

శ్రీభగవద్గీతా శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని.

—: అంకితము. :—

శ్రీకామేశ్వరికి, శ్రీచంద్రమౌళీశ్వరునకు.



శ్రీభగవద్గీతాం శాంకరభాష్యతత్త్వచోదిని

1303
152/UP2
R.P.

“శాస్త్రరత్నాకర” బ్ర॥ వే॥ దెందుకూరి స్పసంహశాస్త్రిణాం
పి॥ య శి ష్యేణ,
బ్ర॥ వే॥ బులుసు వెంకటశాస్త్రిణాం
తనూభవేన,

Acc. No. 353

శ్రీశేషమాంబాగర్భశుక్తిముక్తాఫలాయమానేన
“తర్కరత్న, న్యాయవేదాంతవిద్యాపారీక్షేణ,
గౌతమసగోత్పాద్యవేన,

బులుసు అప్పన్నశాస్త్రిణా

ప్రణీతాసతీ,

తత్పుత్రాభ్యాం న్యాయశాస్త్రకోవిదాభ్యాం,
శ్రీసత్యవతీగర్భశుక్తిముక్తాఫలాభ్యాం,
శ్రీవేంకటశాస్త్రి, మిత్రసత్యనారాయణాభ్యాం,
గ్రంథాంతర్నిర్దిష్టవదాన్యశేఖరాణాం,
సంపూర్ణద్రవ్యసహాయేన,

భట్టవిల్లిగారిమసంస్థాపితే స్వీయ శ్రీశారదాముద్రాణాలయే
ముద్రాపితాసతీ విజయతేతరామ్,

ద్వితీయముద్రణం పృ॥ 1250.

క్రీ॥ శ॥ 1957.

అన్ని హక్కులు
బులుసు వెంకటేశాస్త్రి
అండ్

యీ మిత్రనత్యనారాయణగిర్లవి.

Acc No. 353

గ్రంథప్రతిస్థానము:—

శ్రీ శారదా మేధా లయము.

భట్నవిల్లి.

అమలాపురం తాలూకా, తూర్పుగోదావరిజిల్లా.

శ్రీశారదాగ్రంథమాలికాగీతాంకనిబంధనములు.

వదాన్యశేఖరులు:—

1 జేలు(16 రీములు) కాగితమునకు సరిపడు రు 350-0-0 వారిజ్ఞాకు ఇప్పించవలయును.

మహారాజపోషకులు:—

100-0-0

రాజపోషకులు:—

50-0-0

పై మూడుస్థానముల నలంకరించిన వారు మొట్టమొదట మాత్రమే యా యా ద్రవ్యము నొసంగవలయును. వీరలకు ‘శ్రీభగవద్గీతాశాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని’ సంపూర్తిగ 5 సంపుటములు యొసగబడును.

పోషకులు:—

25-0-0

వీరికి ‘శ్రీభగవద్గీతాశాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని’ ప్రథమ ద్వితీయ తృతీయాధ్యాయములు గల మొదటసంపుటముమాత్రమే యొసగబడును. 2వ సంపుటము మొదలు మిగిలిన 4 సంపుటములను బ్రతీసంపుటమునకు నియమితమైన రు6-0-0 చొ॥ నొసంగుచు బడయగలరు.

— గ్రాహకులు:— ప్రతీసంపుటమునకు

6-0-0

మార్గవ్యయము ప్రత్యేకము

ఇట్లు

బులుసు అప్పన్న శాస్త్రి

కృతజ్ఞతాభినందనము.

అమలాపురంతాలూకా కోడూరుపాడు గ్రామవాస్తవ్యులు, పండితపోషణనిరతులు, దేవ బ్రాహ్మణపూజాధురంధరులు, సత్యనిరతులు నగు కీ.శే. నడింపల్లి స్వబ్బరాజువారి పుత్రులు: (1) మ. రా. శ్రీ భావరాజుగారు (2) మ. రా. శ్రీ సూర్యనారాయణరాజుగారు (3) మ. రా. శ్రీ రామభద్రరాజుగారు ఎమ్. ఎల్. ఏ. (4) మ. రా. శ్రీ వేంకటపతిరాజుగారు 'పుత్రాదిచ్ఛేత్ప రాజయమ్' అని న్యాయమును సార్థకముచేయుచు స్వగ్రామమున శ్రీ సీతారామాలయ ప్రతిష్ఠ నొనరించి, పితృగుణాధికగుణములు కలవారై, విద్యజ్ఞనపోషణనిరతులై యుండ నేని 'భగవద్గీతాశాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని' ముద్రణవిషయము మనవిచేసిన వెంటనే రు. 350లను బహూకరించి న న్నానందాబ్ది నోలలాడించిరి. ఇట్టి వదాన్యశేఖరులను—

'అగ్రే కృత్యాకమపి చరణం జాను నై కేన తిష్ఠ న్పశ్యాధేన ప్రణయరసయుక్తుపావేక్షమాణః | సవ్యే తోత్రం కరసరసిజే దక్షిణే జ్ఞానముద్రామాబిభ్రాణో రథ మధివస న్పాతు వస్సూతవేషః ||'

దక్షిణపాదమును ముందుంచి, చామజానువును భూమినోపి, శరీరోపరిభాగముతో నిలచి, వామహస్తమున తోత్రమును, (కశను) దక్షిణహస్తమున జ్ఞానముద్రాను ధరియించి, పార్థుని ప్రణయరసముతోగూడిన దృష్టితో చూచుచున్న, పార్థునిరథము నధిష్ఠించిన పార్థసారథి ఆయు రారోగ్యైశ్వర్యాభివృద్ధిని, ధర్మార్థకామమోక్షపురుషార్థముల నొసంగి, సర్వదా రక్షించుగాక.

మఱియు అమలాపురంతాలూకా ముక్తిక్షేత్రనివాసులును, మండలాధీశ్వర పదవ్యా రూఢులై, తమ మండలాంతర్గతప్రజానీకమును పుత్రవాత్సల్యముతో పాలించినవారును, సూర్య రాయాంధ్రనిఘంటువునకు ప్రేరకులై ప్రోత్సాహకులైన శ్రీ పీఠికాపురాధీశ్వరులద్వారా నిఘంటునిర్మాతలై, యాంధ్రప్రజల కత్యంతోపకృతి గావించి, దిగంతవిశ్రాంతకీర్తికాంతులై, వదాన్యశేఖరులైన మ॥ రా॥ శ్రీ జయంతి రామయ్యపంతులుగారి పుత్రులు మ॥ రా॥ శ్రీ శ్రీ బుచ్చి రామ శర్మ గారు తమ యౌదార్యాదిగుణసమూహముచే తండ్రిగారిని మరపించి స్వగ్రామమున ఉన్నతపాఠశాల (హైస్కూలు) ను స్థాపించి, దానికి వలయు స్థల, ధన దాన మొనరించి, స్వీయయశఃకాంతను దిగంతవిశ్రాంతను గావించుటను నేఁ గాంచి, 'విద్యత్కవిశేఖరులు' బ్ర॥వే॥ వెంపరాల సూర్యనారాయణశాస్త్రిగారితో వెడలి, వారిని దర్శించి, నా 'భగవద్గీతాశాం కరభాష్యతత్త్వబోధిని' ముద్రాణను ప్రస్తావించి వా రానందకందలితహృదయులై, వెంటనే రు. 350 లు తన్ముద్రాణమునకు సహాయ మొనరించిరి. ఇట్టి వదాన్యశేఖరులకు—

'చత్వారః ప్రథయన్తు విద్రుమలతారక్రాంగుళిశ్రేణయ

శ్చేయశ్శోణసరోజకోరకరుచ స్తే శార్జిణః పాణయః |

ఫాలే ష్వబ్జభువో లిఖంతి యుగప ద్యే పుణ్యవర్ణావళిః

కస్తూరీమకరీః పయోధరయుగే గండద్వయే చ శ్రియః ||'

బ్రహ్మదేవుని నాలుమోములం దొక్కసారిగ నాయుర్దాయపంక్తులను, లక్ష్మీదేవియొక్క గండద్వయ, కుచద్వయములం దొక్కసారిగ కస్తూరీమకరికాపత్రములను నేవి విలిఖించుచుం డెనో యాపగడపుదీపలవలె నెర్రినై న-శార్జియగు శ్రీమహావిష్ణుపుయొక్క ప్రేళ్ళపంక్తులుకల నాలుగుబాహువులు ధర్మార్థ కామ మోక్షములనెడి పురుషార్థచతుష్టయమును, నాయురారో గ్యైశ్వర్యాభివృద్ధిని ప్రసాదించుగాక! యని శ్రీమహావిష్ణువతారభూత పార్థసారథిని ప్రార్థిం చుచుంటిని.

ఇట్లు గ్రంథ రచయిత.

సదాన్య శేఖరులు

(1) కీ॥ శే॥ నడింపల్లి సుబ్బరాజుగారి కుమార్లు:—

1. మ॥ రా॥ శ్రీ॥ భావరాజుగారు.
2. మ॥ రా॥ శ్రీ॥ సూర్యనారాయణరాజుగారు.
3. మ॥ రా॥ శ్రీ॥ రామభద్రరాజు గారు. ఎమ్. ఎల్. ఏ.
4. మ॥ రా॥ శ్రీ॥ వెంకటపతిరాజుగార్లు.

కోడూరుపాడు. అమలాపురం తాలూకా.

(2) కీ॥ శే॥ జయంతి రామయ్యపంతులుగారి కుమాళ్ళు:—

మ॥ రా॥ శ్రీ॥ బుచ్చిరామశర్మగారు.

ముక్తిశ్వరము. అమలాపురం తాలూకా.

(3) మ॥ రా॥ శ్రీ॥ జడ్జతుల్, యకరాజ్, బాఫియత్, బాషండ్, శ్రీ దువ్వూరి వేంకటపతిసోమ
యాజులుగారు. ముక్కామలజమీందారువారు. గంగలకుర్తి. అమలాపురం తాలూకా.

(4) కీ॥ శే॥ యనమండ్రీ లక్ష్మీనరసింహంగారి కుమాళ్ళు:—

మ॥ రా॥ శ్రీ॥ పిచ్చయ్యశాస్త్రిగారు.

గోమహల్. బ్రాహ్మణ వీధి. బెజవాడ. నెం 1

(5) మ॥ రా॥ శ్రీ॥ యజ్ఞమిల్లి రామచంద్రరావుగారు.

సర్కిల్ ఇన్ స్పెక్టరుగారు. రాజోలు.

(6) బి॥ వే॥ కొండూరి సూర్యనారాయణరావు అండ్ సన్ అచ్యుతరామయ్యగార్లు:
రాజమండ్రి.

(7) 'విద్వత్కల్పతరు' మ॥ రా॥ శ్రీ॥ ఈదర వెంకటాపుపంతులుగారు, వేంకటామ అండ్ కో
పొన్నెపేటరు, ఏలూరు.

మహారాజప్రోషకులు

- (1) మ॥ రా॥ శ్రీ) 'సాహిత్యభూషణ' సాగి, సత్యనారాయణరాజుగారు,
చింతలపల్లి, రాజోలుతాలూకా.
- (2) బ॥ వే॥ 'వేదసమ్రాట్' కడియాల వేరావధానులుగారి కుమాళ్లు శ్రీమేధాదక్షిణా
మూర్తిగారు, విశ్వేశ్వరాయపురం, రాజోలుతాలూకా.
- (3) మ॥ రా॥ శ్రీ) తురగా రామచంద్రరావుగారు, ఇన్కంటాక్సు అసిస్టెంటుకమీషనరు. రిటైర్డు
గాంధీనగరం, కాకినాడ.
- (4) మ॥ రా॥ శ్రీ) పారుపూడి బాపూరావుగారు, కాకినాడ.
- (5) మ॥ రా॥ శ్రీ) దంటు భాస్కరరావుగారు.
- (6) బ॥ వే॥ మేడవరపు సర్వేశ్వరశాస్త్రిగారు, మండపేట, రామచంద్రపురంతాలూకా.
- (7) బ॥ వే॥ 'వైద్యరత్న' ద్విభాష్యం వెంకటేశ్వర్లుగారి కుమాళ్లు శ్రీసూర్యనారాయణమూ
ర్తిగారు, చింతలూరు, ఆలమూరుపోస్టు, రామచంద్రపురంతా॥
- (8) మ॥ రా॥ శ్రీ) చాడ చినవెంకన్నగారి కుమాళ్లు 1 మంగయ్యగారు, 2 వెంకన్నగారు,
3 అనంతరామయ్యగారు, 4 వెంకటేశ్వర్లుగారు, తొండంగి, తునిడివిజను.
- (9) మ॥ రా॥ శ్రీ) జమలాపురపు వెంకటేశ్వరరావుగారు, (అడ్వకేటు) ఖమ్మంమెట్టు, నైజాం.
- (10) మ॥ రా॥ శ్రీ) కలవాల రాజారాంగారు, (అడ్వకేటు) ఖమ్మంమెట్టు, నైజాం.
- (11) బ॥ వే॥ రాయప్రోలు లింగనసోమయాజులుగారు, బి.ఎ. బి. ఎల్ వకీలు, గుంటూరు.
- (12) బ॥ వే॥ వినపాముల లక్ష్మీనృసింహంగారి కుమాళ్లు శ్రీసీతారామయ్యగారు,
రైలుపేట, గుంటూరు.
- (13) బ॥ వే॥ బొగ్గవరపు బుచ్చయ్యశాస్త్రిగారు, తాపేశ్వరం.
- (14) బ॥ వే॥ దువ్వూరి బాలకృష్ణమూర్తిగారి దత్తకుమారులు: బ॥ వే॥ సూర్యనారాయణ
మూర్తిగారు, దువ్వూరివారి ముక్కామల, అమలాపురంతాలూకా.
- (15) మ॥ రా॥ శ్రీ) బచ్చి రామనాథస్వామిగారి కుమారులు: మ॥ రా॥ శ్రీ) విశ్వనాథంగారు,
దువ్వూరివారిముక్కామల, అమలాపురంతాలూకా.
- (16) ఋషిపుంగవ బ॥ వే॥ డొక్క రామావధానులుగారి కుమాళ్లు శ్రీప్రాచ్యగోదావరీ
మండలవేదప్రవర్ధకసభాధ్యక్షులు బ॥ వే॥ డొక్కసుబ్బారావుగారు, వక్కలంక.
- (17) ప్రాచ్యగోదావరీమండలవేదప్రవర్ధకసభాధ్యక్షులు, ఋషిపుంగవ, తాతా కామేశ్వరశర్మ
గారు. గంగలకురుగ్రామం. అమలాపురంతాలూకా.
- (18) మ॥ రా॥ శ్రీ) సమయమంతుల సుబ్బమ్మ, ప్రకాశంగార్లకుమారరత్నము మ॥ రా॥ శ్రీ)
నాగేశ్వరరావుగారు. (నాగేశ్వరరావుగారిభార్య మాణిక్యాంబగారి కుమారులు రామకృష్ణుని
పేరుతో.) ర్యాలి, కొత్తపేటతాలూకా.
- (19) బ॥ వే॥ వేలూరి.లక్ష్మీనరసింహం వెంకట్రామయ్య, వేలూరివెంకటేశ్వరసోమయాజులుగారు.
రాజమండ్రి.

రాజప్రోషకులు

- (1) మ. రా. శ్రీ పైడా సూర్యనారాయణమూర్తిజమీందారువారు, కాకినాడ.
- (2) మ. రా. శ్రీ సత్యవాడ రామచంద్రయ్యగారు, రాజోలు.
- (3) మ. రా. శ్రీ గరిమెళ్ల వెంకటరమణకామేశ్వరరావుగారు, గంగలకురు, అమలాపురంతా.
- (4) 'ఆయుర్వేదాచార్య' అలయస్, బ్రీ॥ వే॥ యిటికాల జగన్నాథరావుశాస్త్రిగారు, యానాం దారు, ఎమ్.ఎ; ఎమ్.ఎస్. పోలీసుస్టేషన్ వీధి, మండపేట, రామచంద్రపురంతాలూకా.
- (5) బ్రీ॥వే॥ కందర్ప సూర్యనారాయణమూర్తిగారు, బి. ఎ. హోమ్యో డాక్టర్. ఆలమూరు అగ్రహారం, St మండపేట, రామచంద్రపురంతాలూకా.
- (6) బ్రీ॥వే॥ మేడవరపు విశ్వనాథంగారు, మండపేట, రామచంద్రపురంతాలూకా.
- (7) బ్రీ॥ వే॥ చీమలకొండ సుబ్బారాయశాస్త్రిగారికుమాళ్లు సింహాద్రిశాస్త్రిగారు బోడపాడు అగ్రహారం, తాడేపల్లిగూడెంతాలూకా.
- (8) మ॥ రా॥ శ్రీ రావినూతుల రామారావుపంతులుగారు. రాజమండ్రి.
- (9) మ॥ రా॥ శ్రీ. భట్టిప్రోలు జగన్నాథరావుగారు ఏలూరు.
- (10) బ్రీ॥ వే॥ కాశీభట్ల సూర్యనారాయణగారు. పంచాయతీబోర్డుప్రసిడెంటు, కపోతేశ్వరచన్న కేశవస్వామి దేవస్థాన మేనేజింగుప్రెస్టి. కడలి, రాజోలుతాలూకా
- (11) మ॥ రా॥ శ్రీ కాదంబరి మల్లపరాజుగారు. కడలి, రాజోలుతాలూకా
- (12) మ॥ రా॥ శ్రీ భుజంగరాజు బుచ్చిరామయ్యగారు, ఏలూరు.
- (13) బ్రీ॥ వే॥ కొత్తపల్లి కృష్ణమూర్తిగారికుమాళ్లు వెంకటకృష్ణసిద్ధాంతిగారు, ఏలూరు.
- (14) బ్రీ॥ వే॥ గుండు వెంకటామసోమయాజులుగారు, ద్వీజవైద్యశేఖరులు, ఏలూరు
- (15) బ్రీ॥ వే॥ ఆకెళ్ల వెంకట సుబ్బారాయుడుగారు. దువ్వూరివారిముక్కామల
- (16) సమయమంతుల వెంకటరత్నంగారు, వీరిభార్య నాగమ్మగార్లజ్ఞాపకార్థము, వీరికుమారులు (1) పెదనాగేశ్వరరావుగారు (2) వారిపాత్రులు సుబ్బారావుగారు, ర్యాలి, కొత్తపేటతాలూకా.

మహారాజప్రోషకులు.

- (20) మ॥రా॥శ్రీ పైడా వెంకటసూర్యనారాయణమూర్తిజమీందారువారు, కాకినాడ.
- (21) కీ॥శే॥ చావలి వేంకటనరసింహశాస్త్రిగారి స్థానమున సోదరులు బ్రీ॥వే॥ వేంకటరఘునాథయకశాస్త్రిగారు, ధవళేశ్వరము.
- (22) శ్రీమదుభయవేదాంతప్రవర్తక, ప్రతివాదిభయంకర పార్థసారథిగారు, బి.ఎ., బి.కామ్., ఎల్ ఎల్. బి., అడ్వోకేట్. కాకినాడ.

కృతజ్ఞతావిజ్ఞప్తి

బ్ర॥ వే॥ అస్మద్గురువరేణ్యులగు, 'శాస్త్రరత్నాకర' శ్రీదెందులూరి నరసింహశాస్త్రిగారు పాదులచెంత భాష్యత్రయమును శ్రవణ మొనర్చినవారును, అస్మత్సత్తిర్థులును, విజయవాడనివాసులును, నిరంతరదాననిరతులును, ప్రతివిద్వాంసునకు రు. 500 చొ॥న పదివేలరూప్యము లొక్కసారి బహూకరించి, దిగంతవిశ్రాంతకీర్తిశోభితులు, వదాన్యశేఖరులు నగు కీ॥ శే॥ యనమండ్రీలక్ష్మీనరసింహముగారికుమారులు బ్ర॥ వే॥ పిచ్చయ్యశాస్త్రిగారిన్నివిషయములలో తండ్రిగారి సతిక్రమించి యౌదార్యాదిగుణములతో శోభిల్లుచుండి రనుట యేమాత్ర మతిశయోక్తి కానేరదు. ఇట్టి సుగుణపుంజమున కాలవాలమగు శ్రీ పిచ్చయ్యశాస్త్రిగారి దర్శనమునకై బ్ర॥ వే॥ 'తర్కవేదాంతవిశారద' శ్రీముదిగొండ వెంకట్రామశాస్త్రిగారితో జని మన 'శ్రీమద్భగవద్గీతా శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని' ముద్రణవిషయమై మనవిచేసినంతమాత్రముననే రు. 350 లర్పించి, వదాన్యశేఖరస్థాన ములంకరించి, తమ యుదారభావమును వ్యక్తపఱచిరి. ఇట్టి వదాన్యశేఖరులను—

‘అగ్రే కృత్వా కమపి చరణం జాను నై కేన తిష్ఠ
నృశ్చార్థేన ప్రణయరసయు కృతుషాఽవేక్షమాణః ।
సవ్యే తోత్రం కరసరసిజే దక్షిణే జ్ఞానముద్రా
మాఖిభ్రాణో రథ మధివస న్నాతు వ స్సూతవేషః ॥’

దక్షిణపాదమును ముందుంచి, వామజానువును భూమినోపి, శరీరోపగిభాగముతో నిలచి, వామహస్తమున తోత్రమును, (కశను) దక్షిణహస్తమున జ్ఞానముద్రను ధరియించి, పార్థుని ప్రణయరసముతోగూడిన దృష్టితో చూచుచు, పార్థునిరథము నధిష్టించిన పార్థసారథి ఆయురారోగ్యైశ్వర్యాభివృద్ధిని, ధర్మార్థకామమోక్షపురుషార్థముల నొసంగి, సర్వదా రక్షించుగాక.

ఇట్లు గ్రంథ రచయిత.

కృతజ్ఞతాభినందనము.

అనురాధ్యంతరాలకా, గంగలకురుగ్రామవాస్తవ్యులు, జడ్జతుల్, యకరాణ్ బ్ర॥ వే॥
 యద్యుతి సూర్యనారాయణసోమయాజులు బాఫియత్, భాషండ్ ముక్కామల జమీందారు
 యద్యుతి సూర్యనారాయణసోమయాజులు, వాజపేయాదికృతునిర్వాహకులును, శ్రీ సుబ్రహ్మణ్యప్రతి
 యద్యుతి సూర్యనారాయణసోమయాజులు, జడ్జదేవాలయోధ్యారకులును, 'చిత్రాగదసంగ్రహ' (శ్రీసోమయాజినత్పథ)
 యద్యుతి సూర్యనారాయణసోమయాజులు, శాంతిదాంత్యాదిగుణగర్వితులును, అపకారికి నుపకార మొనరించునట్టిన్ని,
 యద్యుతి సూర్యనారాయణసోమయాజులు, జడ్జతుల్, యకరాణ్ శ్రీదువ్వారి వేంకటపతిసోమ
 యద్యుతి సూర్యనారాయణసోమయాజులు, భాషండ్ ముక్కామలజమీందారువారిని దర్శించి, మన 'శ్రీమద్భగవద్గీతా
 యద్యుతి సూర్యనారాయణసోమయాజులు' ముద్రణవిషయమై మనవిచేసినంతమాత్రమున సే రు. 350 లర్పించి,
 యద్యుతి సూర్యనారాయణసోమయాజులు ములంకరించి, తమ యుదారభావమును వ్యక్తపరచిరి. ఇట్టి వదాన్య
 యద్యుతి సూర్యనారాయణసోమయాజులు—

‘చత్వారః ప్రభయన్తు విద్రుమలతారక్తాంగుళిశ్రేణయ
శ్చ్యైయశ్శోణసరోజకోరకనుచ స్తే శ్చార్జిణః పాణయః ।
పాలే ష్వజ్జఘ్నో లిఖంతి యుగప ద్యే పుణ్యవర్ణావళిః
కస్తూరీమకరీః పయోధరయుగే గండద్వయే చ శ్చియః ॥’

ప్రహ్లాదేవుని నాల్గుమోములం దొక్కసారిగ నాయుర్దాయపంక్తులను, లక్ష్మీదేవియొక్క
చతుర్దశ్యంబు, కుచద్వయములం దొక్కసారిగ కస్తూరీమకరికాపత్రములను నేవి విలిఖించుచుం
యూపగడపుదీపలవలె నెరినై న-శార్దూలయగు శ్రీమహావిష్ణువుయొక్క వ్రేళ్ళపంక్తులుకల
బాహువులు ధర్మార్థ కామ మోక్షములనెడి పురుషార్థచతుష్టయమును, నాయురారో
హావ్యక్తిని ప్రసాదించుగాక! యని శ్రీమహావిష్ణువతారభూత పార్థసారథిని పార్థిం

ಇಲ್ಲ
೩

మలుసు ఆ వృత్త శాస్త్రము

కృతజ్ఞతావిజ్ఞప్తి

—బ్ర॥ వే॥ అస్మద్గురువరేణ్యులగు, 'శాస్త్రరత్నాకర' శ్రీదేందుకూరి నరసింహశాస్త్రిగారు పొదులచెంత భాష్యత్రయమును శ్రీవణ మొనర్చినవారును, అస్మత్సత్త్విర్థులును, విజయవాడనివాసీలును, నిరంతరదాననిరతులును, ప్రతివిద్వాంసునకు రు. 500 చొ॥న పదివేలరూప్యము లొక్కసారి బహుకరించి, దిగంతవిశ్రాంతకీర్తిశోభితులు, వదాన్యశేఖరులు నగు కీ॥ శే॥ యనమండ్రీ అడ్మినిస్ట్రేషన్ సరిహద్దుగారికుమారులు బ్ర॥ వే॥ పిచ్చయ్యశాస్త్రిగారి రన్నివిషయములలో తండిగారి సత్కీర్తిమించి యాదార్యాదిగుణములతో శోభిల్లుచుండి రనుట యేమాత్ర మతిశయోక్తి కానేరదు. ఇట్టి సుగుణపుంజమున కాలవాలమగు శ్రీ పిచ్చయ్యశాస్త్రిగారి దర్శనమునకై బ్ర॥ వే॥ 'తర్కవేదాంతవిశారద' శ్రీముదిగొండ వెంకటాశ్రమశాస్త్రిగారితో జని మన 'శ్రీమగ్ధగవద్గీతా శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని' ముద్రణవిషయమై మనవిచేసినంతమాత్రముననే రు. 350 లర్పించి, వదాన్యశేఖరస్థాన మలంకరించి, తమ యుదారభావమును వ్యక్తపఱచిరి. ఇట్టి వదాన్యశేఖరులను—

‘అగ్రే కృత్వా కమపి చరణం జాను నై కేన తిష్ఠ
స్పృశ్యాధేన ప్రణయరసయు కృతుపాఽవేక్షమాణః ।
సవ్యే తోత్రం కరసరసిజే దక్షిణే జ్ఞానముద్రా
మాబిభ్రాణో రథ మధివస న్నాతు వ సూతవేషః ॥’

దక్షిణపాదమును ముందుంచి, హమజానువును భూమినోపి, శరీరోపరిభాగముతో నిలచి, హమహస్తమున తోత్రమును, (కశను) దక్షిణహస్తమున జ్ఞానముద్రను ధరియించి, పార్థుని ప్రణయరసముతోగూడిన దృష్టితో చూచుచు, పార్థునిరథము నధిష్ఠించిన పార్థసారథి ఆయురారోగ్యైశ్వర్యాభివృద్ధిని, ధర్మార్థకామమోక్షపురుషార్థముల నొసంగి, సర్వదా రక్షించుగాక.

ఇట్లు గ్రంథ రచయిత.

కృతజ్ఞతాభినందనము.

అమలాపురంతాలూకా, గంగలకుర్చిగ్రామవాస్తవ్యులు, జడ్జతుల్, యకరాజ్ బ్ర॥ వే॥ శ్రీ దువ్వూరి సూర్యనారాయణసోమయాజులు బాఫియత్, భాషండ్ ముక్కామల జమీందారు వారి ద్వితీయపుత్రరత్నమున్ను, వాజపేయాదికృతునిర్వాహకులును, శ్రీ సుబ్రహ్మణ్యప్రతిష్ఠనొనరించినట్టిన్ని, జీర్ణదేవాలయోద్ధారకులును, 'చిత్రాగదసంగ్రహ' (శ్రీసోమయాజినత్పథ) కృతిపత్తులైనట్టిన్ని, శాంతిదాంత్యాదిగుణగరిష్ఠులును, అపకారికి నుపకార మొనరించునట్టిన్ని, నిష్కారణజాయమానకరుణారసభరితులును, జడ్జతుల్, యకరాజ్ శ్రీదువ్వూరి వేంకటపతిసోమయాజులు బాఫియత్, భాషండ్ ముక్కామలజమీందారువారిని దర్శించి, మన 'శ్రీమద్భగవద్గీతా శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని' ముద్రణవిషయమై మనవిచేసినంతమాత్రముననే రు. 350 లర్పించి, వదాన్యశేఖరస్థాన మలంకరించి, తమ యుదారభావమును వ్యక్తపరచిరి. ఇట్టి వదాన్య శేఖరులను—

'చత్వారః ప్రథయన్తు విద్రుమలతారక్తాంగుళిశ్రేణయ
శ్రేణియశ్శోణసరోజకోరకరుచ స్తే శార్జ్గిణః పాణయః ।
ఫాలే ష్వబ్జభువో లిఖంతి యుగప ద్యే పుణ్యవర్ణావళీః
కస్తూరీమకరీః పయోధరయుగే గండద్వయే చ శ్రియః ॥'

బ్రహ్మదేవుని నాల్గుమోములం దొక్కసారిగ నాయుర్దాయపంక్తులను, లక్ష్మీదేవియొక్క గండద్వయ, కుచద్వయములం దొక్కసారిగ కస్తూరీమకరికాపత్రములను నేవి విలిఖించుచుం డెనో యాపగడపుదీవలవలె నెర్రనైన-శార్జ్గియగు శ్రీమహావిష్ణువుయొక్క వ్రేళ్ళపంక్తులుకల నాలుగుబాహువులు ధర్మార్థ కామ మోక్షములనెడి పురుషార్థచతుష్టయమును, నాయురారోగ్యైశ్వర్యాభివృద్ధిని ప్రసాదించుగాక! యని శ్రీమహావిష్ణువతారభూత పార్థసారథిని ప్రార్థించుచున్నాను.

ఇట్లు

బులుసు అప్పన్న శాస్త్రి

అకారాదిసూచిక.

	అ. శ్లో. పేజీ.		అ. శ్లో. పేజీ.
అపరం భవతో జన్మ	4- 4- 7	జితాత్మనః ప్రశాంతస్య	6- 7-268
అజోఽపి సన్నవ్యయాత్మా	4- 6- 10	జ్ఞానేన తు తదజ్ఞానం	5-16-195
అపానోజుహ్వతి	4-29-109	జ్ఞానవిజ్ఞానతృప్తాత్మా	6- 8-268
అపరే నియతాహారాః	4-30-110	జ్ఞేయస్స నిత్యసంన్యాసీ	5- 3-162
అపిచే దసి పాపేభ్యః	4-36-124	తద్విద్ధి ప్రణిసాతేన	4-34-121
అజ్ఞ శ్చాశ్రద్ధధానశ్చ	4-40-134	తస్మా దజ్ఞాన సంభూతం	4-42-138
అనాశ్రితః కర్మఫలం	6- 1-241	తద్బుద్ధయ స్తదాత్మానః	5-17-198
అసంశయం మహాబాహూ	6-35-338	తత్రైకాగ్రం మనః కృత్వా	6-12-178
అసంయతాత్మనా	6-36-344	తం విద్యా ద్దుఃఖసంయోగ	6-23-305
అయతి శ్చ్రద్ధయోపేతః	6-37-347	తత్ర తం బుద్ధి సంయోగం	6-43-360
అథవా యోగినా మేవ	6-42-358	తపస్విభ్యోఽధికో యోగీ	6-46-366
అరురుక్షో ర్మునే ర్యోగం	6- 3-254	త్యక్త్వా కర్మఫలాసంగం	4-20 72
ఆత్మోపమ్యేన సర్వత్ర	6-32-330	దైవమేవాపరే యజ్ఞం	4-25- 96
బ్రహ్మం వివస్వతే	4- 1- 1	ద్రవ్యయజ్ఞా స్తపోయజ్ఞాః	4-28-106
ఇహైవ తై ర్జితః.	5-19-202	నమాం కర్మాణి లింపన్తి	4-14- 34
ఉద్ధరే దాత్మనాఽఽత్మానం	6- 5-260	నహి జ్ఞానేన సదృశం	4-38-129
ఏవం పరంపరాప్రాప్తం	4- 2- 4	న కర్తృత్వం న కర్మాణి	5-14-189
ఏవం జ్ఞాత్వా కృతం కర్మ	4-15- 36	నప్రహృష్యే త్ప్రియం ప్రాప్య	5-20-207
ఏవం బహువిధా యజ్ఞాః	4-32-116	నాదత్తే కస్య చిత్పాపం	5-15-192
ఏతం మే సంశయం కృష్ణ	6-39-352	నా త్యక్తుతస్తు యోగోస్తి	6-16-294
కర్మణో హ్యపి బోధవ్యం	4-17- 39	నిరాశీ ర్యతచిత్తాత్మా	4-21- 75
కర్మణ్యకర్మ యః	4-18- 42	నైవ కించిత్కరోమితి	5- 8-175
క చ్చిన్నోభయవిభ్రష్టః	6-38-351	ప్రతిత్రాణాయ సాధూనాం	4- 8- 20
కాంతస్తః కర్మణాం సిద్ధిం	4-12- 29	పార్థనై వేహ నాముత్ర	6-40-353
కాయేన మనసా బుద్ధ్యా	5-11-179	పూర్వాభ్యాసేన తేనై వ	6-44-362
కామకోఢ వియక్తానాం	5-26-225	ప్రలపన్విషృజ స్పృహన్	5- 9-175
క్రిం కర్మ కి మకర్మేతి	4-16- 37	ప్రశాంతాత్మా విగతభీః	6-14-181
గతసజ్జస్య ముక్తస్య	4-23- 84	ప్రశాంతమనసం హ్యేనం	6-27-317
చంచలం హి మనః కృష్ణ	6-34-336		
చాతుర్వర్ణ్యం మయా	4-13- 31		
జన్మ కర్మ చ మే దిన్యం	4- 9- 22		

ప్రయత్న ద్యతమానస్తు

ప్రాప్య పుణ్యకృతాం లోకాన్

బ్రహ్మాని మే వ్యతీతాని

బంధురాత్మాఽత్మన స్తస్య

బ్రాహ్మస్పర్శే ష్వసక్తాత్మా

బ్రహ్మగృణం బ్రహ్మహవిః

బ్రహ్మణ్యాధాయ కర్మాణి

భోక్తారం యజ్ఞతపసాం

యదా యదాహి ధర్మస్య

యస్యసర్వే సమారంభాః

యదృచ్ఛాల్లాభసంతుప్తః

యజ్ఞశిష్టామృతభుజః

యజ్ఞాత్వా న పునర్మోహం

యథై ధాంసి సమిద్ధోగ్నిః

యత్సాంఖ్యైః ప్రాప్యతే స్థానం

యతేంద్రియమనోబుద్ధిః

యం సన్యాసమితి ప్రాహుః

యదాహి నే న్ద్రియాథేషు

యదా వినియతం చిత్తం

యథాదీపో నివాతస్థః

యతోపరమతే చిత్తం

యం లబ్ధ్యా చావరం

యతో యతో నిశ్చరతి

యుక్తః కర్మఫలం త్యక్త్వా

యుంజన్నేవం సదాత్మానం

యుక్తాహారవిహారస్య

యుంజన్నేవం సదాత్మానం

యే యథా మాం ప్రపద్యంతే

యే హి సంస్పర్శజా భోగాః

యోగసంన్యస్తకర్మాణం

యోగయుక్తో విశుద్ధాత్మా

యోఽన్త స్సుఖోఽన్తఃపారామః

యోగీ యుంజీత సతతం

అ. శ్లో. పేజి.

6-45-365

6-41-357

4- 5- 8

6- 6-264

5-21-209

4-24- 87

5-10-177

5-29-235

4- 7- 19

4-19- 70

4-22- 80

4-31-111

4-35-123

4-37-126

5- 5-167

5-28-227

6- 2-250

6- 4-257

6-18-298

6-19-299

6-20-300

6-22-303

6-26-313

5-12-180

6-15-286

6-17-296

6-28-318

4-11- 25

5-22-112

4-41-136

5- 7-173

5-24-221

6-10-214

యో మాం పశ్యతి సర్వతః

యోఽయం యోగ స్త్వయా

యోగినామపి సర్వేషాం

లభంతే బ్రహ్మనిర్వాణం

విద్యావినయసంపన్నే

వీరరాగభయకోధాః

శక్నో తీహేవ య స్సోధుం

శనై శ్శనై రుపరమేత్

శుచా దేశే ప్రతిష్ఠాప్య

శ్రద్ధావా న్లభతే జ్ఞానం

శ్రేయా న్ప్రవ్యమయా ద్యజ్ఞాత్

శ్రోత్రాదీ నిందియా ణ్యస్త్యే

స ఏవాయం మయా తేద్య

సర్వా ణీంద్రియకర్మాణి

సంన్యాసం కర్మణాం కృష్ణ

సంన్యాసః కర్మయోగ శ్చ

సంన్యాస స్తు మహాబాహో

సర్వకర్మాణి మనసా

సమం కాయశిరోగ్రీవం

సంకల్పప్రభవా న్కామాన్

సర్వభూతస్థ మాత్మానం

సర్వభూతస్థితం యో మాం

సాంఖ్యయోగో పృథ గ్బాలాః

సుహృన్మిత్రాన్యదాసీన

సుఖ మాత్యంతికం యత్తత్

స్వర్ణా స్త్రోత్వా బహి ర్బ్రాహ్మ్యన్

చతుర్థాధ్యాయ శ్లోకసంఖ్య

పంచమాధ్యాయ శ్లోకసంఖ్య

షష్ఠాధ్యాయ శ్లోకసంఖ్య

మొత్తం.

ప్రథమపట్క శ్లోకములసంఖ్య

అ. శ్లో. పేజి.

6-30-325

6-33-333

6-47-368

5-25-223

5-18-201

4-10- 23

5-23-215

6-25-308

6-11-178

4-39-131

4-33-118

4-26-100

4- 3- 6

4-27-103

5- 1-142

5- 2-160

5- 6-170

5-13-181

6-13-279

6-24-308

6-29-321

6-31-328

5- 4-163

6- 9-272

6-21-302

5-27-226

42

29

47

118

442





శ్రీమత్పరమహంసపరివ్రాజకవర్యేత్యాదివిరుదావళివిరాజమాన,

షణ్మతస్థాపనాచార్య, శ్రీగోవిందభగవత్పూజ్యపాదశిష్య,

శ్రీజగద్గురు, శ్రీ ౧౦౦౮ శ్రీ శ్రీ శ్రీ

శ్రీమదాద్యశక్కురభగవత్పూజ్యపాదాః.

శ్రీభగవద్గీతా శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని

చతుర్థోఽధ్యాయః.

శ్రీభగవా నువాచ—

గీ॥ ఇమం వివస్వతే యోగం ప్రోక్తవా నహ మవ్యయమ్ ।

వివస్వా న్మనవే ప్రాహ మను రిత్వాకవేఽబ్రవీత్

॥౧॥

పదవిభాగము:— త్రిభగవాన్-ఉవాచ॥ ఇమం-వివస్వతే-యోగం-ప్రోక్తవాన్-అహం-అవ్యయమ్-వివస్వాన్-మనవే-ప్రాహ-మనుః-రిత్వాకవే-అబ్రవీత్ ॥

ప్రతిపదార్థము:— త్రిభగవాన్ = న్దుజ్జ్వల్యసంపన్నుడగు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ; ఉవాచ = చెప్పి మండిన. అహం = నేను; అవ్యయం = (నాశరహితమగు మోక్షరూపఫలము కలదగుటచే) నాశరహితమైనట్టి; ఇమం = పూర్వమునందుగల యధ్యాయద్వయముచే జెప్పబడిన; యోగం = యోగమును; వివస్వతే = నూర్చునికొరకు; ప్రోక్తవాన్ = బోధించితిని. వివస్వాన్ = నూర్చుడు; మనవే = మనువుకొరకు; ప్రాహ = చెప్పెను. మనుః = మనువు; రిత్వాకవే = (స్వపుత్రుడగు) రిత్వాకువుకొరకు; అబ్రవీత్ = చెప్పెను.

శాంకరభాష్యమ్—

యోగం యోగోఽధ్యాయద్వయే నోక్తో జ్ఞాననిష్ఠాలక్షణ సంన్యాసః కర్మయోగోపాయో యస్మి న్వేదార్థః పరిసమాప్తః ప్రవృత్తిలక్షణో నివృత్తిలక్షణశ్చ, గీతాసు చ సర్వా స్వయ మేవ యోగో వివక్షితో భగవతాఽతః పరిసమాప్తం వేదార్థం

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

ప్రవృత్తిచే దెలిసికొనదగిన కర్మయోగము, నివృత్తిచే దెలిసికొనదగిన జ్ఞానయోగ మనెడి వేదార్థ మేకర్మయోగద్వయమునందు పరిసమాప్తమో, కర్మయోగ ముపాయముగా గల యట్టి జ్ఞాననిష్ఠారూప మగు సంన్యాస మనెడి యోగము ప్రథమద్వితీయాధ్యాయములచే

—♦ రవ అధ్యాయము—౧వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు ♦—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— ఇంతకు బూర్వము జ్ఞానయోగ ముపేయముగను, (సాధ్యముగను) కర్మయోగ ముపాయముగను ప్రతిపాదితములైనవి. అట్లే నను “ఏకం సాంఖ్యం చ యోగం చ యః పశ్యతి స పశ్యతి” అను గీతోక్తరీతిని సాధ్యసాధనములకు ఘటకముచే నుపచారతః వికృతమును జెప్పి సాధనభూతమగు కర్మయోగమును, సాధ్యభూతమగు జ్ఞానయోగమును, య నేకగుణవిధానమునకై వంశకధనరూపమున శ్రీకృష్ణపరమాత్మ

శాంకరభాష్యమ్—

మన్వాన స్తం వంశకథనేన స్తాత్తి శ్రీభగవాన్ — ఇమ మధ్యామధ్యయేనోక్తం యోగం వివస్వత ఆదిత్యాయ సర్గాదౌ ప్రోక్తవా నహం జగత్పరిపాలయిత్యాణాం క్షత్రియాణాం బలాధానాయ । తేన యోగబలేన యుక్తా స్సమర్థా భవంతి బ్రహ్మ పరిరక్షితుమ్ । బ్రహ్మక్షతే పరిపాలితే జగత్పరిపాలయితు మలం । అవ్యయ మవ్యయఫలత్వాత్ । నహ్యస్య సమ్యగ్దర్శననిష్ఠా లక్షణస్య మోక్షార్థ్యం ఫలం వ్యేతి । సచ వివస్వా న్మనవే ప్రాహ; మను రిక్షాకవే స్వపుత్రా యాదిరాజాయాబ్రవీత్ ।

||౧||

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

జెప్పబడెను. గీతలయందంతట నీజ్ఞానయోగమే శ్రీకృష్ణపరమాత్మచే వివక్షితము (ప్రతిపాదితము). కాన వేదార్థమును పరిసమాప్తముగ శ్రీకృష్ణపరమాత్మ తలచి యీ యోగము కృత్రిమమునడి శంకను తొలగించుటకు సంప్రదాయోపదేశ (గురుశిష్యపరంపరోపన్యాస) మనడి వంశకథనముచే నీయోగమును శ్రీకృష్ణపరమాత్మ స్తుతించుచుండెను.

అర్జునుని గూర్చి శ్రీకృష్ణపరమాత్మ ఇట్లు పలికెను. ఓయర్జునా! కర్మయోగమనడి యుపాయముచే బొందదగిన, ప్రథమద్వితీయాధ్యాయములచే బోధింపబడిన యీ జ్ఞానయోగమును సృష్ట్యాదియందు నేను (స్వయముగ) సూర్యునికొరకు బోధించితిని. (ఈ చెప్పటవలన స్వయముగ కృతార్థులు కానివారు తమప్రయోజనమునందు వ్యగులై యుండి పరుల కుపదేశింపజాలరు. అట్లుకాక శ్రీకృష్ణభగవానులు పరుల కుపదేశించుటచే దాను కృతార్థుడని, తన కేవిధమగు ప్రయోజనము లేదని స్పష్టమగుచున్నది). తనకు బ్రయోజనము లేనిచో సూర్యున కుపదేశించుటెందులకు ? అనిన ఈ యోగము నాశరహితమగు వేదమూలక మగుటచే నవ్యయ

యీ యధ్యాయాదియందు స్తుతించుచున్నాడు—“ఇమం...అబ్రవీత్” ద్వితీయాధ్యాయ తృతీయాధ్యాయములచే జెప్పబడినదియు, కర్మనిష్ఠాపాపాపాయలభ్యమగు జ్ఞాననిష్ఠాపయోగమును—సర్వజగత్పరిపాలకుడనగు నేను సృష్ట్యాదియందు క్షత్రియులకు బలమునుజేకూర్చి తదధీనమగు సర్వజగత్తును పాలింపనెంచి సమస్తక్షయత్రికంశమునకు మాలపురుషుడగు సూర్యునకు సర్వసందేహానివారణపూర్వకముగ జెప్పియుంటిని. “ఉపదిష్టమగు జ్ఞానయోగముచే బలమెట్లు చేకూరు”నను శంకను ‘అవ్యయం’ అను విశేషణవిన్యాసముచే తొలగించుచుండెను—‘న వ్యేతి త్యవ్యయం’ (నశించకుండునది అవ్యయ మనబడును. అనగా నీజ్ఞానయోగ మవ్యయ(నాశ)రహితమగు వేదము మాత్రముగా కలదగుటచేతను, నాశరహితమగు మోక్షము ఫలముగా కలదగుటచేతను, స్వీయమగు మోక్షఫలమునుండి వ్యభిచరించనిది (జ్ఞానము కలిగినపుడు నియమముగ మోక్షము సంభవించునను యధార్థజ్ఞానములో కారణరూపముగ విషయ మగునది) కాన నవ్యయ మనబడును. కాన ఫలాఽశ్యంభావనియమము కల జ్ఞానయోగముచే బలమును చేకూర్చుట శక్యమే యగు నని భావము). అనా శిష్యుడగు సూర్యుడు—తన పుత్రుడగు కైకస్వతమనువు కుపదేశించెను. ఆమనువు—తన పుత్రుడును, రాజులలో బ్రథముడు నగు నిక్షాకున కుపదేశించెను. (ప్రతిమన్వంతరకాలమునందును యాభగవదుపదేశము స్వాయంభువమన్వాది సాధారణమేయైనను ప్రస్తుతకైకస్వత మన్వంతరాధిపాయముతోడనే సూర్యుని మొదలుకొని గురుశిష్యసంప్రదాయము పరిగణింపబడెను).

శంకరానందీయము:— ద్వితీయతృతీయాధ్యాయములయందు— కర్మయోగమేయుపాయముగాగల జ్ఞానయోగమే “ఏషా బ్రాహ్మీ స్థితిః” అనియు, “సంస్తభ్యాత్మానమాత్మనా” అను మొదలగు వచనములచే మోక్షకసాధనమని ప్రతిపాదించి, ప్రస్తుతము అజ్ఞానయోగము “ఏష పంథా ఏతత్కర్మ । ఏతద్బ్రహ్మ” అను

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని—

మనబడును. అట్టి జ్ఞానయోగబలము కలవారై త్మత్రియులు బ్రాహ్మణత్వమును రక్షించుటకు సమర్థు లగుదురు గాన జగమును రక్షించు త్మత్రియులకు బలము ప్రిప్తించుటకు నేను సూర్యున కీజ్ఞానయోగము నుపదేశించితిని.

బ్రాహ్మణత్వత్మత్రియత్వములు రక్షింపబడిన బ్రాహ్మణు లుపదేశకులై, త్మత్రియులు పరిపాలకులై నిఖిలజగమును రక్షించుటకు సమర్థు లగుదురు. ఈ యోగమున కిట్టి మహిమ కలదా ? అనినచో నాశరహితమగు మోక్షమును సమకూర్చుటచే జ్ఞానయోగ మవ్యయము. ఈ సమ్యగ్దర్శనయోగప్రాప్తమగు మోక్షమనెడి ఫలము నశించదు. అనగా నీయోగమువలన మోక్షము ప్రిప్తించును. కాన నీయోగ ముత్కృష్టమైనది. పరమాత్మచే నుపదిష్టుడై సూర్యుడు మనువున కుపదేశించెను. ఆ మనువును ఆదిరాజు తనపుత్రుడగు నిత్యోక్తుకున పదేశించెను. ||౧||

శ్రుతిప్రమాణసిద్ధమైనను, సిద్ధపురుషపరంపరాప్రాప్తమగుటచేగూడ పరమప్రమాణసిద్ధమని నూదించుటకు శంక కథనమున కృష్ణపరమాత్మ స్తుతించుచున్నాడు. ‘అహం’ పరమాత్మనగునేను “అవ్యయం” అవ్యయశబ్దకప్రమాణ మగుటచే జ్ఞానయోగమవ్యయమనబడును. లేక, “న స పున రావర్తతే” (ముక్తుడగువాడు తిరిగిరాడు) అను శ్రుతి చొప్పున నవ్యయఫలహేతువగుటచే గాని అవ్యయ మనబడును. అనగ దనను బ్రహ్మముగను చెలిను కొనుట రూపమగు జ్ఞానయోగముచే అధ్యమగు మోక్షము నాశరహితమయినదగుటచే నవ్యయఫలహేతుత్వము జ్ఞానయోగమునకు సిద్ధించుచున్నది. ఇక సాధ్యమగునది యనిత్యమను యనుభవ ముండుటచే జ్ఞానసాధ్యమగు మోక్ష మనిత్య మను యనుమానము “న స పున రావర్తతే” అనుశ్రుతిచే పరాహితమయినది. కాన జ్ఞానయోగము నిత్యమగు మోక్షము ఫలము కాగలదగుటచే నవ్యయ మనంబడునని యర్థము. “ఇమం యోగం” అధ్యాయద్వయప్రతిపాది తము, మోక్షైకప్రయోజనమునగునట్టి జ్ఞానయోగమును సూర్యున కుపదేశించితిని. ఆ సూర్యుడును, “స్వయం తీర్థః పరాన్ తారయతి” అను వ్యాయానుసార మాతని పుత్రుడగు మనువున కుపదేశించెను. అమనువు తన పుత్రుడగు నిత్యోక్తున కుపదేశించెను.

భాష్యోత్కర్షదీపిక:— ద్వితీయతృతీయాధ్యాయోక్తము, నిష్టాద్వయాత్మకము నగు వేదార్థము సమాప్త మయ్యె నని తలచి శ్రీకృష్ణపరమాత్మ-సంప్రదాయ (గురు పరంపరా) ప్రదర్శనపూర్వకముగ నిష్టాద్వయమును స్తుతించుచున్నాడు—“ఇమం యోగం” అధ్యాయద్వయోక్తము, కర్మయోగదూపోపాయసహితము నగు సాంఖ్య యోగమును, సంన్యాససహితమగు సంధ్యోపాసనాదినిర్వికల్పసమాధ్యనుష్ఠానాంతకర్మయోగమును, పారివ్రాజ్యా నధికారముగ త్మత్రియులకు యోగ్యమగు జ్ఞాననిష్ఠోపసర్జనమును. (“అవ్యయ మవ్యయఫలత్వాత్” అను భాష్య ముపలక్షణము. అనగా నాశరహితమగు మోక్షము ఫలము గా కలదగుటచే జ్ఞాననిష్ఠ అవ్యయ మనబడునని భాష్యము నకు యధాశ్రుతార్థము. ఈ భాష్యముచే నాశరహితమగు వేదము మూలముగా కలదగుటచే గూడ జ్ఞాననిష్ఠ అవ్యయ మని తెలిసుకొన దగుననుట) “ఈ జ్ఞాననిష్ఠ యవిచ్ఛిన్నసంప్రదాయము (గురుశిష్యపరంపర) కలదిగాన నవ్యయ మనబడును” అని కొందరు వ్యాఖ్యానించిరి గాని యీ వ్యాఖ్యానము—“స కాలేనే హ మహతా యోగో నష్టః పరంతప!” (అట్టి యోగము దీర్ఘ కాలమునకు విచ్ఛిన్నసంప్రదాయకమై కనుపడకున్నది” అను వాక్యశేష విరుద్ధ మగుటచే నుపేక్ష్యము. (శిష్యుడు సర్థము వ్యాఖ్యాంతకోక్తరీతిని జూడదగును).

పరమార్థప్రప:— ద్వితీయతృతీయాధ్యాయముచే జ్ఞానకర్మయోగము నిరూపించి, త్రిమూల మి యధ్యాయమును కర్మము బ్రహ్మర్పణముగ చేయబడినదై మోక్షప్రాప్తక మగు నని నిరూపించుట కుపక్రమించు చుండెను. ఈ యధ్యాయమున చెప్పబోవు ప్రమేయ మెవనిచే నుపదేశింపబడి పరంపరాప్రాప్తమై యనేకులచే

గీ॥ ఏవం పరంపరాప్రాప్త మిమం రాజర్షయో విదుః ।

స కాలే నేహ మహతా యోగో నష్టః పరంతప !

॥౨॥

పదవిభాగము:— ఏవం-పరంపరాప్రాప్తం-ఇమం-రాజర్షయః-విదుః-సః-కాలేన-ఇహ-మహతా-

యోగః-నష్టః-పరంతప !

— ॥౨॥

ప్రతిపదార్థము:— హే పరంతప ! = శత్రువులను తపింపజేయు యో యర్జునా ! ; ఏవం = ఈ విధమున;

పరంపరాప్రాప్తం = క్షత్రియపరంపర గా సంప్రాప్తమైన; ఇమం = ఈ యోగమును; రాజర్షయః = రాజర్షులు; విదుః = తెలిసికొనిరి. సః = అట్టి; యోగః = జ్ఞానయోగము; మహతా = గొప్పదైన; కాలేన = కాలముచే; ఇహ = ఈ సమయము నందు; నష్టః = నశించిన సంప్రదాయము కల దైనది. ॥౨॥

శాంకరభాష్యము:—

ఏవ మితి । ఏవం క్షత్రియపరంపరాప్రాప్త మిమం రాజర్షయో రాజానశ్చ త ఋష యశ్చ రాజర్షయో విదు రిమం యోగమ్ । స యోగః కాలే నేహ మహతా దీర్ఘేణ నష్టో

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఈవిధమున క్షత్రియపరంపరాప్రాప్తమైన జ్ఞానయోగమును* రాజర్షులు తెలిసికొనిరి. అటులై నచో సంప్రదాయసిద్ధమగు నీయోగమును నీ వెందుల కుపదేశింపవలయు ననెదవా ? శత్రువులను తపింపజేయు యో యర్జునా ! ఈ జ్ఞానయోగము సంప్రదాయసిద్ధమైనదైనను దీర్ఘ

వనస్థింపబడినదో యా విషయమును మూడు శ్లోకములచే చెప్పుచున్నాడు “ఇమం యోగం” ఈ వక్ష్యమాణ మగు యోగమును అని యర్థము. (పరిశిష్టమగు నర్థము వ్యాఖ్యానాంతరీతిని గ్రహ్యము).

నీలకంఠీయము:— ద్వితీయతృతీయాధ్యాయోక్త మగు నర్థము ప్రమాణమా ? అప్రమాణమా ? అను శంకను తొలగించుటకు విద్యావంశ సంప్రదాయమును, శ్రీకృష్ణపరమాత్మకు భ్రమయు, విప్రబంధకత్వము అనెడి శోషములను నిరసించుటకు తన కీశ్వరత్వమును, సర్వజ్ఞత్వమును ‘ఇమం’ అను శ్లోకము మొదలుకొని చెప్పుచుండెను.

‘ఇమం’ కర్మయోగోపాయసహితము, సంన్యాససహితము నగు సాంఖ్యయోగమును అని శంకరభగవత్పాదులు వ్యాఖ్యానించిరి. (మా యభిప్రాయ మేదనిన ?) జ్ఞాననిష్ఠ కుపసర్జనము, (అంగము) సంన్యాసమునందు నధికారులగు క్షత్రియులకే యోగ్య మగునట్టి సంధ్యోపాసనాది నిర్వికల్పక సమాధ్యనుష్ఠానాంతకర్మయోగమును— సర్వక్షత్రియులకు మొదటివా డగునట్టియు, మండలాభిమాని యగునట్టి నూర్యునికొరకు “అథ య ఏషాంతరాదిత్యే హిరణ్మయఃపురుషోద్భవశ్చ తే హిరణ్యశ్మశ్రుః హిరణ్యకేశ అప్రణిఖాత్సర్వవివసువర్ణస్తస్య యథా కస్యాసంప్రండరీక మేవ మక్షిణీ తస్యోదితినామ” అను శ్రుతిసిద్ధ మగు నాదిత్యాంతర్యామియగు నెను పూర్వమునందు చెప్పితిని. ఈ యోగ మెట్టిదనిన ? “అవ్యయం” విచ్ఛిన్నముకాని సంప్రదాయముకలది. (ఈ చెప్పుటవలన కర్మయోగమున కనాదిత్వ ముపాదితము). నూర్యుడు తన కుమారుడగు మనువుకొరకు చెప్పెను. మనువు తన కొమరుడగు నిత్యకుపుకొరకు చెప్పెను. ॥౩॥

—♦ రవ అధ్యాయము—౨వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు ♦—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— నూర్యునిమొదలు గురుశిష్యపరంపరాప్రాప్తమై స్వపితృది

* విశ్వరూపపత్తులు, రాజత్వము ఎవరికి యుండునో వారికే నూత్నార్థనిరీక్షణసామర్థ్యరూపమగు ఋషిత్వము సంభవించిన అట్టివారు రాజర్షు లనబడుదురు. ॥౩॥

కాంక్షరభాష్యమ్—

విచ్ఛిన్నసంప్రదాయ సంప్రవృత్తో హే పరంతప ! ఆత్మనో విపక్షభూతాః పర ముచ్యంతే
తా శౌర్యతేజోగభ స్తిభిః రాభాను రివ తాపయతీతి పరంతప శ్శత్రుతాపన ఇత్యర్థః ||౨||

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని—

కాలమగుటచే నిపుడీయోగముయొక్క సంప్రదాయము నశించినది. కాన విచ్ఛిన్నసంప్రదాయము కలదగుటచే తిరిగి నుపదేశించుచుంటిని.

తనకు శత్రుభూతులు పరు లనబడుదురు. వారలను శౌర్యముచేతను; తేజస్సుచేతను—
కిరణములచేతను సూర్యుడువలె తపింపజేయువాడు పరంతపు డన బడు నని యర్థము. అట్టివా
డగుటంజేసి యర్జునుని “పరంతప” అని సంబోధించెను. ||౨||

పోక్తమగు నీయోగమును— నూత్నువస్తునిరీక్షణసమర్థులగు నిమిషభృతులగు రాజర్షులు తెలిసికొనిరి. కాన
ననాదిబేదమూలకమగుటచేతను, అనంతఫలమగుటచేతను, అనాదిగురుశిష్యపరంపరాప్రాప్తమగుటచేతను, కృత్రిమత్వ
శంకానాస్పదమగుటచే నీయోగము మహాప్రభావముకలది. (అని యీయోగమునెడ శ్రద్ధాతిశయనకై స్తుతించెను).
శత్రుతాపనుడవగు నో యర్జునా! అట్టి మహాప్రయోజనము కలదైనను యీయోగము దీర్ఘకాలమునకు ధర్మము
హ్రస్వింపుటచే నీ కాలమున దుర్బలులు నజితేంద్రియులు నగు ననధికారులబొంది కామకోధాదులచే నభిభూయ
మానమై విచ్ఛిన్నసంప్రదాయముకలది యయ్యెను. (అట్టి యోగమార్గములేనిదే పరమపురుషార్థము పొందించదు
కాన లోకదౌర్భాగ్యమెట్టిది. అయ్యో. అని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ ప్రేమిధమున దుఃఖమును నూచించెను). “హేప
రంతప!” అను సంబోధనముచే— కామకోధాదిరూపమగు శత్రుగణమును గొప్పవివేకముచేతను, తపస్సుచేతను
తపింపజేయు నో యర్జునా! ఊర్వశ్యపేక్షణాద్యద్భుతకర్మకారివిగాన జితేంద్రియుడవగు నీ వీయోగానుష్ఠాన
మున కధికారి వని నూచింపబడెను.

శంకరానందీయము:— శ్రీకృష్ణపరమాత్మ తనచే చెప్పబడిన జ్ఞానయోగము విశిష్టజనపరిగృహీతమే
యైనదని ఈశ్లోకమున జెప్పుచున్నాడు. బ్రహ్మనిష్ఠచే కామకోధాదిశత్రుగణమును తపింపజేసిన యో యర్జునా!
వివస్వదాది విశిష్టజనపరంపరాప్రాప్తమగు నీజ్ఞానయోగమును తరువాతవారగు జనకాదిరాజర్షులు తెలిసికొనిరి.
(లేక, జనకాదిరాజులు, సనకాదిబ్రుహ్మగుడ తెలిసికొనిరనిగాని యర్థము చెప్పనగును). “మహానుభావులగు రాజ
ర్షులచే గ్రహింపబడినచో నీయోగ మంతటను ప్రసిద్ధమేయైనదికాదా? ప్రసిద్ధమగు నట్టి యోగమును ప్రస్తుత
మొందుట కుపదేశించెద” అను నాశంకమీద సుత్తరార్థమును చెప్పుచున్నాడు. పూర్వకాలమున నాచే నుపదిష్ట
మైన నీయోగము ప్రస్తుతము కాలదేశవిపర్యాసను వలన ప్రవర్త్య ప్రవర్తకజనము లేకుండుటచే నీలోకమున సంప్రదాయ
విచ్ఛిత్తిని పొందినది.

నీలకంఠీయము:— ఇత్వోక్తపువలన నిమిషాభాగాది క్రమమున రాజర్షులు, జనక, అజాతశత్రు, శేకయ
ప్రభృతిరాజులు, గనక శశిష్ఠాదిబ్రుహ్మ (మాత్మార్థదర్శులు) తెలిసికొనిరి. లేక రాజర్షులు తెలిసికొనిరనియర్థము.
అట్టి యోగ మీకాలమునం దదర్శనమును పొందెను. ||౩||

గీ॥ స ఏవాయం మయా తేఽద్య యోగః ప్రోక్తః పురాతనః ।

భక్తోసి మే సఖాచేతి రహస్యం హ్యేత దుత్తమమ్ ॥

॥3॥

పదవిభాగము:— సః-ఏవ-అయం-మయా-తే-అద్య-యోగః-ప్రోక్తః-పురాతనః-భక్తః-అసి-మే-సఖా-చ-ఇతి-రహస్యం-హి-ఏతత్-ఉత్తమమ్ ॥ 131

ప్రతిపదార్థము:— హి=ఏకారణమువలన; ఉత్తమం=శ్రేష్ఠమైన; ఏతత్=ఈ జ్ఞానము; రహస్యం=గోపనీయమే; తథాపి=(ఈ పదమధ్యాహార్యము)అయినను; త్వం=నీవు; భక్తః=భక్తుడవు; సఖాచ=స్నేహితుడవు; మే=నాకు; అసి=అయితివి; ఇతి=ఈ కారణమువలన; మయా=నాచేతను; తే=నీకొరకు; అద్య=ఇప్పుడు; పురాతనః=ప్రాచీనమైన; సఏవ=ఆ; అయం=ఈ; యోగః=జ్ఞానయోగము; ప్రోక్తః=ప్రకర్ష గ జెప్పబడినది. 131

శాంకరభాష్యము:—

దుర్బలా నజితేన్ద్రియా న్నాప్రిత్య నప్తం యోగ మిమ ముపలభ్య లోకం చా పురుషార్థ సంబంధినం । స ఏవాయమితి । స ఏవాయం మయా తే తుభ్య మద్యేదానీం యోగః ప్రోక్తః పురాతనః భక్తోసి మే సఖాచాసీతి । రహస్యం హి యస్మా దేత దుత్తమం యోగో జ్ఞాన మిత్యర్థః । 131

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

ఏకారణముచే వర్తమానకాలమున జ్ఞానయోగము సంప్రదాయరహితమాయె ననిన, ఇక్కాలమున ప్రజలు కామకోధాదిప్రధానులగుటంజేసి దుర్బలులు. అట్టి ప్రజలను పొంది కామకోధాదులచే నభిభూయమానమై యోగము విచ్ఛిన్నసంప్రదాయము కలదాయెను. అట్టి దానినిగ యోగమును తెలిసికొని, లోకము పరమపురుషార్థసంబంధము లేనిదానినిగ గురు తెంచి శ్రేష్ఠమైన యీ జ్ఞానయోగము రహస్యమైనను నీవు నాకు భక్తుడవు (శరణబుద్ధిచే ప్రీతి యుక్తుడవు) స్నేహితుడ (సమానవయస్సుకలవాడవై స్నిగ్ధుడవై సహాయ మొనరించువాడ) వగుటంజేసి యీ ప్రాచీనమైన యోగము నాచే నీ కుపదేశింపబడినది. 131

— రవ అధ్యాయము—3వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు —

శంకరానందీయము:— ‘వినష్టసంప్రదాయకమగు నీయోగమును ప్రస్తుతమందులకు ప్రవర్తింపజేసితి’ వందునా? చెప్పెద వినుము. కూటస్థము, అసంగము, చిద్రూపము, అవిషయము, అవిక్రియము నగు నాత్మయందు అనాత్మధర్మముల నాకోపించి. “నేను కర్తను, నేను భోక్తను, నేను ముఖవంతుడను, నేను దుఃఖవంతుడను అని మోహించుచున్నట్టియు, తపించుచున్నట్టి యీ లోకమును జూచి ఇట్టి జనమును సంసారసాగరమునుండి యుద్ధరింపజేసెంచిన నాచే నిన్ను నిమిత్తునిగా జేసుకొని యీ యోగ మిప్పుడు ప్రవర్తింపజేయుచున్నది”. అను నాశయముతో నీ శ్లోకమును జెప్పుచున్నాడు— “స ఏవాయం—పురాతనః” అనాదిశ్రుతిమూలక మగుటచే ననాతనము, సంసారధ్వంతవిధ్వంసకము నగు నీయోగమును పూర్వము సంప్రదాయప్రవృత్తి కై నూర్చున కుపదేశించి తినో అట్టి ఆ జ్ఞానయోగమే నాచే-కర్తృత్వభోక్తృత్వధీమచే మోహపడుచున్న నీ కొర కుపదేశింపబడినది. (బుద్ధిమోహవిచ్ఛేదమునకై యుపదేశింపబడినది యర్థము) అర్జునునకు జ్ఞానోపదేశయోగ్యత్వము సుత్తరార్థముచే

అరుణ ఉవాచ:—అపరం భవతో జన్మ పరం జన్మ వివస్వతః ।

కథ మేత ద్విజానీయాం త్వ మాదా పోక్తవా నితి ॥

॥౪॥

పదవిభాగము:—అరుణః-ఉవాచ-అపరం-భవతః-జన్మ-పరం-జన్మ-వివస్వతః--కథం--ఏతత్--విజా

॥౪॥

నీయాం-త్వం-అదా-పోక్తవాన్-ఇతి ।

ప్రతిపదార్థము:—హే కృష్ణ !=(ఈ పద మధ్యాహార్యము) ఓ శ్రీకృష్ణపరమాత్మ !; భవతః=నీయొక్క;

జన్మ=వసుదేవగృహమునందు జనించుట; అపరం=ఈ కాలమునందు జనెడిది. వివస్వతః=నూర్యునియొక్క; జన్మ=పుట్టుట; పరం=సృష్ట్యాదియందు జనెడిది. త్వం=(ఈ కాలమునందు జనించిన) నీవు; అదా=సృష్ట్యాదియందు; పోక్తవాన్=(నూర్యునికొర) కుపదేశించితివి; ఇతి=ఈ విధమున; ఏతత్=దీనిని; కథం=అవిరుద్ధార్థముగ నెట్లు; విజానీయాం=తెలిసికొనెదను; ఇతి=(ఈపదమధ్యాహార్యము) ఈ విధమున; అరుణః=అరుణుడు; ఉవాచ=ప్రశ్నించెను.

కాంక్షరభాష్యము:—

భవతా విప్రతిషిద్ధ ముక్త మితి మాఽభూ త్కస్యచి ద్భుద్ధి రితి పరిహారార్థం చోద్యమివ కుర్వే- అపరమితి । అపర మర్వా గ్గసుదేవగృహ భవతో జన్మ, పరం పూర్వం సర్వాదా జనోత్పత్తి ర్వివస్వత ఆదిత్యస్య । తత్కథ మేత ద్విజానీయా మవిరుద్ధార్థతయా । య స్త్వ మేవాదా పోక్తవా నిమం యోగం స ఏవ త్వ మిదానీం మహ్యం పోక్తవా నసీతి ॥ ౪ ॥

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

‘శ్రీకృష్ణ డీక్ష్యరుడు కానేరడు. కనుకనే సర్గాదియందు సూర్యునకు ద్వాపరావసానమగు నీసమయమున జన్మించిన తానుపదేశించినట్లు చెప్పియుండె’ నని యెవనికైన జ్ఞానము కలుగ వచ్చును. అట్టి జ్ఞానము కలుగకుండగ శ్రీకృష్ణునియందు దనీశ్వరత్వశంకను తొలగించుటకు ఆశ్చర్యముపడువానివలె యర్జునుఁ డీవిధమున ప్రశ్నించెను.

ఓశ్రీకృష్ణ! ద్వాపరావసానమున వసుదేవుని గృహమునందు నీజన్మముకదా? యీసృష్ట్యాదియందుకదా నూర్యుని జన్మము. ఈ కాలమునందు జన్మించిన నీవు సృష్ట్యాదియందుపదేశించిన జ్ఞానయోగమునే నీవేయిపుడు నాకుపదేశించితివని యవిరుద్ధార్థముగ నెట్లుగ్రహింపనగును? భిన్న కాలికుల కుపదేశించుట యసంభవము. ॥౪॥

చెప్పుచున్నాడు-“భక్తోసి—ఉత్తమం” “యథా శివమయో విష్ణు రేవం విష్ణుమయ శివః” (ఎట్లు విష్ణువు శివమయిడో యట్లే శివుడును విష్ణుస్వరూపుడు) అను స్మృత్యుక్తరీతిని శివశక్తల కభేదముకూర్చియమాణ మగుటవలన శివస్వరూపుడ నగు నన్నే బయటను, లోపలను, అవ్యాజమైన శ్రద్ధతో భజించుచున్న నీవు నా కత్యంతభక్తుడవు. మరియు, సఖుడవు (సఖుడ నగు నా స్మరణ దర్శనశ్రవణాదులచే ద్రవీభూతాంతఃకరణముకలవాడవు) కనుకనే నీకీ యోగము నుపదేశించితి నని యర్థము. ఈ యోగోపదేశమునకై పాత్రవిచారణమును చేయవలయునా? అను శంకమిద చెప్పుచున్నాడు. ‘రహస్యం’ ఈ జ్ఞానకాస్త్రము అతిగోప్య మైనది. కాన పాత్రాపాత్రవిచారణ లేకుండగ నెవనికొ యొకానొకనికి యుపదేశింపదగినది కాదు. ‘ఉత్తమం’ సర్వోత్తమపరబ్రహ్మప్రాప్తికి హేతు మగుటచే నుత్తమమైనది.

॥3॥

—♦ రవ అధ్యాయము—రవ శ్లోక వ్యాఖ్యావిశేషములు ♦—

శంకరానందీయము:— “క్షత్రియు డగు వసుదేవుని పుత్రు డగుటవలన కృష్ణుడు రాజసాధారణుడు.

శ్రీ భగవానువాచః— బహూని మే వ్యతీతాని జన్మాని తవ చార్జున ! !

— తా న్యహం వేద సర్వాణి న త్వం వేత్థ పరంతప ! !

||౫||

పదవిభాగము:— శ్రీ భగవాన్-ఉవాచ; బహూని-మే-వ్యతీతాని-తవ-చ-అర్జున!-తాని-అహం-వేద-సర్వాణి-న-త్వం-వేత్థ-పరంతప ! !

||౫||

ప్రతిపదార్థము:— శ్రీ భగవాన్=శ్రీకృష్ణపరమాత్మ; ఉవాచ=సమాధానము జెప్పెను. హే-అర్జున=ఓ యర్జునుడా!; మే=నాకు; తవ-చ=నీకును; బహూని=అనేకమైన; జన్మాని=జన్మములు; వ్యతీతాని=అతిక్రమించినవి. హేపరంతప=శత్రువులను తపింపజేయు యో యర్జునా!; అహం=నేను; సర్వాణి=నిఖిలములగు; తాని=అజన్మములను; వేద=విరుగుదును. త్వం=నీవు; వేత్థ=గుర్తెరుగవు.

||౫||

ఇతనిచే చెప్పబడిన యీ గీతాశాస్త్ర మప్రమాణము” అని సర్వమును గీతాశాస్త్రమునం దవిశ్వాసము సంభవించును. “ఈ గీతాశాస్త్ర రచయితయగు శ్రీకృష్ణుడు భగవంతుడు” అని తెలియబడిన నవిశ్వాసము తొలిగి శ్రద్ధాభక్తులచే సర్వమును గీతాశాస్త్రమునందు ప్రకృతి గలుగును. అందుచే సర్వము కృతార్థ మగుదు రని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యొక్క పరమేశ్వరత్వమును పరమేశ్వరుడగు శ్రీకృష్ణపరమాత్మయొక్క ముఖముచేతనే ప్రకటన చేయించవలెనను యాశయముచే నర్జునుడు ‘అపరం’ అను శ్లోకముచే ప్రశ్నించుచుండెను.

నీలకంఠీయము:— భగవంతుడగు వాసుదేవుడు మనుష్యుడు నసర్వజ్ఞుడను మూర్ఖులకంఠను తొలగించుట కర్హునుడు “అపరం” అను శ్లోకముచే నాశంకించుచుండెను.

ఓ శ్రీకృష్ణ! వసుదేవునిగృహమునందు నీకు శరీరగ్రహణమై స్వల్ప కాలమైనది, ఇది మనుష్యజన్మము కాన నికృష్టమైనది. నూర్మ్యుడు సృష్ట్యాదియందు శరీరమును గ్రహించినవాడు. అతనిజన్మ దేవజన్మమగుటచే నుత్కృష్టమైనది. (ఇచట యాత్మకు జన్మాభావము పూర్వమునందు చెప్పబడుటచే దేహభిప్రాయముచేతనే యర్జునుని ప్రశ్నమని గ్రహింపవలయును). కాన సర్వజ్ఞుడు, దేవుడు, సృష్ట్యాదిపురుషుడు నగు నూర్మ్యునకు అసర్వజ్ఞుడవు, మనుష్యుడవు, ద్వాపరాంతమగు నీ కాలమునందు జన్మించిననీవు చెప్పితి వను విరుద్ధార్థమును నేనెట్లు గ్రహింపవలయును ?

ఇచట నిష్క్రష్టాశయ మేమనిన? (1) ఓశ్రీకృష్ణ! యీ దేహముతో గూడిన నీవు మరియొక దేహముతోగూడి నూర్మ్యున కా కర్మయోగ ముపదేశించితివా? (2) ఈ దేహముతోనే యుపదేశించితివా? దేహాంతరముతోగూడి యుపదేశించితి ననెదవా? అట్లు పదేశించుగాక. కాని నీవు మనుష్యుడవగుటచే నసర్వజ్ఞుడవు; అసర్వజ్ఞుడు జన్మాంతరానుభూతవిషయమును స్మరించుటకు సమర్థుడు కాదు కాన నసర్వజ్ఞు డవగు నీవు జన్మాంతరానుభూతము నెట్లు స్మరించుచుంటివి. అట్లు స్మరించుటకు, చెప్పుటకు నీకు సామర్థ్యము లేదు. అట్లు కానిచో నసర్వజ్ఞుడవగు నాకుగూడ జన్మాంతరానుభూతము స్మృతికి రావలసివచ్చును. కాన జన్మాంతరముచే నూర్మ్యున కుపదేశించితి నను ప్రధమపక్షము సంభవింపదు. సృష్ట్యాదియందు యీ వసుదేవగృహమునం దుత్పన్నమగు దేహము లేమింజేసి యీ దేహముతోనే యుపదేశించితి నను ద్వితీయపక్షముకూడ సంభవింపదు. తేలికయాశయమేమి? శ్రీకృష్ణుడు దేహాంతరముచే సృష్ట్యాదియం దుండినను అదేహముచే ననుభూతవిషయమే కృష్ణదేహమునందు స్మరణకు సంభవింప నందున సృష్ట్యాదియందు నూర్మ్యున కీయోగము ముపదేశించితి నని యిప్పుడు నీవు చెప్పుట యెట్లుపపన్న మగునని యొకప్రశ్నము. ఈ దేహముతో స్మరణ సంభవించినను సృష్ట్యాదియం దీదేహము లేమింజేసి నీదేహముతో సృష్ట్యాదియం దీయోగమును నూర్మ్యున కెట్లుపదేశించితివి? అని రెండవప్రశ్నము.

||౪||

శాంకరభాష్యమ్—

యా వాసుదేవేనీశ్వరా సర్వజ్ఞాశంకా మూర్ఖాణాం తాం పరిహరన్మీభగవానువాచ.
యదర్థో వ్యాఙ్మనస్య ప్రశ్నః— బహూనీతి । బహూని మే మమ వ్యతీతా న్యతికాంతాని
జన్మాని తవ చ హేర్జున! తా న్యహం వేద జానే సర్వాణి; న త్వం వేత్థ జానీషే ధర్మాధర్మాది
ప్రతిబద్ధజ్ఞానశక్తిత్వాత్ । అహంపున ర్నిత్యశుద్ధబుద్ధము క్తస్వభావత్వా దనావరణజ్ఞానశక్తిరితి
వేదాహం హేపరంతప !

॥౫॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

పూర్వశ్లోకమునం దర్జునప్రశ్న మెందులకు జేయబడెను ? వాసుదేవు డీశ్వరుడు, సర్వ
జ్ఞుడు కాడను శంకను తొలంగించుటకు కదా. వాసుదేవునివిషయమై మూర్ఖులకు గల “వాసు
దేవు డీశ్వరుడు గాడు, సర్వజ్ఞుడును కాడు” అను శంకను పరిహరించుచు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ
యర్జునుని ప్రశ్నమున కిట్లు సమాధానమును జెప్పదొడగెను.

ఓయర్జునా ! నీకును, నాకును అనేకజన్మము లతిక్రమించినవి. (ఇన్ని దేహములయం
దనున్మూత మగు యాత్మ మణిగణములయం దనున్మూలేమగు సూత్రమువలె నొకటియే. అటు
లైనను యాజన్మము లన్నిటిని నేను గుర్తెరుగుదును. నీవాజన్మములను గుర్తెరుగవు. మణిగణ
ములయం దనున్మూతమైన సూత్రమువలె యన్నిజన్మములయం దనున్మూతమైన యాత్మయొక్క
టియే యైనచో నేనెందుల కాజన్మములను యెరుగను ? నీవెందుల కెరుగుదువు ? అనినచో
జీవోపాధిభూతమగు నంతఃకరణధర్మముకదా జ్ఞానశక్తి. అదేవిధమున ధర్మాధర్మములు, రాగ
లోభములు కూడ నంతఃకరణధర్మములు. ఎవనికి ముక్తికాంత చేకూరదో యట్టివానికి ధర్మా
ధర్మములు తప్పవు. నీవు ముముక్షువవుకాని ముక్తుడవు కావు. అందుచే నీకు ధర్మాధర్మ
ములు తప్పవు. అట్టి ధర్మాధర్మములు జ్ఞానశక్తిని ప్రతిబంధించుటచే నీ వాజన్మము లన్నిటిని
గుర్తెరుగవు నేనన్ననో నిత్యశుద్ధబుద్ధము క్తస్వభావుడ నగుటం జేసి నాజ్ఞానశక్తిని ధర్మాధర్మ
ములు ప్రతిబంధింపనందుననే నాజన్మము లన్నింటిని గుర్తెరుగుదును.

ఇట్లు చెప్పటవలన వాసుదేవునియం దనీశ్వరత్వాసర్వజ్ఞత్వాశంక తొలంగింపబడెను. ॥౫॥

—♦ రవ అధ్యాయము — ౫వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు ♦—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— లోకదృష్ట్యభిప్రాయముచే లీలాదేహగ్రహణరూపములగు ననేక
జన్మములు సర్వజ్ఞుడనగు నాకును, సూర్యున కుదయమువలె గతించినవి. మరియు నజ్ఞానివగు నీకును కర్మార్జిత
దేహగ్రహణరూపములగు ననేకజన్మములు గతించినవి. (ఇటు ‘తవచ’ అనునది యర్జునేతరులగు జీవుల కుపలక్షణము.
లేక జీవైక్యాభిప్రాయకము. ‘అర్జున’ అని శ్లేషగ కృత నామముచే సంబోధించుచు ‘నీవు అవృతజ్ఞానము కలవాడ’
ని నూచించెను). అట్టి నాసంబంధమగు లీలాదేహగ్రహణరూపానేకజన్మములను, నీసంబంధమగు కర్మార్జిత
దేహగ్రహణరూపానేకజన్మములను— సర్వజ్ఞుడను, సర్వశక్తిసంపన్నుడ నగు నే నెరుంగుదును. ఇక నీవన్ననో
జీవుడవు. కనుక నే యజ్ఞుడవు. లోకభూతజ్ఞానశక్తిని, అట్టి నీవు నీజన్మములనే తెలియకుండువు. అట్టియొడ పరమము

గీ॥ అజోపి సన్నవ్యయాత్మా భూతానా మీశ్వరోఽపి సకా ।

ప్రకృతిం స్వామధిస్థాయ సంభవా మ్యాత్మమాయయా ॥

॥౬॥

పదవిభాగము:— అజః-అపి-సన్-అవ్యయాత్మా-భూతానాం-మీశ్వరః--అపి--సన్--ప్రకృతిం--

స్వాం-అధిస్థాయ-సంభవామి-అత్మమాయయా ।

॥౬॥

ప్రతిపదార్థము:— శే=ర్జున! = (ఈ పద మనువృత్తము) ఓ యర్జునుడా!; అహం=(ఈ పద

మధ్యాహార్యము) నేను; అజోపిసన్=జన్మలేనివాడ నైనను; అవ్యయాత్మా=నశించని జ్ఞానశక్తికలవాడ నైనను; భూతానాం=బ్రహ్మదిస్తంబపర్యంత మగు భూతములకు; మీశ్వరోపిసన్=పరిపాలించు స్వభావము కలవాడ నైనను; స్వాం=స్వకీయ మగు; ప్రకృతిం=సత్త్వరజస్తమోగుణాత్మకమగు మాయను; అధిస్థాయ=స్వాధీన మొనరించు కొని; అత్మమాయయా=నా సంబంధమగు మాయచే; సంభవామి=జేహనంతునివలె యగుచుంటిని. ॥౬॥

శాంకరభాష్యము:—

కథం తర్హి తవ నిత్యేశ్వరస్య ధర్మాధర్మాభావేఽపి జన్మేత్యుచ్యతే— అజోపితి| అజోపి జన్మరహితోఽపి సం స్థావ్యయాత్మాఽక్షీణజ్ఞానశక్తిస్యభావోపి సం స్థా భూతానాం

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

జన్మమును గూర్చి ధర్మాధర్మములు కారణములు, నిత్యుడవు, ఈశ్వరుడవు, నగు నీకట్టి ధర్మాధర్మములే లేనపుడు జన్మమే సంభవము కాదు. అనేక జన్మము లెట్లు నీకు సంభవించె జన్మముల నెట్లు తెలిసికొందువు? (తెలిసికొనలేకని భావము). “పరం శత్రుం భేదదృష్ట్య పరికల్ప్య హంతుం ప్రకృతౌ సీతి పరంతప!” (శత్రువు నొకని భేదదృష్టిచే వేరుగ గల్పించి వాని బరిమార్చుటకు ప్రకృతించుచుంటివి ఇట్టి విపరీతదర్శి వగుటచే భ్రాంతుడ వయితని పై సంబోధనచే నూచింపబడెను. పై సంబోధనద్వయముచే నాకరణ విశేషములు రెండును యజ్ఞానధర్మములుగ జూపబడెను).

శంకరాసందేయము:— ఈ నా మాయావిలాసశైభవమునే సత్యమని తెలిసికొనువారు మాధులే యగుదురు కాని నాతత్త్వమును తెలిసికొను పండితులకు— నాయందీశ్వరత్వభావనయు, శ్రద్ధయు, నా నాక్యముల యందు ప్రమాణబుద్ధియు కలుగును. నేను స్వయముగ నజాడను, అవ్యయుడను, సర్వభూతముల కీశ్వరుడను, నిత్య శుద్ధబుద్ధ మక్తస్వభావుడను నైయున్నను స్వీయమహిమచే నిత్యసిద్ధజ్ఞానైశ్వర్యశక్తిబలవీర్య లేజస్సంపన్నుడను, లోకనిగ్రహనుగ్రహచిక్షీర్షువును నగు నాకీవిధముగ ననేకజన్మములు కలవని యాశ్లోకమున జెప్పచున్నాడు—

అప్రమేయస్వభావుడను, అనంతశక్తిమంతుడను, పరమేశ్వరుడను, ఆగు నాకు దేవతీర్యజ్ఞసమ్యులలొ నసంఖ్యాకములగు జన్మములు గలిగినవి. నీకు నితరులకు ననేకజన్మములు గలిగినవి. వీటినన్నిటిని నేనెరుగుదును. (అనగా “నహి విజ్ఞాతు ర్విజ్ఞాతే ర్విపరిలోపో దృశ్యతే” (విజ్ఞాతకు విజ్ఞానలోప ముండదు). అను శ్రుతిచొప్పున నప్రతిహతవిజ్ఞానశక్తికలవాడ నగుటచే నతీతానాగతవర్తమానకాలికమగు సర్వార్థజాతమును నేనెరుగుదునని యర్థము). నీకైతే వీనిని వేటిని యెరుగకుండువు, అనగా (నాపపుణ్యరాగద్వేషములచే దిశోభూతమైన జ్ఞానశక్తి కలవాడ వగుటచే నతీతానాగతవర్తమానార్థజాతములొ కొద్దిగ నైన తెలిసికొనలేకుంటి వని యర్థము). ॥౭॥

—♦ రవ అధ్యాయము—౬వ శ్లోక వ్యాఖ్యానిశేషములు ♦—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— “నీ యతీతా నేకజన్మకత్త్వమును స్మరించెడి నీ వొక జాతిస్మరుడ వగు జీవుడ వగుదువు. “శీత్రవృష్ట్య తూపదో వామదేవత్” అను సూక్తోక్తరీతి నామదేవు డను యోగి జీవు

కాంక్షరభాష్యము:—

బ్రహ్మాది స్తంబపర్యంతానామీశ్వర ఈశనశీలోపి స స్సృకృతిం స్వామీమ వైష్ణవీం మామూం
త్రిగుణాత్మికాం యస్యా వశే సర్వం జగద్వర్తతే, యయా మోహితం స త్వమాత్మానం
వాసుదేవం న జానాతి తాం ప్రకృతిం స్వా మధిష్ఠాయ పశికృత్వ సంభవామి దేహవా నివ
భవామి జాత ఇవాత్మమాయయా ౭త్మనో మాయయా న పరమార్థతో లోకవత్ ||౬||

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

న నెదవా? జన్మము లేనివాడనైనను, క్షీణముకాని జ్ఞానశక్తిస్వభావము కలవాడనైనను;
బ్రహ్మాది స్తంబపర్యంతంభూతముల కీశ్వరుడ నైనను, దేనివశమునందు నిఖిలజగత్తుయుండి దేనిచే
మోహపెట్టబడినదై తనను వాసుదేవస్వరూపముగ దెలిసికొనుటలేదో యట్టి స త్వరజ స్తమో
గుణాత్మక మగు నాసంబంధమైన వైష్ణవీమాయను స్వాధీన మొనరించుకొని, పుట్టినవానివలె,
దేహవంతునివలె నాసంబంధమగు మాయచే నగుచుంటిని. లోకమువలె నాకు శరీరముల
యందు పరమార్థ త్యాభిమానము లేదు. అనగా నాజన్మము పారమార్థికము కాదు. మరేమనిన
ప్రాతిభాసికమని గ్రహింపవలయును. ||౬||

డయ్యెను ‘నేను మనువు నైతిని’, నూర్చుడనైతిని అని సార్వాత్మాభిమానముచే పరజన్మజ్ఞానము కలవా డయ్యెను.
కనుకనే యిట్టి జీవసాధారణసర్వజ్ఞ తానంటడ వగు నీవు సర్వజ్ఞుడగు నూర్చున కెట్లుపడేకించితివి? మఱియు జీవుడు
వ్యష్ట్యపాధికుడుగాన పరిచ్ఛిన్ను డగును. అట్టి జీవునకు సర్వసంబంధిత్యము పొసగదుగాన ముఖ్యమగు సర్వజ్ఞ త్వము
సంభవింపదు. మఱియు సమష్ట్యపాధికు డగు విరాట్పుగూడ స్థూలభూతో పాధికుడుగాన నట్టి విరాట్పునకు నూత్మభూత
పరిణామవిషయకము, మాయా పరిణామవిషయక మునగు జ్ఞానము సంభవింప నేరదు. ఇటులే నూత్మో పాధికు డగు హిరణ్య
గర్భునకు తత్కారణ మాయా పరిణామాకాశాది సర్గక్రియాదివిషయకజ్ఞానము సంభవింప నేరదు. కనుక నీశ్వరుడే
కారణోపాధికుడుగాన యతీతాదిసర్వార్థజ్ఞానవంతుడై ముఖ్యసర్వజ్ఞుడగును. (ఇట కాలత్రయనిబంధితము
అగు మాయావృత్తులు మాడని గాని, లేక సర్వము విషయముగాగల మాయావృత్తి యొకటియే యనిగాని
యూహింపదగును.) అట్టి సర్వజ్ఞుడు, నిత్యుడు నగు యీశ్వరునకు ధర్మాధర్మములు లేమింటేసి జన్మమే పొసగదు
గాన యతీతానేకజన్మవత్సమసలే పొసగ నేరదు. ఇట్లుగుటచే “జీవత్వ మున్నచో సర్వజ్ఞత్వ మనుపపన్న
మగును. ఈశ్వరత్వమున్నచో దేహగ్రహణ మనుపపన్న మగు” నను శంకాద్వయమును నీ శ్లోకమున
పరిహరించుచు నీశ్వరావిత్యత్వపక్షమునుగూడ నిరాకరించుచుండెను.

అపూర్వజేహేంద్రియాదిగ్రహణము జన్మ మనబడును. పూర్వగృహీతజేహేంద్రియాదివియోగము వ్యయ
(మృతి) మనబడును. ఈరెంటిని తార్కికులు ప్రేత్యభావమందురు. ఈజన్మవ్యయములే “జాతస్య హి ధృవో
మృత్యుర్ధృకం జన్మ మృతస్య చ” అను వచనముచే చెప్పబడినవి. ఈరెండు ధర్మాధర్మవశమన గలుగుచుండును.
ధర్మాధర్మవశత్వము— దేహాభిమానియు నజ్ఞుడునగు జీవునకు కర్మాధికారమువలన ప్రాప్తించుచుండును. ఇది
యిట్లుండ సర్వకారణుడు సర్వజ్ఞుడునగు ఈశ్వరుడేవిధమగు దేహమును గ్రహించు టనుపపన్న మనుటయుక్తము.
అట్లుకానిచో శ్రీకృష్ణునియొక్క శరీరము (1) స్థూలభూత కార్యమా? లేక (2) నూత్మభూత కార్యమా? స్థూల
భూత కార్యమను ప్రధమపక్షమున (1) వ్యష్టిరూపమా. లేక (2) సమష్టిరూపమా. వ్యష్టిరూపమన్నచో కాగ్ర
దవస్థయు, అస్మదాదిసామ్యము యనివార్యము. సమష్టిరూపమన్నచో సమష్ట్యపాధికుడగుటవలన విరాడ్జీవరూప

త్వము శ్రీకృష్ణున కనివార్యము. నూత్నధూత కార్యము శ్రీకృష్ణశరీరమును ద్వితీయపక్షమున నట్టిశరీరము (1) వ్యష్టి రూపమా? లేక (2) సమష్టిరూపమా? వ్యష్టిరూపమన్నచో స్వప్నావస్థయు, అస్మదాది తుల్యత్వము సంభవించును. సమష్టిరూపమన్నచో సమష్ట్యపాధికుండగుటవలన హిరణ్యగర్భ జీవస్వరూపత్వము సంభవించును. ఈ చెప్పుట వలన లేలిన యాశయమేమి? పరమేశ్వరునకు జీవావిష్టము కాని భౌతికదేహము సంభవింపదని నిర్ధమగుచున్నది. జీవావిష్టమగు శరీరమునందు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ ధూతావేశమువలె ప్రవేశించెనని చెప్పుటయు పొసగదు. ఆ శరీరము నందు జీవునకు భోగమంగీకరించినచో నంతర్యామియైపుడగు పరమేశ్వరునకు సర్వశరీరప్రవేశము నిర్ధమగుచుండ శరీరవిశేషము నొప్పుట (ధూతావేశమువలె జీవశరీరమునందు ప్రవేశించెనని చెప్పుట) వ్యర్థమగును. భోగమేలేదని నచో (భోగాయతనమగు) జీవశరీరత్వమే యనుపపన్నమగును. కాన నీశ్వరశరీరము భౌతికశరీరము కాదని పూర్వార్థముచే చెప్పుచుండెను, “అజోపిసన్” (పుట్టుకలేనివాడు) అను విశేషణముచే, నీశ్వరుడు పూర్వమునందులేని మరి యొకశరీరమును ధరింపడని నూచితమయ్యెను. “అవ్యయాత్మాసన్” (నాశములేనివాడు) అను విశేషణముచే నీశ్వరు నకు పూర్వదేహవిచ్ఛేదము నిరాకృతమయ్యెను. “ధూతానామిశ్వరోపిసన్” (బ్రహ్మాది స్తంబపర్యంతమగు సర్వ ధూతములకు ప్రభువు) అను విశేషణముచే నీశ్వరుడు ధర్మాధర్మములకు వశవర్తికాడని నూచితమైనది. అట్లుగనచో నీశ్వరునికి దేహగ్రహణమెట్లుపపన్నమగుననుశంకను ఉత్తరార్థముచే తొలగించుచుండెను. “ప్రకృతింస్వాం” అనుటననుటనాసమర్థయు, విచిత్రానేకశక్తిమతియు, స్వాపాధిధూతయునగు మాయను, “అధిష్ఠాయ” చిదా భాసచే వశపరచుకొని “సంభవామి” ఆ మాయాపరిణామ విశేషములచేతనే దేహవంతుడువలె, పుట్టినవాడువలె నయ్యెదను. అనాదియగు మాయయే నాకు ఉపాధియై యెల్లపుడుండునది, గాన నిత్యయై, జగత్కారణత్వ సంపాదికయై మదిచ్చానువర్తినియై, విశుద్ధసత్త్వమయి యగుటచే నాకు మార్పియ్యెయుండును. అట్టి మాయావిశిష్టుడగు నాకు అజత్వము, అవ్యయత్వము. ఈశ్వరత్వము, ఉపపన్నములగును. కాన నట్టి నిత్యమగు దేహముతోడనే నీకును, మూర్ఖునకును, గూడనుపదేశించితి ననుట యుపపన్నము. “అకాశశరీరం బ్రహ్మ” (బ్రహ్మమే అవ్యాకృతాకాశ శరీరకము) అనుశ్రుతియు, “అకాశస్తలింగాత్” అను న్యాయము నీశ్వరుడు మాయామాత్రవిగ్రహుడేయని తెల్పు చున్నది. “ఈశ్వరునిశరీరము భౌతికశరీరమే కానిచో, భౌతికశరీరధర్మములగు మనుష్యత్వాదుల ప్రతీతి యెట్లు సంభ వించుచున్నది.” అను శంకను “అత్మమాయయా” అను పదముచే తొలగించుచుండెను. నాసంబంధమగు మాయ చేతనే లోకానుగ్రహమునకై నాయందు మనుష్యత్వాదిప్రతీతి కలుగుచున్నది గాని వస్తుస్థితిచే నాయందు మనుష్య త్వాదిధర్మములేవియు లేవనిభావము. ఈవిషయమునే మోక్షదర్శనమునభగవంతుడు నారదునకిట్లుపదేశించెను. “మా యాహ్యేషామయా సృష్టాయా స్మాం పశ్యసి నారద! సర్వధూతగుణై ర్యుక్తం న తుమాం ద్రష్టు మర్హసి” (ఓ నా రదా! యామాయ నాచే సృజింపబడినది. దీనినే నన్నుగా జూచుచుంటివి. కాని సర్వధూతగుణములతో గూడిన గీతాభాష్యాదియందు “సచ భగవాన్ జ్ఞానైశ్వర్యబలవీర్య తేజోభిః సదా సంపన్న శ్రీగుణాత్మికాం జ్ఞప్తవీం స్వాం మాయాం ప్రకృతిం వశీకృత్యాఽజోఽవ్యయో ధూతానా మిశ్వరో నిత్యశుద్ధబుద్ధము క్తస్వభావోపి సన్ క్షయా” అని చెప్పియుండిరి. కొందరు వ్యాఖ్యాతలుగూడ ప్రవిధముగ నే న్వేచ్ఛావినిర్మితము, మాయామయముదివ్యము నగుస్వరూపముచే నవతరించెనని వ్యాఖ్యానించిరి. “నిత్యోయః కారణోపాధిః మాయా భ్యోఽనేకశక్తిమాన్ స ఏవ భగవద్దేహ ఇతి భాష్యకృతాం మతమ్” (మాయాభిధానకము, విచిత్రానేకశక్తులు కలదియు, నగు కారణోపాధియే భగవద్దేహ మని భాష్యకారుల యభిప్రాయము) అను నీశ్లోకముగూడ నిరుక్తవిషయమును ధృవపరచుచున్నది. మరికొందరు పరమేశ్వరునకు దేహదేహిభావమును దలపక నిత్యుడు, విభువు, సృష్టివానందఘనుడు. భగవంతుడు,

వాసుదేవుడు, పరిపూర్ణుడు, నిర్గుణుడు నే పరమాత్మ యగునో యాపరమాత్మయే స్వస్వరూపవిగ్రహము కలవాడగును. స్వేతరమగు- భౌతికమగునది కాని మాయాకమగునది కాని యగుశరీరమే పరమేశ్వరునకు లేదని చెప్పేదురు. ఈ పక్షమున నిట్లు యోజింపదగును. “అకాశవత్సర్వగతశ్చ నిత్యః” “అవినాశీ వా అరేయ మాత్మానుచ్ఛిత్తి భర్మా” అను మొదలగు శ్రుత్యుక్తరీతిని “అసంభవస్తు సత్యం నుపపత్తే” “అత్మా శ్రుతే ర్నిత్యత్వాచ్చ తాభ్యః” ఇత్యాది న్యాయానుసారము వస్తుస్థితి ననుసరించి నేను జన్మవివాశరహితుడను, సర్వావభాసకుడను, సర్వ జగత్కారణ మాయాధిష్ఠాన మగుటచే సర్వభూతేశ్వరుడను, అయినను “స్వాం ప్రకృతిం” సచ్చిదానందఘనైక రసస్వరూప మగు స్వభావ (నిజస్వరూప) మును (ఇటు ప్రకృతికల్పము మాయావాచకము గాన నట్టి మాయాశ్వావృత్తికొరకు “స్వాం” అని ప్రయోగించెను.) “అధిష్ఠాయ” అధిష్ఠించిచే (స్వస్వరూపావస్థితుడ నయియే) “సంభవామి” దేహదేహిభావమును విడచియే దేహవంతునివలె వ్యవహరించెదను. అట్లుగనో దేహవంతుడు కాని పరమేశ్వరునియందు దేహప్రతీతి యొట్లు సంభవించుచున్నది. అను నాశంకపై జెప్పుచున్నాడు. ‘అత్మమాయయా’ నిర్గుణుడను, శుద్ధుడను, సచ్చిదానందరసఘనుడను, వాసుదేవుడను, భగవంతుడను, దేహదేహిభావకూన్యుడను అగు నాయందు దేహప్రతీతి స్వీయమాయచేతనే యగుచున్నది. (మాయామాతృకల్పితమే) అని యాశయము. “కృష్ణ మేనమవేహి త్వ మాత్మాన మఖిలాత్మనాం । జగద్ధితాయ సోప్యత్య దేహీవాఽభౌతి మాయయా” (ఈశీకృష్ణ పరమాత్మను సమస్తజనులకు నాత్మనుగ దెలిసికొనుము. ఆ పరమాత్మయే జగములకు మేలుకూర్చువాడై యా భూమియందు స్వీయమాయచే దేహవంతుడువలె భాసించుచుండెను.) “అహో! భాగ్య మహో భాగ్యం నంద గోప వ్రజాకసాం । యన్మిత్రం పరమానందం పూర్ణం బ్రహ్మ సనాతనం” (నందగోపుని పల్లెయందున్నవారి కంతభాగ్య ముబ్బెను. సనాతనమగు పరిపూర్ణానంద పరబ్రహ్మము వారి కాప్రమితుడయ్యెను. కాన వారికంత భాగ్యముబ్బెను.) అను నీరెండుశ్లోకములు వై యర్థమును పోషించుచున్నవి. మఱికొందఱు— నిత్యుడు, నిరవయ వుడు, నిర్వికారుడు, పరమానంద రసస్వరూపుడు నగు పరమాత్మకు అవయవావయవిభావము నొప్పి వాస్తవిక దేహము కలదని తలచుచుండిరి. కాని “నిర్గుక్తికం బ్రవాణస్తు నాస్మాభి ర్వినివార్యతే” అను న్యాయానుసారము వారి మతమును ఖండింపఱునము. అట్టి వాస్తవికదేహమే సంభవించునో నది యటులే యగుగాక విస్తృత వ్యర్థవిచారణతో నేమి ప్రయోజనము.

శంకరానందీయము:— “కర్మణా బధ్యతే జంతుః కర్మణైవ ప్రళీయతే” (ప్రతిజంతువు కర్మము చేతనే పుట్టుచుండును; గిట్టుచుండును) అను శ్రుత్యుక్తరీతిని జన్మమరణములకు హేతువులగు పుణ్యపాపకర్మలు లేమింటేని స్వతంత్రుడవగు నీకు జన్మాదు లేట్లు సంభవించును. అను నాశంకకు సమాధానముగ నాకీజన్మమరణములు మాయచేతనే కలుగుచున్నవి. కాని, లోకులకువలె పుణ్యపాపకర్మలచే కలుగుటలేదని యీ శ్లోకమున జెప్పుచున్నాడు. “అజః” (ఎప్పుడును, దేనివల్లను పుట్టనివాడు) “న తస్య కశ్చి జ్జనితా న చాధిపః” (అపరమేశ్వరునకు జనకుడు గాని, ప్రభువుగాని యెవ్వడును లేడు) అను శ్రుత్యనుసారము జన్మాదిహేతువులగు ఊపాదానాదులు లేమింటేని జన్మరహితుడనే యగుదును. మఱియు నటులే “అవ్యయాత్మా” నిరవయవుడ నగుటచే వినాశకారణ సామగ్రిసంబంధము సంభవింపదు. నాశక్రియలకు విషయము కాని స్వభావము కలవాడను (అనగా “అజో నిత్యః” అను శ్రుత్యుక్తరీతిని నేనెల్లపుడునిత్యుడనే గాని వ్యవహికారమగు నాశము కలవాడను కాను.) “అజః, అవ్యయాత్మా” అని విశేషణద్వయముచే తదంతరాలపతితములైన వికారము లేనియు లేనివాడనని ద్యోతనజేయబడెను. కర్మనిమిత్త జన్మాదీకము లేకపోయినను నీకు ఈశ్వరుడు, నియంతయు వేరొకడు కలడా? యను ప్రశ్నకు సమాధానముగ “భూతానా మిశ్వరోపి నన్” అని జెప్పుచున్నాడు. “ఏష సర్వేశ్వరః” అను శ్లోకచొప్పున బ్రహ్మాదిస్తంభ పర్యంతమగు సర్వభూతములకు నేనే స్వసన్నిధిమాత్రముచేతనే ప్రభువును, నియంతనుయగుదునుగాని “న చాధిపః”

అను శ్రుతిచొప్పున నితరుని కత్తుకిని నియోగవిషయముడను కాను. ఈవిధముగ నజుడను, అన్యయుడను, సర్వభూతేశ్వరుడనైనను వికారరహిత పరమాత్మనగుదును. అట్టి నేనే “ప్రకృతిం” “మాయాం తు ప్రకృతిం విద్యాత్” అను శ్రుతిచొప్పున ప్రకర్షతో కృతి (సృష్ట్యాదిక్రియ) చేసి సకలమునుండి యగునో అట్టి త్రిగుణాత్మికమగు మాయ ప్రకృతి యనబడును. “స్వాం” “కారణోపాధి రయం జీవః కారణోపాధి రీశ్వరః” అను శ్రుత్యుక్తిరితని తన కుపాధిభూతము, అన్యత్వసంజ్ఞకము నగునట్టి మాయ నధిష్టించి (ఆమాయయందును, మాయాకార్యము నందును “నేను నాది” అను భావనను జేసి) “అత్మమాయయా సంభవామి” అత్మాధీనమగు మాయచే సంభవించెదను. లేక నూర్మ్యనివిడచి కాంతియు, నగ్నిని విడచి ఉష్ణత్వము వేరుగనుండనట్లు నన్ను విడచి మాయయనునది వేరుగ సంభవించదు గాన మదభిన్నమాయ “అత్మమాయ” యనఁడును. ఈవిషయమునే “దేవాత్మశక్తిం స్వగుణైర్నిగూఢాం” అను శ్రుతియు స్థిరపరచుచున్నది. అట్లుకానిచో (పరమేశ్వరునికంటె మాయ భిన్నముగనే యున్నదనినచో) నద్వైతవానియు, శ్రుతివిరోధము ప్రాప్తించెడిని, కాన దహనశక్తి వహ్నిభిన్నమైనట్లు మదభిన్నము, ప్రకృతిశబ్దితము నగు మాయచేతనే నేను జన్మవంతుడ నగుచుంటిని. కాని వస్తుతః జన్మవంతుడను గాను. ఏమన, పరమార్థతః జన్మవంతుడనే యన్నచో “నిష్కలం నిష్క్రియం కాంతం, న జాయతే మ్రియతే వా విపశ్చిత్” అను శ్రుతులకు విరోధము సంభవించును. కాన నేను మాయచేతనే దేవాదులయందు సంభవించుచుంటిని. ఈవిధముగ దత్పదార్థమగు సీశ్వరుని జన్మాదికము మాయక మని బోధిత మగుటచే త్వంపదార్థమగు జీవు డీశ్వరాభిన్ను డగుటవలన జీవుని జన్మాదికముగూడ నావిద్యకమే యని నూచింపబడెను.

భాష్యోత్కర్ష దీపిక:— పరమేశ్వరునియందు శరీరశరీరభావము సంభవింపదు. మ రే మనిన? నిత్యుడు, విభువు, సచ్చిదానందఘనుఁడు, భగవంతుఁ డగు వానుడేవుఁడు నగు నేను పరిపూర్ణుఁడు, నిర్గుణుఁడు, పరమాత్మజన్మ విసాకాది రహితుఁడు జగత్కారణుఁ డగుటచే సర్వభూతముల కీశ్వరుఁడ నైనను నిజరూపమగు సచ్చిదానంద ఘనైక రసస్వరూపమగు స్వభావము నధిష్టించి (అనగా స్వస్వరూపావస్థితుఁడనై) శరీరశరీరభావము లేకుండగనే దేహీవలె వ్యవహరించుచుంటిని. అట్లుగనో దేహకూన్యఁ డగు సచ్చిదానందఘనునియందు శరీరత్వప్రతీతి యెట్లు పొసగు? నను శంకను తొలగించుటకు “అత్మ మాయయా” అని చెప్పెను. అనగా నిర్గుణుఁడు, శుద్ధుఁడు సచ్చిదానందఘనుఁడు, శరీరశరీరభావకూన్యఁడు, భగవంతుఁడు, వానుడేవుఁడు నగు నాయందు శరీరశరీరభావప్రతీతి మాయామాత్ర మని యర్థము. కనుకనే “కృష్ణమేవ మతేహి త్వ మాత్మాన మఖిలాత్మనాం జగద్ధితాయ సోఽప్యత్ర దేహీవాఽఽభాతి మాయయా” అని శ్రీమద్భాగవతమునందు ‘దేహీవ’ (శరీరము కలవాడువలె) అని జెప్పబడెను. శ్రీమద్భాగవతమునందే “అహో! భాగ్య మహో! భాగ్యం నన్దగోపకృజ్ఞాకసాం యన్మిత్రం పరమానన్దం పూర్ణం బ్రహ్మ సనాతనం” అని పరిపూర్ణరూపము పరమానందరూపమునగు బ్రహ్మమే శరీరవలె గోపగోపి కలకు మిత్రరూపమువలె భాసించెనని చెప్పుచుండెను. అని కొందరు చెప్పుచుండిరి.

ఈవిషయమున కొంత విచారింపదగియున్నది. పరమేశ్వరునియందు శరీరశరీరభావము లేదని చెప్పుట “మాయచే శరీరశరీరభావము పరమేశ్వరునియందు కలదు. వాస్తవికముగ శరీరశరీరభావములేదు.” అని యంగీకరించిన భగవద్భాష్యకారుల మతమునకు విరుద్ధమగుటచే నుపాదేయము కాదు.

నిత్యుడు, అందునను నిర్గుణుడు, “అథాత అదేహోనేతి శేతి నేదం యదిద ముపాసతే ఏకమేవాద్వితీయం । సత్యంజ్ఞానమనన్తం బ్రహ్మ । విజ్ఞానమానన్తం బ్రహ్మ । అన్తూలమన బ్రహ్మస్వమద్భిర్న । యత్రానన్య త్వశ్చ తి నాన్యచ్ఛృణోతి నాన్యద్భావానాతి స భూమా । యోజైభూమా త త్సుఖం । యతో వాచో నివర్తన్తే । ఆప్రాప్య మనసాసహ । త దేత దపూర్వ మనపర మనన్తర మభావ్యా మయ మాత్మా బ్రహ్మ సర్వానుభూః । నిష్కలం

నిష్క్రియం కాంతం నిరవద్యం నిరంజనం । అపాణిపాదం” ఇత్యాదిశ్రుతితాత్పర్యసిద్ధమగు పరమాత్మయే పరమాత్మవిగ్రహ మని చెప్పుటయు పొసగదు.

ఎందువలననిన ? అట్టి విగ్రహము (1) సాకారమా ? (2) లేక నిరాకారమా ? సాకారమనుపక్షమున (1) నిర్గుణమగు పరమాత్మయొక్క పరిణామమా ? (2) లేక వివర్తమా ? నిర్వికారునకు వికారస్వరూపమగు బరిణామము సంభవింపనందున పరిణామమను పక్షము సంభవింపదు. అట్లు కాక నిర్వికారునకు కూడ వికారస్వరూపమగు బరిణామమంగీకరించినచో నవికారియగు పరమాత్మ కనిత్యత్వము సంభవించెడిని. వివర్తమను పక్షమునందు వివర్తమును సాధించెడి మాయ యవశ్య మంగీకరింపవలెను. అట్లంగీకరించిన నట్టి భగవద్దేహము మాయకమైయుండ “భగవద్దేహము మాయకము కాదు”. అని చెప్పుట యసంగతము. కాన భగవద్దేహము సాకారమను ప్రథమపక్షము సమంజసము కాదు. ఇక నిరాకారమను ద్వితీయపక్షమును విచారితము. సర్వాకారకూన్యూడని యంగీకరించి తిరిగి విశేషాకారముచే గ్రహింపబడువాడు కాన సవిగ్రహుడని చెప్పుట స్వరచన వ్యాఘాతమగును కాన భగవద్విగ్రహమునిరాకారమని చెప్పుటయు పొసగదు. మరియు అట్టి భగవద్విగ్రహము (1) హస్తపాదాదులు కలదా ? లేక హస్తపాదాదులు లేనిదా ? హస్తపాదాదులు కలదను ప్రథమపక్షమున నట్టి హస్తపాదాదులు (1) దృశ్యములా ? లేక (2) అదృశ్యములా ? దృశ్యములను ప్రథమపక్షమున భగవద్విగ్రహము పంచభూతకార్యము కానందున మాయకమని యవశ్య మంగీకరింపవలెను. అదృశ్యమును ద్వితీయపక్షమున భక్తులకు దర్శనములు సంభవింపకపోయెడిని. కాన ద్వితీయపక్షముకూడ సంభవింపదు. భగవద్విగ్రహ సంబంధమగు హస్తపాదాదుల అదృశ్యములైనను మాయచే దృశ్యములగును. కాన భక్తులకు దర్శనాదిలోపము సంభవింపదనెదవా ? అట్లుగుచో నట్టి హస్తపాదాదులు (1) పరమాణ్వాదులవలె అదృశ్యములా ? (2) లేక బ్రహ్మస్వరూపమగుటచే నదృశ్యములా ? పరమాణ్వాదులవలె అదృశ్యములను ప్రథమపక్షమున పరమాణ్వాదులు యోగులకు యోగబలముచే నక్షిగోచరములు గాన నట్లే భగవద్విగ్రహ సంబంధమగు హస్తపాదాదులు కూడ యోగుల కక్షిగోచరములు కావలసివచ్చును. గాన భగవద్విగ్రహ సంబంధమగు హస్తపాదాదులు పరమాణ్వాదులవలె నదృశ్యములను ప్రథమపక్షము సమంజసముకాదు; ఇక బ్రహ్మస్వరూపముచే నదృశ్యములను ద్వితీయపక్షమునందు హస్తపాదాదుల అవయవములు. అట్టి అవయవములు కలది భగవద్విగ్రహమని స్వశిష్యముఖబంధన (ముఖసిద్ధాంత)రూపమగు వచనమాత్రమే యగును కాని స్వేచ్ఛము సిద్ధింప నేరదు. ఈ చెప్పుటవలన నేతత్పక్షము ననుసరించి క్లిష్టకల్పనచే శ్లోకయోజనకూడనిరాకృతము.

ఉదాహృతవచనద్వయమునుగూడ భాష్యకారుల మతమునందు లెస్సంగ నుపపన్న మగును. కాన సచ్చిదానందస్వరూపుడు, మాయావిశిష్టుడు, “యతోవా ఇమాని భూతాని జాయంతే । యేన జాతాని జీవంతి । యత్ప్రియంత్యభిసంవిశంతి” “యత స్సర్వాణి భూతాని భవంత్యాదియుగాగమే । యస్మిం శ్చ ప్రళయం యాంతి పునరేవ యుగక్షయే” “జస్మాద్యస్య యతః” ఇత్యాది శ్రుతిస్మృతిశ్వాసములచే జగత్కారణప్రతిపాదితుడు, శుద్ధబుద్ధముక్తస్వభావుడు, ఆశరీరి, సర్వేశ్వరుడు, మాయానియంత యగు పరమాత్మ సాధకానుగ్రహార్థమై తన మాయచే లీలావిగ్రహమును గ్రహించి జన్మించినవాడువలె, విగ్రహవంతుడువలె భాసించుచుండె ననెడి మతము శ్రుతిస్మృతిహిసపురాణానుగ్రహీతంబగు మతము. ఈ మతమే సర్వజ్ఞులు, భాష్యకర్తలు నగు శ్రీశంకరభగవత్పాదుల మతము. ఈ మతమే శరణ బొందదగినది.

“భగవంతునిశరీరము కర్మవలన జనించినది కాదు. కనుకనే “అజోఽపిసన్” అని చెప్పబడెను. అట్లుగుచో భగవంతుడగు శ్రీకృష్ణుని దేహము జన్మించుటకు కారణ మేది ? అవిద్య యనెదమా ? భగవంతుని కవిద్యయే లేనందున నదియు పొసగదు. జీవావిద్యయే భగవద్దేహమున కుపాదాన మనెదమా ? జీవావిద్యవలన జనించెడి శుక్తిరజతాదులువలె భగవద్దేహముకూడ తుచ్ఛ మయ్యెడిని. చిన్మాత్రముభగవద్దేహమున కుపాదాన మనిన చిత్తునకు

సాకారత్వము సంభవింపనందున నదియు సంభవము గాదు. చిత్తునకు సాకారత్వము సంభవించు ననినను చిత్తు యింద్రియగోచరము కానందున తదుపాదానక మగు భగవచ్ఛరీరముకూడ యింద్రియగోచరము కాకపోయిడిని. కాన దేవకీగర్భప్రజేశ, జనన, బాల్య, కామార, పాగండ, యౌవనాది ప్రతీతివిషయ మగు భగవద్దేహము దేని నతలంబనము జేసుకొని జన్మించెను? అని ప్రశ్నించిన “ప్రకృతిం స్వాం” జీవాత్మలు పంచభూతాత్మక మగు ప్రకృతిని యాధారముగ జేసుకొని జన్మాదులను పొందుచుండిరి. నేనైతే ప్రత్యగూపముకంటె వేరుకానట్టి “ప్రకృతిం” ప్రత్యక్షైతన్యము నధిష్ఠించి, “అత్మమాయయా” స్వీయమాయచే జన్మాదులను పొందుచుంటిని. ఒకానొక మాయను తాను స్వస్థానమునందే యున్నవాడైనను యదృశ్యుడైనను, స్థూలసూక్ష్మభూతములను స్వీకరించకయే కేవల మాయచేత తనతో సమాన మగు రెండవ మాయావిని సూత్రమార్గముచే గగనము నధిష్ఠించు వానిని యెట్లు సృజించునో, అట్లే నేనును కూటస్థచిన్మాత్ముడనై, అగ్రాహ్యుడనై నా మాయచే చిన్మయ మగు నాయొక్క శరీరమును సృజించెదను. అట్టి శరీరమునకు బాల్యాద్యవస్థలు సూత్రాకోహణిమువలె చూపించె దను. కాని లౌకికమాయావి తన మాయ నుపసంహరించుచు రెండవవాఁడగు మాయావినికూడ నుపసంహరించును. నేనైతే నామాయను యుపసంహర మొనరింపను. నాదేహమును యుపసంహరించను. ఇవియే లౌకికమాయా వికిని, నాకును గల విశేషము. ఇట్లుగుచో హిరణ్యశ్మశ్శ్రుత్వాది అక్షణములుకల విగ్రహముతోగూడిన చేతనుని “అంతస్తద్ధర్మోపదేశాత్” ఇత్యాదిన్యాయసిద్ధమగు వియదాద్యుపాదానఅక్షణముగు సర్వేశ్వరత్వ ముపపన్న మగును. మఱియొకవిధమున యుపపన్నము గానేరదు. కాన పరమేశ్వరునకు మాయామయశరీరము నిత్యమని సిద్ధము. “హిరణ్యశ్మశ్శ్రుత్వాదిఅక్షణముగు నొక దేహముచేతనే సూర్యున కుపదేశించి నీకు గూడ నుపదేశించు చుంటిని”. అని కొందరు వర్ణించుచుండిరి.

ఈ విషయమున కొంచెము చెప్పదగియున్నది. నియమ్యదేహముకంటె వేరుగ నియామకదేహము లేనందున నొకదేహముచేతనే నుపదేశించుచుంటి ననునది యుపపన్నము గాదు. మఱియు హిరణ్యశ్మశ్శ్రుత్వాది ధర్మవిశిష్ట మగు నాదిత్యాంతర్యామిదేహమే శ్రీకృష్ణదేహ మగుచో శ్రీకృష్ణదేహ మటులే హిరణ్యశ్మశ్శ్రుత్వాదిఅక్షణములు కలదియే కనుపించవలసివచ్చును. మేఘశ్యామత్వాదిఅక్షణములు కలదిగ కనుపించకపోయిడిని. మాయచే నట్లు కనుపించె ననెదరా! అంతకంటె హిరణ్యశ్మశ్శ్రుత్వాదివిశిష్టదేహములు సవిశేషములు కాన మాయకము అనియు. అందుచే కృష్ణాదివిగ్రహములు పరంపరయా మాయకము అని భాష్యవిరుద్ధకల్పనకంటె పరమేశ్వరుడశరీరుడైనను సాధ కానుగహర్థ మాదిత్యాంతర్యామిరూపముచే కృష్ణాదిదేహాత్మస్వరూపముచేతను, మాయచే నజస్థానము సంభవించునని వర్ణించుట శ్రేష్ఠము. ఒకానొక లౌకికమాయావి అనునది మొదలుకొని దృష్టాంత పురస్కరముగ జెప్పబడిన విషయముకూడ సమంజసము కాదు. అట్లుగుచో భగవంతుడగు వాసుదేవునిచే మొట్టమొదట నాలుగు బాహువులు కల రూపము చూపింపబడి తిరిగి రెండుభుజములు కలరూపము జూపింపబడెను. దానిని యంతర్హిత మొనరించి, తిరిగి యారూపమే ప్రకటితమను ప్రసిద్ధికి విరోధము వాటిల్లును. అట్లు కానిచో ననంతమగు మోహిన్యాది పరమేశ్వర దేహము లొకసారియే కనుపింపవలసి వచ్చును. కాన పరమేశ్వరుడు భక్తులనిమిత్తము ఆయావిగ్రహముల నావిర్భవింపజేయును. తిరిగి యాదేహములను తిరోధాన మొనరించునని యవశ్య మంగీకరింపవలయును. “అజ్ఞోఽపి” ఇత్యాది విశేషణములచే భాష్యకాశోక్త వ్యాఖ్యానముచే పరమేశ్వరుడగు శ్రీకృష్ణపరమాత్మకు జీవునికంటె వై అక్షణము కనుపించుచుండ భాష్యవిరుద్ధము, క్లిష్టము అప్రసిద్ధము నగు నర్థము కల్పించుట యనుచితము. కాన “ఏతే నాహం” ఇత్యాదికముచే కొందరిచే వర్ణింపబడిన యాశయము నిరాకృతము. కనుకనే యీశ్వరదేహాభిప్రాయముచే నర్జునుడు ప్రశ్నించినని పూర్వమునందు జెప్పబడిన కొందరి యభిప్రాయము పరమేశ్వరునకు వాస్తవదేహము లేనందున తొలగింపబడెను.

కాన నో శ్రీకృష్ణా ! నీవుకూడ నసర్వజ్ఞుడవే, జీవుడవే కదా, అట్టి నీవాదిత్యునిగూర్చి యుపదేశించుట విరుద్ధము అని మూర్ఖాభిప్రాయముచే నర్జునుడు ప్రశ్నించెను. “నేను జీవునివలె ధర్మాధర్మాది పరతంత్రుడను కానందున నజ్ఞుడను, అవ్యయత్నము, భూతముః కీర్త్యుడను. ఇట్టివాడ నైనను నా ప్రకృతి నధిష్ఠించి స్వమాయచే సంభవించుచుంటిని” అని జెప్పుటచే నీర్వరుడను, సర్వజ్ఞుడ నగు నేను సర్గాదియం దుపదేశముకొరకే యోగ్య మగు విగ్రహమునుధరించి, నూర్చునికొర కేయోగము నుపదేశించినో ఆ నేనే యిప్పుడు కూడ నీకొర కాయో గము నుపదేశించితి నను యుత్తరము సమంజసము.

పరమార్థప్రపః— శ్రీకృష్ణపరమాత్మ తనకీర్త్యరత్నమును ప్రకటించుచు నిట్లు జెప్పదొడగెను. “అజః” అనుత్పత్తి ధర్మముకలవాడనై, “అవ్యయత్నా” అవినాశ ధర్మముకలవాడనై, “భూతానా మీశ్వరః” భూతములకు ప్రభువునై (కర్మసారతంత్ర్యరహితుడనై) “సంభవామి” లెస్సగ లోపించని సర్వజ్ఞత్వాది గుణములు కలవాడనై యగుచుంటిని. శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యీశ్వరు డగుచో నీశ్వరునకు లింగదేహదులు లేనందున జన్మ మెట్లు పొసగును. అను నాశంకను తొలగించుటకు ‘ప్రకృతిం’ అని చెప్పుచుండెను. ‘స్వాం’ నాయం దభ్యస్తము, శుద్ధసత్త్వాత్మికము నగు ప్రకృతి నధిష్ఠించి అనగా స్వేచ్ఛావిరూపశుద్ధసత్త్వాత్మకమూర్తిచే నవతరించుచుంటిని. ఈవిషయమే “సతోహి మాయయా జన్మ జాయతే నతు తత్త్వతః || ఆసతో మాయయా జన్మ తత్త్వతో నహి యుజ్యతే | సంధ్యాపుత్రో న తత్త్వేన మాయయా వాపి జాయతే” సద్రూపమునకు మాయచే జన్మ సంభవించును. తత్త్వమువలన సంభవింపదు. ఆసత్తునకు మాయచే జన్మ యధార్థముగ సంభవింపదు. ఈవిషయమున దృష్టాంతము- సంధ్యా (గొడ్డురాలి) పుత్రుడు తత్త్వమువలన నప్రసిద్ధుడు మాయచేతను జన్మింపదు.

నీలకంఠీయుము:— “నీవు సర్వజ్ఞుడవైన నేమి ? జీవులగు యోగులకు సర్వజ్ఞత్వము ప్రసిద్ధమే. కాన నీవుకూడ పూర్వజన్మస్మృతికల జీవుడవే” అను శంకను ‘అజః’ అను శ్లోకముచే తొలగించుచుండెను. దేవత్వము కంటె వేరుపరుపబడిన యాత్మకజత్వము, అవ్యయత్వము “న త్వేవాహం జాతునాసం” అను శ్లోకమునందు సాధింపబడెను. ఈశ్లోకమునందు దేహవిశిష్టమగు నీశ్వరున కజత్వము, అవ్యయత్వము “ఈశ్వరోపి సన్” అను దానిచే జెప్పబడుచుండెను. దేహవ్యతిరక్తమగు నస్మదాదులకు కూడ నీశ్వరత్వము “తత్త్వమసి” ‘అహం బ్రహ్మస్మి’ ఇత్యాదిశ్రుతులవలన బ్రసిద్ధమే. కాన దేహవిశిష్టమగు యజత్వము, నిత్యత్వము యిచట దృఢము జేయబడుచుండెను. అట్లు కానిచో పరమాత్మకనీశ్వరత్వము సాప్రప్తించెడిది. అదిత్యాంతర్యామియగు పరమేశ్వరుని హిరణ్య శ్మశ్రుత్వాదివిశిష్టమగు దేహము కర్మవలన జన్మించినది కాదుగాన నుత్పత్తివినాశములు గలది గాదు. కర్మఫలము నకు పరాకాష్ఠ (చివరివాడు) హైరణ్యగర్భశరీర సాప్రప్తయే. “పురుషోహవై నారాయణోఽకమయత అత్యతిష్ఠేయం సర్వాణి భూతాని అహ మేవేదం సర్వం స్యామితి స ఏతం పురుష మేధం పంచరాత్రం యజ్ఞకృతు మపశ్యత్” ఇత్యాదివాక్యములచే శతపథబ్రాహ్మణమునందు నారాయణాఖ్య పరమాత్మకు “సహశ్రశీర్షాపురుషః | సహ స్రాక్ష స్సహస్రపాత్, స భూమిం విశ్వతోవృత్వా | అత్యతిష్ఠద్దశాంగులం” “పాదోస్య సర్వా భూతాని త్రిపాదస్యామృతం దివి” అను పురుషనూక్త ప్రతిపాదితమగునట్టియు, సర్వభూతముల నతిక్రమించి యున్నట్టియు, యీశ్వరునకు గూడ శరీరము పంచరాత్రమనెడి కర్మవిశేషఫలముగ క్రూరమూల మగుటవలన నీశ్వరుని దేహము గూడ కర్మయత్నమగుటచేసి యనిత్యమేయని శంకింపజనదు. శతపథబ్రాహ్మణముచే జెప్పబడు నారాయణుడు హిరణ్యగర్భుడే. అతనిదేహము పంచరాత్రాఖ్యకర్మవిశేషమవలన జన్మించినను పరమేశ్వరదేహ మట్టిది కాదు.

కాన నది నిశ్చయే. పూర్ణకామడు, సర్వము నతిక్రమించియున్నట్టి పరమేశ్వరునకు “సర్వభూతముల నతిక్రమించి యుండగలను”. అని తిరుగ కామన సంభవింపదు. పరమేశ్వరునియందుగూడ కామన “సోఽకామయతబహు స్యాంప్రజా యేయేతి” అను శ్రుతిప్రసిద్ధమే యనెదవా? నీవెంత క్లాఘనీయప్రజ్ఞ కలవాడవు. సాక్షాత్తు దేవ తలకు ప్రియుడవగు నీవు “అప్తకామస్య కా స్పృహ” “లోకకత్తు లీలాకైవల్యం” అను శ్రుతిన్యాయములవలన విస్పృహుడు, లీలచేతనే బ్రహ్మాండకోటులను సృజించునట్టి పరమేశ్వరుడు నగు శ్రీకృష్ణపరమాత్మకర్మను సర్వా త్కర్మమును ప్రార్థించునట్టి కింకరకృతమగు కర్మతో సామ్యము నాపాదించుచుంటివి. కాన భగవంతుని శరీరము కర్మవలన ప్రాప్తించునది కాదు. కనుక నేవిరాట్నూత్రాత్మాతిరిక్తునకు భౌతికము సంభవింపదు గాన పరమేశ్వర దేహము భౌతికము కాదు. కాన “అజోపి సన్” అని చెప్పుట న్యాయమే.

పరమేశ్వరదేహము భౌతికము కాదన్నచో నికదాని కుపాదానకారణమేది! పరమేశ్వరునకు అవిద్య సంభ వింపదు. కాన నది యీశ్వరదేహమున కుపాదానమగుట యుపపన్నముగాదు. ఇక జీవావిద్యోపాదానకములగు శుక్తిరజతాదులు తుచ్ఛములు. అట్టి జీవావిద్య పరమేశ్వరదేహమున కుపాదానమనిన శుక్తిరజతాదులవలె పరమేశ్వర దేహముగూడ తుచ్ఛము కావలసినప్పుడు. పరమేశ్వరదేహము చిన్మాత్రమే యనిన దానికి సాకారత్వము పొసగ కుండెడిది. అట్లగుచో (సాకారకమే కాదనినచో) నతీంద్రియము కావలసినప్పుడు, కాన దేవగీగర్భప్రవేశజననబాహ్య కామారపొగండ యావనాది ప్రతీతివిషయమగు భగవద్దేహమునకు అలంబనమేమనిన వినుము “ప్రకృతిం స్వామధి స్థాయ సంభవా మ్యాత్మమాయయా” దీనికి నిష్కృష్టాశయమిది — జీవాత్మలు అనాత్మభూతము, భౌతికమునగు ప్రకృతినధిష్ఠించి జన్మమును పొందుచుందురు. నేనైతే ప్రత్యక్షైతన్య రూపమగు ప్రకృతి నే యధిష్ఠించి (ఇతరమగు యుపాదానమును గ్రహింపకయే) నాసంబంధమగు మాయచే జన్మించుచుంటిని. అదెట్లునిన! ఒకానొక మాయావి స్వయముగ స్వస్థానమునుండి యప్రచ్యుతస్వభావము కలవాడైననుయదృశ్యుడై స్థూలసూక్ష్మభూతములను గ్రహించకయే కేవలమాయచే తనతో సమానుడును, నూత్రమార్గముచే గగనము నధిష్ఠించుచున్నట్టియు నగు రెండవ మాయావిని సృజించును. ఇట్లే నేనును (కూటస్థచిన్మాత్రము) స్వమాయచే చిన్మయమగు శరీరము నాత్మకు సృజించెదను. అట్టి దేహమునకు బాల్యాద్యవస్థలు నూత్రాకోహణమువలె చూపించుచుంటిని. ఇంతమాత్రమే విశేషము. తౌకికమాయావి మాయ నుపసంహరించుచు రెండవవాడగు నూత్రస్థమాయావినికూడ యుపసంహ రించును. నేనైతే నామాయ నుపసంహరింపనివాడనై నాదేహమునుకూడ నుపసంహరింపను. ఇట్లగుచో హిరణ్య క్మశ్రుత్వాది లక్షణములతోగూడిన చైతన్యమునకు “అంతస్తద్ధక్ష్మోపవేశాత్” ఇత్యాది న్యాయసిద్ధమగు వియదా ద్యుపాదానత్వ స్వరూపమగు సర్వేశ్వరత్వము సంభవించును. మరియొకతీరున సంభవింపదు. కాన పరమేశ్వరునకు మాయామయమగు శరీరమునిత్యమని సిద్ధమగుచున్నది. కాన, నొక దేహముచేతనే నూత్రున కుపదేశించి యాదేహము చేతనే నీకు నుపదేశించుచుంటిని. మరియొకస్థలమునందుపూడ నాజగన్మూర్తి నిత్యమైనదే యని సావధారణముగ బ్రతిజ్ఞ చేయబడుచుండెను. “దేవానాం కార్యసిద్ధ్యర్థ మావిర్భవతి సా యదా । ఉత్పన్నేతి తదా లోకే సా నిత్యా ప్యభిధీయతే” దేవతల కార్యసిద్ధ్యర్థ మెపుడు జగన్మూర్తి యావిర్భవించునో అపుడు లోకమునందు నిత్యమైన దైనను యాజగన్మూర్తి పుట్టెను. అని చెప్పబడుచున్నది. నూత్రునకువలె నిత్యమైనను జగన్మూర్తికి యావిర్భావము నుపేక్షించి బాల్యాదికము, ఉత్పత్త్యాదికము అంగీకరింపబడుచున్నది. భాష్యమునం దైతే తన స్వరూపము ప్రకృతిరూపము, కైష్ణవిత్త్రిగుణాత్మకము అగు మాయను స్వాధీనమొనరించుకొని యాత్మమాయచే దేహవంతుని వలె, పుట్టినవానివలె కనుబడుచుంటిని. పరమార్థమువలన లోకమువలె గాదు. అని న్యాయభ్యాసంపబడెను. ||౬||

గీ॥ యదా యదా హి ధర్మస్య గ్లాని ర్భవతి భారత !

అభ్యుత్థాన మధర్మస్య తదాఽఽత్మానం సృజా మ్యహమ్

॥2॥

పదవిభాగము: — యదా-యదా- హి-ధర్మస్య-గ్లానిః-భవతి-భారత!-అభ్యుత్థానం-అధర్మస్య-తదా-

॥2॥

అత్మానం-సృజామి-అహమ్ ।

ప్రతిపదార్థము: — హేభారత! = భరతాన్వయసంభూతుడ వగు నో యర్జునా!; యదాయదాహి =

ఏయేసమయములయందు; ధర్మస్య = వర్ణాశ్రమాచారాదులచే నూహింపఁదగిన ధర్మమునకు; గ్లానిః = హాని; భవతి = అగుచున్నదో; అధర్మస్య = అధర్మమునకు; అభ్యుత్థానం = అభివృద్ధి; భవతి = (ఈ పద మావృత్తము) అగుచున్నదో; తదా = అట్టిసమయములందు; అహం = నేను; మాయయా = (ఈ పద మధ్యాహర్యము) మాయచే; అత్మానం = నా స్వరూపమును; సృజామి = సృజించుచుంటిని.

॥2॥

కాంక్షరభాష్యమ్: —

తచ్చ జన్మ కదా కి మర్థం చేత్యుచ్యతే — యదేతి । యదా యదా హి ధర్మస్య గ్లాని ర్భాని ర్వర్ణాశ్రమాదిలక్షణస్య పాణినా మభ్యుదయనిశ్చేయస సాధనస్య భవతి భారత ! అభ్యుత్థాన ముద్భవోఽధర్మస్య తదాఽఽత్మానం సృజా మ్యహం మాయయా ॥2॥

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని: —

నీకట్టి మాయానిబంధనమగు జన్మ మెపుడు పొప్పించును. యెందులకు పొప్పించును. అనిన వినుము చెప్పెదను. భరతాన్వయసంభూతుడ వగు నో యర్జునా! ధర్మనాశన మగుచో పాణిల కభ్యుదయ నిశ్చేయసములు సమకూరవు. కాన, నభ్యుదయ నిశ్చేయసములకు హేతువు ధర్మము. వర్ణాశ్రమాచారాదులచే నూహింపఁదగినట్టి యాధర్మమున కెపు డెపుడు హాని సంభవించునో, అధర్మ మెపుడు వృద్ధినిొందునో అపుడు మాయచే నాస్వరూపమును సృజించెదను. (అట్టిసమయముననేనేను మాయానిబంధనమగు దేహమును ధరించిదను). ॥2॥

—♦ రవ అధ్యాయము 2వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు ♦—

మధుసూదనసరస్వతీయము: — ఇట్టి సచ్చిదానందఘనుడవగు నీ కప్పు డెందులకు దేహివలె వ్యవహారము సంభవించున నెదవా ! వేదవిహితము, పాణిల యభ్యుదయ నిశ్చేయసములకు హేతువు, వర్ణాశ్రమతదాచారములచే వ్యంగ్యము. ప్రకృత్తినికృత్తితూపము నగు ధర్మమున కెపు డెపుడు హాని సంభవించునో ఇటులే నెపు డెపుడు వేదనిషిద్ధము, నానావిధదుఃఖసాధనము, ధర్మవిరోధియగు నధర్మ ముద్భవించునో అట్టితరి నాస్వరూప మగు దేహము నిత్యసిద్ధ మైనను సృజింపబడినదానివలె మాయచే జూపించుచుండెదను. (ఇటు “భారత!” అని సంబోధనచే భరతవంశోద్భవుడవు కాన, లేక జ్ఞానరతుడవు కాన నీవు ధర్మహానిని సహించుటకు సమర్థుడవు కావని యర్థము గ్రహింప నగును).

భాష్యోత్పర్షదీపిక: — నిత్యసిద్ధ మగు నాత్మస్వరూపదేహమును సృష్టింపబడినదానివలె చూపించెద నని కొందరు (మధుసూదనసరస్వతులు) వ్యాఖ్యానించిరి. ఇటు కొంచెము విచారితము. (1) పరమేశ్వరదేహము పరమేశ్వరునికంటెభిన్నమా ? లేక పరమేశ్వరానన్యమా ? పరమేశ్వరునికంటె భిన్న మను ప్రధమపక్షమున నట్టి దేహమున కసత్త్వాద్యాపత్తిచే సచ్చిదాదిరూపత్వస్వీకారమునకు విరోధము పొప్పించును. కాన ప్రధమపక్షము

గీ॥ పరిత్రాణాయ సాధూనాం వినాశాయ చ దుష్కృతామ్ ।

ధర్మసంస్థాపనార్థాయ సంభవామి యుగే యుగే ॥

॥౮॥

పదవిభాగము:— పరిత్రాణాయ-సాధూనాం-వినాశాయ-చ-దుష్కృతాం-ధర్మసంస్థాపనార్థాయ-సంభవామి-యుగే-యుగే ।

॥౮॥

ప్రతిపదార్థము:— సాధూనాం=సన్మార్గమునందు ప్రవర్తించువారలయొక్క; పరిత్రాణాయ=అంతట రక్షించుటకొరకును; దుష్కృతాం=పాపము నాచరించువారలయొక్క; వినాశాయ=నాశముకొరకును; ధర్మసంస్థాపనార్థాయ=ధర్మముయొక్క సంస్థాపనముకొరకును; యుగే యుగే=ప్రతీయుగమునందు; మాయయా=(ఈ పద మధ్యాహర్యము) మాయచే; సంభవామి=జన్మించుచుంటిని.

॥౮॥

శాంకరభాష్యమ్—

కి మర్థం— పరిత్రాణాయేతి । పరిత్రాణాయ పరిరక్షణాయ సాధూనాం సన్మార్గస్థానాం

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

కృతకృత్యుడగు పరమేశ్వరుడు ధర్మము కృశించునట్టియు, అధర్మము వృద్ధినిొందునట్టి

సమంజసము గాదు. పరమేశ్వరదేహము పరమేశ్వరానన్యమును ద్వితీయపక్షమునందు ఆ దేహము పరిచ్ఛిన్నమా ? లేక అపరిచ్ఛిన్నమా ? (సర్వవ్యాపకమా) పరిచ్ఛిన్న మనినచో నీశ్వరునకు పరిచ్ఛిన్నత్వమే సంభవించెడిది. అట్లు గుఱచో నీశ్వరదేహమునకు నిత్యసిద్ధత్వమును జెప్పెడివారలచే పరమేశ్వరున కసత్త్వము సంపాదిత మగును. అట్టి యసత్త్వసంపాదనచే మూలోచ్ఛేదమే సంపాదిత మగును. ఈశ్వరదేహ మపరిచ్ఛిన్న మను ద్వితీయపక్షమున యీశ్వరదేహ మపరిచ్ఛిన్న మని జెప్పి, తిరిగి యవయవసమాహమ పరిమితాకారము నని చెప్పుట స్వభవచన విరోధ మగును.

స్వాభిప్రాయము:— భాష్యోక్తార్థ దీపికాకారుల స్వభావ మెన్నడు మారదు. పరమతమును యోదా యొక నోహోద్ధాటనచే దూషించుట వీరికి స్వభావము. మధుసూదనసరస్వతు లేమి జెప్పిరి? సచ్చిదానందస్వరూప మగు నా దేహమును స్పృష్టమైనదానినివలె జూపించెద నని జెప్పిరి. దీని యర్థ మేమి? పరమేశ్వరానన్యమగు దేహము అవయవసంబంధము లేనిదైనను యవయవసంబంధము కలదివలె యపరిచ్ఛిన్న మైనను పరిచ్ఛిన్నమువలె జూపించెద ననియే కదా యర్థము. పరమేశ్వరానన్యము పరమేశ్వరదేహ మని జెప్పుచుండ పరమేశ్వరునికంటె దేహము భిన్నమా ? అనన్యమా ? అని భాష్యోక్తార్థ దీపికాకారుల వికల్ప మెటుల సంభవించును ? సంభవింపదు. పరమేశ్వరదేహము సచ్చిదానందపరమేశ్వరస్వరూప మని జెప్పుటచే పరమేశ్వరుడు సర్వవ్యాపకుడు కాననట్టి దేహము గూడ సర్వవ్యాపకమే యని యర్థము స్పష్ట మగుచుండ నట్టి దేహము పరిచ్ఛిన్నమా ? అపరిచ్ఛిన్నమా ? అని దీపికాకారుల వికల్పమునకు తా జెక్కడిది! సర్వవ్యాపక మగు నా స్వరూప మైనను నా దేహమును యవయవ సంబంధము కలదానినిగను, పరిమితాకారము కలదానినిగను చూపించెద నని జెప్పుటయందు యేమి స్వభవచనవిరోధ ముండును ? ఓక మాయావి పెద్దదియగు ప్రాసాదమును నూత్న మగు తన ముఖముచే మ్రింగునట్లు మాయచే జూపించును. అం దేమి యాశ్చర్యము ? అటులే యీశ్వరుడు తన మాయచే నపరిచ్ఛిన్న మగు తన స్వరూపమును పరిచ్ఛిన్న మైనదానినివలె జూపించుటయం దేమియు విరోధ ముండదు. అట్లు జెప్పుటయందును స్వభవచనవిరోధము ప్రాప్తింపదని మా యభిప్రాయము.

॥౯॥

—♦ రవ అధ్యాయము—౮వ శ్లోక వ్యాఖ్యానిశేషములు —

మధుసూదనసరస్వతీయము:— ఓ శ్రీకృష్ణా! ధర్మహనియు, అధర్మకృత్తయు, నగు కాలమునం

శాంకరభాష్యమ్—

వినాశాయ చ దుష్కృతాం పాపకారిణామ్ | కించ ధర్మసంస్థాపనార్థాయ ధర్మస్య సమ్యక్త్వా
పనం తదర్థం సంభవామి యుగే యుగే ప్రతియుగమ్ ||౮||

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

సమయముననే ప్రయోజనము నుద్దేశించి మాయానిబంధన దేహమును పొందవలయు ననె
దవా? సత్పురుషులను రక్షించుటకు, పాపాత్ములను నశింపజేయుటకు, ధర్మసంస్థాపనకొరకు,
ప్రతియుగమునం దాత్మమాయచే జనించెదను. ధర్మము స్థాపితమైనచో జగము స్థాపితమగును.
లేనిచో జగము భిన్నమైన మర్యాదకలదై అసంగత మగును. ||౮||

దావిర్భవింతు ననుచుంటివి. అట్లుగనో ధర్మవినాశము, అధర్మవృద్ధి నీయావిర్భావహేతువులు కాన నారెండును
నీకు సంతోషకారులా? అటులై నచో నీయవతార మనర్థమును సమకూర్చునదే యనుశంకను “పరిత్రాణాయ”
అను శ్లోకముచే తొలగించుచుండెను.

ధర్మహానిచే త్మయమును పొందుచుండిన శేదమార్గానుసారులగు పుణ్యపురుషులను సర్వవిధముల రక్షించుట
కును, అధర్మవృద్ధిచే నభివృద్ధిని పొందుచున్న శేదమార్గవిరోధులగు పాపకారుల వినాశముకొరకును ప్రతియుగ
మునం దావిర్భవించెదను. పై రెండును యెట్లుగననిన ధర్మసంస్థాపనచే నగును. కాన నట్టి ధర్మముయొక్క సంస్థా
పనకొరకు (తెస్సగ నధర్మమును నివారించి శేదమార్గపరిక్షణకొరకు ప్రతియుగమునం దావిర్భవించెదను.

శంకరానందీయము:— ప్రాణము పోవుచున్నను యెవరు స్వధర్మమును పరిత్యజింపజో వాచే
సాధువు అనబడుదురు. స్వధర్మైకశరణులగు అట్టివారల పరిరక్షణకొరకు (పరిత్రాణమనగ సాధువులు ప్రార్థింప
కుండగ నే యిహపరలోకవిచ్ఛిత్తి వారలకు కాకుండగ రక్షించుటయే) ఈ చెప్పటవలన సాధువులు— “ఈశ్వరుడే
మనలకు రక్షకుడు” అని ధైర్యముచే స్వధర్మమునం దుండవలయునని నూచింపబడెను మరియు నెవరు వాఙ్మనః
కాయము అనెడి కరణత్రయముచేతను యెంతమాత్రము నుకృతము నాచరింపక దుష్కృతమునే యాచరించెదజో
అట్టివారలు దుష్కృతు లనుపించుకుందురు. వాగు జగద్దాషకులు. అట్టివారలకు పుత్రప్రాప్తి కలత్రసోదరులతో
గూడ సమూలవినాశముకొరకును, సత్పురుషుల యభ్యుదయ నిశ్చేయసహేతువగు ధర్మమును యధర్మ తిరస్కార
పూర్వకముగ సంస్థాపన చేయుటకును కృతత్రేతాయుగములయందు మాటిమాటికి నామాయచే స్వయముగ
నవతరించుచుంటిని. ఈ చెప్పటవలన దేలిన యాశయమేమి? 1. సాధుపరిపాలనము 2. దుష్టవినాశము 3. ధర్మ
సంస్థాపనము అనెడి మూడును భగవదవతారమునకు ప్రయోజనములని నూచింపబడెను. యజ్ఞాదిధర్మమును రక్షిం
చిన దానిచే దేవతలు వృద్ధివొందెదరు. అందుచే వర్షములు సంభవించును. అందువలన నన్నము, దానిచే సర్వ
ప్రాణులు జీవించెదరు. కాన ధర్మరక్షణమాత్రముచే నిఖిలప్రపంచము సురక్షిత మగునని భావము.

పరమార్థప్రప:— సర్వులయందు సమానదృష్టికల పరమేశ్వరునకు సాధుసంరక్షణము, దుష్టనిగ్ర
హము, న్యాయమా? యని శంకింపజరదు. “లాలనే తాడనే మాతు ర్న వైషమ్యం యథార్థకే | తద్వదేవ
మహేశస్య నియంతు ర్గుణదోషయోః” పిల్లవానిని లాలించినను తాడన మొనరించినను తల్లికి వైషమ్య మెట్లుసంభ
వింపదో అటులే నియంతయగు మహేశునకు గుణదోషములవిషయమై వైషమ్యాలు లేవని తెలిసికొననగును ||౯||

గీ॥ జన్మ కర్మ చ మే దివ్య మేవం యో వేత్తి తత్త్వతః ।

త్యక్త్వా దేహం పున ర్జన్మ నైతి మా మేతి హేఽర్జున ॥

॥౯॥

పదవిభాగము:— జన్మ--కర్మ--చ--మే-దివ్యం--ఏవం--యః--వేత్తి--తత్త్వతః--త్యక్త్వా--దేహం--పునః--

జన్మ-న-ఏతి-మాం-ఏతి-సః-అర్జున !

॥౯॥

ప్రతిపదార్థము:— హేఽర్జున != ఓ యర్జునుడా!; మే=నాయొక్క; జన్మ=మాయారూపమును;

కర్మచ=సాధుపరిత్యాగాదికర్మమును; దివ్యం=అపారకృతైశ్వర్యము; ఏవం=ఈ పూర్వోక్తరీతిని; తత్త్వతః=యథార్థముగ; యః=ఎవడు; వేత్తి=తెలిసికొనునో; సః=ఆ పురుషుడు; దేహం=(ప్రారబ్ధకర్మాధీనమగు) నీ దేహమును; త్యక్త్వా=విడిచి; పునః=తిరిగి; జన్మ=జన్మమును; నైతి=పొందడు; మాం=నన్నును; ఏతి=పొందుచున్నాడు. ॥౯॥

శాంకరభాష్యమ్:—

తత్ — జన్మేతి । జన్మ మాయారూపం, కర్మచ సాధుపరిత్యాగాది, మే మమ దివ్య మపాకృత మైశ్వర మేవం యథోక్తం యో వేత్తి తత్త్వత స్తత్త్వేన యథావ త్యక్త్వా దేహ మిమం పునర్జన్మ పున రుత్పత్తిం నైతి న ప్రాప్నోతి మా మే త్యాగచ్ఛతి స ముచ్యతే హేఽర్జున !

॥౯॥

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

భగవంతుని జన్మ కల్పిత మనియు, అతని కర్మ సాధుపరిరక్షణము, దుష్టనిగ్రహము, ధర్మస్థాపనమని నాసంబంధమగు న ప్రాకృతైశ్వర్యమును పూర్వోక్తరీతిని యథార్థముగ నెవడు తెలిసికొనునో అట్టివాడీప్రారబ్ధకర్మాయత్తంబగు దేహమును విడచి తిరిగి జన్మమును పొందడు. నన్నును. పొందుచున్నాడు. అనగా ముక్తుడగుచున్నాడు. ఎవడు భగవంతునికి జన్మము వాస్తవమైనది. సాధుజనపరిపాలనాదికము మరియొక క్షత్రియుని కర్మయని తెలిసికొనునో అట్టివాడు తత్త్వమును తెలిసికొననివాడగుటచే సంసారమునందే నిమగ్ను డగుచున్నాడని యాశయము.

॥౯॥

—♦ రవ అధ్యాయము — ౯వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు —

మధునూదనసరస్వతీయము♦ — నిత్య సిద్ధుడను, సచ్చిదానందఘనుడను, అగు నాకు జన్మమనగ

నావిలాసచే జన్మించినట్లునుకరించుట, నిత్యసిద్ధేశ్వరస్వరూపుడనగు నాయొక్క కర్మ యనగ ధర్మసంస్థాపనద్వారమున జగత్పరిపాలనము. ఇది ఇతరులు జేయుటకు శక్యముకాదని. ఈశ్వరుడనగు నాకు “దివ్యం” అప్రాకృతము, అసాధారణమునగు కర్మము. ఇటులే “అజోపి సన్” ఇత్యాదికముచే జెప్పబడినదానిని భ్రాంతిరహితముగ నెవడు తెలిసికొనునో (అనగా మూఢులు శ్రీకృష్ణునియందు మనుష్యత్వభ్రాంతిచే భగవంతునికిగూడ గర్భవాసాదిరూపమగు జన్మమును స్వభోగార్థమై కర్మయనియు, యాకోపించెదరు. ఇటు లాకోపించుటకు కారణమేమి? పరమార్థముగ శ్రీకృష్ణుడు శుద్ధసచ్చిదానందఘనరూపుడని తెలియకపోవుటయే. అట్టి యజ్ఞానమును తొలగించుకొని పరమేశ్వరు డజ్ఞుడైనను మాయచే జన్మానుకరణము, అకర్తయైనను పరానుగ్రహార్థము కర్మానుకరణము అనియెవడు తెలిసికొనునో) అట్టి వాడాత్మయొక్క తత్త్వస్ఫురణవలన నీదేహమును విడచి తిరిగి జన్మ

గీ॥ వీతరాగభయకోధా మన్మయా మా ముపాశ్రితాః ।

బహవో జ్ఞానతపసా పూతా మద్భావ మాగతాః ॥

॥౧౦॥

పదవిభాగము:— వీతరాగభయకోధాః- మన్మయాః- మాం- ఉపాశ్రితాః- బహవః- జ్ఞాన
తపసా-పూతాః-మద్భావం-ఆగతాః ।

॥౧౦॥

ప్రతిపదార్థము:— బహవః=అనేకులు; వీతరాగభయకోధాః-వీత=పోయిన, రాగభయకోధాః=
కామము, భయము, (కోధము కలవారై, మన్మయాః=ఈశ్వరాభేదదర్శనై (బ్రహ్మజేతనై); మాం=పరమేశ్వరుడ
నగు నన్నును; ఉపాశ్రితాః=ఆశ్రయించినవారై (కేవలజ్ఞాననిష్ఠులై); జ్ఞానతపసా=పరమాత్మవిషయకమగు జ్ఞాన
మనెడి తపస్సుచే; పూతాః=పవిత్రమైనవారై; మద్భావం=ఈశ్వరభావమును (తాత్పర్యము); ఆగతాః=పొందిరి.

కాంక్షరభాష్యమ్—

నైషమోక్షమార్గ ఇదానీం ప్రవృత్తః కింతర్హి పూర్వమపి—వీతరాగేతి । వీతరాగభయ
కోధా-రాగశ్చ, భయంచ, కోధశ్చ వీతా విగతా యేభ్యస్తే వీతరాగభయకోధా మన్మయా

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని—

ప్రస్తుతమోక్షమార్గము నూతన మగుటంజేసి యవ్యవస్థితము. అనగా నీవు బోధించిన
మోక్షమార్గమునకు వ్యతిరేక్తముగ మరియొకడు చెప్పవచ్చును. తద్వ్యతిరేక్తముగ మరియొకడు
మును పొందడు. మరేమి చేయుననిన ? భగవంతుడను, సచ్చిదానంధునుడను, నగు నన్నే పొందును. సంసార
సాగరమునుండి ముక్తుడగునని యర్థము.

శంకరానందీయము:— దుష్టులను నిగ్రహించుటకొరకును, శిష్టులనుగ్రహించుటకొరకును, భర్త
సంస్థాపనముకొరకును సూర్యుడు మొదలగువారలకు యోగోపదేశముకొరకును మాయచే జన్మించిన శరీరములును,
అట్టి శరీరములచే నాచరింపబడిన కర్మలును ఇవన్నియు వస్తుతః బ్రహ్మమాత్రస్వరూపమే అని యెఱుఁగు తెలిసి
కొనునో వాడు ముక్తిని పొందుచున్నాడని “జన్మకర్మ” అనుశ్లోకముచే జెప్పబడినది.

“ఇతరాపేక్ష లేకుండగ స్వాత్మయందు స్వయముగ స్వప్రకాశచే ప్రకాశించునది “దివ్యం” అని యన
బడును. అది నిర్విశేషచిదేకరసమగు పరబ్రహ్మము. స్వప్రకాశము, పూర్ణానందైకభువము, అద్వితీయము,
సర్వాధిష్ఠానము నగు పరబ్రహ్మమునందు యేప్రకృతి ప్రతీతమగుచున్నదో (భాసించుచున్నదో) నాయొక్క
యేప్రకృతజన్మము, ప్రకృతశరీరము కలదో ఏకర్మ మట్టి శరీరముచే నాచరింపబడెనో వీనినన్నిటిని యథాత్మ్య
దృష్టిచే పరిశీలించి ఇవన్నియు “దివ్యం దివో బ్రహ్మణస్స్వరూపం” బ్రహ్మయొక్క స్వరూపమగు చైతన్య
మాత్రమే యని తెలిసికొనునో “సర్వము బ్రహ్మమాత్రస్వరూపమే” అని తెలిసికొనునట్టి యావిచ్ఛాంసు
డీదిద్వద్దేహమును విడచి తిరిగి జన్మమును పొందడు. మరేమగుననిన ? సచ్చిదానందైకరసస్వరూపము, బ్రహ్మము నగు
నన్నే పొందును. అనగా విదేహముక్తిని పొందునని యర్థము.

॥౯॥

—♦ రవ అధ్యాయము ౧౦వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు ♦—

మధునూదనసరస్వతీయము:— “మామేతి సోఽర్జున” అని పూర్వశ్లోకమునందు జెప్పబడినది.
ఈ చెప్పుటవలన పరమాత్మ సర్వముక్తప్రాప్త్య డగుటచే ఈ మోక్షమార్గమునకు పురుషార్థత్వము, అసాదిపరం
పరాగతత్వము నిరూపింపబడినది. ఈ విషయమునే “వీతరాగభయకోధా” అను శ్లోకముచే గూడ స్పష్టముగ
జెప్పుచుండెను.

శాంకరభాష్యమ్—

బ్రహ్మవిద ఈశ్వరాభేదదర్శినో మామేవ పరమేశ్వర ముపాశ్రితాః కేవలజ్ఞాననిష్ఠా ఇత్యర్థః |
బహవోఽనేకే జ్ఞానతపసా జ్ఞాన మేవచ పరమాత్మవిషయం తపస్తేన జ్ఞానతపసా పూతాః పరాం
శుద్ధిం గతా స్సంతో మద్భావ మీశ్వరభావం మోక్ష మాగతా స్సయనుప్రాప్తాః | ఇతరత
పోనిరపేక్షజ్ఞాననిష్ఠా ఇత్యస్య లింగం జ్ఞానతపసేతి విశేషణమ్ ||౧౦||

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

చెప్పవచ్చును. ఎవనికి తోచినట్లు జెప్పిన నది న్యవస్థితము కాక నవ్యవస్థితమగునని శంకింప
జనదు. ఈ మోక్షమార్గ మిప్పుడే ప్రవృత్తమైనది కాదు. మరేమనిన? పూర్వమునందుకూడ
ననేకులు రాగభయకోపములను విడనాడి బ్రహ్మవేత్తలై (తమను యీశ్వరాభిన్నముగ
“బ్రహ్మైవాహా మస్మి” అని తెలుసుకొని) పరమేశ్వరునే యాశ్రయించి, అనగా కేవలజ్ఞాన
నిష్ఠాపరులై, పరమాత్మవిషయకజ్ఞానమనేడి తపస్సుచే నుత్కృష్టమగు పరిశుద్ధిని పొంది;
మోక్షమును పొందిరి. ఇట “మా ముపాశ్రితాః” అను వాక్యమునకు కేవల ఇతరతపోనిర
పేక్షజ్ఞాననిష్ఠులని యర్థము జెప్పటకు హేతువు “జ్ఞానతపసా” అనునదియే గ్రహింపనగును. ఈ
చెప్పటచే నీమోక్షమార్గము నూతనముగ ప్రవృత్తము కాన నవ్యవస్థిత మనేడి శంక తొల
గింపబడెను. ||౧౦||

ఫలత్పప్లయే రాగ మనబడును. సర్వవిషయములను త్యజించి కేవల జ్ఞానమార్గమునం దెట్లు జీవింపవలయు
నను వృత్తియే భయ మనబడును ఈ జ్ఞానమార్గము సర్వవిషయములను భేదించునది. ఇట్టి జ్ఞానమార్గ మెట్లు హిత
మగునను ద్వేషవృత్తియే క్రోధ మనబడును. ఇట్టి రాగభయకోపములను విడచినట్టి శుద్ధసత్వముకలవారై,
“మన్మయాః” తత్పదార్థమగు పరమాత్మను త్వంపదార్థ మగు జీవుని యభిన్నముగ సాక్షాత్కార మొనరించుకొని,
లేక మదేక చిత్తులై (పరమేశ్వరునియందే చిత్త ముకలవారై) “మా ముపాశ్రితాః” ఏకాంత ప్రేమభక్తిచే నీశ్వరుని
శరణుబొందినవారై యనేకులు సర్వకర్మక్షయహేతు వగుటవలన జ్ఞానమే తపస్సు. అట్టి తపస్సుచే నశించిన సర్వ
పాపములు కలవారగుచు అనగా పొంగొట్టబడిన నజ్ఞానతత్కార్యమలములు కలవారగుచు విశుద్ధసచ్చిదానంద
ఘనరూపమగు మోక్షమును పొందిరి. అనగా అజ్ఞానమాత్రము తొలగుటచే మోక్షమును పొందిరి. అని యాశ
యము. లేక జ్ఞానమనేడి తపస్సుచే జీవన్ముక్తు లైనవారగుచు “మద్భావం” పరమేశ్వరవిషయక మగు రతియని
హేతుగల ప్రేమను పొందిరి. అనియైనను భావమును జూచుకొనవలెను. ఈ విషయమునే “తేషాం జ్ఞానీ నిత్యయుక్త
ఏకభక్తి ర్విశిష్యతే” అని శ్రీకృష్ణపరమాత్మయే జెప్పఁగలడు.

శంకరానందీయము:— “యోగః ప్రోక్తః పురాతనః” అనుదానిచే జెప్పఁబడిన జ్ఞానయోగప్రోక్త

త్వమునే యీ శ్లోకమున-సర్వము బ్రహ్మస్వరూపమేయను జ్ఞానయోగముచే బ్రాచీన అనేకులు ముక్తులైరి. అని ప్రతి
పాదించుచుండెను. “వీతరాగ భయకోపాః” ఉపకారకము అగుననియందును, భోగములయందును రాగము,
అధ్యాత్మికాద్యుపద్రవములనుండి భయము, తనకపకారకులయందు క్రోధము నివి ప్రతివానికి కలుగుచుండును. వీనిని
వీర్యము ముక్షచేతను, సదసద్వివేక జైరాగ్యములచేతను విడనాడినవారు వీతరాగభయకోప భు అనబడుదురు; అట్టి
వారును—“జ్ఞానతపసో” బ్రహ్మమునే నేను యని యప్రతిఙ్గముగ గలుగు బ్రహ్మత్వత్వదర్శనమే జ్ఞాన మన

గీ॥ యే యథా మాం ప్రపద్యంతే తాం స్తథైవ భజా మ్యహమ్ ।

మమ వర్తమానువర్తంతే మనుష్యాః పార్థ ! సర్వశః

॥౧౧॥

పదవిభాగము— యే- యథా- మాం- ప్రపద్యంతే- తాన్- తథా- ఏవ- భజామి- అహం-

మమ- వర్తమాను- అనువర్తంతే- మనుష్యాః- పార్థ!- సర్వశః ।

॥౧౧॥

ప్రతిపదార్థము:— పే పార్థ! = పృథాపుత్రుడ వగు నో యర్జునా!; యే=వికరు; మాం=పరమేశ్వ

రుడ నగు నన్నును; యథా=ఏపనులను కోరువారై; ప్రపద్యంతే=శరణ జొచ్చుచుండికో; అహం=నేను; తాన్=వారలను; తథైవ=తత్ఫలప్రదానముచేతనే; భజామి=అనుగ్రహించుచుంటిని. మనుష్యాః=మనుష్యులు; సర్వశః=సర్వప్రకారములచేతను; మమ=పరమేశ్వరుడ నగు నాయొక్క; వర్తమాను=మార్గమునై; అనువర్తంతే=అనుసరించుచుండిరి.

॥౧౧॥

శాంకరభాష్యమ్—

తప తర్హి రాగద్వేషాస్తః, యేన కేభ్యశ్చిదేవాత్మభావం ప్రయచ్ఛసి న సర్వేభ్య ఇత్యుచ్యతే— యే యథేతి యే యథా యేన ప్రకారేణ యేన ప్రయోజనేన యత్ఫలార్థితయా

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

ఈశ్వరుడ వగు నీవు సర్వులకు మోక్ష మొసంగెనవా? ‘జ్ఞానతపసా పూతాః’ జ్ఞానమనెడి తపస్సుచే పవిత్రులై మోక్షమును పొందెదరని జెప్పుట వ్యర్థము. సర్వులకొరకు

బడును. అట్టి జ్ఞానరూపమగు తపస్సునై—“మనసశ్చేంద్రియాణాంచ హ్యేకాగ్ర్యం పరమం తపః” అను స్మృత్యనుసారము ముముక్షు వగువాడు జేయదగును. అట్టి జ్ఞానతపముచే ‘పూతాః’ లెస్సగ వినష్టమైన యనాత్మస్వభావము కలదగుటచే శుద్ధమైన మనస్సుకలవారును నగు శుద్ధాత్మలగు వామదేవాద్యనేక మహర్షులు ముముక్షువులై యెల్లపుడు స్వయముగ ‘మాం’ అనాదియు, ననంతము, నబాహ్యము, నద్వితీయము నగు పరబ్రహ్మమును (నన్నును) “ఉపాశ్రితాః” ఆశ్రయించినవారలై (అనగా సర్వము బ్రహ్మస్వరూపమే యని జెలుపఱచు, లోపఱచు యంతట బ్రత్యగ్బుద్ధిచే సదేకత్వదర్శనమును జేయుచున్నవారలై) ‘మన్మయాః’ నా (బ్రహ్మ) స్వరూపముచే బూర్ణులై దేహపాతానంతరమున “మద్భావ మాగతాః” బ్రహ్మాత్మస్వరూపావస్థానరూపమగు విదేహముక్తిని పొందిరి.

శ్రీధరియము:— “నీజన్మకర్మలను చెలిసికొనుచో నీయైక్యమెట్లు సంభవించును?” అను శాశంక మీద జెప్పుచున్నాడు. నేను శుద్ధసత్వరూపములైన యవతారములతో ధర్మరక్షణమును చేయుచుందును గాన నా సంబంధమగు పరమ కారుణికత్వమును తెలిసికొని విక్షోభరహితులై రాగ, భయ, క్రోధములను విడచినవారై మదేకచిత్తులై నన్నే యాశ్రయించినవారలై మత్ప్రసాదలభ్యమైన యాత్మజ్ఞానముచేతను తత్పరిపాక హేతువగు తపస్సుచేతను నిర్మూలితమైన అజ్ఞానతత్కార్యమలము కలవారలై పూర్వ అనేకులు నాసాయుజ్యమును పొంది యుండిరి. (ఈభక్తిమార్గము క్రొత్తగ బయలుదేరినది కాదనిభావము) “తాన్యహం వేదసర్వాణి” ఇత్యాదిగ్రంథముచే—విద్యావిద్యోపాదులచే దత్వంపదార్థములగు నీశ్వరజీవులను ప్రదర్శించి, ఈశ్వరుడవిద్యోపాధికుడు కాదు గాన నిత్యశుద్ధుడగుననియు నందుచే నవిద్యోపాధికుడగు జీవుడు ఈశ్వరానుగ్రహలబ్ధజ్ఞానముచే నజ్ఞానముతోలిగి శుద్ధుడగుననియు, నట్టిశుద్ధమగు సత్తునకు చిదంశముతో నైక్యము జెప్పబడినది చెలిసికొనదగును.) ॥౧౧॥

— రవ అధ్యాయము—౧౧వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు —

మధుసూదనసరస్వతీయము:— ఏవగు జ్ఞానతపస్సుచే పవిత్రులై అట్టి నీష్కాములు నీస్వరూప

శాంకరభాష్యము:—

మాం ప్రపద్యంతే తాం స్తథైవ తత్ఫలదానేన భజా మ్యనుగృహ్యోమ్యహ మిత్యేతత్ । తేషాం మోక్షం ప్రత్యనర్థిత్యాత్ । న హ్యేకస్య ముముక్షుత్వం ఫలార్థిత్వం చ యుగప త్సంభవతి ! అతో యే ఫలార్థిన స్తా న్ఫలప్రదానేన, యే యథోక్తకారణ స్వఫలార్థినో ముముక్షువశ్చ తా జ్ఞానప్రదానేన, యే జ్ఞానిన స్సంన్యాసినో ముముక్షువశ్చ తాన్మోక్షప్రదానేన, తథాఽర్థా నార్తిహరణేనేత్యేవం యథా ప్రపద్యంతే యే తాం స్తథైవ భజామీత్యర్థః । న పునా రాగ ద్వేషనిమిత్తం మోహనిమిత్తం వా కంచి ద్భజామి ! సర్వభాపి సర్వావస్థస్య మమేశ్వరస్య వర్తమాన్ మను వర్తంతే మనుష్యాః, యత్ఫలార్థితయా యస్మిన్కర్మణ్యధిక్యతా యే ప్రయ తంతే తే మనుష్యా ఉచ్యంతే హేపార్థ ! సర్వశ స్సర్వప్రకారైః ॥౧౧॥

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

మోక్ష మొసగక కొంతమందికొరకే మోక్షము నొసగెదవా? అటులైన నీకు రాగద్వేషములు సంభవించెడిని. అట్టి రాగద్వేషములతోకూడిన నీ కేశ్వరత్వ మెట్లు సిద్ధించును? అని శంకించినచో ఎవ రేఫలము నపేక్షించి నన్ను శరణ బొందెదరో వారలను తత్ఫలప్రదానము చేతనే ననుగ్రహించెదను. ఎవరు మోక్షము నపేక్షించెదరో వారలకు జ్ఞానసంపాదనద్వారమున మోక్షమును, ఎవరు స్వర్గాదిఫలాంతరము నపేక్షించెదరో వారలకు స్వర్గాదిఫలమును యీశ్వరుడొసగును. స్వర్గాదిఫలమును కోరువారు మోక్షము నపేక్షింపనందున వారలకు మోక్ష ఫలము నొసగడు కాన, యీశ్వరునికి రాగద్వేషములు సంభవములు కావు. ప్రత్యేకము ఫలమును కోరువారలకు బ్రత్యేక ఫలము నొసగు గాక. ఒకడే మోక్షమును, స్వర్గాదిఫలమును కోరినచో నారెంటిని యీశ్వరు డొసగునా యని శంకింపజనదు. స్థితిగతులువలె పరస్పరవిరుద్ధములగు ముముక్షుత్వము, ఫలార్థిత్వ మొకనికి యొక్కసారి సంభవములు కావు. కాన నారెంటిని నొకని కెందుల కొసగ దీశ్వరు డను శంకకు తావులేదు. మొట్టమొదట ఫలార్థియై కర్మ

మును (మోక్షమును) పొందెదరనియు, ఎవర పవిత్రులొ సకాములగునట్టివారు నీస్వరూపమును పొందరనియు చెప్పుచుంటివి. అట్లగుచో ఫలదాతకు పరమేశ్వరుడైన నీకు జైషమ్యము, సైఖ్యము, నిర్దయత్వము సంభవింపవా? అను శంకను 'యేయథా' అను శ్లోకముచే తొలగించుచుండెను.

పరమేశ్వరుని నేవించువారు నలుగురు. వారెవరనిన? (1) అర్తుడు, (2) అర్థార్థి, (3) జిజ్ఞాసువు, (4) జ్ఞాని. యీనలుగురలో యెవరెవరు సర్వఫలప్రదాతయగు నన్ను కామనచేగాని, నిష్కామనచేగాని నేవించెదరో వారలు కోరిన ఫలప్రదానముచే నేను వారల ననుగ్రహించెదను. అంతకు విరుద్ధముగ నుండను. వారలలో ముముక్షువులు, కానట్టి యార్తులను వారి యార్తిని తొలగించి యనుగ్రహించెదను. అర్థార్థులను దనాదుల నొసగి యాదరించెదను. 'వివిదషన్తి' అను శ్రుతి విహితంబగు నిష్కామకర్మ వాచరించు జిజ్ఞాసువులను జ్ఞానమునొసగి యనుగ్రహించెదను. ముముక్షువులగు జ్ఞానులను మోక్షప్రదానముచే ననుగ్రహించెదను. ఇంతయేకాని యొకదానిని కోరినవారలకు కోరినద్దానికంటె వేరగుదాని నొసంగను.

కాంక్షరభావ్యతత్వబోధిని—

ముల నాచరించినచో నా కర్మఫలము నొసగుచుండ నతడే మోక్షార్థి యుత్తరకాలమున నగుచో నతనికే కాలాంతరమున నీశ్వరుడు మోక్షము నొసగును. కాన నెవరు ఫలము నపేక్షించెదరో వారి కాఫలప్రదానముచేతను, ఎవరు శాస్త్రోక్తకర్మకారులై ఫలము నపేక్షింపక ముముక్షువులో వారలను జ్ఞానప్రదానముచేతను, ఏజ్ఞానులు సర్వకర్మలను పరిత్యజించి, ముముక్షువులో వారలను మోక్షప్రదానముచేతను, అదేవిధమున నార్తుల నార్తిహరణముచేతను, ఎవరేవరేవిధమున శరణ బొందెదరో వారల నాయావిధముననే నే ననుగ్రహించెదను. రాగ నిమిత్తముగ గాని, ద్వేషనిమిత్తముగ కాని మోహనిమిత్తముగ గాని యెవనినిగూడ యనుగ్రహింపను. ఎట్లయినను సర్వవిధములచే మానవులు సర్వత్రయుండిన యీశ్వరుడనగు నాయొక్క మార్గమునే (జ్ఞానకర్మరూపమగు మార్గమునే) యనుసరించుచుండిరి. ఈ శ్లోకమున “మనుష్యులు నామార్గమునే యనుసరించుచుండిరి” అని చెప్పటచే యితరు లీశ్వర మార్గానుసారులుకారని చెప్పినట్లగుచున్నదని శంకింపజనదు. ఎవ రేఫలార్థులై, యేకర్మమునం దధిక్రతులై ప్రయత్నించెదరో, అట్టివారందరును ఇట జెప్పబడిన మనుష్యశబ్దవాచ్యులే. కాన నోయర్జునా! సర్వప్రాణులు సర్వప్రకారములచే నామార్గమునే యనుసరించుచుండిరి. ||౧౧||

“అట్లైన ఓకృష్ణా ! నీవు నీభక్తులకే ఫలమునిచ్చెదవు. ఇతరులకు ఫలము నివ్వనివాడవగుటచే నీకు జైషమ్యమతప్ప” దనుశంకను ‘మమవర్త’ అను నుత్తరార్థముచే తొలిగించుచుండెను. ఓ యర్జునా ! సర్వాత్ముడను, వాసుదేవుడనగు నాయొక్క భజనమార్గము కర్మరూపము, జ్ఞానరూపము. ఇట్టిమార్గముచే యింద్రాగ్ని వరుణాది దేవతల నుద్దేశించి యజించువారందరు కర్మాధికారముచే యనుసరించెదరు. కనుక నే బ్రహ్మసూత్రములయందు గూడ ‘ఫలమత ఉపపత్తేః’ పరమేశ్వరస్వరూపమే సర్వదేవతలగుటవలన పరమేశ్వరునివలననే ఫలము ప్రాప్తించునని స్పష్టముగ చెప్పబడెను. అనగా సర్వస్వరూపమగుటచేతను ఫలదాతయొక భగవంతుడేయని యర్థము. ఈ విషయమునే క్రిక్కుళ్లపరమాత్మ “యేఽప్యన్యదేవతాభక్తాః,” అని చెప్పగలడు. కాన మనుష్యులు యెవరిని నేవించి నను వారందరు పరమేశ్వరుని నేవించినవారే. పరమేశ్వరుని నేవింపని మనుష్యుడే లేడు. ఎందువలనన పైనలుగు రిలో ప్రతిమనుష్యుడు విదోయొకదానిచే అనగా నార్తిచేతనో, లేక ధనతృప్తిచేతనో జిజ్ఞాసచేతనో, మోక్ష కామన చేతనో, పరమేశ్వరస్వరూపమగు నింద్రాదిదేవతలను నేవించువారే) కాన మనుష్యుల నందరిని వారివారి కోరికల ననుసరించి నేననుగ్రహించువాడనే కాన నాకు జైషమ్యము లేదని యాశయము.

శంకరానందీయము:— సుధాభియందుండు ప్రాణులువలె సర్వప్రాణులును అద్వితీయ పరబ్రహ్మ స్వరూపుడగు నీయందే స్థితికలవారగుచుండిరి. కాన త్వదాశ్రయము సర్వులకు తుల్యమేయగుచుండ వారిలో కొందరికే ముక్తిని యనుగ్రహించుచుంటినిగాని యందరకు యనుగ్రహించుటలేదు. నీకీపక్ష పాతము తగునా ? అను నాశంకమీద— “అమృతార్థివానులందరకు తద్వాసిత్యము తుల్యమేయైనను అమృతపానము చేసినవారలకే యమరత్వము సిద్ధించునుగాని యితరులకు సిద్ధింపనేరదు. అట్లే నాయాశ్రయము అందరకు సమమేయైనను నన్నొక నినిగూర్చియే పరభావమును బొందువారలకు మోక్షముచేకూరునుగాని యపరభావమును బొందు కాములకు మోక్షము చేకూరదు”. అని “తం యథా యథోపాసతే తద్దైవ భవతి” అను శ్రుత్యర్థముననుసరించి చెప్పుచున్నాడు.

‘ద్వేషాసే వానుదేవస్య వ్యక్తంచావ్యక్త మేవచ । ఆవ్యక్తం బ్రహ్మణో యాపం వ్యక్త మేతచ్ఛరాచరం’ (వానుదేవు నకు వ్యక్తమనియు, ఆవ్యక్తమనియు, రెండు రూపములు కలవు అందున- బ్రహ్మస్వరూప మవ్యక్తము. నిఖిల చరాచరజగత్తు వ్యక్తరూపము) అనుస్మృతిచొప్పున నిర్విశేషపరబ్రహ్మస్వరూపమవ్యక్తముగను, మాయాపాధిక కార్యజాతము వ్యక్తముగను, నాతత్త్వమును శాస్త్రాచార్యోపదేశసంస్కృతస్వస్వప్రజ్ఞానురూపముగ దెలిసికొని పరబ్రహ్మజేతలు గాని, యపరబ్రహ్మజేతలుగాని తత్తత్ఫలార్థులై ద్విధావస్థితుడను పరమాత్మనునగు నాజ్ఞాన యోగముచే గాని లేక, మరియొకవిధముచే గాని యుపాసించినచో తత్తత్సాధన నిష్ఫలగు ఉపాసకులు యేయే తత్త్వమునందు పరినిష్ఠితులగుచుకో యాయాతత్త్వరూపముగనే ప్రత్యక్షమై వారల ననుగ్రహించెదను. (ఆయా ఉపాసనానురూపముగు ఫలమును వారికి చేకూర్చెదనని యర్థము). “యాదృశీభావనాయత్ర సిద్ధిర్భవతి తాదృశీ” (దేనియందెట్టి భావనకలుగునో అట్టిలక్ష్యనురూపముగనే సిద్ధియు కలుగును). అను న్యాయానుసారము స్వస్వ ప్రజ్ఞాబలపరిగృహీతవస్తూపాసనానురూపముగనే యాయాఉపాసకులకు ఫలముసిద్ధించును. గాని మరియొకవిధముగ సిద్ధింపజేరదు. కాన నాకట్టిపక్ష పాతమును లేదు. నేను జ్ఞానకర్మయోగప్రధానము నగు స్వభావముతో నుంటిని. శాస్త్రార్థజ్ఞులు తదనుసారులు, ముముక్షులునగు బ్రాహ్మణాదులు- సర్వేశ్వరుడనగు నాకభిహితము, శ్రుతిస్మృతి విహితము నగు కర్మమార్గమునే యనుసరించుచుండిరి. లేక నేను లోకసంగ్రహార్థము కర్మను జేయుచుందును. అట్టి మత్కృతివిషయభూతమగు కర్మమార్గమునే యనుసరించుచున్నారు. (విశేషించి కర్మనే చేయు చుండిరని యర్థము).

భాష్యోత్కర్షదీపిక:— తనయందు ప్రసక్తములైన రాగద్వేషముల నీళ్లొకమునందు వారించుచుం డెను. “యే యథా మాం ప్రపద్యంతే తాంస్త దేవాహం భజామి” (యెవరు యేప్రకారముగ అనగా మోక్షార్థము కాని, అర్థనిమిత్తము కాని, అర్థనివృత్త్యర్థము కాని, జ్ఞానమునకై గాని నన్ను సేవించెదలొ వారల నావిధ ముగనే తత్తత్ఫలప్రదానముచే సమస్తఫలప్రదాతను, పరమేశ్వరుడను అగు నేను అనుగ్రహించెదను. “యే మనుష్యులు యేఫలమును కోరి యేకర్మయం దధిక్యతులై యిందాదిదేశతాంతరముల యజించెదలొ వారలు సర్వాత్మ నగు నాయొక్క కర్మమార్గమునే యనుసరించుచుండిరి. అర్థాంతరవర్జనవ్యగులగు కొంద రీవిధముగ వ్యాఖ్యానించిరి— యేమనుష్యులు సర్వశరీరస్థుడ నగు నన్ను యేప్రకారముగ (అనగ శత్రుత్వముచే గాని, మిత్రత్వముచే గాని) అనుసరించెదలొ వారల నావిధముగనే యనుసరించెదను. యెవరు భక్తిధ్యాన ప్రణిధానాత్మక మగు నా మార్గము ననుసరించెదలొ వారల నావిధముగనే సర్వవిధముల నేనుసరించెదను. అని. ఈ వ్యాఖ్యానమున ‘మా ముపా శ్రితాః యజంతే’ అని పూర్వోత్తరగ్రంథానుసారియగు “ప్రపద్యంతే భజామి” అను వీనియొక్క యథాశ్రుతార్థము విడువబడెను. “పార్థ!” అను సంబోధనముచే— “ఇతరమనుష్యులుగూడ నామార్గము ననుసరించుచుండిరి గాని మత్సంబంధివగు నీవుమాత్రము నన్ననుసరించకుంటివి” అని ఆశ్చర్యము నూచింపబడెను.

నీలకంఠీయును:— సాధురక్షణమును, అసాధు వినాశమును చేయునట్టి నీకు జ్ఞానమ్యము, దయలేక పోవుట యనెడి దోషద్వయము కలదు. అందుకలన నస్మదాదులతో సమానమగు నీసంబంధమగు జన్మకర్మస్వరూపముల విచారణచే నేమిప్రయోజనము? అను నాశంకను “యే యథా” అను శ్లోకముచే తొలగించుచుండిను.

ఏమానవులు సర్వశరీరస్థితుడనగు నన్ను యేవిధమున అనగా శత్రుభావముచేగాని, మిత్రభావముచేగాని పొందెదలొ వారలనడే భావముచే నేనుకూడ ననుసరించెదను. ఎవరు నామార్గమును (భక్తిధ్యాన ప్రణిధానరూప మగుమార్గము) ననుసరించెదలొ నాయాత్మభూతులగువారలను నేను సర్వవిధములచే ననుసరించెదను. జీవుడు ప్రతి బింబస్వరూపుడు. ఈశ్వరుడనగు నేను బింబభూతుడను. కాన నేను బింబముగాగల ప్రాణిజాతమునం దెవడు ప్రితినిగాని, ద్వేషమును కాని చేయునో అట్టి మత్కృతిబింబభూతుడగు జీవునియందు నేనుకూడ నట్లే ప్రితిని. ద్వేషమును జేయుదును. బింబమునకు పూజకాని, పరాభవము కాని చేసినచో నది ప్రతిబింబమునందే సంక్రమించును. కాన; జ్ఞానమ్య నిర్దయత్వములు నాకు సంభవింపవు. ఇవన్నియు ప్రతిబింబగతములేయని గ్రహింపనగును. అందు కలన శ్రేయోర్థి సర్వులకు కల్యాణముకొరకే ప్రయత్నింపవలయునని భావము.

గీ॥ కాంతంతః కర్మణాం సిద్ధిం యజంత ఇహ దేవతాః ।

క్షీప్రం హి మానుషే లోకే సిద్ధి ర్భవతి కర్మజా ॥

॥౧౨॥

పదవిభాగము:— కాంతంతః-కర్మణాం-సిద్ధిం-యజంతే-ఇహ-దేవతాః-క్షీప్రం-హి-మానుషే-
లోకే-సిద్ధిః-భవతి-కర్మజా ।

॥౧౨॥

ప్రతిపదార్థము:— మానుషే లోకే=మనుష్యలోకమునందు కర్మవలన జనించెడి; సిద్ధిః=ఫలసిద్ధి;
క్షీప్రం=శీఘ్రముగ; హి=ఏకారణమువలన; భవతి=యగుచున్నదో; అతః=ఆకారణమువలన; ఇహ=ఈ మనుష్య
లోకమునందు; కర్మణాం=కర్మలయొక్క; సిద్ధిం=ఫలసిద్ధిని; కాంతంతః=కోరుచున్నవారై; దేవతాః=ఇంద్రా
గ్నాదిదేవతలనుగూర్చి; యజంతే=యాగమును జేయుచుండిరి.

॥౧౨॥

కాంక్షరభాష్యమ్:—

యది తవేశ్వరస్య రాగాదిదోషభావా త్వర్వప్రాణి వ్యనుజిఘ్నేయం తుల్యాయాం
సర్వఫలప్రదానసమర్థేన త్వయి సతి “వాసుదేవ సర్వ” మితి జ్ఞానేనైవ ముముక్షువ స్సంతః
కస్మాత్త్వా మేవ సర్వేన ప్రతిపద్వంత ఇతి శ్రుణు తత్ర కారణమ్— కాంతంత ఇతి । కాం
క్షంతోఽభీప్సంతః కర్మణాం సిద్ధిం ఫలనిష్పత్తిం ప్రార్థయంతో యజంత ఇహస్మి స్తోకే దేవతా
ఇంద్రాగ్నాద్యాః “అథ యోఽన్యాయం దేవతా ముపాస్తేఽన్యోఽసా వన్యోఽహ మస్మీతి న
స వేద యథా పశు రేవం స దేవానాం” (బృ॥ 1-4-10) ఇతి శ్రుతేః । తేషాం భిన్న దేవతా

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఈశ్వరుడవగు నీకు రాగ ద్వేషాదిదోషములు లేనందున సర్వప్రాణులయం దనుజిఘ్నే
(దయ) సమానమై యుండ, నీవు సర్వఫలప్రదానసమర్థుడవై యుండ “ఈ నిఖిలజగము వాసు
దేవస్వరూపమే” అనెడి జ్ఞానముచేతనే ముముక్షువులై నిన్నే యేకారణముచే సర్వులు శర
ణు పొందరు ? అను శంకపై కారణమును జెప్పుచున్నాడు.

చిరకాలమునకు ప్రాప్తించు ఫలముకన్న శీఘ్రముగ ప్రాప్తించు ఫలము వపేక్షించుట
ప్రాణిస్వభావము. అది యెట్లునిన ? ఒకానొకడు క్షుధార్తుడై భిక్షునిమి త్తము రాగా వానిని
గాంచి యజమాని ‘నీవాతురతను పొందకు; రేపు నీకు వడ్డీసోపేతాహారము నిచ్చెద’ నన్న నది
విని యా భిక్షుడు డేమి సమాధాన మొనరించును ? ‘రేపటి భోజన మట్లుండనిమ్ము! నేడు గంజి
యైన పోయి’ మని రొజచేయును. అలాగేనేమి? ప్రాణిజాతము దీర్ఘ కాలభావియగు గొప్పఫలము

— ♦ రవ అధ్యాయము — ౧౨వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు — ♦

మధుసూదనసరస్వతీయము:— “సర్వేశ్వరుడవగు నిన్నే శరణుబొందక కొందరు యితలోపాసన
అను చేయుచుందురు. కారణమేమి? అను నాశంకమీద చెప్పుచున్నాడు. ‘కర్మణాం సిద్ధిం కాంతంతః ఇహ
దేవాః యజస్తే’ కర్మలయొక్క ఫలనిష్పత్తిని కోరినవారలై అజ్ఞానప్రతిహతులగుట కొందరు ఇంద్రాదిదేవతలను
పూజించుచుండిరిగాని నిష్కాములైనను నేవించుటలేదు. కారణమేమన ? ఇంద్రాదిదేవతాయాజులగు కర్మఫల
కాంతంతః—“కర్మజా సిద్ధిః మానుషే లోకే క్షీప్రంభవతి” కర్మజన్యమగు ఫలము మనుష్యలోకమున శీఘ్రముగ

శాంకరభాష్యమ్—

యాజ్ఞానం ఫలాకాంక్షాణాం క్షీప్రం శీఘ్రం యస్మా న్మానుషే లోకే హి శాస్త్రాధికారః ।
క్షీప్రం హి మానుషే లోక ఇతి విశేషాణా దన్యేష్వపి కర్మఫలసిద్ధిం దర్శయతి భగవాన్ ।
మానుషేలోకే వర్ణాశ్రమాది కర్మణీతి విశేషః । తేషాం వర్ణాశ్రమాద్యధికారికకర్మణాం ఫలసిద్ధిః
క్షీప్రం భవతి కర్మజా కర్మణౌ జాతా ॥౧౨॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

కన్న శీఘ్రభావియగు నల్పఫలమునే యపేక్షించును. కాన భిన్న దేవతల నుద్దేశించియూగాదులోన
రించు ఫలాకాంక్షలకు మనుష్యలోకమున కర్మఫలము శీఘ్రముగ సిద్ధించును. ఇట్లనుటచే
నాలస్యముగ లోకాంతరమందుకూడ కర్మఫలము సిద్ధించునని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ జెప్పినట్లగు
చున్నది. అదియెట్లనినవర్ణాశ్రమాదివిభాగము మనుష్యలోకమునందే కలదు. “శాస్త్రం మనుష్యా
నేవాధికరోతి” అను న్యాయమున వర్ణాశ్రమాదిపురస్సరముగ విధించు “బ్రాహ్మణో యజ్ఞేత”
ఇత్యాదిశాస్త్రము ననుసరించి మనుష్యులే శాస్త్రమునం దధిక్యము లగుటంజేసి శాస్త్రోక్తకర్మల
నాచరించుటకు మనుష్యులకే యధికారము కలదు. అట్టి కర్మములు రెండువిధములు. శరీరాం
తరోపభోగ్యఫలదాయకములు, ఈ శరీరోపభోగ్యఫలదాయకములు. అందు మొగటివి జ్యోతి
ష్టోమాదులు. రెండవవి ఈలోకమునందే వృష్ట్యాదిఫలప్రదానయోగ్యములగు కారేర్యేష్ట్యా
దులు. అందు శీఘ్రఫలప్రదానసమర్థములగు కర్మములయందే ప్రాణుల కాసక్తి కలిగి యట్టి
వర్ణాశ్రమాద్యధికారి కర్మల నాచరించినచో వాటియొక్క ఫలసిద్ధి శీఘ్రముగ కర్మవలన పుట్టిన
దగును. ఇట్టివిధమున దేవతలు వేరు, నేను వేరు. అని యెవడు భిన్న దేవత నుపాసించునో వా
డాత్మస్వరూపమును తెలిసినవాడు కాదు. మనచే నొసగబడిన తృణజలాదులను గైకొని హల
(నాగలి) వహనాదులచే పశు వెట్లు మనల కుపకరించునో అదే విధమున నీయజ్ఞుడగువాడు
కూడ యాగాదులచే దేవతల కుపకరించుటచే నీడు దేవపశు వనబడునని భిన్న దేవతాయజన
శీలు రను బృహదారణ్యకశ్రుతి నిందించుచున్నది. అట్టివారలై కర్మల ఫలసిద్ధిని కోరుచు నిం
ద్రాగ్న్యాదిభిన్న దేవతలను గూర్చి యీ మనుష్యలోకమునందు యాగములు సలిపెదరు. కాన
శీఘ్రఫలాసక్తులై యాగములు సలిపెడివార లగుటంజేసి సర్వఫలప్రదాతయగు నేనుండినను
సర్వప్రాణులయందు దయ నాకుండినను “సర్వము వాసుదేవస్వరూపము” అని ప్రాణులు,
నన్ను శరణపొందరు. ఇందుకు గారణము శీఘ్రఫలాకాంక్షయేయని గ్రహింపనగును. ॥౧౨॥

సంభవించును. ఇక జ్ఞానఫలమన్న నో శీఘ్రముగ సంభవించునది కాదు. (ఇటు మానుషలోకమున కర్మఫలము శీఘ్ర
ముగ సంభవించునని విశేషించి చెప్పుటవలన మానుషలోక వ్యతిరిక్తస్వరూపి లోకములయందుగూడ వర్ణాశ్రమ
ధర్మవ్యతిరిక్త కర్మఫలము సిద్ధించునని నూచింపబడెను). సకామముగ మోక్షవిముఖులు—యదృఫలసిద్ధికై మద్వ్యతి
రిక్తులగు దేవతల నారాధించెదరు. కనుక నే వారు ముముక్షువు లారాధించినట్లు నన్నారాధింపకుందురని యర్థము.

గీ॥ చాతుర్వర్ణ్యం మయా సృష్టం గుణకర్మవిభాగశః ।

తస్య కర్తార మపి మాం విద్యకర్తార మవ్యయమ్ ॥

॥౧౩॥

పదవిభాగము— చాతుర్వర్ణ్యం—మయా—సృష్టం—గుణకర్మవిభాగశః—తస్య—కర్తారం—అపి—మాం—విద్ధి—

అకర్తారం—అవ్యయమ్ ।

॥౧౩॥

ప్రతిపదార్థము:— మయా=ఈశ్వరుడ నగు నాచే; చాతుర్వర్ణ్యం=బ్రాహ్మణక్షత్రియవైశ్యకూడ్ర

అనెడి నాలుగువర్ణములు; గుణకర్మవిభాగశః=గుణవిభాగపూర్వకముగను, కర్మవిభాగపూర్వకముగను; సృష్టం=సృజింపబడెను. తస్య=ఆ సృష్టికి; కర్తారమపి=కర్త నైనను; మాం=నన్నును; అకర్తారం=కర్తను కానివానినిగను; అవ్యయం=నాశరహితునిగను; అసంసారిణం=(ఈ పదమథ్యాహర్యము) సంసారరహితునిగను; విద్ధి=తెలిసికొనుము.

కాంక్షరభాష్యమ్—

మానుష ఏవ లోకే వర్ణాశ్రమాదికర్మాధికారో నాన్యేషు లోకే స్వీతి నియును:

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని—

మనుష్యలోకమునందే బ్రాహ్మణాదివర్ణములు, బ్రాహ్మచర్యాద్యాశ్రమములు, అవస్థా

శంకరానందీయము:— “మోక్షమునకు సన్నికృష్ట కారణము, ప్రకృష్టమైనదియు, సర్వశ్రుతిని”ద్ధము

నగు జ్ఞానయోగమును విడిచి పండితులుగూడ కర్మమార్గమునే యాశ్రయించుచుండిరి. ఇటు కారణమేమి? అను నాశంకకు సమాధానముగ—“జ్ఞానయోగము చిత్తశుద్ధివైశ్యకలభ్య మగుటవలన నట్టి చిత్తశుద్ధి లేకుండగనే సర్వకర్మలను సంస్కరించి జ్ఞానయోగమునందు ప్రవృత్త మైనవానికి జ్ఞాననిష్ఠ సంభవింపనేరదు అది లేనిచో మోక్షము సంభవింపనేరదు. అందువలన నట్టివానికి జ్ఞానకర్మఫలద్యయమునుండియు భ్రంశము సంభవించును. కాన మోక్షమునకు ప్రథమకారణ మగు చిత్తశుద్ధిని సత్కర్మవలన సంపాదించదగునని యూహించి విచక్షుణులగు పండితులు తత్కారణ మగు కర్మమునే యనుష్ఠించుచుండిరి”. అని యీ లోకమున జెప్పుచున్నాడు—“ఇహ దేవతా యజంతః కర్మణాం సిద్ధిం కాంక్షంతః మమ వర్తమానవర్తనే” (ఈ లోకమున ఇంద్రాగ్నిదిదేవతలను—వారి యనుగ్రహసిద్ధికై ఆజ్ఞాది హవిస్సుచే నారాధించుపండితులు—శ్రద్ధాధక్తులతో నియమపూర్వకముగ ననుష్ఠితములైన కౌతస్మార్తాది కర్మలచే నైన సత్త్వశుద్ధిరూపసిద్ధిని కోరినవారె నా మార్గము ననుసరించుచుండిరి). “నాకాదియోగములచేగూడ సత్త్వశుద్ధిని సంపాదించుట శక్యమే యగునుకదా! ఇక కర్మలతో నేమి ప్రయోజనము?” అను నాశంకకు సమాధానముగ—“నాకాదియోగము లక్షదికము లగుటచేతను, బ్రాహ్మణులకవిహితమగుటచేతను, అనుష్ఠానయోగ్యములగుటచేతను, అనుష్ఠింపబడినను వాటిచే చిత్తశుద్ధి బహుకాలభావ్య మగుటచేతను, వాటినివిడచి ముముక్షునగు బ్రాహ్మణుడవస్యము కర్మనే చేయదగునని యుత్తరార్థముచే జెప్పుచున్నాడు—“హిమానుషేలోకే కర్మజాసిద్ధిః క్షిప్రంభవతి” ఏకారణముచే కర్మభూమియందు లక్షదికకర్మానుష్ఠానసంపన్నము, చిత్తశుద్ధిరూపమునగు సిద్ధి కీఘ్రకాలములో సంభవించుచున్నదో ఆ కారణముచే పండితులు కర్మనే చేయుచుండిరి. (యజ్ఞములచే నారాధితులగు దేవతల ప్రసాదముచే కీఘ్రముగనే మనస్సు ప్రసన్న మగు నని యర్థము). “మానుషేలోకే సిద్ధిః” అనుటచే మనుష్యలోకమునందే చాతుర్వర్ణ్యవ్యవస్థయు, చాతురాశ్రమ్యవ్యవస్థయు, కర్మవిధియు సంభవించును గాని ఇతరలోకములలో నిశేవియు లేవని మూచితమయ్యెను.

॥౧౩॥

—♦ రవ అధ్యాయము ౧౩వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు ♦—

మధునూదనసరస్వతీయము:— “శరీరారంభకములగు గుణములయొక్క శ్లేషమ్యముచే గూడ జను

శాంకరభాష్యమ్—

కం నిమిత్త ఇతి, అథవా వర్ణాశ్రమాదిప్రవిభాగోపేతా మనుష్యా మమ వర్తమానువర్తంతే సర్వశ ఇత్యుక్తం కస్మా త్పునః కారణా నియమేన తథైవ వర్తమానువర్తంతే నాన్యస్యే త్యుచ్యతే— చాతుర్వర్ణ్యమితి । చాతుర్వర్ణ్యం చత్వార ఏవ వర్ణా శ్చాతుర్వర్ణ్యం మయేశ్వ రేణ సృష్ట ముత్పాదితం “బ్రాహ్మణోఽస్య ముఖ మాసీత్” (ఋ|| 10-9-12) ఇత్యాది శ్చుతేః, గుణకర్మవిభాగశో గుణవిభాగశః కర్మవిభాగశశ్చ గుణా సత్త్వరజస్తమాంసి । తస్మా సాత్త్వికస్య సత్త్వప్రధానస్య బ్రాహ్మణస్య “శమో దమ స్తపః” ఇత్యాదీని కర్మాణి । సత్త్వో పసర్జనరజఃప్రధానస్య క్షత్రియస్య శౌర్య తేజఃప్రభృతీని కర్మాణి । తమ ఉపసర్జనరజఃప్రధా నస్య వైశ్యస్య కృష్యాదీని కర్మాణి । రజఉపసర్జనతమఃప్రధానస్య శూద్రస్య శుశ్రూషైవ కర్మే త్యేవం గుణకర్మవిభాగశ శ్చాతుర్వర్ణ్యం మయా సృష్టమిత్యర్థః । తచ్ఛేదం చాతుర్వర్ణ్యం నాన్యేషు లోకే వ్యతో మానుషే లోక ఇతి విశేషణమ్ । హంత! తర్హి చాతుర్వర్ణ్యసర్గాదేః కర్మణః కర్తృత్వా తత్ఫలేన యుజ్యసేఽతౌ న త్వం నిత్యముక్తో నిత్యేశ్వర ఇతి । ఉచ్యతే । యద్యపి మాయాసంవ్యవహారేణ తస్య కర్మణః కర్తార మపి సంతం మాం పరమార్థతో విద్య కర్తార మత ఏవావ్యయ మసంసారిణం చ మాం విద్ధి

॥౧౩॥

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

విశేషములు అట్టి వర్ణాశ్రమాదులను పురస్కరించుకొనియే తత్కర్మములు విహితములు. యితర లోకములనుండు వర్ణాశ్రమాదివిభాగము లేదు. కర్మవిధానము లేదను నియమమునం దేమి హేతువు ?

లేక, వర్ణాశ్రమాదివిభాగముతోగూడిన మనుష్యులు సర్వప్రకారములచే నామార్గమునే యనుసరించుచుండిరని జెప్పితివి. ఏకారణముచే నియమముగ నీ మార్గమునే మనుష్యులు యనుసరించుచుండిరి ? ఇతరుల మార్గము నేల యనుసరింపకుండిరి ? అను నాశంకమీద జెప్పు చున్నాడు.

బ్రాహ్మణక్షత్రియవైశ్యశూద్రులనెడి నాలుగువర్ణముల ‘బ్రాహ్మణోఽస్య ముఖ మాసీత్’ అను స్మృత్యనుసారము సృజించితిని. సత్వగుణప్రధానులు బ్రాహ్మణులు అట్టి బ్రాహ్మణులకు

అసమానస్వభావులగుదు” రని ఈశ్వోకమున జెప్పుచున్నాడు— “మయా గుణకర్మవిభాగశః చాతుర్వర్ణ్యం సృష్టం” ఈశ్వరుడనగు వాచే గుణవిభాగానుసారముగను, కర్మవిభాగానుసారముగను, చాతుర్వర్ణ్యము (నాలుగు వర్ణములు) సృజింపబడెను. అనగాబ్రాహ్మణులు సత్త్వప్రధానులు గాన వారలకు శమదమాదిసాత్త్వికకర్మము లుండుననియు, ఇట్లే క్షత్రియులు సత్త్వోపసర్జనరజఃప్రధానులుగాన వారలకు సత్త్వోపసర్జనరాజసములగు శౌర్య తేజః ప్రభృతికర్మములుండుననియు, ఇట్లే తమిషసర్జనప్రధానులగు వైశ్యులకు తాదృశములగు కృష్యాదికర్మ ములుండుననియు, ఇట్లే తమఃప్రధానులగు శూద్రులకు త్రైవిక్ల కశుశ్రూషాది తామసకర్మములుండుననియును మను ష్యలోకమున వ్యవస్థకల్పింపబడెను. “అట్లుగనో విషమస్వభావముకల చాతుర్వర్ణ్యమును సృజించెడి నీకును జైష మ్యము కలదా ?” అను ప్రశ్నకు సమాధానముగ నుత్తరార్థమును చెప్పుచున్నాడు. “తస్య కర్తారం— అవ్యయం” (విషమస్వభావముకల చాతుర్వర్ణ్యమునకు వ్యవహరింపబడిన కర్తనుగను, పరమార్థదృష్టిచే నకర్తనుగను నిగహంకారుడనగుటచే నక్షీణముగు మహిమలకన్నను తెలిసికొనుము.

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

అంతరిందియనిగ్రహము, బహిరిందియనిగ్రహము, తపస్సు, శౌచము, త్వాంతి, ఋజుభావము, జ్ఞానము, విజ్ఞానము, ఆస్తికత యను నీ గుణములు విధింపబడెను. సత్త్వ మప్రధానము, రజస్సు ప్రధానముగా గల త్మత్రీయునకు శౌర్యము, తేజస్సు, ధృతి, కార్యనిర్వర్తనసామర్థ్యము, యుద్ధమునుండి వెనుకకు తిరుగకుండగ నిలచుట, సత్త్వత్రీయు ప్రాప్తించినపుడు ముక్తహస్తు డగుట, ప్రభుత్వము యను నీ కర్మములు విధింపబడినవి. తమోగుణ మప్రధానముగా గలిగి రజోగుణము ప్రధానముగాగల వైశ్యునకు వ్యవసాయముజేయుట, గోవులను రక్షించుట, వర్తకము జేయుట అను నీ కర్మములు విధింపబడినవి. రజోగుణ మప్రధానముగా గలిగి తమోగుణము ప్రధానముగా గల శూద్రునకు పూర్వవర్ణల శుశ్రూష యను కర్మము విధింపబడెను. ఈ విధముగ గుణవిభాగపూర్వకముగను, కర్మవిభాగపూర్వకముగను బ్రాహ్మణ, త్మత్రీయ, వైశ్య, శూద్రులు నాచే సృజింపబడిరి. ఇచట తత్త్వ మిది. (పరమేశ్వరుడు చాతుర్వర్ణ్యమును సృజించెను. అనుటచే సృష్టినుండియే చాతుర్వర్ణ్యవిభాగ మేర్పడినట్లు స్థిరపడుచున్నది. ఎట్లు సృజించెను? అనిన గుణకర్మవిభాగపురస్సరముగ సృజించెను. అనగా బ్రాహ్మణాదివర్ణులను సత్త్వరజస్తమోగుణములలో నేదో యొకదానిని ప్రధానముగ జేసికొని సృజించెను. మరియు నాచే సృష్టమైన నీవర్ణు లాయా కర్మములనే తప్పక నాచరించుచుండవలె నని యాయా వర్ణులు జేయదగిన కర్మములను గూడ వేర్వేరుగ నియమించియే యీ వర్ణులను సృజియించెను. అనియే యీ శ్లోకమువలన దేలిన యాశయము. ఈ శ్లోకమునకు కొందరు ఇందునగల “సృష్టం” అను పదమును విడిచియే, లేక దాని యర్థము నన్యథా గ్రహించియే గుణకర్మవిభజనపూర్వకముగ వర్ణము లేర్పడు నని వ్యాఖ్యానించి, యంత్యజుడైనను సత్త్వప్రధానుడై, శమదమాది కర్మములు కలవాడై యుండినచో వాడు బ్రాహ్మణు డనియు, బ్రాహ్మణవర్ణమునందు జనించి నను తమఃప్రధానుడై శుశ్రూషాపరుడైనచో నా పురుషుడు చతుర్థుడగు ననియు వచించెదరు. ఇట్టి వాక్యములను పలికి, నిరంతరము ప్రోత్సహించి వర్ణాశ్రమాచారమూలను జేయుచుండిరి. అట్టివారి వాక్యములను బాగుగ విచారించి యిందుగల “సృష్టం” అను పదమున కేమి గతి యని ప్రశ్నించి, వారి వాక్యములు ప్రమాణాభాసములుగ గ్రహించెదరుగాక. బ్రాహ్మణుడు తన కర్మల నాచరింపనిచో “బ్రాహ్మణబృవుడు, బ్రహ్మబంధువు” అను పదములచే వ్యవహరింపబడునుగాని శూద్రుడు కానేరడు. ఈ విషయమున ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందలి శ్వేతకేతూపాఖ్యానమే సాక్షి యగును. కనుకనే “స్వకర్మణా త మభ్యర్చ్య సిద్ధిం విందతి మానవః” అని కృష్ణపరమాత్మ స్వకర్మనిరతులకే సిద్ధి గలుగునని జెప్పఁగలడు).

శంకరానందీయము:— ‘మమ కర్మానువర్తంతే’ అనుస్థలమున మత్కృతివిషయోద్ధాతమగు కర్మమార్గమును విచక్షుణులనుసరించుచున్నది. అని చెప్పబడెను. దానినే ఈశ్లోకమున సృష్టపరమమందెను:— “గుణకర్మ

గీ॥ న మాం కర్మాణి లిమ్నున్తి న మే కర్మఫలే స్పృహా ।

ఇతి మాం యోఽభిజానాతి కర్మభి ర్న స బధ్యతే ॥

॥౧౪॥

పదవిభాగము:— న-మాం-కర్మాణి-లిమ్నున్తి-న-మే-కర్మఫలే-స్పృహా-ఇతి-మాం-యః-అభిజానాతి-కర్మభిః-న-సః-బధ్యతే ।

॥౧౪॥

ప్రతిపదార్థము:— మాం=నన్ను; కర్మాణి=కర్మలు; నలిమ్నున్తి=(దేహారంభకములై) లేపమునుపొందవు; మే=నాకు; కర్మఫలే=కర్మఫలమునందు; స్పృహ=కోరిక; న=లేదు. ఇతి=ఈవిధమున; యః=ఎవడు; మాం=నన్ను; అభిజానాతి=తెలిసికొనునో; సః=వాడు; కర్మభిః=కర్మలచే; న బధ్యతే=బంధింపబడడు.

॥౧౪॥

శాంకరభాష్యమ్—

యేషాం తు కర్మణాం కర్తారం మాం మన్యసే పరమార్థత స్తేషా మకర్తై వాహం యతః— నేతి । న మాం తాని కర్మాణి లిమ్నున్తి దేహాద్యారంభకత్వే నాహంకారాభావాత్ । న చ తేషాం కర్మాణాం ఫలేషు మే స్పృహ తృష్ణా । యేషాం తు సంసారిణా మహం కర్తే త్యభి

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

ఈ చాతుర్వర్ణ్య మితరలోకములయందు లేదు. కనుకనే పూర్వశ్లోకమునందు ‘మానుషే లోకే అను విశేషణము విన్యసింపబడెను. అట్లుగుచో చాతుర్వర్ణ్యస్పృష్టికర్త వగుటంజేసి తత్ఫలముకూడ నీకు ప్రాప్తింపబడినది. అట్లుగుచో నీవు నిత్యముక్తుడవు, నిత్యేశ్వరుడవు కావు. అని నచో మాయాసంబంధము వలన చాతుర్వర్ణ్యకర్త నై నను పరమార్థముగ నన్నును యకర్తనుగ దెలిసికొనుము. కనుకనే నన్నును నాశరహితునిగను, సంసారరహితునిగను దెలిసికొనుము. ॥౧౩॥

ఏ కర్మలకు కర్తనుగ నన్ను దలచుచుంటివో పరమార్థమువలన నే నాకర్మల కకర్తను. ఎందువలననిన ?

నా కహంకారమమకారములు లేమింజేసి యా కర్మములు దేహాద్యారంభకములై నన్ను బంధింపవు. ఆ కర్మఫలములయందు నాకు కోరికయు లేదు.

విభాగశః” (సత్త్వాదిగుణములయొక్కయు, శమాదికర్మలయొక్కయు విభాగముచే “చాతుర్వర్ణ్యం మయా సృష్టం” నాలుగు వర్ణములు నాచే సృజింపబడినవి. కాన మనుష్యులు నామార్గము ననుసరించుచుండిరి. పరిశిష్టము వ్యాఖ్యానంతకోక్తరీతిని జూడదగును.

॥౧౩॥

—♦ రవ అధ్యాయము ౧౪వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు ♦—

మధునూదనసరస్వతీయము:— అహంకారము లేమింజేసి కర్తృత్వాభిమానకూన్యుడను, భగవంతుండ నగు నన్ను జగత్సృష్ట్యాదికర్మలు దేహారంభకములై బంధింపవు. (ఈచెప్పుటవలన పరమేశ్వరునకు కర్తృత్వము తొలగింపబడెను.) ‘అప్తకామస్య కా స్పృహ’ అను శ్రుతినుసారము అప్తకాముడనగు నాకు కర్మఫలమునందు తృప్తి కలులేదు. కర్తృత్వాభిమానముచేతను, ఫలతృప్తిచేతను కర్మలు బంధకములగును. అట్టి కర్తృత్వాభిమానము, ఫలతృప్తియు లేమింజేసి నన్నాకర్మలు బంధింపనేరవు. ఇట్లే ఇతరుడు కూడ అకర్తను, అభోక్తను యగు

శాంకరభాష్యమ్—

మానః కర్మసు స్పృహ తత్ఫలేషు చ తాన్కర్మాణి లిమ్పన్తి తి యుక్తం, తదభావాన్న మాం
కర్మాణి లిమ్పన్తి త్యేవం యోఽన్యోఽపి మా మాత్మ త్యేనాభిజానాతి, నామాం కర్తా న మే
కర్మఫలే స్పృహేతి స కర్మభి ర్న బద్ధతే | తస్మాప్సి న దేహాద్యారంభకాణి కర్మాణి భవన్తి
త్యర్థః |

||౧౪||

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

ఏసంసారులకు “నేను కర్తను” అని కర్మలయం దభిమానము, కర్మఫలములయందు
కోరికయు కలదో వారలకు కర్మలు దేహాద్యారంభకములగునని చెప్పట యుక్తముగాని నాకట్టి
యభిమానము, కర్మఫలస్పృహయు లేనందున నాకా కర్మములు దేహాద్యారంభకములు కానే
రవు. ఈ విధముగనే యితరుడుకూడనన్ను నాత్మరూపముగ దెలిసికొనునో అనగా (“నేను
కర్తనుకాను, నాకు కర్మఫలములయందు కోరికలేదు” అని తెలిసికొనునో) అట్టివాడు కర్మ
ములచే బంధింపబడడు. అట్టిజానికి అహంకారాదులు లేనందున కర్మములు దేహాద్యారంభక
ములు కానేరవని యర్థము.

||౧౪||

నన్నాత్మగ దెలిసికొనునో అట్టివా డకర్తృత్వజ్ఞానముచే కర్మలవలన బంధింపబడడు. మరేమగును ? ముక్తుఁ
డగునని యర్థము.

శంకరానందీయము:— పరబ్రహ్మస్వరూపుడనగు నాకు మాయాతత్కార్యరూపమగు ఊపాధిద్య

యము సంభవింపనేరదు. (బంధకము కానేరదు) ఏమన ?— కూటస్థుడను, అసంగుడను, చిత్స్వరూపుడను అగు నాకు
మాయాతత్కార్య సంబంధమే సంభవింపదు కాన మాయాకర్తృకమగు జగత్సృష్ట్యాదికర్మములతో సంశ్లేషము
నాకు లేకుండును. మరియు నిజే ప్రత్యగూపుడనగు నేనసంగుడను గాన నాకు మాయాకార్యములగు దేహేం
దియాదులచే చేయబడు కర్మలతోకూడ సంశ్లేషములేదు. పైవిధముగ కర్తృత్వభోక్తృత్వాది ధర్మకూన్యడను, పర
మాత్ముడను నగు నన్ను శ్రీపరామననాదిసంజాత మగు విజ్ఞానబలముచే నెవడు స్వస్వరూపునిగ దెలిసికొని కర్మల
యందుప్రవర్తించునో వానిని కర్మలు బంధింపనేరవు” అని ఈశ్లోకమున జెప్పచున్నాడు. ‘మే’ కూటస్థాసంగ
చిద్రూపుడనగుటచే బుద్ధ్యాదిసంబంధకూన్యడను, ప్రత్యగూపుడను అగునాకు ‘కర్మఫలే’ కర్మలయందును
కర్మజన్యఫలములయందును, “నస్పృహ” స్పృహ (ఇచ్చ) బుద్ధిధర్మమగుటచే బుద్ధ్యాది సాక్షియు, అవికారు
డను అగు నాకు బుద్ధిధర్మములు సంభవింపవు గాన వానిలోచేరిన కరఫలేచ్ఛయు సంభవింపనేరదు. కనుకనే
‘న మాంకర్మాణి లిమ్పన్తి’ “న యథా కామో భవతి తత్క్రతు ర్భవతి యత్క్రతు ర్భవతి తత్కర్మ ముచితే” అను
శ్లోక్రీతిని కామియగు వానికి కర్మలు, సంకల్పములు, తదారంభములు కూయమాణమగుటచే కర్మఫలేచ్ఛ
వగు విజ్ఞాడే కర్మములు జేయునుగాని యకామి చేయనేరదు. కాన బుద్ధ్యాదికృతములగు కర్మలు— అకర్తను, కర్మ,
తత్కర్మసాక్షిని యగు నన్ను స్పృశింపనేరవు. అనగా ఫలేచ్ఛవగువానిచే చేయబడు కర్మము తెలియవలే
వానినే స్పృశించునుగాని మరొకనినిస్పృశింపనేరదు. కాన బుద్ధ్యాదికముకంటె జేరగు కర్మకర్తయగువానిని
బుద్ధ్యాదికృతకర్మములు స్పృశింపనేరవు. ‘ఇతి’ పరమాత్మనగు నన్ను కర్మాకర్తనుగను అభోక్తనుగను అకాశము
వలెసర్వగతునిగను అసంగునిగను, అవి క్రియునిగను బుద్ధి, తద్ధర్మ, తదవస్థాసాక్షినియగు నన్ను పరమాత్ముని
గను స్వతత్త్వముగను “యోభిజానాతి” లెస్సగు నాభిముఖ్యముతో “అయ మేవాహ మస్మి” అని సాక్షాత్తు
స్వస్వరూపముగ నెవడు తెలిసికొనునో వాడు విచ్ఛాంనుడు, అధికారియునగును. అట్టివాడు లోకసంగ్ర
హార్థము తనచే చేయబడిన కర్మలచే బంధింపబడడు. (అనగా నట్టివానికి కర్మములు దేహాద్యారంభకములు కావని
యర్థము).

||౧౪||

గీ॥ ఏవం జ్ఞాత్వా కృతం కర్మ పూర్వై రపి ముముక్షుభిః ।

కురు కర్మైవ తస్మా త్త్వం పూర్వైః పూర్వతరం కృతమ్ ॥

॥౧౫॥

పదవిభాగము:— ఏవం- జ్ఞాత్వా- కృతం- కర్మ- పూర్వైః- అపి- ముముక్షుభిః- కురు-కర్మ-ఏవ- తస్మాత్-త్వం-పూర్వైః-పూర్వతరం-కృతమ్ ।

॥౧౫॥

ప్రతిపదార్థము:— ముముక్షుభిః=మోక్షచ్ఛకల; పూర్వైరపి=ప్రాచీనులచేతనున్న; ఏవం=నేను కర్తనుగాను, నాకు కర్మఫలమునందు కోరిక లేదని; జ్ఞాత్వా=తెలిసికొని; కర్మ=కర్మము; కృతం=అచరింపబడెను. తస్మాత్=ప్రాచీనులచే నాచరింపబడిన దగుటవలన; త్వం=నీవు; పూర్వైః=ప్రాచీనులచే; కృతం=చేయబడిన; పూర్వతరం=అతిప్రాచీనమైన; కర్మైవ=కర్మమునే; కురు=చేయుము.

॥౧౫॥

శాంకరభాష్యము:—

నాహం కర్తా న మే కర్మఫలే స్పృహేతి—ఏవమితి । ఏవం జ్ఞాత్వా కృతం కర్మ పూర్వై రప్యతిక్రాన్తై ర్ముముక్షుభిః, కురు తేన కర్మైవ త్వం న తూష్ణీ మాసనం నాపి సంన్యాసః కర్తవ్య స్తస్మాత్త్వం పూర్వై రప్యనుష్ఠితత్వా ద్యద్యనాత్మజ్ఞస్త్వం తదాఽఽత్మ శుద్ధ్యర్థం, తత్త్వవిచ్ఛే ద్లోకసంగ్రహార్థం పూర్వై ర్జ్ఞనకాదిభిః పూర్వతరం కృతం నాధునాతనం నిర్వర్తితం ।

॥౧౫॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

“నీకును, జ్ఞానికిని కర్మతత్ఫలసంబంధము లేనిచో నాకుమాత్రము కర్మముతో నేమి ప్రయోజన” మని శంకింపజనదు. ప్రాచీనులగు ముముక్షువులచే “నేను కర్తనుగాను, నాకు కర్మఫలములయందు కోరికలేదు” అని తెలిసికొని కర్మ నూచరింపబడెను. అట్టి ప్రాచీనులచే నాచరింపబడినదగుటచే పరమప్రాచీనమగు కర్మమునే—ప్రాచీనానుష్ఠితమగుటవలన నీవజ్ఞుడవగుచో చిత్తశుద్ధినిమిత్తము కాని, తత్త్వవేత్తవగుచో లోకసంగ్రహార్థము కాని యాచరింపుము. తూష్ణీంభావమునుకాని, కర్మసంన్యాసమునుకాని పొందవలదు. ఈ కర్మము తత్త్వవేత్తలగు జనకాదులచేగూడ నాచరింపబడిన దగుటచే అధునాతనముగ నిర్వర్తితముగాదు.

(ఇట “కురు” అని చెప్పటచే కర్మము విధింపబడుచున్నదని కొందరు చెప్పెదరు. ప్రస్తుత మీయుద్ధకర్మము ‘తస్మా ద్యుద్ధ్యస్వ భారత’ అనుచోట ‘ఇచట తత్త్వమిది’

—♦ రవ అధ్యాయము—౧౫వ శ్లోక వ్యాఖ్యానిశేషములు ♦—

మధునూదనసరస్వతీయము:— “నేను కర్తనుగాను, కర్మఫలమునందు స్పృహలేనివాడ” నని తెలిసికొనువాడు కర్మబద్ధుడు కాదు. కనుకనే “ఏవం జ్ఞాత్వా” కర్మత్వములేని తాము కర్మాలిప్తులమని తెలిసికొని “కృతంకర్మ పూర్వైరపి ముముక్షుభిః” యాయుగమున యయాతి యదుప్రభృతులగు ముముక్షువులచే కర్మచేయబడెను. “కురు—కృతం” కాన నీవుగూడ కర్మనే చేయుము కాని ఊరక కూర్చొనుటను గాని సంన్యసింపుటను గాని జేయుము. నీవు చేయుకర్మలు తత్త్వవేత్తవు కానిచో నీ కార్మశుద్ధ్యర్థ ముపయోగించును.

గీ॥ కిం కర్మ కి మకర్మేతి కవయోఽప్యత్ర మోహితాః ।

త త్తే కర్మ ప్రవక్ష్యామి య ద్భాత్యా మోక్ష్యనేఽశుభాత్ ॥ ౧౬॥

పదవిభాగము:— కిం-కర్మ-కిం-అకర్మ-ఇతి-కవయః-అపి-అత్ర-మోహితాః-తత్-తే-కర్మ--ప్రవ
క్ష్యామి-యత్-భాత్యా-మోక్ష్యనే-అశుభాత్ ।

॥౧౬॥

ప్రతిపదార్థము:— కర్మ=కర్మము; కిం!=ఎట్టిది?; అకర్మ=అకర్మము; కిం!=ఎట్టిది?; ఇతి=ఈ విధ
మున; కవయోఽపి=బుద్ధిమంతులున్న; అత్ర=ఈ కర్మాకర్మ విషయమై: మోహితాః=మోహమును పొందిరి. యత్=
ఏకర్మాకర్మములను; భాత్యా=తెలిసికొని; అశుభాత్=సంసారమునుండి; మోక్ష్యనే=విడువబడెదవో; తత్=ఆ;
కర్మ=కర్మమును; అకర్మ=అకర్మమును; తే=నీకొఱకు; ప్రవక్ష్యామి=చెప్పగలను.

॥౧౬॥

కాంక్షరభావ్యతత్వబోధిని:—

అనునది మొదలగు గ్రంథభాగమునందు మాచే జూపబడిన విధముననే విధిచే ప్రాప్తము
కానందున యనువాదమాత్రమేయని గ్రహింపనగును. అర్జునుడు శోకమోహవ్యాకులుడై
బ్రాహ్మణధర్మమునందు ప్రవృత్తుడగుటకు సిద్ధమై స్వధర్మవిముఖుడగుటఁజూచి యతనిని
స్వధర్మమునందు ప్రోత్సహించుచుండెనే కాని యుద్ధకర్మమును విధించుటలేదని గ్రహింప
నగును.

॥౧౭॥

తత్త్వతత్తవగునోనవి లోకసంగ్రహార్థమగును. ఈకర్మలు జనకాదులచే బూర్వయుగమునందు గూడ జేయబడెను.
(ఇట్లునుటచే— పూర్వులగు యదుయయాతిప్రభృతులను, అంతకంటె పూర్వులగు జనకాదులు ఈ కర్మము
నాచరించిరి. కాననవశ్యము నీవు చేయదగిన దని నూచితమయ్యెను.)

శంకరానందీయము:— ‘శరీరేంద్రియాదిరూపమగు నుపాధిచే ననుష్ఠింపబడిన కర్మలు బంధకములు కా’
వనెడి విశ్వాంసుని జ్ఞానమే పరార్థప్రకృత్యయందు ప్రబలమగు సాధనమని నూచించి, ప్రాచీనులుకూడ “నుపాధి
కృతమగు కర్మలు బంధకములు కా”వనెడి జ్ఞానముచేతనే పరార్థము కర్మలయందు ప్రకృతులైరిని శిష్టాచారమును
ప్రమాణముగ నిచ్చి యాయర్జున ! నీవుకూడ శిష్టులగు ప్రాచీనులయాచారమునే యనుసరించుమని యాశ్లోకమున
బోధించుచుండెను.

నేను ‘అహం’ అనెడి బుద్ధికి సాక్షియగు ప్రత్యగాత్మస్వరూపుడను. అట్టినేను జేపేంద్రియాదులకంటె
భిన్నుడను. కనుకనే జేపేంద్రియాదికృతమగు కర్మలచే బద్ధుడను కానని యాత్మకు జేపేంద్రియాదిభిన్నత్వ
మును, జేపేంద్రియాదికృతమగు కర్మలకబంధకత్వమును పై దెప్పినవిధమున తెలిసికొని “ముముక్షుభిః” (ఈపదము
గర్భితజిజ్ఞాసాపము). అవిద్యాబంధమునవలన విడిపించుట కిచ్చయించు ప్రాచీనులగు జనకాదులచే లోకహితా
ర్థము కర్మ మాచరింపబడెను. కాన నోయర్జునా ! నీవుకూడ బ్రాచీనులు, సత్పురుషులు అగు జ్ఞానవృద్ధులచే నాచ
రింపబడినట్టి యనాదికౌఠప్రకృతమగు కర్మమునే లోకహితార్థ మాచరింపుము. సన్యాసమునుమాత్రము స్వీకరింప
వలదని యర్థము.

శ్రీధరీయము:— “అహంకారాదులు లేకుండగ నాచరింపబడిన కర్మ బంధకము కాదు”. అని తెలిసి
కొని ముముక్షువులగు జనకాదు లంతఃకరణశుద్ధినిమిత్రము యుగాంతములయందుకూడ చేయబడిన కర్మ నాచరించిరి.
కాన నోయర్జునా ! నీవుకూడ మొట్టమొదట కర్మ నాచరింపుము.

॥౧౮॥

శాంకరభాష్యమే—

తత్ర కర్మచే త్కర్తవ్యం త్వత్త్వచనా దేవ కరో మ్యహం కిం విశేషితేన పూర్వైః పూర్వతరం కృత మిత్యుచ్యతే—యస్మా న్మహ ద్వైషమ్యం కర్మణి, కథం?—కిం కర్మేతి | కిం కర్మ? కిం చా కర్మేతి కవయో మేధావినోఽప్యత్రాస్మి న్కర్మాదివిషయే మోహితా మోహం గతా అత స్తే తుభ్య మహం కర్మా కర్మ చ ప్రవక్ష్యామి యద్జ్ఞత్వా విదిత్వా కర్తాది మోక్ష్యసేఽశుభా త్సంసారాత్ ||

||౧౬||

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

‘మనుష్యలోకమున కర్మయే చేయదగిన దగుచో నీవాక్యము ననుసరించియే దాని నాచరించెదను. “పూర్వైః పూర్వతరం కృతం” ప్రాచీనులచే నతి ప్రాచీనమగు కర్మ చేయబడెనని చెప్పట యెందులకు ?” యనెదవా ? చెప్పెద వినుము. కర్మయందు మహద్వైషమ్యము కలదు. అది యెట్టిదనిన ? కర్మమనగ నెట్టిది ? అకర్మమనగ నెట్టిది ? అని బుద్ధిమంతులు కూడ నీకర్మాకర్మవిషయమై మోహమును పొందిరి. కాన, నీకర్మాకర్మములను తెలిసికొని కశ్యపమగు సంసారమునుండి విడువబడెదవో, అట్టి కర్మాకర్మములను నీకొరకు చెప్పెద.

ఈచెప్పటవలన (మేధావులకు గూడ నీకర్మవిషయమై వ్యామోహము సంభవించుచుండ నీకు వ్యామోహము కలుగకతప్పదు. అట్టి వ్యామోహ నిరాసార్థమై ఆప్తవాక్య మపేక్షితము. కాన కర్మమునందు వైషమ్యము కలదు. కాన నతిప్రాచీనమగు కర్మము ప్రాచీనులచే నాచరింపబడెనని ప్రాప్తశ్లోకు సమాధాన మీయబడెను).

||౧౬||

—♦ రవ అధ్యాయము— ౧౬వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు ♦—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— “పూర్వైః పూర్వతరం కృతం” అని కర్మ నాచరించుటయందు మిక్కిలి నిర్బంధము చేయుచుంటివి. ఇంక నీకర్మవిషయమున నేమి సందేహముకలదనెదవా ? ఓయర్జునా ! ఈకర్మవిషయమున సందేహముకలదని “కింకర్మ” అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండెను.

క్రియారహితమగు నొడ్డుయందుండు వృక్షములయందు నావలయందుండు పురుషునకు గమనభ్రమయుండుట వలనను, అట్లే చక్షురింద్రియసంబంధము కలిగిన దూరప్రదేశమున నడచుచున్నట్టి పురుషులయందు దూరదోషము వలన గత్యభావభ్రమ గన్పట్టుటవలనను పరమార్థముగ “నేదికర్మ యేది అకర్మ” యని బుద్ధిమంతులుకూడ నత్యంతము నిరూపించుటకు శక్యము కానందున నీవిషయమున మోహమును పొందిరి. అనగా నిర్ణయించుటకు సామర్థ్యము లేకుండిరి. కాన నోయర్జునా ! నీకొరకు కర్మస్వరూపమును, అకర్మస్వరూపమును సందేహము లేకుండగ జెప్పెద. ఈకర్మాకర్మస్వరూపములను తెలిసికొని సంసారమునుండి విడువబడెదవు.

శంకరానందీయము:— “కర్మణా బధ్యతే జన్తుః” (జీవుడు కర్మచే బంధింపబడును). అనెడి స్మృతివలన కర్మలకు బంధకత్వమే సిద్ధించుచున్నదని శంకింపఁజనదు. “కర్మణా బధ్యతే జన్తుః” అను స్మృతి వాక్య మవిద్వాంసునిచే నాచరింపబడిన కర్మలకే బంధకత్వము బోధించును. “తం విదిత్వా న లిప్యతే కర్మణా పాపకేన” (సచ్చిదానందస్వరూపమగు నాత్మస్వరూపమును తెలిసికొనిన పాపకర్మచే లేపమును పొందడు). అను

గీ॥ కర్మణో వ్యాపి బోధవ్యం బోధవ్యం చ వికర్మణః ।

అకర్మణశ్చ బోధవ్యం గహనా కర్మణో గతిః ॥

॥౧౭॥

పదవిభాగము:— కర్మణః-హి-అపి-బోధవ్యం-బోధవ్యం-చ-వికర్మణః-అకర్మణః-చ-బోధవ్యం-
గహనా-కర్మణః-గతిః ।

॥౧౭॥

ప్రతిపదార్థము:— కర్మణో వ్యాపి=కాశ్రు విహితకర్మముయొక్కయు; తత్త్వం=తత్త్వము; బోధవ్యం= తెలిసికొనదగినది; అస్తి=కలదు. వికర్మణః=కాశ్రు నిషిద్ధముయొక్కయు; తత్త్వం=తత్త్వము; బోధవ్యం=తెలిసి కొనదగినది; అస్తి=కలదు. అకర్మణశ్చ=తూష్టింభావముయొక్కయు; తత్త్వం=తత్త్వము; బోధవ్యం=తెలిసికొన దగినది; అస్తి=కలదు. ('తత్త్వం, అస్తి' అను ఈ రెండుపదములు వైమూడుస్థలములయందు నధ్యాహార్యములు) కర్మణః= (ఈపద ముపలక్షణము. ఉపలక్షణమనగ వక్తవ్యాఖ్యమునం దేకదేశకథనము) కర్మాకర్మవికర్మముల యొక్క; గతిః=తత్త్వము; గహనా=విషయము తెలిసికొనుటకు శక్యమైనది కాదు.

॥౧౭॥

కాంక్షరభాష్యమ్:—

నచైత త్వయా మన్తవ్యం, కర్తనామ దేహాదిచేష్టా లోకప్రసిద్ధ మకర్త తదక్రియా

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

“కర్మ మనగ లోకప్రసిద్ధమగు దేహాదిచేష్టకదా. అకర్మమనగ తూష్టింభావముగ నుం

శ్చుతి విద్వాంసునకు పాపకర్మసంబంధము లేదని బోధించుచున్నది. కాన బూర్వోదాహృతస్మృతి యజ్ఞాని విషయకమేయని తెలిసికొననగును.

అందువలన కర్మాకర్మతత్త్వమును తెన్నగ తెలిసికొనిన విద్వాంసునిచే నాచరింపబడినకర్మ యకర్మయేయై బంధముకొఱకుకాదు. అవిద్వాంసునిచే చేయబడిన యకర్మయు కర్మయేయై బంధముకొఱకగును.

‘నీవుజెప్పిన రీతిని కర్మ యకర్మస్వరూపము, అకర్మ కర్మస్వరూపమయగుచో కర్మాకర్మ అక్షణమేది ?’ యని శంకించెదవా? చెప్పెదవినుమని ‘కింకర్మ’ అను శ్లోకముచే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ చెప్పదొడగెను.

శ్చుతిస్మృతులచే విహితమైనదియే కర్మ. శ్చుతిస్మృతులచే విహితముకానిది యకర్మయని కొందరు పండి తులు జెప్పిరి. మరికొందఱు శ్రాతస్మార్తము లన్నియు కర్మలు, అట్టి శ్రాతస్మార్తకర్మల సంన్యాస మకర్మ యనియు చెప్పిరి. చలనాత్మకమగునదంతయు కర్మ, తూష్టింభావముగ నుండుట యకర్మయని మఱికొందఱు జెప్పుచుండిరి. మఱికొందరు కర్మశబ్దవాచ్య మేది? అకర్మశబ్దవాచ్య మేది? అని కర్మాకర్మతత్త్వనిర్ణయమునందు మూఢభావమునుపొంది కర్మాకర్మతత్త్వమును నిర్ణయించుట కసమర్థులైరి. కాన కర్మాకర్మస్వరూపమును తెలియని నీకొరకు కర్మాకర్మ అక్షణము నుపదేశించెదను. ఇట్టి కర్మాకర్మ తత్త్వమును తెలిసికొనిన నీవు ముక్తుడవు కాగలవు.

శ్రీధరీయము:— అట్టికర్మ తత్త్వశత్రుత్వోగూడి విచారించి చేయదగినది “కింకర్మ” అనుశ్లోకముచే బోధించుచుండెను. కర్మనాచరించుట యెట్టిది? కర్మాకరణమెట్టిది? అను విషయమై విశేషముకూడ మోహమును పొందిరి. కాన నేకర్మను చేయుటవలన సంసారముచే విడువబడెదవో అట్టికర్మాకర్మలను నీకొరకు బోధిం చెదను వినుము.

॥౧౮॥

—♦ రవ అధ్యాయము—౧౭వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు ♦—

మధునూదనసరస్వతీయము:— దేహేంద్రియాదివ్యాపారము కర్మయనియు, తూష్టింభావమును

శాంకరభాష్యమ్—

తూష్ణీ మాసనం కిం తత్ర బోధవ్య మితి । తస్మా దుచ్యతే— కర్తృణ ఇతి । కర్తృణ శాస్త్రవిహితస్య హి యస్మా దప్యస్మి బోధవ్యం చాస్త్యేవ వికర్తృణః ప్రతిషిద్ధస్య బోధవ్యం । తథాఽకర్తృణశ్చ తూష్ణీంభావస్య బోధవ్య మస్మి తి త్రివ్యవస్థాహారః కర్తవ్యోయస్మా ద్దహనా విషమా దుర్జ్ఞానా, కర్తృణ ఇత్యుపలక్షణార్థం కర్తాదీనాం కర్తాకర్త వికర్తృణాం గతి ర్యాథా త్వం తత్త్వమిత్యర్థః ॥

॥౧౭॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

డుటయేకదా, ఇట్టి కర్మాకర్మలవిషయమై తెలిసికొనదగిన దేదికల” దని నీవు తలవరాదు. యెందువలన ననెదవా? శాస్త్రవిహితకర్మవిషయమై, శాస్త్రనిషిద్ధమగు వికర్మవిషయమై, అకర్మవిషయమై (తూష్ణీంభావవిషయమై) తెలిసికొనదగినది కలదు. కాన నాప్రవచన మర్థవత్తగును. (ఇటుగల “కర్మ” అనుపద ముపలక్షణము. అనగా తాను చెప్పదగిన యంశమున నేకదేశమును చెప్పట) ఇచట కర్మాకర్మవికర్మలు చెప్పదగియుండ తదేకదేశమగు కర్మనుబోధించు కర్మపదమునుమాత్రమే ప్రయోగించుట. అనగా నిచట కర్మపదముచే కర్మాకర్మ వికర్మలు గ్రహింపనగును. (కర్మాకర్మవికర్మముల తత్త్వము తెలిసికొనుట శక్యముకాదు. కాన నేనాతత్త్వమును జెప్పెద వినుము).

॥౧౭॥

పొందియుండుట అకర్మయనియు సర్వలోకప్రసిద్ధమే. ఈ విషయమును నేనే యెరుగుదును. ఈ విషయమున నీవు బోధింపదగిన దేమికలదను శంకను “కర్మణః” అను శ్లోకముచే దొలిగించుచుండెను.

శాస్త్రవిహితకర్మయొక్క చెలియదగిన తత్త్వముకలదు. శాస్త్రనిషిద్ధకర్మయొక్క చెలియదగిన తత్త్వము కలదు. తూష్ణీంభావరూపమగు అకర్మయొక్క చెలియదగిన తత్త్వము గలదు. కర్మాకర్మవికర్మల తత్త్వము తెలిసికొనుట శక్యమైనది కాదు. అందువలన “కర్మాకర్మలు లోకప్రసిద్ధములే. అందు తెలిసికొనదగిన దేదికల” దని శంకింపఁజనదని యాశయము.

శంకరానందీయము:— కర్మాకర్మల తత్త్వ మారుదుత్తువు తెలిసికొనదగినదా? లేక అరూఢుడు తెలిసికొనదగినదా? “అరుదుత్తువే కర్మాకర్మవికర్మలయం దధికారము కలవాడు. కర్మాకర్మవికర్మలు దురవగాహము అగుటవలన నతడే ప్రయత్నపూర్వకముగ కర్మాకర్మవికర్మలతత్త్వమును తెలిసికొనవలయును. అరూఢుడు తెలిసికొననవసరములేదు” అను శాశయముచే “కర్మణః” అను శ్లోకమును జెప్పదొడఁగెను.

శాస్త్రము అనేకములు. శాస్త్రప్రవర్తకు అనేకులు. అట్టి శాస్త్రప్రవర్తకులచే బోధింపబడిన కర్మగూడ దేశభేదముచేతను, కాలభేదముచేతను, యుగ భేదముచేతను, అధికారిభేదముచేతను, బ్రాహ్మణాది వర్ణ భేదముచేతను, బ్రాహ్మచర్యాద్యాశ్రమభేదముచేతను, బాల్యయావృత్త్యాది వయోభేదముచేతను, అవస్థాభేదముచేతను సంకోచము, వికాసము గలిగి కర్మవిధి యనేకరూపములగును. కాన అట్టి కర్మయొక్క తత్త్వము మారుదుత్తువు తెలిసికొనిన యథాశాస్త్రముగ కర్మ నాచరించుటకు సమర్థుడగును. అట్టి కర్మతత్త్వమును తెలిసికొననివాడు యథాశాస్త్రముగ కర్మల నాచరింపనేరడు. అందుచే కర్తవ్యమగు కర్మయొక్క తత్త్వమును మారుదుత్తువు లెస్సగ తెలిసికొనవలయును. అట్లే అనంతకర్మసంబంధముగల విధివాక్యముచే నిహితమగు కర్మకు విపరీతముగ

విధింపబడునది వికర్మ యనబడును. అట్టి వికర్మయే ప్రతిషిద్ధకర్మ యనియు జెప్పబడును. అట్టి నిషిద్ధకర్మ యుపదేశ కాలాదిభేదముచే ననేకవిధములు అట్టినిషిద్ధకర్మతత్త్వమును దెలిసికొనిన యానిషిద్ధాంశము బరిత్యజించుటకు వీలగును. నిషిద్ధమును దెలిసికొననిచో బరిత్యజించుట వలనుపడదు. కాన శాస్త్రనిషిద్ధమగు నిందితకర్మ యొక్క తత్త్వమునుకూడ తెలిసికొనవలయును. అకర్మయనగ కర్మసంన్యాసము. ఈ కర్మసంన్యాసము కామ్యకర్మ పరిత్యాగమనియు, నిషిద్ధకర్మపరిత్యాగమనియు, కర్మఫలపరిత్యాగమనియు, సర్వకర్మపరిత్యాగమనియు ననేకవిధములు. కాన నట్టి కర్మసంన్యాసరూపమగునట్టి యకర్మయొక్క తత్త్వము తెలిసికొనవలసినదే. కర్మాకర్మవికర్మయొక్క గతి అనగా ఇతికర్తవ్యతానిశ్చయము విద్వాంసులకుకూడ తెలిసికొనుటకు శక్యమైనది కాదు. కాన ఆరు రుతువు కర్మాకర్మవికర్మల స్వరూపమును, లక్షణమును, రహస్యమును, శాస్త్రమువలన, ఆచార్యునివలన లేస్సగ దెలిసికొనవలయును.

పరమార్థప్రసాదః— కర్మాకర్మవికర్మల తత్త్వము తెలిసికొనుట శక్యమైనది కాదని “కర్మణః” అను శ్లోకముచే బోధించుచుండెను.

మోక్షనిరూపణమున కర్మాకరణమునందు వికర్మ యుపక్రాంతము కాలేదు. కాన వేదవిహితమగు కర్మ వలన నేది ప్రాప్తించునో తత్త్వమువలన నట్టిది తెలియనగును. కర్మము “కర్మణ్యకర్మ యః పశ్యే దకర్మణి చ కర్మయః” అను సత్తరశ్లోకముచే రెండువిధములగ చెప్పబడును. అట్లు రెండువిధముల ననుసరించి స్వర్గప్రాప్తకమగు కర్మము నశించుఫలము కలదగుటచే వికర్మమనబడును. అట్టిదానివలన నేమిప్రయోజనము ప్రాప్తించు నని దెలిసికొనవలయును. అట్లే ‘అకర్మణః’ కర్మపరిసమాప్తిరూప మగు నైష్కర్మ్యమువలన నేమిసంభవించుననియు దెలిసికొనవలయును. ఎందులకు తెలుసుకొనుటయనెదవా? కర్మయొక్కగతి (తత్త్వము) గహనము (తెలిసికొనుట) క్లిష్టమైనది. ఈ విషయమే “కర్మాకర్మవికర్మమృదు సుధియా బోద్ధవ్యమేవాదితః, కర్మ స్యాద్విధిపూర్వకం తు మనసా సర్వేంద్రియవ్యాప్యతిః । తద్వేద్యా సఫలం ఫలేన రహితం త్వాద్యం వికర్మ స్మృతం, బద్ధా దన్య దకర్మ శుద్ధికరణా న్నేష్కర్మ్యతా మాగతమ్” యోగ్యమైన బుద్ధిగల పురుషుడు ప్రప్రథమమున కర్మాకర్మవికర్మల రహస్యమును తెలిసికొనవలయును. ఈ మూటిలో కర్మయనగ నేదియనిన? “అహ రహ స్సంధ్యా మపాసీత” ఇత్యాదివిధిపూర్వకమగ సత్వప్రధానమగు మనస్సుతో గూడ త్వచ్ఛక్తుశోభితరసన ఘ్రాణము లనెడి జ్ఞానేంద్రియములయొక్కయును, వాక్పాదపాణిపాయూపస్థ లనెడి కర్మేంద్రియములయొక్కయు వ్యాపారమే కర్మ యనబడును. అనగా యజ్ఞోపకరణము, దర్శనము, (శాస్త్రము) శాస్త్రప్రతిపాద్యము, వేదశ్రవణము, హోమ ధూమాఘ్రాణము, యజ్ఞ పాత్రల దర్శనము, పురోడాశధక్షణము, యజ్ఞ సామగ్రీసంపాదనిమిత్తము హస్తపాద ములక్రియ, ఋతుకాలమున భార్యగమనము, దక్షిణదిక్కునందు మలోత్సర్జనము, మొదలగు విధ్యుక్తమగు నిందిరియవ్యాపారము కర్మ యనబడును. ఇట్టికర్మ స్వర్గమును పొందించుచున్నదై సఫలమనియు, మోక్ష ప్రాప్తకమై ఫలరహితమనియు రెండువిధములు. రెండువిధముల కర్మలవిషయమై విధిసమానమే. విధిసమానమైనపు డేకవిధమే యగును కాని రెండువిధము లేట్లననెదవా? ఈద్వైవిధ్యము సంకల్పకృతము. (అనగా ఫలసంకల్పముచే ననుష్ఠించిన నది సఫలకర్మ యనబడును. సంకల్పరహితమైనకర్మ ఫలరహితమనబడును). ఆ రెండుకర్మలలో మొట్టమొదటిది యగు సఫలకర్మ స్వర్గప్రాప్తకమై వినశ్వరఫలము కలది. అందుచే నట్టి కర్మబంధకమగుటవలన వికర్మ యనబడును. ఫలరహితకర్మము చిత్తశుద్ధి నొనరించినపిదప యుపరతిని (శాంతిని) బొంది జ్ఞానప్రదత్వమును పొంది మోక్ష ప్రాప్తకమగును. కాన ఫలరహితకర్మ అకర్మ మనబడును.

గీ॥ కర్మ ణ్యకర్మ యః పశ్యే దకర్మణి చ కర్మ యః ॥

స బుద్ధిమాన్ న నుష్యేషు స యుక్తః కృత్స్నకర్మకృత్ ॥

॥౧౮॥

పదవిభాగము:— కర్మణి-అకర్మ--యః-పశ్యేత్-అకర్మణి-చ-కర్మ-యః-సః-బుద్ధిమాన్--మనుష్యేషు-సః-యుక్తః-కృత్స్నకర్మకృత్ ।

॥౧౮॥

ప్రతిపదార్థము:— యః=ఎవడు; కర్మణి=కర్మమును; అకర్మ=అకర్మమునుగ; పశ్యేత్=తెలిసికొనునో; అకర్మణిచ=అకర్మమును; కర్మ=కర్మముగ; యః=ఎవడు; పశ్యేత్=తెలిసికొనునో; సః=వాడు; మనుష్యేషు=మనుష్యులలో; బుద్ధిమాన్=బుద్ధిమంతుడు; సః=వాడు; యుక్తః=యోగి; కృత్స్నకర్మకృత్=నిఖలకర్మము నాచరించినవాడు*.

శాంకరభాష్యమ్:—

(1) కిం పున స్తత్త్వం కర్మాదే ర్య ద్బోధ్యవ్యం వత్సామీతి ప్రతిజ్ఞాత ముచ్యతే-కర్మణితి| కర్మణి కర్మ క్రియత ఇతి వ్యాపారమాత్రిం తస్మి న్కర్మ ణ్యకర్మ కర్మాభావం యః పశ్యే దకర్మణి చ కర్మాభావే కర్మతన్త్ర్యా త్ప్రవృత్తినివృత్త్యో ర్వస్త్వప్రప్త్యైవ హి సర్వ ఏవ

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(1) కర్మాకర్మవికర్మల యేతత్త్వము తెలిసికొనదగినదో దానిని చెప్పెదనని నీచే బ్రతిజ్ఞ చేయబడెను. అట్టి తత్త్వ మేది యందువా? చెప్పెద వినుము.

చేయబడు వ్యాపారమాత్రిమెల్ల కర్మ యనబడును. అట్టికర్మమునందు 'అకర్మ' కర్మా భావము నెవడు చూచునో "అకర్మణి" కర్మాభావమునందు కర్మము నెవడుచూచునో అనగా ఇటు ప్రవృత్తి యనగా కర్మరూపము, నివృత్తి యనగా కర్మాభావరూపము నగును. కాన నివృత్తిరూపకర్మాభావమునందు కర్మదర్శన మెట్లు పొసగుననెదవా? ప్రవృత్తిరూపకర్మ మెట్లు కర్తృధీనమో అట్లే నివృత్తి యు కర్తృధీనమే యగును కాన ప్రవృత్తి యందువలె నివృత్తి యందుకూడ కర్మదర్శనము విరుద్ధముకాదు. నివృత్తి వస్త్వధీనమగుటచే కర్మనిబంధనము లేదు

—♦ రవ అధ్యాయము ౧౮వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు ♦—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— ఒకానొకడు శావ నధిష్ఠించి నదియందు ప్రయాణముచేయుచుండ నాపురుషుడు నదీతటము (వడ్డు) నందుండు వృక్షములపై పు చూచిన వృక్షములు పరుగిడుచున్నట్లు తలచును. అట్లే శరీరేంద్రియాదులు వ్యాపారము (కర్మ) కలపై యుండ నేను మనుష్యుడను, గ్రుడ్డివాడను, స్థూలుడను, బ్రాహ్మణుడను అని యాత్మయందు శరీరేంద్రియాదితాదాత్మ్యాధ్యాస (భ్రమ) కలవాడగుటవలన శరీరేంద్రియాదినిష్ఠమగు వ్యాపార (కర్మ) మాత్మనిష్ఠమే యని తలచును. అట్లాత్మనిష్ఠముగ దలచిన కర్మనందు— క్రియాకూన్యమగు నదీ తటమునందుండు వృక్షములయందు చలనక్రియ యున్నదని తలచుచున్నను తత్త్వమును పరిశీలించి యాక్రియ నదీ తటస్థవృక్షములయందు లేదు, నదీతటస్థవృక్షములయందు దకర్మయే కలదని తలచినట్లు అకర్తాత్మస్వరూపమును

* ఈశ్లోకమునందు "పశ్యేత్" అను క్రియాపదమునకు జ్ఞాన మర్థమగుటజేసి "కర్మణి" అను స్థలము నందుగల సప్తమికి నిష్కరిత్య మర్థము గ్రహింపవలయును కనుక నీప్రతిపదార్థ నిరూపణమునందు ద్వితీయార్థముగ జెప్పబడెను. అనగా కర్మము నకర్మముగను, అకర్మమును కర్మముగను నెవడు తెలిసికొనునో యని యర్థము.

కాంక్షరభాష్యమ్. —

క్రియాకారకాదివ్యవహారో విద్యాభూమా వేద కర్మ యః పశ్యే త్పశ్యతి స బుద్ధిమాన్మన్మ
ప్యేషు స యుక్తో యోగీ కృత్సకర్మకృత్సమస్తకర్మకృచ్ఛ స ఇతి స్తూయ తే కర్మాకర్మణో
రితరేతరదర్శి ।

(2) నను కి మిదం విరుద్ధ ముచ్యతే కర్మణ్యకర్మ యః పశ్యే దిత్యకర్మణిచ కర్మేతి నహి
కర్మాకర్మ స్యా దకర్మ వా కర్మ తత్ర విరుద్ధం కథం పశ్యే ద్దీప్తా ।

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని. —

కాన నివృత్తిరూపకర్మాభావమునందు కర్మదర్శనము సంభవింపదని శంకింపవలదు. కర్మయని,
కర్మయని, ఫలమనెడి వ్యవహార మవిద్యావస్థయందే సర్వులకు సంభవించును. ఎందువలననిన ?
నవిద్యావస్థయందు సత్యవస్తునందర్శనము లేదు. కనుకనే యవిద్యావస్థయందే క్రియాకారక
ఫలభేదము. కాన నట్టి యవిద్యావస్థయందు ప్రవృత్తియందువలె నివృత్తియందుకూడ నెవడు
కర్మను తెలిసికొనునో యని యర్థము). వాడు బుద్ధిమంతుడు, మనుష్యులలో వాడు యోగి,
సమస్తకర్మముల నాచరించినవాడు. (ఈశ్లోకమున కర్మమునం దకర్మమును, అకర్మయందు
కర్మమును చూచువాడు నుతింపబడెను).

(2) ఇంతవరకు “కర్మణ్యకర్మ యః పశ్యేత్” అను శ్లోకమునందుగల శబ్దములకు
యథాశ్రుతార్థము నిరూపింపబడెను. ఇంతమాత్రమునే తెలిసికొని శ్లోకతాత్పర్యజ్ఞానము లేని
వాడై వాది శంకించుచుండెను. కర్మయం దకర్మమును, అకర్మయందు కర్మము నెవడు తెలిసి
కొనునో యని విరుద్ధముగ బలుకుచుంటివేమి ? ఏమివిరోధమనెదవా ? ఇట ‘కర్మణి, అకర్మణి’
అనుస్థలములయందుగల సప్తమికి విషయత్వ మర్థమా ? అధికరణత్వ మర్థమా ? విషయత్వ
మనెదవా ? కర్మ విషయకము, అకర్మ ప్రకారకము దర్శనమగును. అది యెట్లనిన ? మృత్తు

చక్కగ బరిశీలించి వాస్తవముగ శరీరేంద్రియాది నిష్ఠమగు నీకర్మ అకర్మమే. అనగా నకర్మయగు నాత్మయందు లేదు.
అని యెవడు తెలిసికొనునో — (అనగా దేహేంద్రియాదులు వ్యాపారములు కలకై యుండ దేహేంద్రియాదులే
నేనను భ్రాంతివలన దేహేంద్రియాదులయందుండు వ్యాపారము నాత్మయం దధ్యసించి నేను చేయుచుంటినని
భ్రమించుచుండెను. అట్లు దేహేంద్రియాదినిష్ఠవ్యాపారము కలవాడుగ భ్రమించుచుండిన యాత్మస్వరూపము
నందు కర్మాభావమును యెవడు తెలిసికొనునో) యని “కర్మణ్యకర్మ యః పశ్యేత్” అను పాదమున కర్థము.
మఱియు దూరముగ కొండలు మనుజులు నడచి వెళ్ళుచుండ వారలు కంటికి కనుపించుచుండ దూరదోషముచేత
యాపుడుపులు నడచుటలేదని తలచును. తత్త్వమును విచారించి యాపురుషులు నడచుచుండిరని తెలిసికొనును.
అట్లే దేహేంద్రియాదులు త్రిగుణమాయాపరిణామము అగుటవలన నెల్లపుడు వ్యాపారములు కలకై యుండ నేను
వ్యాపారము లేనివాడనై గుఱుముగ నుంటి నను యభిమానముచే నాత్మయం దాశోపితమగు వ్యాపారోపరమము
నందు (అకర్మయందు) వ్యాపారముతోగూడిన దేహేంద్రియాదుల స్వరూపపర్యాలోచన చేసి వస్తుతత్త్వము
వలన నీవ్యాపారోపరమము (అకర్మ) నివృత్తియనెడి ప్రయత్నస్వరూపమగు వ్యాపారమే యని యెవడు తెలిసి

శాంకరభాష్యమ్—

(3) న న్యకర్తైవ పరమార్థత స్సత్కర్మవ దవభాసతే మూఢదృష్టై ర్లోకస్య । తథా కర్తైవాకర్మవ త్తత్త్ర యథాభూతదర్శనార్థ మాహ భగవాన్ “కర్మ ణ్యకర్మ యః పశ్యే”

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

నకు, ఘటమునకు తాదాత్మ్యము, సంబంధము. అనగా ఘటము మృత్స్వరూపమనుట. అట్టి మృద్ధుటములకగు “మృత్తు ఘటము” అను దర్శనము మృద్విషయకము ఘటప్రకారకమగును. అట్లే కర్మాకర్మలకు తాదాత్మ్యముండినచో “కర్మ మకర్మము” అనెడి దర్శనముకూడ కర్మవిషయకము, అకర్మప్రకారకము నగును. కాని ప్రవృత్తి నివృత్తిరూపములగు కర్మాకర్మల కెన్నడును తాదాత్మ్యము పొసగదు. అనగా నెన్నడును కర్మ మకర్మముకాని, అకర్మము కర్మము కాని కానేరవు. అందుచే కర్మము నకర్మముగను, అకర్మమును కర్మముగను తెలిసికొనుచుని చెప్పుట విరుద్ధము. “కర్మణి, అకర్మణి” అను స్థలములయందుకల సప్తమీవిభక్తి కధికరణత్వ మర్థమనెదవా? అట్లైనను కర్మ భావరూపము, అకర్మ యభావరూపము. కాన నట్టి భావా భావరూపములగు కర్మాకర్మముల కాధారాధేయభావము సుతరాం విరుద్ధమగుటజేసి కర్మము నం దకర్మమును, అకర్మమునందు కర్మమును జూడుమని చెప్పుటయు నత్యంతవిరుద్ధమే యగును.

(3) “కర్మణి, అకర్మణి” అనుస్థలములయందుకల సప్తమీవిభక్తికి విషయత్వార్థము నంగీకరించి వాదిచే నుడువబడిన పూర్వపక్షమును పరిహరించుచుండెను అదియెట్లునిన ?

ఆత్మానాత్మలకు పరస్పరాధ్యాస మనాదిసిద్ధము. అనగా నాత్మానాత్మవివేకములేని ప్రాణికోటి నిష్క్రియమగు నాత్మయు, సక్రియమగు ననాత్మయు (శరీరాదులు) యొకటేయని

కొనునో అట్టి పరమార్థదర్శి బుద్ధిమంతుడనియు, యోగయుక్తుడనియు, సర్వధర్మముల నాచరించినవాడనియు ద్వితీయచరణముచే స్తుతింపబడెను. ఈ శ్లోకమునందుగల “కర్మ ణ్యకర్మ యః పశ్యేత్” అను పాదమునందు గల కర్మకర్మమునకు కర్మవికర్మ అర్థము. కాన ప్రథమపాదముచే కర్మవికర్మ తత్త్వము చెప్పబడెను. “అకర్మణి చ కర్మయః” అను ద్వితీయపాదముచే అకర్మయొక్క తత్త్వము చెప్పబడెను. అని తెలిసికొనవలయును.

కర్మత్వాభిమానము లేనిచో కార్యవిహితకర్మకాని, కార్యనిష్ఠకర్మముగాని బంధహేతువుకాదు. కాన నోయర్జునా! కర్మ బంధహేతువుకాన “నే నేకర్మను చేయక నుదాసీనుడనై నుఖముగ నుండెద”నని నీవు తలచుట మృష (మిథ్యయే). కర్మత్వాభిమానమును పరిత్యజించినవానిని కర్మ బంధింపనేరదని “న మాం కర్మాణి లింపంతి” అనుశ్లోకముచే జెప్పబడెను. వస్తుతత్త్వమును తెలిసికొననిచో “తూష్ణింభావముచే నుంటి”నను యాదా సీన్యాభిమానస్వరూపమగు కర్మయు బంధహేతుకే యగును. అందుకలన కర్మ వికర్మాకర్మల తత్త్వమును పైన బోధించినవిధమున నెరిగి వికర్మను, అకర్మను పరిత్యజించి కర్మత్వాభిమానమును, ఫలాభిసంధిని వదిలి యోయర్జునా! విహితకర్మము నాచరింపుమని యభిప్రాయము.

ఈ శ్లోకమును మఱియొకతీరున వ్యాఖ్యానింపవచ్చును. అదియెట్లునిన ? ‘కర్మణి’ జ్ఞానకర్మయందు అనగా దృశ్య మగు జడప్రపంచమునందు సద్బ్రాహ్మణ్యముచేతను సుఖరూపముచేతను అనున్యతము. సర్వభ్రమాధిష్ఠానము అగు ‘అకర్మ’ అవేద్యము, స్వప్రకాశచైతన్యము అని పరమార్థదృష్టిచే నెవడు తెలిసికొనునో, అట్లే “అకర్మణి” స్వప్రకాశముగు

కాంక్షరభాష్యమ్—

దిత్యాది । అతో న విరుద్ధమ్ ! బుద్ధిమత్త్వా ద్యుపపత్తే శ్చ “బోధవ్య” (గీ-1-17) మితి చ యథాభూతదర్శన ముచ్యతే ।

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని—

భ్రమనొందుచుండుట యనాదిసిద్ధమే. కనుకనే మూఢుడు సక్రియమగు శరీరము నడచుచుండ ‘నేను నడచుచుంటిని’ అని నిష్క్రియాత్మయందు గమనాదులను, సక్రియమగు సంతఃకరణము కామనాదులు కలదైయుండ నిష్క్రియమగు నాత్మయం దా కామనాదుల నారోపించి ‘నేనిచ్చు యించుచుంటిని’ అనియు భ్రమయుట యితరేతరావివేకముచేతనే కలుగుచుండుట యనుభవ సిద్ధము. మరియు నిట్లే తనకంటే వేరుగ గన్పట్టుచున్న పుత్రాదులు వికలులైనచో “నేను వికలుడననియు, సకలులైనచో ‘నేను సకలుడ’ననియు భ్రమయుట లోకసిద్ధము. ఇంతియే కాదు నేత్రమున గుడ్డితనము పొందినచో “నేను గుడ్డివాడను” అనియు, శోత్రమునకు బధిరత్వము పొందినచో “నేను బధిరుడ”ననియు ఇంద్రియధర్మములను తనయం దారోపించుటయు, ఇంద్రియాదులతో పరస్పరాధ్యాసమువలననే యని గ్రహింపనగును. కాన పరస్పరాధ్యాసమువలన నవివేకి నిష్క్రియమగు కూటస్థబ్రహ్మమును క్రియావంతముగ దెలిసికొను

దృగ్విస్తువునందు కల్పితము “కర్మ” మాయామయమగు దృశ్యము (జడము) పరమార్థమువలన సత్తు కాదు. ఎందువలననిన ? దృక్కునకు, దృశ్యమునకు పరస్పరసంబంధములేనందున అని హేతువును సమన్వయింపవలెను. ఈ విషయమే “యస్తు సర్వాణి భూతా న్యాత్మ స్వేవానుపశ్యంతి । సర్వభూతేషు చాత్మానం తతో న విజాగప్సతే॥” అని ఈశావాస్యోపనిషత్తునందు చెప్పబడెను. ఇట్టిదృక్కునకు దృశ్యమునకు పరస్పరాధ్యాస యుండినను శుద్ధమగు నాత్మవిస్తువును పైజెప్పినవిధమున నెవడు తెలిసికొనునో ఇట్లు వాడు పరమార్థదర్శి యగుటవలన యితరుడు కానందున యితడే బుద్ధిమంతుడు. యితరుడు కాదు. ఇట్టివాడే బుద్ధిసాధనమగు యోగముతోగూడినవాడు. అంతఃకరణ పరిశుద్ధిచే యేకాగ్రచిత్తుడు. అందుచేతనే యిట్టివా డంతఃకరణపరిశుద్ధిసాధనమగు నిఖిలకర్మల నాచరించినవాడని వాస్తవధర్మములచే స్తుతింపబడుచుండెను. కాన నోయర్జునా ! నీవుకూడ పరమార్థదర్శివగుము, పరమార్థదర్శనము చేతనే నీవు నిఖిలకర్మల నాచరించినవాడ వగుదువని యభిప్రాయము. అందువలననే దీనిని తెలిసికొనుటచే సంసారమువలన విడువబడెదవు. కర్మాకర్మవికర్మల తత్త్వము తెలిసికొనదగినది. అట్టి తత్త్వమును దెలిసినవాడు బుద్ధి మత్త్వాది ధర్మములు కలవాడని స్తుతియు యేదిచెప్పబడెనో అదంతయు పరమార్థదర్శనమునందు సంగతమగును. పరమార్థతత్త్వముకంటే భిన్నమగుదానియొక్క జ్ఞానముచే నశుభరూపసంసారముననుండిమోక్షణము సంభవింపదు. కాన నశుభరూపసంసారమోక్షకమగు తత్త్వజ్ఞానమే యిచట వివక్షితము. కాన నోయర్జునా ! నీవుకూడ నితరమగు దానిని తెలిసికొనవలదు. అట్టి యితరజ్ఞానమువలన బుద్ధిమత్త్వము మదరదని పరమార్థదర్శులవ్యాఖ్యానము యుక్తమైనదే.

మఱికొంద రీశ్లోకము నన్యరీతిని వ్యాఖ్యానించిరి. అదియెట్లునిన ? “కర్మణి” పరమేశ్వరార్థ మాచరింప బడు నిత్యకర్మ బంధహేతువు కానందున నట్టి నిత్యకర్మ మకర్మమే యని యెవడు తెలిసికొనునో, అట్లే ‘అకర్మణి’ నిత్యకర్మల నాచరింపకపోవుట ప్రత్యవాయజనకమగుటచే బంధహేతువగును. కాన అట్టి నిత్యకర్మల నాచరింపక పోవుట (అకర్మము) కర్మమేయని యెవడు తెలిసికొనునో అని “కర్మణ్యకర్మ యః పశ్యే దకర్మణి చ కర్మ యః”

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

టచే నాబుద్ధిని తొలగించుటకు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ 'కర్మణ్యకర్మయః పశ్యేత్' అని చెప్పమొదలిడెను. అనగానేమి? ఏనిష్క్రియమగు కూటస్థబ్రహ్మమును క్రియావత్తుగ మూఢులు దెలిసికొనుచుండిరో అట్టి క్రియావత్తుగ మూఢదృష్టికి భాసించుదానిని 'అకర్మ' నిష్క్రియాత్మమగు దెలిసికొనుము. అని కర్మణ్యకర్మయః పశ్యేత్' అనుదాని కర్థము. ఏవిధమున నిష్క్రియకూటస్థబ్రహ్మము మూఢునకు సక్రియముగ భాసించుచున్నదో అట్లే 'కర్మ' సక్రియమగు ద్వైతము 'అకర్మణి' అధిష్ఠానమగు నిష్క్రియకూటస్థబ్రహ్మమునందు సంస్పృష్టమై భాసించుచున్నదని యెవఁడు తెలిసికొనునునో అని ద్వితీయపాదమగు 'అకర్మణి చ కర్మయః' అనుదాని కర్థము. సక్రియమగు ద్వైతప్రపంచమునకు, నిష్క్రియమగు కూటస్థబ్రహ్మమునకు పరస్పరాధ్యాస (అత్తానాత్మ లోకటియే యని భ్రమ) సిద్ధించియుండ యట్టి భ్రమను పొంగొట్టి సమ్యగ్దర్శనము సిద్ధించుటకు భగవంతుని "కర్మణ్యకర్మయః పశ్యేత్" అనువాక్య ముచితమేయగును. ఎట్లు ముత్యపు

అను చరణమును వ్యాఖ్యానించిరి. ఇట్టివ్యాఖ్యాన మసంగతము విందువలననిన? "నిత్యకర్మ మకర్మమే" అను జ్ఞానము భ్రమాత్మకము. అశుభరూపము. ఇట్టి యశుభరూపమగు జ్ఞానమున కశుభరూపసంసారమోక్ష హేతుత్వము సంభవింపదు. కాన వైవాఖ్య యసంగతమని యెఱుఁగవలెను.

తెలిసికొనదగిన కర్మాకర్మలతత్త్వ మిట్టి మిథ్యాజ్ఞానము కాదు. కర్మ మకర్మ మనెడిజ్ఞానము మిథ్యాజ్ఞానము (భ్రమజ్ఞానము). ఇట్టి భ్రమాత్మకజ్ఞానము కలవానికి "స బుద్ధిమాన్మనుష్యేషు" అని యుత్తరార్థముచే బుద్ధిమత్వాదు అచే స్తుతియు సమంజసముగాదు. నిత్యకర్మానుష్ఠానము అంతఃకరణపరిశుద్ధిద్వారమున బ్రహ్మజ్ఞానమునకుపయుక్తము. ఇంతియే కాని నిత్యకర్మ అకర్మ అను జ్ఞానము కాస్త్రముచే నామాదులదృష్టి "నామబ్రహ్మే త్యుపాసీత" అని విధించినట్లెచటను విధింపబడనందున యెచటనుయుక్తము కాదు. ఉపక్రమవిరోధము పొందించును. కాన "కర్మణ్యకర్మయః పశ్యేత్" అనువాక్యమే కర్మ మకర్మమనుజ్ఞానమును విధించుచున్నదని చెప్పుటకు వలెను పడదు. నిత్యకర్మాకరణముగూడ స్వరూపముచే నిత్యకర్మకు విరుద్ధమగు కర్మకు ద్యోతకము. అనగా నొకపురుషుడు నిత్యకర్మల నాచరించుట లేదు. అట్టి నిత్యకర్మల నాచరింపక పోవుటవలన నీపురుషుడు నిత్యకర్మలకు విరుద్ధమగు పాపకర్మల నాచరించుచుండెనని యూహింపనగును. అంతియే కాని "నిత్యకర్మాకరణము పాపహేతువగుటచే కర్మమే" యను జ్ఞానమెచటను యుపయుక్తము కాదు. అభావమువలన భావపదార్థము పుట్టునని యంగీకరించినచో సర్వప్రమాణములకు విరోధము వాటిల్లును. కాన నిత్యకర్మాకరణమనెడి యభావమువలన ప్రత్యవాయమనెడి భావపదార్థము పుట్టనేరదు. అట్లు కాక నభావమువలన భావమే జనించినచో నభావమనునది సర్వత్రసాధారణముగ సంభవించుచునేయుండును. కాన సర్వత్రసర్వదా కార్యము జనించుచునే యుండవలసివచ్చును. అందువలన నభావమువలన భావము పుట్టనేరదు. "కర్మశబ్దము భావార్థకము. అట్టి కర్మశబ్దమువలన క్రియ ప్రతీయమానమగును. ఈయర్థమే విధింపబడుచున్నది." అను న్యాయానుసారము భావార్థమే యపూర్వజనకము "అతిరాత్రే షోడశినం నగృహ్లాతి" అనుస్థలమున షోడశిగ్రహగ్రహణ మపూర్వజనకము కాదు. మఱేమనిన? యజమానిసంకల్పవిశేషమే యపూర్వజనకమని "నేతేతోద్యంతమాదిత్యం" (ఉదయించుచున్న సూర్యుని చూడకూడదని చెప్పియుండిరి. అచట సూర్యదర్శనాభావ మపూర్వజనకము కాదు. ప్రజాపతివ్రతమునందు సూర్యదర్శనము నిషేధింపఁబడెను. అట్లే సూర్యదర్శనాభావోపలక్షితసంకల్పమే యపూర్వజనకమైనట్లు యంగీకరించిరి. కనుక నే

కాంక్షరభావ్యత త్వబోధిని—

చిప్పనుచూచి రజిత మని భ్రమనొందినవానినికూర్చి ఏ వస్తువు యింతవరకు రజిత మని దెలిసి కొంటివో దాని నిపుడు శుక్తిశకలముగ (ముత్యపుచిప్పనుగ) తెలిసికొను మని భ్రమసిద్ధ మగు రజితాదివిషయానువాదపురస్సరముగ శుక్తిశకలము నుపదేశించినటుల కర్మాదిస్వరూపవిషయానువాదపురస్సరముగ తదధిష్ఠానము, కర్మాదిరహితము, కూటస్థము అగు బ్రహ్మమిచట శ్రీకృష్ణునిచే బోధింపబడుటవలన భగవద్వచనమునకు విరోధము లేదు. మఱియు కూటస్థబ్రహ్మముకంటెవేరుగ భాసించు నిఖిలప్రపంచము మాయామాత్ర మగుటంజేసి అట్టి మాయామాత్రప్రపంచజ్ఞానమువలన బుద్ధిమత్త్వముకత్వకృత్స్నకర్మకృత్త్వము లుపపన్నములు కానందున నీశ్లోకమునందు 'స బుద్ధిమాన్' అనుదానిచే బుద్ధిమత్త్వాదినిర్దేశమువలనను బ్రహ్మజ్ఞానముచేతనే బుద్ధిమత్త్వాదికముపపన్న మగుటచే నిచట సర్వక్రియారహితబ్రహ్మజ్ఞానమే వివక్షితము. కాన అధ్యారోపిత కర్మాదుల యనువాదపూర్వకముగ తదధిష్ఠానము, కర్మాదిరహితము, నిర్విశేషము నగు బ్రహ్మము బోధ్యమాన మగుటవలన నీ శ్లోకమున విరోధాశంకావకాశము లేదు.

మఱియు "కర్మణోహ్యపి బోధ్యవ్యం" అనుచోటనుండు బోధశబ్దమునకు సమ్యజ్ఞానమే ప్రసిద్ధమగు యర్థము. కర్మాకర్మవికర్మముల స్వరూపము బోధ్యవ్యమని జెప్పుచుండెడి శ్రీకృష్ణునిచే సమ్యజ్ఞానోపదేశమే వివక్షితమగుటంజేసి నిచట కూటస్థబ్రహ్మమే వివక్షితము, కాన నేవిరోధమిచట ప్రాప్తింపదు.

"అకుర్వ నివహితం కర్మ" అను స్థలముననుండిన శతృప్రత్యయము లక్షకమని వ్యాఖ్యానించిరి. శతృప్రత్యయము "లక్షణహేత్వోః క్రియాయాః" అను పాణినినూత్రమువలన యవిశేషముగ లక్షణార్థమునందు హేత్వర్థము నందు ప్రాప్తించుచున్నను 'అకుర్వన్' అనుస్థలమున విహితకర్మాకరణరూపయభావమునకు ప్రత్యవాయరూప భావహేతుత్వము సంభవింపనందున లక్షణార్థకముగ వ్యాఖ్యానించిరి. కాన ప్రస్తుతము మిథ్యా (భ్రమ) దర్శనము తొలంగింపవలసియుండ "కర్మ యకర్మ, అకర్మ కర్మ" యని వ్యాఖ్యానించుట యెంతమాత్రము మంచిది కాదు. మఱియు "కర్మ ణ్యకర్మ యః పశ్యేత్" అను వాక్యము నిత్యకర్మానుష్ఠానపరమేయని చెప్పబడుట సంకతము కాదు. అట్లుగనో శ్రీకృష్ణపరమాత్మ "నిత్యాని కుర్యాత్" (నిత్యకర్మల నాచరింపుము) అని చెప్పవలయును. అట్లుచెప్పక నిత్యకర్మాచరణ బోధకమగు వాక్యమును బ్రయోగింపక "కర్మ ణ్యకర్మ యః పశ్యేత్" అని నిత్యకర్మాచరణమును బోధింపని వాక్యమును బ్రయోగింపచే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ జగద్వంచకుడని చెప్పవలసివచ్చుననెడి దోషములీ వ్యాఖ్యయందు భాష్యకారులు భాష్యమున విస్తారముగ జూపియుండిరి. కాన నేనిచట యింతకంటె విస్తారముగ జూప నవసరములేదని విరమించుచుంటిని.

శంకరానందీయము:— కర్మాకర్మవికర్మలతత్త్వమారూఢుడు తెలిసికొన నవసరము లేదు. అరుగు తువే అశుభసంసార మోక్షముకొరకు కర్మాకర్మల తత్త్వమును తెలిసికొనవలయును. అట్టి తత్త్వమునే చెప్పెదనని పూర్వమునందు ప్రతిజ్ఞ చేయబడెను. అట్టి ప్రతిజ్ఞాత మగు కర్మాకర్మలతత్త్వమునే "కర్మ ణ్యకర్మ" అను శ్లోకముచే చెప్పుచుండెను.

"క్రియత ఇతి కర్మ" దేహేంద్రియాదులచే చేయబడున చెల్లను కర్మ యనబడును. అది లౌకికకర్మయు, జైదికకర్మయు కూడ నగును. అది శరీరాద్యుపాధి సంబంధమైనది. అట్టి చేష్టామాత్రస్వరూపమును లౌకిక జైదిక

శాంకరభాష్యమ్—

(4) నచ విపరీతజ్ఞానా దశుభా నోక్షణం స్యాత్ “యదాత్వా మోక్ష్యసేఽశుభా” (గీ. 4-16) దితి చోక్తమ్ । తస్మా త్కర్మాకర్మణీ విషయేణ గృహీతే ప్రాణిభి స్తద్విషయ్య గ్రహణనివృత్త్యర్థం భగవతో నచనం “కర్మణ్యకర్మ యః” ఇత్వాది । నచాత్ర కర్మాధికరణ

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

(4) ఫలమునుబోధించెడి వాక్యముయొక్క విచారముచేతనుగూడ నిచట కూటస్థబ్రహ్మ మే యభిప్రేతము. అది యెట్లునిన ? పూర్వశ్లోకమునందు ఫలమును బోధించెడి “యదాత్వా మోక్ష్యసేఽశుభాత్” అను వాక్యము కలదు. దాని కర్థ మేమి ? ఏ కర్మాకర్మవికర్మముల తత్త్వజ్ఞానమువలన సంసారమునుండి విముక్తుడ వగుదువో యనికదా యర్థము. దీనివలన దేలిన యాశయు మేమి ? కర్మాకర్మవికర్మల తత్త్వజ్ఞానము మోక్షసాధనమనియే నిర్ణయింపవలయును. అది కర్మమునం దకర్మజ్ఞాన మనెదవా ? ఇది విపరీతజ్ఞానము. ఇట్టి విపరీతజ్ఞానమువలన మోక్ష మెట్లుప్రాప్తించును ? ప్రాప్తింపనేరదు. కనుకనే “కర్మణ్యకర్మ యః పశ్యేత్” అనుచోట

కర్మయందు “అకర్మ” కర్మాభావమును—అత్మయాధాత్మ్యమును చెలిసి యే విద్వాంసుడు చూచునో, అట్లే “అకర్మణి” దేహేంద్రియవ్యాపారోపరమరూపమగు తూష్టింభావావస్థయందు “కర్మ” క్రియను యెవడు చూచునో యని యర్థము.

క్రియారూప మగు వ్యాపారము చూడబడుటవలన కర్మ మకర్మము కాదు. అకర్మ మనగ తూష్టింభావము. అదియు స్థాణువువలె ప్రత్యేకము చూడబడుటవలన కర్మము కాదు. అట్లుగనో ప్రత్యక్షమునకు విరోధము వాటిల్లును. కాన భావ మభావరూపము, అభావము భావరూపము కానేరదు. కాన కర్మను అకర్మనుగాను, అకర్మను కర్మనుగాను తెలిసికొనుట సంభవింపదని శంకింపజనదు.

యోగ్య మగు బుద్ధిచే విచారించిన కర్మ మకర్మముగాను, అకర్మమును కర్మనుగాను చెలిసికొనుట సంభవించును. అది యెట్లునిన మేఘములు పరిగిడుచుండునపుడు చంద్రుడుకూడ పరిగిడుచుండునట్లు కనుపించును. కాన చంద్రునియం దాక్రియ లేకున్నను మేఘములక్రియచే చంద్రుడు క్రియకలవా డగును. మరియు అతపము (ఎండ) క్రియాకూన్యమైనను దర్పణాదులను చలింపజేసినచో దర్పణాదిచాలనక్రియచే అతపము క్రియకల దగును. అట్లే సర్వ జీవులు స్వయముగ క్రియలేనివా రైనను దేహేంద్రియతాదాత్మ్యముచే దేహదులక్రియచే క్రియావంతు లగుదురు. అట్లే నను బ్రహ్మవేత్త “నేను బ్రహ్మస్వరూపమునే” అని బ్రహ్మమునందే యాత్మత్వవిజ్ఞానము కలవా డగును. అట్టి విజ్ఞానముచే తనకు దేహాదిసంబంధము లేమింజేసి దేహాదికర్తృకమగు కర్మను ‘నాది నా సంబంధమైనది’ అనెడి స్వత్వము లేనందున అకర్మగ చెలిసికొనును. అన్యకర్తృక మగు కర్మయం దన్యున కెన్నడు స్వత్వ ముండదు. కాన దేహాదికర్తృకమగు కర్మ జీవునకు కర్మబంధము కానందున బంధకముగానట్టి యకర్మతుల్య మగుటజేసి యకర్మయే యగును. ఎందువలన బ్రహ్మవేత్త దేహేంద్రియాదికర్తృకమగు కర్మను యకర్మగ నే తెలిసికొనును ఇంతియే కాని తనయందుండు కర్మ నకర్మగ తెలిసికొనడు. ఎందువలన ? తాను నిరవయవుడు కాన నిరవయవమునందు కర్మసంభవింపనందున మేఘములు చలించు (పరిగిడు) చుండ చంద్రుని నిష్క్రియునిగ నెట్లుచూచునో, అట్లే దేహేంద్రియాదుల్కు స్వేచ్ఛగ విషయములయందు ప్రకర్తించుచుండ విద్వాంసుండు తనను నిష్క్రియునిగ తెలిసికొనును. కాన “నిష్కలం నిష్క్రియం” అనుశ్రుతిప్రామాణ్యమువలన కూటస్థము, అసంగము, చిద్రూపము

శాంకరభాష్యమ్—

మకర్మాస్తి కుండే బదరాణీవ, నాప్యకర్మాధికరణం కర్మాస్తి కర్మాభావత్వా దకర్మణః | అతో విపరీతగృహీత ఏవ కర్మాకర్మణే లాకిక్త ర్యథా మృగశృష్టికాయా ముదకం శుక్తికాయాం వారజతమ్ |

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

కూటస్థబ్రహ్మమే బోధింపఁబడును. అట్లు కూటస్థబ్రహ్మముయొక్కదర్శనము మోక్షకారణమే యగును. కాన ప్రాణులు కర్మాకర్మలను విరుద్ధముగ గ్రహించుచుండిరి. అట్టిప్రాణుల విపరీత గ్రహణనివృత్తికొఱకే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ 'కర్మణ్యకర్మ యః పశ్యేత్' అని చెప్పమొదలిడెను.

ఇటు న్యవహరభూమియందు కుండమునందు బదరీబీజములవలె కర్మ మధికరణముగా గలది యకర్మముకాదు. అకర్మయనగ కర్మాభావము, అభావము తుచ్ఛమగుటంజేసి దానియందు దాధారత్వముగాని, యాధేయత్వముగాని యుండనేరదు కనుకనే అకర్మమధికరణముగాగల కర్మము సంభవింపదు. అందుచే కర్మాకర్మలు మృగశృష్టిక (ఎండమావుల) యందు జలము వలె శుక్తిక (ముత్యపుచిప్ప) యందు రజతమువలె లాకికులచే విపరీతముగ గ్రహింపబడెను.

అగు నాత్మనే యాత్మరూపముగ తెలిసికొనిన విద్వాంసునకు దేహేంద్రియాదికర్మకమగు కర్మ నకర్మగ చెలిసి కొనుట సమంజసమేయగును. ఇట్టిజ్ఞానము విద్యత్ప్రత్యక్షము. “అకర్తారం స పశ్యతి” అను స్మృతినీధమగుట వలన ప్రామాణ్య ముపపన్నము.

మఱియు ఆశ్వమనధిష్ఠించి ప్రయాణముచేయువా డశ్వమాగినపుడు తా నాగినటుల తెలిసికొనును. నడుచు చున్న సూర్యుని నడవనివానినిగ చెలిసికొనును. అట్లే మాధుడు (అజ్ఞాని) తనయందు దేహదుల నధ్యసించి (దేహదులే యాత్మయని భ్రమించి) దేహదుల వ్యాపారోపరమము ప్రాప్తించినపుడు “నేను తూష్ణింభావముగ నుంటిని, దుఃఖకరమగు నేకర్మను చేయుటలేదు” అని యనుభూరూపముగ దేహేంద్రియ నిరోధమునందు నుఖ బుద్ధిచే దేహేంద్రియాదుల యక్రియచే తన నక్రియునిగా తెలిసికొనును. (చూచుచుండును) విద్వాంసుడట్లు తెలిసికొనడు. మఱి యెట్లుచూడ ను ? దేహేంద్రియవ్యాపారోపరమముగ నకర్మను కర్మస్వరూపముగనే తెలిసి కొనును. నిగూఢాంగులిమష్ఠియందు అనగా ఒక నొకడు శ్రేణ్యముడిచి పిడికెడ పట్టెననుకొనుడు. అట్టి పిడికెడ యందు వెలుపల క్రియలేకున్నను పిడికిడిలోపల శ్రేణ్యముకులీభావమునకు కారణమగు శ్రేణ్యయొక్క నిరోధ క్రియ కలదు. చక్షుస్సు మానుకొనినను వెలుపల దర్శనక్రియ లేకున్నను కనురెప్పల నిరోధనక్రియ కలదు. అట్లే ‘నేను దేనిని చేయను’ అని తూష్ణింభావావస్థయందు కూడ వెలుపల దేహేంద్రియాదుల చలనక్రియ లేకున్నను లోపల “నేను యేకర్మను చేయను” అని కర్త కాగ్రహరూపముగ మానసక్రియ కలదు. సర్వార్థసిద్ధులు మనో వ్యాపారమూలకములుగాన లోపల అగ్రహక్రియలేనిచో వెలుపల హస్తాదుల నిరోధమే సంభవింపదు. ఇంద్రియ ముల నిగ్రహక్రియచేతనే దేహము నిశ్చలమగుచున్నది. ఇంద్రియనిగ్రహక్రియలేనియెడల దేహచలనము కాని, ఇంద్రియచలనముకాని సంభవించెడిని. అందువలన తూష్ణిమథస్థాన మకర్మయైనను అది కర్తయొక్క యాగ్రహ రూపమానసక్రియయే. కాన నట్టి యకర్మను కర్మనుగ చెలిసికొనుట న్యాయసిద్ధము, దృష్టాంతసిద్ధము, అనుభవ సిద్ధము. అందువలన నకర్మను కర్మగ తెలిసికొనుట విరుద్ధముకాదు. ప్రామాణికమేయగుట, భావము సభావము గను, అభావమును భావముగన్గు, శంకింపజనదు. దేహేంద్రియాదులచేష్ట భావరూపమయినను అది యబంధక

శాంకరభాష్యమ్—

(5) నను కర్మ కర్తృవ సర్వేషాం న క్వచి ద్వ్యభిచరతి-తన్న, నౌస్థస్య నావి గచ్ఛన్త్యం తటస్థే వ్యగతిషు నగేషు ప్రతికూలగతిదర్శనా ద్దూరస్థేషు చక్షుషాఽసన్నికృప్తేషు గచ్ఛత్సు గత్వ

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

(5) సర్వప్రాణులకు కర్మము కర్మముగనే భాసించుచున్నది. ఎచటను వ్యభిచరించుట లేదు. అదేవిధమున నకర్మ మకర్మము గనే భాసించుచున్నదికాని యదియు వ్యభిచరించుటలేదు. కాన వివాదవిషయమగు కర్మాకర్మములు అవ్యభిచారు లగుటంజేసి సత్యములు అని శంకింపఁ జనదు.

నావయందుండువానికి నావ వెళ్లుచుండ ఒడ్డుయందుండు గతిశూన్యమగు వృక్షముల యందు ప్రతికూలముగ గమనము కన్పించుటచేతను, చక్షురింద్రియమునకు సన్నికృప్తముకాక

మగుటవలన నభావతుల్యమే. అందువలన కర్మను అకర్మనుగ దెలిసికొనుట యుపయుక్తమే. కనుకనే భావము నభావముగ దెలిసికొనుట యుపపన్నమే. తూష్టింభావవస్థానరూపమగు నకర్మయందును పైనచెప్పినవిధమున కర్మదర్శనమువలన నకర్మయందు కర్మదర్శనమున్ను యుపపన్నతరమే. కాన నేమియు విశోధములేదు.

విద్వాంసునకు— కర్మయం దకర్మదర్శన మతీతానాగతవర్తమానసర్వకర్మనాశహేతు వగుటచే జన్మాది బంధనివర్తకమగుటవలన నవశ్యము కర్తవ్యమే. అకర్మయందు కర్మదర్శనమునకు బ్రయోజనము లేనందున ‘అకర్మణి చ కర్మ యః పశ్యేత్’ అని యకర్మయందు కర్మదర్శనమును విధించుట వ్యర్థమని శంకింపజనదు.

అకర్మయందు కర్మదర్శనముగూడ విధించుట నిష్క్రియము, అస్పృష్టము నగు నాత్మయొక్క దర్శనమునకు సాధనమగుటచే సఫలమగును. “నిష్కలం, నిష్క్రియం శాంతం” అనుశ్రుతివలన నిష్క్రియత్వ శాంతత్వములు బ్రహ్మలక్షణములుగ క్రియమూలములగుటవలన నిష్క్రియత్వశాంతత్వములు కల దేహేంద్రియవ్యాపారోపరమరూపమగు తూష్టిమవస్థానమునందు స్వరూప (ఆత్మ) భ్రమ సంభవించును. అనగా దేహేంద్రియాదుల యందున్న తూష్టిమవస్థానరూపమగు వ్యాపారోపరమమును. “నేను తూష్టింభావమును పొందియుంటి” నని ఆత్మసంబంధమైనదానినిగ భ్రమించును. అట్టిభ్రమ లేకుండుటకు “అకర్మణి చ కర్మ యః” అని యుపదేశింపఁబడెను. కర్మవలె యకర్మయు యాపాధికమగుటవలన, పురుషకంత్రమగుటవలన, దృశ్యమగుటవలన. విచారింపఁగ సక్రియమగుటవలన స్వయముగ ననాత్మయేయగును. ‘అట్టి యకర్మను చూచువాడే యాత్మ యని దెలిసికొనవలయునని నూచించుటకు “అకర్మణి చ కర్మ యః” అని చెప్పఁబడెను.

మఱియు “అకర్మయు కర్మవలె కర్మస్వరూపమే” అను జ్ఞానముచే కర్మాకర్మల రెండింటి కనాత్మత్వము సిద్ధించును. అట్టి నిశ్చయముండిన విద్వాంసుడు తూష్టింభావమును పొందియుండవలెనా? లేక కర్మలను చేయవలయునా? అని విచారించిన అకర్మ నిష్ఠుల మగుటవలన నకర్మాపేక్షయా లోకోపకారకమగుటవలన. విద్వాంసునకు కర్మయందు ప్రవృత్తి సఫలమని “అకర్మణి చ కర్మ యః” అను వాక్యముచే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ నూచించుచుండెను. కాన “అకర్మణి చ కర్మ యః పశ్యేత్” అను విధివాక్యము సర్వదా అన్నివిధముల చేతను సఫలమే యగును.

“నహి వస్తు”. దృశ్యమగు ద్వైతమేలేదని జ్ఞానముకల విద్వాంసునకు దేహేంద్రియాదులు మిథ్యరూపములు. కాన దేహేంద్రియాదులయందుండు కర్మకూడ మిథ్యయే యను జ్ఞానము సంభవించును. ఇట్టి జ్ఞానికి కర్మ

శాంకరభాష్యమ్—

భావదర్శనాత్ | ఏవ మిహా ప్యకర్మణ్యహం కరోమితి కర్మదర్శనం, కర్మణి చాకర్మదర్శనం, విపరీతదర్శనం యేన తన్నిరాకరణార్థ ముచ్యతే “కర్మణ్యకర్మ యః పశ్యేత్” ఇత్యాది |

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

దూరమునందుండు పురుషులు నడచుచుండ వారియందు గమనము శాన్సింపకపోవుటవలనను నీకర్మాకర్మములు వ్యభిచారులుకాన నివి సత్యములనిచెప్పటకు వీలుకాదు. అదేవిధమున గతి శూన్యమగు తటస్థవృక్షములయందు గతిదర్శనమువలె నిష్క్రియమగు కూటస్థబ్రహ్మమునందు “అహం కరోమి” నేను చేయుచుంటిని అని కర్మదర్శనము—నడచుచుండెడి దూరస్థపురుషుల యందు కర్మాభావదర్శనమువలె సక్రియమగు ద్వైతప్రపంచమునం దకర్మదర్శనము విపరీతదర్శనము లనఁబడును. అట్టి విపరీతదర్శనమును తొలగించుటకే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ ‘కర్మణ్యకర్మ యః పశ్యేత్’ అని చెప్పుచుండెను.

యందు కర్మదర్శనము సంభవింపదు. ఎందువల ననిన దేహులు సత్యమైనపుడు కదా దేహాశ్రితమగు నకర్మకు సత్యత్వము, కర్మరూపత్వము సిద్ధించుట. అకర్మయందు కర్మత్వజ్ఞానముండినపుడు కర్మయం దకర్మత్వజ్ఞానము మిథ్యాజ్ఞాననిబంధనమగుటవలన కర్మయం దకర్మత్వజ్ఞానము సిద్ధించును. ఇట్లు పరస్పరవిరుద్ధ మగు కర్మయం దకర్మదర్శనము, అకర్మయందు కర్మదర్శనము ఒక పురుషునకు సంభవింపవు. ఈ శ్లోకమునందు “యః” అను యచ్ఛబ్ద ద్వయముండుటచే కర్మయం దకర్మదర్శనము, అకర్మయందు కర్మదర్శనము, భిన్నపురుషాశ్రితములే అని శంకింపఁజనదు. ఈస్థలమున విద్వాంసునకు కర్మాకర్మలయందు మిథ్యాత్వదర్శనమే విపక్షితము. అదియెట్లు నిన ? దేహేంద్రియాదులకు, దేహేంద్రియాశ్రితకర్మకు మిథ్యాత్వము ఎట్లు తెలిసికొనదగినదో అట్లే దేహేంద్రి యాదుల వ్యాపారోపరమరూపమగు నకర్మకుకూడ మిథ్యాత్వము తెలిసికొనదగినది. కర్మాకర్మలు రెండును యవి వ్యా కార్యములగు దేహుల నాశ్రయించినవే. కాన కర్మాకర్మలు రెండును అవస్తువులే. అవస్తువులు కనుక నే మిథ్యా భూతములు. అట్లు కానిచో భేదజ్ఞానము కలవాని కశుభమగు సంసారమువలన మోక్షము (విముక్తి) సంభవింపదు. కాన కర్మాకర్మలు రెండును అవస్తువులే. అందువలన నే యారెండును మిథ్యలని చెలిసికొనదగినవి. ఎవడు కర్మా కర్మలను, ఆ కర్మాకర్మల కాశ్రయమగు దేహేంద్రియాదులను మిథ్యాభూతములుగ నిశ్చయించుకొని, యిట్టి కర్మాకర్మలకు దేహేంద్రియాదులకు అధిష్ఠానము, నిష్కలము, నిష్క్రియము, కాంతము, దేశమువలన కాలము వలన వస్తువువలన ననంతము, అఖండానందైకరసము నగు పరమాత్మస్వరూపమే “నేను” అని తనస్వరూపముచే చెలిసికొని పరమాత్మస్వరూపమున నుండునో అట్టివాడే సంసారమునుండి ముక్తుడగును. “పరమాత్మజేతు, నేను జేరు. నేనుకర్తను, భోక్తను, నాకు పరలోక సంబంధము కలదు, నాచే నాచరింపబడిన కర్మలకు ఫలప్రదాత యీశ్వరుడు” అని చెలిసికొనువాడు సంసారమునుండి ముక్తుడు కాదు. కాన, కర్మయం దకర్మజ్ఞానము, అకర్మ యందు కర్మజ్ఞానము, ఈరెండును యేకపురుషాశ్రితములే. అనేకపురుషాశ్రితములు కావు. “కర్మణ్యకర్మ యః పశ్యే దకర్మణి చ కర్మ యః” అనుస్థలమున ‘యః’ అను యచ్ఛబ్దములు రెండుండుటచే కర్మయం దకర్మదర్శి యొకడు, అకర్మయందు కర్మదర్శి మరొకడనియు శంకింపఁజనదు. “యతోవా ఇమాని భూతాని జాయంతే యేన జాతాని జీవంతి యత్ప్రయన్త్యభిసంవిశంతి” అను స్థలమున యతః, యేన, యత్, అని యచ్ఛబ్దములు మూడుం దలేదా ? అంతమాత్రముచే భిన్నపురుషజ్ఞానము గలుగునా ? జగజ్జన్మస్థితిలయహేతువగు నేక పరమాత్మజ్ఞానము

5

5:

5:

కాంక్షరభాష్యమ్—

మచిన్వోయం' (గీ-2-25) 'న జాయతే మ్రియతే వా' (గీ-2-20) ఇత్యాదినాఽఽత్మని కర్తాభావ శ్చుతిస్త్పతిన్యాయప్రసిద్ధ ఉక్తో వక్ష్యమాణశ్చ తస్మి న్నాత్మని కర్తాభావే అకర్మణి కర్మ విపరీతదర్శన మత్యంతనిరూఢమ్ ।

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని—

అదెట్లనిన ? “అవ్యక్తోఽయ మచిన్వోఽయం; న జాయతే మ్రియతేవా కదాచిత్” ఇత్యాదిగ్రంథముచే నాత్మయందు కర్తాభావము శ్చుతిస్త్పతిన్యాయప్రసిద్ధమని చెప్పబడెను. మున్ముందావిషయమునే “సర్వకర్మాణి మనసా సంన్యస్యాస్తే” అను గ్రంథముచే స్పష్టముగ జూపించును.

కర్మమనునది దేహాదినిర్వర్త్యమగుటచే కాయక, వాచక, మానసికభేదముచే మూడువిధ ములు. కూటస్థస్వభావమగు నాత్మ యసంగతమగుటవలన నట్టియాత్మచే నిర్వర్త్యమగు కర్మ మే యప్రసిద్ధము. కాన నిస్సంగము, నిష్క్రియము నగు యాత్మయందు విపరీతమగు కర్మయొక్క దర్శన మెట్లు సిద్ధించు నని శంకింపవలదు.

“అహం కర్తా” నేను కర్తను అనెడి యాత్మసమానాధికరణముగ భాసించెడి వ్యాపార మాత్రముయొక్క యనుభవమువలన నిష్క్రియాత్మయందు కర్మభ్రమ యత్యంతము నిరూఢము.

సిద్ధింపదు. అట్లైన జగమునందు మిథ్యాత్వజ్ఞానము సంభవింపనందున భేదజ్ఞానమే సంభవించును. అట్టి భేదజ్ఞాన ముండిన జీవబ్రహ్మ అ క భేదజ్ఞానము సంభవము కాదు. అట్లగుచో బ్రహ్మజేత బ్రహ్మస్వరూపమును పొందునని చెప్పుట యసంగతము. కాన, బ్రహ్మము నకభిన్ననిమిత్తోపాదానత్వము చెప్పుటకు భృగువల్లి ప్రాగ్రంభమై “యతోవా ఇమాని భూతాని జాయంతే, యేన జాతాని జీవంతి, యత్ప్రియన్త్యభిసంవిశంతి” అని చెప్పబడెను. ఈ వాక్యములు బ్రహ్మ కభిన్ననిమిత్తోపాదానత్వమును చెప్పుటకు ప్రవర్తించినవి. జగజ్జన్మకర్త యొకడు అయకర్త మరియొకడనిన బ్రహ్మమున కభిన్ననిమిత్తోపాదానత్వము పొసగదు. అందుచే నిచటయుండు యచ్ఛబ్దత్రయము యొకబ్రహ్మమునే చెప్పును. అట్లే ‘కర్మ కర్మకర్మ యః పశ్యే దకర్మణి చ కర్మ యః’ అనుచోట నుండు యచ్ఛబ్దద్వయము కర్మయం దకర్మదర్శియు, అకర్మయందు కర్మదర్శియు జేరిన బోధింపదు. మఱేమనిన ? వారిరువురు యొకటేయని పూర్వమునందుచెప్పిన విధమున బోధించును. కాన, కర్మయం దకర్మదర్శనము, అకర్మయందు కర్మదర్శనము భిన్నకర్తృకములు కావు. అట్లగుచో నొక యచ్ఛబ్దము ప్రయోగించిన చాలదా ? రెండుయచ్ఛబ్దము లెందులకు ప్రయోగింపవలె ననెదవా ? జ్ఞానసౌకర్యము నిమిత్తమట్లు యచ్ఛబ్దములు ప్రయోగింపబడెను గాని, అట్లు గ్రహీతలిద్దరును బోధించుటకు ప్రయోగింపబడలేదు. మఱియు “సబుద్ధిమాన్” అను యుత్తరవాక్యమునందు ‘సః’ అనెడి తచ్ఛబ్దమొకటియే ప్రయోగింపబడెను. కాన, కర్మయం దకర్మజ్ఞానము, అకర్మయందు కర్మజ్ఞాన మొకనికే చెప్పబడెనని గ్రహింపనగును.

ఇట్లు కర్మ నకర్మనుగాను, అకర్మను కర్మనుగాను యెవడు శాస్త్రమువలన, ఆచార్యునివలన, యుక్తివలన అనుభవమువలన తెలిసికొనునో, అట్టివాడే మనుష్యులలో సర్వశాస్త్రములయం దధికారి. వాడే యాత్మతత్త్వమును తెలిసినవాడు. అట్టివాడే యోగి. అట్టివాడే శ్రౌతస్మార్తరూపమగు నిఖిలపుణ్యకర్మల నాచరించినవాడు “యథా కృతాయవిజితా యాధరేయా స్సంయన్త్యేవ మేనగ్ం సర్వం తదభిసమేతి యత్కించ ప్రజా స్సాధు కుర్వన్తి

శాంకరభాష్యమ్:—

(7) యతః “కిం కర్మ కి మకర్మేతి కవయోఽప్యత్ర మోహితాః” (౧-4-116) దేహాద్యాశ్చాయం కర్మాత్మ న్యధ్యారోప్యాహం కర్తా మమైత త్కర్మ మయాఽస్య ఫలం భోక్తవ్యమితి చ! తథాహం తూష్ణీం భవమి యేనాహం నిరాయాసోఽకర్మా సుఖి స్వామితి కార్యకరణాశ్చాయవ్యాపారోపగమం తత్కృతం చ సుఖత్వ మాత్మ న్యధ్యారోప్య న కరోమి కించి తూష్ణీం సుఖ మాస మిత్యభిమన్యతే, లోక స్త త్రేదం లోకస్య విపరీతదర్శనాపనయనాయాహ

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

(7) ఏదికర్మము? అకర్మమేది? అని బుద్ధివంతులుగూడ మోహమును పొందుచుండిరి, కాన నిష్క్రియమగు యాత్మయందు కర్మకలదని భ్రాంతి సర్వులకు కలదు. ఆత్మ నిష్క్రియముకదా! అట్టియాత్మయందు కర్మవిభ్రమ మెటుల సంభవించుననెదవా? కర్మమున కాశ్చాయము దేహాదులు. అట్టి దేహాదుల కాత్మకు విశ్వాధ్యాసమువలన దేహాదుల యందుండు కర్మము నాత్మయం దారోపించి “నేనుకర్తను, ఈకర్మము నాసంబంధమైనది, నేనీ కర్మఫలము ననుభవింపవలెననియు; అట్లే కార్యకరణములయందుండు వ్యాపారోపరమరూపమగు నకర్మమును ఏతూష్ణీంభావముచే నిరాయాసుడనై కర్మరహితుడనై సుఖముకలవాడనగుదునో అట్టి తూష్ణీంభావమును పొందెదను” అని కార్యకరణములయందుండు వ్యాపారోపరమమును, అట్టి వ్యాపారోపరమనిమిత్తమగు సుఖత్వమును యాత్మయందారోపించి నేనేమియు

యస్త ద్వేష య త్సవేద” (ద్యూతమునందు జయముపొందినవానికి పరాజితులు తమపందెము నిచ్చునట్లు, యెవడాత్మస్వరూపమును దెలిసికొనునో వానిని ప్రజ లేయేసుకృతముల నాచరించెదకో ఆతన్నియు పొందుచున్నవి). అను శ్రుతివలన మనుష్యులందరిచే నాచరింపబడిన పుణ్యకర్మలన్నియు యాత్మజ్ఞానిచే నాచరింపబడినవే యగుచున్నవి. కాన కర్మయం దకర్మను, అకర్మయందు కర్మను దెలిసికొనినవాడు జ్ఞానియగుటవలన నతని “కృత్స్నికర్మకృత్” (నిఖిలకర్మల నాచరించినవాడని స్తుతించుట యుక్తమే.

తేక “కిం కర్మ కి మకర్మేతి” అను శ్లోకవ్యాఖ్యానకేష మిచట వ్రాయబడుచుండెను. కర్మాకర్మల తత్త్వమును లెస్సగ దెలిసికొని యశుభమగు సంసారమునుండి ముక్తుడవు కాగలవు.

“తమేవం విదిత్వాఽతిమృత్యుమేతి” అనుశ్రుతి అత్మతత్త్వజ్ఞానమువలననే మోక్షము సంభవించునని బోధించుచున్నది. కర్మాకర్మలతత్త్వజ్ఞానమువలన మోక్షము ప్రాప్తించునని బోధించుటలేదని యనెదవా? సత్యమే. అత్మజ్ఞానమువలననే మోక్షము ప్రాప్తించును. అయినను “తదా విద్వా న్పుణ్యపాపే విధూయ” అనుశ్రుతి పుణ్యపాపముల విధ్వంసన మొనరించుకొనిన విద్వాంసునకే ముక్తి ప్రాప్తించునని బోధించుచున్నది. కాన ముముక్షుశ్చ కర్మాకర్మవికర్మల తత్త్వమయొక్క జ్ఞానముచే జన్మమరణాదులకు పాతువగు కర్మాకర్మవికర్మలకలన విమక్తుడగు కాగలడు. అందునమిత్తమై కర్మాదుల తత్త్వము దెలిసికొనదగినదని “కర్మణో హ్యపి బోద్ధవ్యం” అనువాక్యమును శ్రీకృష్ణపరమాత్మ చెప్పుమొదలిడెను.

మనుష్యునకు కర్తవ్యమని శాస్త్రముచే బోధింపబడిన స్వర్గాదులకు పాతువగుకర్మయొక్క తత్త్వము సద్గురువువలన ముముక్షుశ్చచే దెలిసికొనదగినది. నరకాది దుర్గతికి పాతువగు శాస్త్రనిషిద్ధకర్మయొక్క తత్త్వము

శాంకరభాష్యమ్—

భగవాన్ ‘కర్మణ్యకర్మయః పశ్యేత్’ ఇత్యాది । అత్ర చ కర్మ కర్తృవ సత్కార్యకరణ శ్రియం కర్మరహితేఽవి క్రియ అత్మని సర్వై రధ్యస్తం యతః పండితోఽప్యహం కరోమీతి మన్యతే । అత ఆత్మసమవేతతయా సర్వలోకప్రసిద్ధే కర్మణి నదీకూలస్థేష్వివ వృక్షేషు గతిః

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

చేయను, తూష్ణింకారముగ సుఖమును పొందితినని లోక మభిమానమును పొందుచుండెను. వ్యవహారభూమియందు లోకముయొక్క యిట్టి విషరీతదర్శనమును తొలగించుటకు శ్రీకృష్ణ పరమాత్మ “కర్మణ్యకర్మయః పశ్యేత్” అని చెప్పుచుండెను.

ఈ వ్యవహారభూమియందు కార్యకరణము (శరీరేంద్రియాదు) లాశ్రియముగా కలదై కర్మము కర్మస్వరూపముగనే నున్నదై కర్మరహితము, అవిక్రియమునగు నాత్మయందు కార్య కరణ (శరీరేంద్రియా) రోపణద్వారమున సర్వులచే నధ్యస్తమగుచున్నది. (ఆరోపింపబడు చున్నది). అనగా జపాకుసుమస్ఫటికములకు సాన్నిధ్యమున్నపు డారెంటికి భేదజ్ఞానములేనితరి యాజపాకుసుమమునందుండు తాహిత్యమును (యెరుపును) స్ఫటికమునం దారోపించి స్ఫటికము లోహితమని భ్రమనొందినటుల కార్యకరణములకు ఆత్మకు భేదజ్ఞానము లేనందున కార్యకరణ ముల (శరీరేంద్రియాదుల) యందాత్మతాదాత్మ్యమును, ఆత్మయందు కార్యకరణములను అధ్య సింతు (ఆరోపించు)ను. ఇదియే పరస్పరాధ్యాస మనబడును.

సద్గురువువలన దెలిసికొనదగినది. అటులే యనర్థహేతువు, అశ్రద్ధచే విహితాకరణరూపమునగు నకర్మయొక్కయు తత్త్వము సద్గురువువలన దెలిసికొనదగినది. చలనమే కర్మయొక్కతత్త్వము. ఇంతకంటె కర్మయొక్క తత్త్వము దెలిసికొనదగిన దేమికలదని శంకింపజనదు కర్మాకర్మవికర్మల తాదాత్మ్యవగతి సద్గురూపదేశములేనిదే యాధు లచే దెలిసికొనుటకు శక్యమైనదికాదు.

కర్మాకర్మవికర్మతత్త్వము సద్గురువుచే దెలిసికొనదగినదగుచో లోకగురువగు నీతే యాకర్మాకర్మవికర్మల తత్త్వము నుపదేశించుమనెదవా ? అట్లగుచో నుపదేశించెద వినుము. కర్మాకర్మవికర్మలకు, అకాశాదినిఖిలప్రపంచ మునకు తత్త్వము బ్రహ్మమే. అట్టి బ్రహ్మము దెలియబడిన సర్వముయొక్కతత్త్వము దెలియబడును. “సర్వ భూతస్థమాత్మానం సర్వభూతాని చాత్మని । సంపశ్యన్బ్రహ్మ పరమం” (ఆత్మను సర్వభూతములయందుండువానిగను సర్వభూతము లాత్మయందుండువాటినిగను తెలిసికొనినవాడు). అనుశ్రుతిప్రమాణము గాకల నిశ్చేషసంసారవిభ్రమ విధ్వంసక మగు పరావర్తకత్వజ్ఞానమును “కర్మణ్యకర్మయః పశ్యేత్” అను శ్లోకముచే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యుపదేశించుచుండెను.

“క్రియతే సృజ్యత ఇతి కర్మ” సృజింపబడునది కర్మ యనబడును. అది బ్రహ్మ కార్యమగు మహత్ తత్త్వము మొదలు స్థూలము వరకు జగత్తు. అట్టి జగత్తునందు “న విద్యతే యత్ర కర్మ తదకర్మ” దేనియందు కర్మలేదో అది యకర్మ యనబడును. “నిష్కలం నిష్క్రియం” అనుశ్రుతినిర్దమగు అట్టి యకర్మస్వరూపమగు పరబ్రహ్మమును యెరుడు తెలిసికొనునో అనగా ప్రతీతమగు ప్రపంచమును పరబ్రహ్మరూపిముగ నెరుడు తెలిసి కొనునో అని “కర్మణ్యకర్మయః పశ్యేత్” అను పాదమున కర్థము.

శాంకరభాష్యమ్—

ప్రాతిలోమ్యే నాకర్మ కర్తాభావం యథాభూతం గత్యభావ మివ వృక్షేషు యః పశ్యే దకర్మణీ చ కర్మ కరణవ్యాపారోపరమే కర్మ వదాత్మ న్యధ్యారోఽపితే తూష్ణీ మకుర్య న్సుఖ మాస

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

ఇట్టి యధ్యాసమూలముననే శరీరేంద్రియాదులకన్న తాను వాస్తవముగ వేరై నను “నేను మనుష్యుడను, నేను గుడ్డివాడను, నేను బధిరుడను, నేను కర్తను” అని శరీరేంద్రియ మనోధర్మము లగు గమనక్రియ, అంధత్వ, బధిరత్వ, మూకత్వ, కర్తృత్వాదులను స్ఫటికము నందు లౌహిత్యమునువలె తనయం దారోపించుకొనును. ఇట్టి యధ్యాస మనాది కాలమునుండి ప్రస్ఫుట మగుటచేతనే బండితుడుగూడ ‘నేను జేయుచుంటిని’ అని కర్తృత్వమును తనయం దారోపించుకొనును. ఇక మూఢునివిషయ మేమి జెప్పవలెను? కాన కర్మ మాత్మ సమవేత ముగ సర్వలోకప్రసిద్ధము. అట్టి కర్మమును నదీకూలస్థములగు వృక్షములయందు ప్రాతిలోమ్య ముగ ననుభవసిద్ధ మగు గమనము వృక్షములయందుండు గమనము గాదు. (అనగా నదీతీరము నందుండు వృక్షములయందు గమనము లేదు) అని తెలిసికొనునటుల కర్మము గాదు. (అనగా నిష్క్రియ మగు నాత్మయందు గమనాదులు లేవని) యథాభూతమగు గత్యభావము నెవడు చెలిసికొనునో—నడచుచున్నట్టి దూరస్థపురుషులయందు భాసించు గత్యభావము (గమనక్రియ

పూర్వపక్షము:— జగత్తు సవిశేషము, బ్రహ్మ నిర్విశేషము. (విశేషములేనిది) గాన గోవు, అశ్వమువలె బ్రహ్మము, జగత్తు పరస్పరము విరుద్ధములు. విరుద్ధములగు గవాశ్వములను పరస్పరము గోవును అశ్వముగను, అశ్వ మును గోవుగను తెలిసికొనుట యెట్లు సుభవముకాదో అట్లే విరుద్ధమగు జగత్తును బ్రహ్మముగ విద్వాంసుడెట్లు తెలిసికొనును? తెలిసికొనలేదని శంకింపజనదు.

సిద్ధాంతము— గవాశ్వములకు కార్య కారణభావము లేనందున, జాతిమతభేదమువలనను గవాశ్వములకు జైలక్షణ్యముండును. జగద్బ్రహ్మములైతే కార్య కారణభావమును పొందినవగుటంజేసి జైలక్షణ్యము సిద్ధింపదు. కనుకనే విద్వాంసుడు జగమును బ్రహ్మముగ చెలిసికొనును.

పూర్వపక్షము:— జగము నామమువలన, రూపమువలన, గుణమువలన, జాతివలన, నామ, రూప, జాతి గుణకూన్యమగు బ్రహ్మముకంటె వేరగును. అట్టిభేదము ప్రత్యక్షసిద్ధమే. ఇట్లు ప్రత్యక్షసిద్ధమగు భేదముచే భిన్నమగు జగమును బ్రహ్మముగ నెట్లు విద్వాంసుడు చెలిసికొనును?

సిద్ధాంతము— ఉదక మొక్కలైనను ఉదకమునందు తరంగములని, నురగాయని, బుద్బుదములనియు యెట్లు భేదకల్పనయో, భూమి యొక్కలైనను భూమియందు వృక్షములని, క్షేత్రములని, గృహములనియు యెట్లు భేదకల్పనయో అట్లే ఒక్కబ్రహ్మమునందు నామరూపాదిభేదకల్పన భ్రమమాలకమైనది. వాస్తవమైనది కాదు. జలమునందుండు మధురత్వము, ద్రవత్వము, కీతత్వము, శుక్లత్వము మొదలగు ధర్మములు ఫేనతరంగాదులయందు లోపల వెలుపల అనుభూయమానమగుటచే ఫేనతరంగాదులును జలముకంటె వేరు కావటము జలసత్తకంటె వేరగు సత్త ఫేనతరంగాదులయందు కాన్పించనందున ఫేనతరంగాదులు జలస్వరూపమే యగునటుల జగమునందంతటను వెలుపల లోపల విచ్ఛేదములేకుండగ బ్రహ్మధర్మములగు సత్త్వచిత్త్వాదులే కన్పట్టుటవలన, జగమునందు బ్రహ్మ

కాంక్షరభాష్యమ్—

ఇత్యహంకారాభిసంధిహేతుత్వాత్ తస్మిన్నకర్మణి చ కర్మ యః పశ్యేత్ య ఏవం కర్తాకర్మ విభాగజ్ఞ స్స బుద్ధిమాన్పండితో మనుష్యేషు స యక్తో యోగీ కృత్స్నకర్మకృచ్ఛ సోఽశుభాన్తోషితః కృతకృత్వో భవతీత్స్వర్గః ।

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని—

లేమి) గత్యభావము గాదు. మతేమనిన నది గమనమే. అనగా నాపురుషులయందు గమనము గలదు. అని దెలిసికొనినటుల శరీరేంద్రియాదుల వ్యాపారోపరమము కర్మమువలె “నేను తూష్ణీంకారముగ నేమియు చేయనివాడనై సుఖముగ నుంటిని” అనెడి యహంకారాభిసంధివలన నాత్మయం దారోపితము. అట్టి శరీరేంద్రియాదుల వ్యాపారోపరమరూప కర్తాభావము నేవదు కర్మగ దెలిసికొనునో (అనగా నీ వ్యాపారోపరమము ఆత్మధర్మము గాదు. మతేమనిన శరీరము నందుండు కర్మవిశేషమే యని యెవడు దెలిసికొనునో) అనగా నిట్టి కర్తాకర్మవిభాగమును దెలిసికొనినవాడు జ్ఞాని, మనుష్యులలో వాడే యోగియనియు, నిఖిలకర్మల నాచరించినవాడనియు జెప్పనొప్పును. అట్టి పురుషుడే సంసారసాగరమునుండి విముక్తుడై కృతకృత్వః దగునని యర్థము.

సత్తకంటే వేరగు సత్త లేనందునను “చిద్ధీదం సర్వం సద్ధీదం సర్వం” సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ । బ్రహ్మైవేదం సర్వం” (ఈనిఖిలప్రపంచకము చిత్స్వరూపము, సత్స్వరూపము, బ్రహ్మస్వరూపము, ఈనిఖిలప్రపంచకము బ్రహ్మ స్వరూపమే) అనుశ్రుతులచేతను మృత్యుకార్యమగు ఘటాదులు మృత్స్వరూపములే అయినట్లు బ్రహ్మకార్యమగు నిఖిలప్రపంచము బ్రహ్మమే. శుక్తియం దారోపింపబడిన రజతమువలె బ్రహ్మమునం దారోపితము అనునట్టి యుక్తులచేతను, మృదాది దృష్టాంతములచేతను లెస్సగ విచారించిన నిఖిలజగము బ్రహ్మయే యగును. కనుకనే పరిశుద్ధమైన యంతఃకరణముకల బ్రహ్మవేత్త నిఖిలజగమును బ్రహ్మముగ దెలిసికొనునని యర్థము.

విచారింపఁగ పూర్వమునందు జూపఁబడిన శ్రుతియుక్తిదృష్టాంతానుభవములచే జగత్తునకు బ్రహ్మ మాత్ర త్వము సిద్ధింప జగత్తునకు కార్యత్వము నివృత్తమగును. జగత్తునకు కార్యత్వము నివర్తింప “నిమిత్తాపాయే నైమిత్తి కస్యా ప్యపాయః” కార్యము లేనిచో (నివృత్తమైనచో) కారణము లేనిదే (నివృత్తమే) అను న్నాయానుసారము బ్రహ్మమునకు కారణత్వము కూడ నివృత్త మగును. ఎందువలన ననిన ? ఒకదానికి కార్యత్వ ముండునపుడే మఱి యొకదానికి కారణత్వము సంభవించును. జగత్తునకు కార్యత్వమే లేనపుడు కార్యత్వసాపేక్షితమగు కారణత్వము బ్రహ్మమున కటుల సంభవించును ? సంభవింపదు. పైన జెప్పిన విధమున జగత్తునకు కార్యత్వము, బ్రహ్మమునకు కారణత్వము నివర్తించుటచే కార్యకారణభావకూన్యము, నద్వితీయము, నగుబ్రహ్మము సిద్ధించును. అయినను ఇప్పుడు విచారించుటచే నద్వితీయత్వము బ్రహ్మమునకు సిద్ధించినను—ఇట్టి విచారమునకు పూర్వమునందు జగత్తనియు, బ్రహ్మమనియు, ద్వైతమే కలదని శంకింపజనదు. పూర్వమునందు రజ్జువే (త్రాడే) సర్పముగను, సర్పశిరస్సు గను; పుచ్చముగను విట్లు భాసించెనో; నిర్జలప్రదేశమే జలతరంగ ఫేనబుద్బుదరూపముగ నెట్లు భాసించెనో; అట్లే బ్రహ్మమే భ్రాంతిచే ద్రవ్యగుణకర్తాది భేదములచే వేరుగు జగ దాత్మకముగ భాసించెను. వాస్తవముగ జగత్త నునది లేదు కాన ముముక్షువు బ్రహ్మమునకు కాలత్రయమునం దద్వితీయత్వము సిద్ధించుటకు బ్రహ్మమునందు

శాంకరభాష్యము—

(8) అయం శ్లోకోఽన్యథా వ్యాఖ్యాతః కైశ్చిత్ | కథం, నిత్యానాం కిల కర్తృణామీశ్వరాథేఽనుష్ఠీయమానానాం తత్ఫలాభావాదకర్తృణా తా నుచ్యంతే గౌణ్యావృత్త్యా, తేషాం చాకరణ మకర్మ, తచ్చ ప్రత్యవాయఫలత్వా త్కరోశ్చ్యతే గౌణ్యైవ వృత్త్యా తత్ర నిత్యే కర్మ

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

(8) శుక్తియందు రజతమువలె యాత్మయందు కార్యకరణసంఘాతసమారోపద్వారమున కార్యకరణసంఘాతవ్యాపారరూపమగు కర్మ మారోపితము. శుక్తికయం దారోపితమగు రజతమును రజతాభావమునుగ దెలిసికొనినటుల యాత్మయం దారోపితమగు కర్మము నెవఁ డిది యాత్మనిష్కకర్మము గాదు. కర్తాభావమేయని దెలిసికొనునో, ‘అకర్మణి’ కార్యకరణసంఘాత వ్యాపారోపరమము కార్యకరణసంఘాతద్వారమున నాత్మయం దారోపితము. అట్టి కర్తాభావమును “కర్మ” ఈ వ్యాపారోపరమ మహంకార హేతుకమని యెవఁడు దెలిసికొనునో అట్టి రూప్యతదభావవిభాగము లేని శుక్తిమాత్రమువలె కర్తాకర్మవిభాగశూన్యము, కూటస్థము అగు బ్రహ్మమును దెలిసికొనినవాఁడు బుద్ధిమంతుడు, యోగి, నిఖిలకర్మలనాచరించినవాఁడని, స్తుతికి పాత్రుడని “కర్మ ణ్యకర్మ యః పశ్యేత్” అను శ్లోకమున కాశయము. ఈ శ్లోకమును వృత్తికారు లన్యథా వ్యాఖ్యానించిరి. అది యెట్లునిన—

—♦ వృత్తికారమతము ♦—

శబ్దముచే నర్థమును గ్రహింపవలయుననిన వృత్తియనుసాధనపురస్సరముగనే దెలిసికొనవలయును. అట్టివృత్తి శక్తియని, లక్షణ యని రెండువిధములు. అందు లక్షణావృత్తి ముఖ్యమనియు, గౌణమనియు రెండువిధములు. “గంగాయాం ఘోషః” అనుచోట గంగా పదము శక్తియను సాధనముచే ప్రవాహమును బోధించును. అట్టిప్రవాహమునకు తీరమునకు

బ్రహ్మవివర్తముగ జగత్తు యున్నదని తెలిసికొనవలయు నని వ్యతిహారముఖమున జెప్పిన దర్శనమునే జగత్తు బ్రహ్మ స్వరూపమగుటయందు సందేహనివృత్తికొఱకు “అకర్మణి చ కర్మ యః” అను వాక్యముచే దృఢపరచుచుండెను. “అకర్మణి” చెప్పబడినలక్షణముకల బ్రహ్మమునందు జగత్తును “యః పశ్యేత్” జగత్తు బ్రహ్మవివర్తము కాన స్వతః సత్తలేమింటేసి రజతమును శుక్తివలె, ఉదకమును మరుప్రదేశమువలె నిఖిలజగత్తు బ్రహ్మమేయని ఎవడు తెలిసికొనునో యని యర్థము. “సర్వగ తం పరాదాద్యోఽన్యత్రాత్మన స్సర్వం తేద” బ్రహ్మముకంటె జేఱగుసత్త కలదానినిగ నామరూపాది జగత్తును తెలిసికొనువాడు ఆనర్థమును పొందు) నని శ్రుతి చెప్పుచున్నది. కాన, నామరూపాదిద్వైతదర్శనమును విడచి మౌక్షిక్తి సర్వభ్రాంతిరహితమగునటుల నామము, రూపము, గుణము, కర్మలను సర్వప్రపంచము బ్రహ్మస్వరూపమే యని తెలిసికొనవలయును.

ఇట్లు సందిగ్ధము, విపర్యస్తము కానటుల సర్వమును ప్రత్యక్షపిచ్చే బ్రహ్మయేయని యెవడు దెలిసికొనునో నాడే బ్రహ్మజేతః; నాడే బ్రహ్మనిష్ఠుడు; నాడే “కర్మకర్మకృత్=కృత్వాని సర్వా జ్యనేకకల్పార్జితాని సంచితా న్యాధునిజస్మక్తా న్యప్రకృత ఫలాని కర్మాణి నానాయోనిప్రాప్తకాణి స్వయాధాత్మవిజ్ఞానఖడ్గేన

కాంక్షరభాష్యమ్.—

ణ్యకర్మ యః పశ్యే త్ఫలాభావా ద్యథా ధేనురపి గౌరకౌ రుచ్యతే క్షీరాఖ్యం ఫలం న ప్రయే చ్చతీతి తద్యత్ । తథా నిత్యాకరణే త్యకర్మణి కర్మ యః పశ్యే న్నరకాదిప్రత్యవాయఫలం ప్రయచ్ఛతీతి ।

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధని.—

సామ్యత్సంబంధము సంయోగము. అట్టిప్రవాహసంబంధముగు సంయోగముచే తీరబోధ కలుగును కాన నాసంయోగరూపసామ్యత్సంబంధము ముఖ్యలక్షణయని పేర్కొనబడును. గోవు క్షీరములనెడి ఫలము నివ్వజాలనినాడు ‘ఇయం గౌరకః’ అని యొకడు పలికెను. దాని వలన నెట్టిజ్ఞానముకలుగును ? క్షీరమునెడిఫలము నివ్వనేరని వృషభమువలె నీగోవుకూడ క్షీర ఫలము నివ్వనందున గోవుకాదు, మతేమనిన వృషభమేయగును. అనగా క్షీరఫలము నివ్వ జాలనందున వృషభసాదృశ్యముకలదు. కాన సాదృశ్యవిశిష్టమునందు సాదృశ్యమనెడి సంబంధ ద్వారమున సర్థబోధకలిగించు లక్షణ గౌణీలక్షణయనబడును. కాన గౌణీవృత్తిచే గోవు గోవుకాదు అనినట్లు ఈశ్వరార్థమనుష్ఠింపఁబడు నిత్యకర్మములు ఫలములేమింజేసి యకర్మము లనఁబడును. అట్టి నిత్యకర్మముల యకరణము ప్రత్యవాయఫలముకలదగుటచే గౌణీవృత్తిచే కర్మమనఁబడును. ధేనువు క్షీరమునెడిఫలము నివ్వజాలనితరి యధేనువనఁబడినటుల యీశ్వరార్థ మనుష్ఠింపఁబడు నిత్యకర్మములు ఫలము లేమింజేసి యకర్మములనియు, అట్టి నిత్యకర్మ ముల యకరణము ప్రత్యవాయఫలము కలదగుట కర్మమని యెవఁడు దెలిసికొనునో వాడు బుద్ధిమంతుడు, యోగి, నిఖిలకర్మకృత్ అని వృత్తకారు లీశ్లోకమును వ్యాఖ్యానించిరి.

కృంతతి ఛిన్తీతి కృత్స్నకర్మకృత్” నానామోనిప్రాపకములగు సంచితములైన అనేక కల్పార్జితములు, అప్ర కృత్ ఫలములునగు యాజ్ఞాత్మీయములగు నానాకర్మలను తన యథాత్మజ్ఞానఖడ్గముచే ఛేదించెడివాడగుచున్నాడు. “సర్వం పాపేన్ననం తరతి” (ఎవ డాత్మజ్ఞానియో వాడు నిఖిలపాపములను తరించువాడగుచున్నాడు). అను శ్లోకప్రామాణ్యమువలన నెవ డిట్టి ఆత్మయాథాత్మ్యముకలవాడో వాడ శుభమగు సంసారమునుండి ముక్తు డగు చున్నాడని యర్థము.

నీలకంఠీయుము:— ఏకర్తాకర్మ తత్త్వమును చెప్పెదనని ప్రతిజ్ఞచేసెనో, అట్టితత్త్వమును “కర్మ ణ్యకర్మ” అనుశ్లోకముచే చెప్పుచుండెను. “కర్మణి” కర్మాకర్మవికర్మస్వరూపమగు దేహేంద్రియాదివ్యాపారము ప్రత్యగాత్మయం దవిద్యచే నాశోపితమైయుండ అట్టికర్మను “అకర్మ” కర్మాభావమునుగ— నానాయం దున్న పురుషుడు తీరమునందుండు వృక్షమునందు చలనము నాశోపించియుండ తత్త్వబుద్ధిచే నాచలనమును చూచి నాభావమునువలె నెవడు తెలిసికొనునో, అట్లే త్రిగుణాత్మకములగు దేహేంద్రియాదులు నిత్యకర్మలు కలఁజేయుండ నెవడు చంద్రితారకాదులయందు గత్యభావమునువలె నేను తూష్ణింభావుఁడనైతిని, దేనిని చేయుట లేదని యధ్యసించుచుండెనో (భ)మను పొందుచుండెనో) అట్టి తూష్ణింభావమే యకర్మ. అట్టి యకర్మను కర్మ నిగ్రహమనెడి ప్రయత్నరూపముగ నెవడు తెలిసికొనునో అట్టివాడు మనుష్యులలోతత్త్వదర్శి. ఇట్టిజ్ఞానముచే నాత్మయందు భ్రాంతిజనితవ్యాపారము, అనాత్మయందు తూష్ణిమాసనరూపనిర్వాప్యపారత్వమే బాధితమగుటవలన

శాంకరభాష్యమ్—

(9) నైత ద్యుక్తం వ్యాఖ్యాన మేవం జ్ఞానదశభా నోక్తౌనుపపత్తేః “యదాత్వా మోక్ష్యసేఽశుభా” (గీ. 4. 16) దితి భగవతోక్తం వచనం బాధ్యేత | కథం నిత్యానా మను

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

—♦ భగవద్భాష్యకారసిద్ధాంతము ♦—

(9) ఈశ్వరార్థమనుష్ఠీయమానము లగు నిత్యకర్మములు ఫలము లేమింజేసి యకర్మ ములే, మఱియు అట్టి నిత్యకర్మముల యకరణరూపాకర్మము ప్రత్యవాయఫలజనకమగుటచేసి కర్మమేయనుజ్ఞానమువలన నశుభరూపసంసారముయొక్క మోక్షణము సంభవింపనందున “యదాత్వా మోక్ష్యసేఽశుభాత్” అను భగవద్వచనము బాధింపబడును. కాన నిట్టివృత్తి కారవ్యాఖ్యానము యుక్తముకాదు. ‘ధర్మేణ పాప మపనుదతి’ (ధర్మముచే పాపమును నశింప జేయును). అనుశ్రుతివలన నిత్యకర్మానుష్ఠానమువలన పాపక్షయరూపఫలము సంభవించినను ఫలాంతరము నిత్యకర్మలకు లేదని తెలిసికొని నిత్యకర్మల నాచరించినచో నశుభక్షయమందు లకు కాదని శంకింపజనదు. “క్షేత్రజ్ఞ స్వేశ్వరజ్ఞానా ద్విశుద్ధిః పరమా మతా” (క్షేత్రజ్ఞాన కీశ్వరజ్ఞానమువలన నుత్కృష్టమగు విశుద్ధి (సంసారమోక్షణము) కలుగును. అను సత్ప్రత్యుక్త రీతిని యాత్యంతిక సంసారోపరమమునుకూర్చి యీశ్వరజ్ఞానము కారణము. కాని నిత్యకర్మానుష్ఠానము కారణముకాదు. అయినను నిత్యకర్మానుష్ఠానముకూడ నాత్యంతిక సంసారమోక్షణము నకు కారణమని యంగీకరించినను నిత్యకర్మానుష్ఠానమువలన నశుభరూప సంసారముయొక్క

విట్టిజ్ఞానియే యోగియనియు, కర్మయోగఫలమగు తత్త్వజ్ఞానము ప్రాప్తించుటవలన కృత్స్నకర్మకృత్ అనియు న్నుతిమాత్రము. అర్థక కర్మత్వమును, కార్యకరణసంఘాతమునకు కర్మత్వమును తలచువాడు కర్మల నాచరించవలయును. అని యర్థము. ఈవిషయము “అవ్యక్తోఽయం” అను శ్లోకవ్యాఖ్యానానసరమనం దనేకవిధముల విస్తారముగ వ్రాయబడినది. అయినను తత్త్వము దుర్బోధమగుటవలన మాటిమాటి కార్థతత్త్వము నుబోధమగుటకై చెప్పబడుచుండెనని ప్రాచీనము యాశయము.

మఱికోదడు— నిత్యకర్మను పరమేశ్వరార్థ మనుష్ఠించుచుండ యట్టి నిత్యకర్మ బంధహేతువు కానందున “ఇట్టి నిత్యకర్మ మకర్మ” మనియు, అట్లే నిత్యకర్మాకరణము ప్రత్యవాయహేతువగుటచే “నిత్యకర్మాకరణము కర్మయే” యనియు నెవడు తెలిసికొనునో వాడు బుద్ధిమంతుడని చెప్పుచుండిరి. నిత్యకర్మ అకర్మలను జ్ఞానము మిథ్యాజ్ఞానము కాన నదియే నశుభరూపమగుటవలన నిట్టిజ్ఞానమునకు శుభరూపమోక్షహేతుత్వము లేమింజేసి వైవ్యాఖ్యానమసంగతమని తెలియనగును. ఇట్టి మిథ్యాజ్ఞానము బోధవ్యమగు తత్త్వముకాదు. ఇట్టి జ్ఞానముకల వానికి బుద్ధిమత్త్వాదిన్తుతి యుపపన్నము కాదు.

మరికోదడు— “కర్మణి” జ్ఞానార్థకర్మభూత (దృశ్య)మగు జడమును “అకర్మ” సద్భూతముచే యనున్యాయము, సర్వభ్రమాధిష్ఠానము, నిష్క్రియము, అవేద్యము అగు స్వప్రకాశచైతన్యరూపమునకు నెవడు తెలిసికొనునో అట్లే “అకర్మణి” స్వప్రకాశమగు దృగ్విస్తువునందు “కర్మ” దృశ్యమును కల్పితమును

కాంక్షరభాష్యమ్—

షానా దశుభా తస్యన్నామ మోక్షణం, న తు తేషాం ఫలాభావజ్ఞానాత్ | నహి నిత్యానాం
ఫలాభావజ్ఞాన మశుభము క్తిఫలత్వేన చోదితం, నిత్యకర్మవిజ్ఞానం వా న భగవత్తై వేహోక్తం |

(0) ఏతే నాకర్మణి కర్మదర్శనం ప్రతిత్యక్తం | న హ్యకర్మణి కర్మేతి దర్శనం కర్తవ్యత
యేహ చోద్యతే, నిత్యస్య తు కర్తవ్యతామాత్రం | నచాకరణా నిత్యస్య ప్రత్యవాయో భవ

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని—

మోక్షణము పాప్తింపుచుగాక, కాని నిత్యకర్మలకు ఫలము లేదనుజ్ఞానమువలన నశుభమోక్ష
ణముమాత్రము పాప్తింపదు. నిత్యకర్తానుష్ఠానమువలన నశుభక్షయము పాప్తించినను యీ
ప్రకరణమునందు జ్ఞానమువలన నశుభక్షయము “యద్జ్ఞా త్యా మోక్ష్యనేఽశుభాత్” అను
దానిచే ప్రతిజ్ఞాతము కాన నట్టి జ్ఞానము నిత్యకర్మలకు ఫలములేదుకాన నవి యకర్మలను
జ్ఞానము సంసారరూపాశుభమోక్షఫలకముగ శ్రుతియందెచ్చటను విధింపబడలేదు. మఱియు
యతీంద్రియార్థము శాస్త్రమువలన దెలియనగునుకాన నట్టిశాస్త్రము యేచటను నిత్యకర్మ
విజ్ఞానమునకు మోక్షఫలమును చెప్పటలేదు. ఈ విషయమున భగవద్వచనమే ప్రమాణ
మనెదవా? అట్టితీరున శ్రీకృష్ణపరమార్థ యేచటను యీగీతలయందు చెప్పియుండలేదు.

(10) అశుభమోక్షణాసంభవప్రదర్శనముచే కర్మమునం దకర్మదర్శనము నిరాకరింప
బడెను. ఈ న్యాయముచేతనే యకర్మమునందు కర్మదర్శనము కూడ నిరాకరింపబడెను. “నామ
బ్రహ్మే త్యుపాసీత, మనో బ్రహ్మే త్యుపాసీత” (నామమునందు బ్రహ్మదృష్టినుంచి యుపాసిం
పవలెను, మనస్సునందు బ్రహ్మదృష్టినుంచి యుపాసింపవలెనని) నామాదులయందు బహ్మ
దృష్టిని విధించినటుల ఫలార్థమై యకర్మమునందు కర్మదృష్టిని విధించుటచే నశుభరూపసంసార
మునుండి మోక్షణరూపముగు ఫలము పాప్తింపునని శకింపజచ్చదు. ఈ శ్లోకమునందు పర
మతమున నిత్యకర్మలకు కర్తవ్యతామాత్రమే వివక్షింపము. కాన నశుభమోక్షణరూపఫలము
కొఱ కకర్మమునందు కర్మదర్శనము విధింపబడుటలేదు. కాన పూర్వోక్తాశంకకిందవకాశము
లేదు. ఇచట యట్టివిధిలేకున్నను యట్టివిధిని కల్పించెదమనెదవా? నిత్యకర్మల కిచట కర్తవ్య
తామాత్రము చెప్పబడుటవలన నట్టికల్పనయు అనగా నకర్మమునందు కర్మదృష్టి విధింప
బడుచుండెనను కల్పనయు పరుని (వాది) యొక్క సిద్ధాంతమునకు విరుద్ధము.

గను, మాయామయమునుగను, పరమార్థసద్రూపభిన్నమునుగను యెవడు దెలిసికొనునో వాడు పరమార్థమును
దెలిసికొనినవాడగుటవలన బుద్ధిమంతుడు. అని వాస్తవికగుణముచేతనే యట్టివాడు స్తుతింపబడుచుండెను.
అనియునీశ్లోకమును వ్యాఖ్యానించిరి. “కర్మకురు” “కర్మప్రవక్ష్యామి” అని యనుష్ఠేయకర్మప్రస్తావనమునందు
తత్త్వజ్ఞాన మనవసరముగానట్టి వ్యాఖ్యానముకూడ నసంగతమే యగును. “కర్తురీష్ఠితమం కర్మ” అనునది
పారిభాషికము. అట్టిపారిభాషిక మాగమార్థనిర్ణయానర్థమగుటవలన నట్టిపారిభాషికముచే కర్మశబ్దమునకు
దృశ్యమర్థమని గ్రహించుటయు సంభవింపదు.

శాంకరభాష్యమ్—

తీతి విజ్ఞానా త్కించి త్ఫలం స్యాత్ | నాపి నిత్యాకరణం జ్ఞేయత్వేన చోదితం | నాపి కర్మా కర్మేతి మిథ్యాదర్శనా దశుభా నోక్త్యణం, బుద్ధిమత్సం, యుక్తతా, కృత్స్నకర్మకృత్వాదిచ

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

వాది మతమున నీ శ్లోకమునందు నిత్యకర్మలకు కర్తవ్యత్వము గూడ నవివక్షితమే. మరే మనిన? నిత్యకర్మానుష్ఠానమునందు ప్రవృత్తిగలుగుట కిచట 'నిత్యకర్మల నాచరింపనిచో ప్రత్యవాయము సంభవించును' అనెడి జ్ఞానము కర్తవ్యముగ మాత్రమే వివక్షిత మనెదవా? ఇచట వాదిని ప్రశ్నింపవలసియున్నది. "నిత్యకర్మలు విహితములుగాన నిత్యకర్మలయందు ప్రవృత్తి కలుగునా? లేక నిత్యకర్మల నాచరింపనిచో ప్రత్యవాయము (పాపము) ప్రాప్తించు నను జ్ఞానమువలన నిత్యకర్మలయందు ప్రవృత్తి కలుగునా? నిత్యకర్మల నాచరింపనిచో ప్రత్య వాయము కలుగునను జ్ఞానమువలననే నిత్యకర్మలయందు ప్రవృత్తి కలుగుననెదవా? అట్లులైన "అహ రహ స్సంధ్యా ముపాసీత" అనెడి నిత్యకర్మవిధానమున కానర్థక్యము ప్రాప్తించును. ఇట్టి శ్రుతికి వై యర్థ్యము నంగీకరించుట న్యాయము కాదు. అట్లులైన వేదమునకే యప్రామా ణ్యము ప్రాప్తించెడిని. కాన 'అహ రహ స్సంధ్యా ముపాసీత' యనెడి విధులవలననే నిత్యకర్మల యందు ప్రవృత్తిగలుగుచుండ నిత్యకర్మముల నాచరింపనిచో ప్రత్యవాయము ప్రాప్తించు ననెడి జ్ఞానమునకు నిత్యకర్మలయందు ప్రవృత్తియే ఫలమని జెప్పట నీలుపడదు. ఇట్టి జ్ఞానమునకు ఫలాంతరముగూడ గాన్పింపనందున 'నిత్యకర్మల నాచరింపనిచో ప్రత్యవాయము ప్రాప్తించు' ననెడి జ్ఞానము నిష్ఫలమే యగును.

మఱియు నిత్యకర్మాకరణమునందు కర్మదృష్టి విధింపబడినచో నిత్యాకరణ మాలంబన మగును ఏది యాలంబనమో యది ప్రధాన మగుటచే దానికే జ్ఞేయత్వము జెప్పవలయును.

యథార్థమును విచారించుచో 'కర్మణ్యకర్మ' అను శ్లోకమున కర్థ మిట్లు దెలిసికొనవగును. 'కర్మణో హ్యపి బోధవ్యం బోధవ్యం చ వికర్మణః | అకర్మణ్య బోధవ్యం' అను శ్లోకమునందు కర్మాకర్మవికర్మయొక్క పర్యవ సానము గవాన మగుటవలన బోధవ్యము (తెలిసికొనదగినది) అని జెప్పబడినది. అశ్లోకమునకే "కర్మణ్యకర్మ యః పశ్యేత్. సబుద్ధిమా నృసుష్యేషు" అనుశ్లోకము వ్యాఖ్యానము. అదియెట్లునైన? "కర్మణి" అనుపదముచే కర్మాకర్మవికర్మలు గ్రహింపవగును వాటియందు కాశ్రమమువలన తద్వైపరీత్యముచూడబడును. ఎట్లునైన? శ్రద్ధారహి తునిచే నాచరింపబడిన శ్రుతువు శ్రద్ధారహితుడగు నతనికి యకృతమైనదియగును. కాన నట్టికృతు వకృతువ యని కాశ్రమమువలన ననిపించుకొనును. దాంభికునిచే కృతువాచరింపబడినచో నట్టి కృతువు దాంభికునకు వికర్మ యని యనిపించుకొనును. ఈ విషయమే శ్రీకృష్ణపరమాత్మచే "అశ్రద్ధయా హుతం దత్తం తపస్తప్తం కృతం చ యత్ | అస దిత్యుచ్యతే పార్థ" (అశ్రద్ధచే హుతము, దత్తము, తపింపబడిన తపస్సు ఇట్టి కృతము అన్నియు యసత్తులే యని) జెప్పబడినది. మఱియు మరియొకస్థలమునందు "చత్వారి కర్మాణ్యభయంకరాణి భయం ప్రయచ్ఛ న్త్రయధాకృతాని | మానాగ్నిహోత్ర ముతమానమానం మానేనాధీత ముతమానయజ్ఞః" (మానాగ్ని హోత్రము, మానమానము, మానముచే నభిరము, మానయజ్ఞము అను నీనాల్గొకర్మలు కాశ్రమముచెప్పినవిధమున

కాంక్షభాష్యమ్—

ఫల ముపపద్యతే స్తుతి ర్వా | మిథ్యాజ్ఞాన మేవ హి సాక్షా దశుభరూపం కృతోఽన్యస్మా దశుభా న్మోక్షణం, న హి తమ స్తమసో నివర్తకం భవతి |

కాంక్షభాష్యతత్త్వబోధిని—

నిత్యకర్మాకరణ మభావరూప మగుటవలన నది తుచ్ఛమగుటచే నద్దానికి జ్ఞేయత్వము సంభ వింపదు. కాన నిత్యకర్మాకరణము జ్ఞేయ మనియు విధి సంభవము కాదు.

నిత్యకర్మాకరణ మభావరూపమగుటచే నసత్త్వవలనను, అట్టి యసత్తు నాలంబనముగ జేసి కొనినామాదులయందు బ్రహ్మాదృష్టివలె జ్ఞానము సంభవింపకున్నను ‘ఇది రజతము’ అను జ్ఞానము వలె ‘అకర్మ కర్మ’ అను జ్ఞానము సంభవించుననెదవా? ‘కర్మ అకర్మ’ అనెడి జ్ఞానము కాని ‘అకర్మ కర్మ’ అనెడి జ్ఞానము కాని మిథ్యాజ్ఞాన మగును. అట్టి జ్ఞానమాత్రమువలన నశుభ మోక్షణము ప్రాప్తింపనేరదు. మరియు అట్టి జ్ఞానికి బుద్ధిమత్త్వము, యుక్తత్వము, నిఖల కర్మకృత్త్వము అనెడి ఫలముకాని, స్తుతికాని ప్రాప్తింపనేరదు.

స్వప్నమునందు గలిగెడి మిథ్యాజ్ఞానమునకు లోకమున ఫల మనుభవసిద్ధమే. అట్లే ‘కర్మ అకర్మ’ అనెడి జ్ఞానము మిథ్యాజ్ఞాన మైనను యిట్టి జ్ఞానమునకు ఫలము ప్రాప్తింపవచ్చు నని శంకింపజనదు. అట్టిమిథ్యాజ్ఞానము సాక్షాత్తు అశుభరూపము. అట్టి యశుభరూప మగు మిథ్యాజ్ఞానమువలన నశుభరూపసంసారమోక్షణ మెటులు ప్రాప్తించును? (ప్రాప్తింపదనియే భావము.)

అశుభరూపమిథ్యాజ్ఞానమువలన యశుభనివృత్తి యేల కాదనెదవా? తమస్సు తమా నివర్తకము కానటుల యశుభమువలన యశుభము నివర్తింపనేరదు.

నాచరించినచో నభయము నొసంగును. అట్లు కానిచో భయమునే యొసంగును. అని చెప్పబడెను. అట్లే యాత్ర యార్త పరిత్రాణమునందు శక్తుడైనవాడార్తపరిత్రాణ మొనరింపక యుదాసీనుడైనచో నట్టివాని యాయాదాసీన్య రూపమగు నకర్మయు అర్తత్రాణము లేమింజేసి వికర్మ (నిషిద్ధకర్మ)యని యనిపించుకొనును. అగ్నిభానమొన రించిన దీక్షుతులుకాని, భగవద్ధ్యానాసక్తుడైనవాని సకాలమునందు (త్వత్త్వదేవానుష్ఠానకాలమునందు) పంచయజ్ఞ ముల నాచరింపనిచో నట్టి పంచయజ్ఞాకరణము “దీక్షితో న దదాతి” “సర్వధర్మా స్పృశ్యజ్య” అను వచనములవలన నిత్యకర్మకాలమున ప్రత్యవాయపేతువు, అవిహితము నగునన్యము నాచరించినందున కర్మయే యనిపించుకొనును. అట్లే హింస వికర్మ (నిషిద్ధకర్మ)యైనను “అగ్ని షోమియం పశు మాంసభేద” అను వాక్యము వలన యజ్ఞమునందు కాస్త్రవిహితమగు కర్మయేయని యనిపించుకొనును. పశువు వృధానష్టమైనచో అహింసయే విధ్యర్థానిష్ఠుత్తివలన కర్మయని యనిపించుకొనదు. కామకారముచే చేసినది కానందున వికర్మయనియు యపిపించు కొనదు. మతేమనిపించుకొనును? పరిశేషమువలన కృతమైనను యకృతమే కాన నకర్మయని యనుపించుకొనును. కొందరుదొంగలలో నొకదొంగవానిని రాజు శిక్షింపక విడిచినచో రాజయొక్క యట్టికర్మయు “స్తేనః ప్రముక్తో రాజనిషాపం మార్జి” (రాజు దొంగవానిని శిక్షింపక విడిచినచో రాజుయందు పాప మూలపాపమును).

శాంకరభాష్యమ్—

(11) నను కర్మణి య దకర్మదర్శన మకర్మణి వా కర్మదర్శనం న త నిర్మాణా జ్ఞానం కిం ? తర్హి గౌణం ఫలభావాభావనిమిత్తమ్ । న కర్మాకర్మజ్ఞానా దపి గౌణా త్ఫలస్యాశ్రయణాత్ ।

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

(11) “ఇదం రజతం” (ఇది రజతము) అనేజ్ఞానము సదసత్తులకు సామానాధికరణ్య మవగహించుటచే శుక్త్యవివేకపూర్వక మగుటంజేసి మిథ్యాజ్ఞాన మగును. ‘సింహో మాణవకః’ (మాణవకుడుసింహము) అనుజ్ఞానము మాణవకావివేకపూర్వకము కాదు. మరియు సదసత్తుల సామానాధికరణ్య మవగహించునదియు కాదు. కాన నీజ్ఞానము గౌణప్రత్యయ మనబడును. ఇట్టి ప్రత్యయమునకు ఫలము శౌర్యధైర్యములు కలవాడు మాణవకు డని తెలియుటయే. అట్లే కర్మమునం దేయకర్మదర్శనము, అకర్మమునం దేకర్మదర్శనము, కలవో యా

అనువాక్యమువలన నిషిద్ధకర్మయే (వికర్మయే) యని యనుపించుకొనును. యశిశ్వరుడు దొంగను క్షింపక నుపేక్షించినచో నాయతియొక్క యాకర్మ యకర్మ యనుపించుకొనును. అట్లే ఒకానొకడు మరియొకనిభార్య వ్యభిచరించుచుండ నద్దానినిచూచి యజమానునితో నీభార్య వ్యభిచరించుచుండెనని చెప్పిన నది సత్యమైనను యజమాని తనభార్యను హింసించుటవలన నాసత్యము హింసాఫలకమగుటంజేసి వికర్మయని యనిపించుకొనును. నిరక్షరకుక్షికాని, కొంచెము చదివినవాడుకాని రాజసభకు రాగా వానిని పరికించి యాస్థానవిద్వాంసుడు వీడు గొప్పవిద్వాంసుడని ప్రభువుతో పలికిన నాపలు కన్యతమైనను యావిద్వాంసునివాక్యమువలన యానిరక్షరకుక్షికి గొప్పదాన మొనరించుటవలన నాయన్యతము కాస్త్రవిహితకర్మయేయగును. కాన ‘కర్మణి’ అనుపదముచే చెప్పబడు కర్మాకర్మవికర్మలయందు ‘అకర్మ’ పూర్వోక్తవిధమున తద్వైపరీత్యమును యెనడు తెలిసికొనునో అట్టి కార్యాకార్య విభాగజ్ఞుడు బోధవ్యములను తెలిసికొనుటచే ‘బుద్ధిమాన్’ బుద్ధిమంతుడని జెప్పబడుచున్నాడు.

అట్లే ‘కింకర్మ’ అనుశ్లోకమునందు దేనియందు కవులకుకూడా (కాంతదర్శులకుకూడా) మోహముకలదో ఏ కర్మాకర్మజ్ఞానము అశుభమాక్షపేతువో అట్టికర్మాకర్మలను చెప్పెదని ప్రతిజ్ఞ చేయబడెనో దానికి ‘అకర్మణి చ కర్మ యః పశ్యే త్సయుక్తః’ అనునది వ్యాఖ్యానము. ఇటు చకారము జ్ఞానద్వయరూపసముచ్చయమును బోధించును ఈచెప్పుటవలన నెవడుబుద్ధిమంతుడు, యుక్తుడు అగునో వాడు నిఖలకర్మకృత్తుగును. కాని శేవల బుద్ధిమంతుడు కాని, శేవలయుక్తుడు కాని నిఖలకర్మకృత్తు కాడని తెలిసికొననగును. అది ఎట్లనిన ? ‘అకర్మణి క్రియాకూన్యము, కూటస్థము అగు వస్తువునందు ‘కర్మ’ స్పందతోగూడిన బాహ్యమగు గగనాదులను, అభ్యంతర మగు ప్రమాత్రాదికమును అధారాధేయభావముచేగాని, ఉపాదానోపాదేయభావముచేగాని, అధిష్టానాభ్యస్థ భావముచేగాని చూచుచునట్టి కాస్త్రవేత్తలు కర్మల నాచరించెదరు అందు అధారాధేయభావముచే జూచువాడు సాంఖ్యుడు. అసంగుడనగు నాయందు (అత్మయందు) కార్యకరణసంఘాతధర్మమగు కర్తాదికము అవిశేషమువలన స్ఫటికమునందు లోహియమువలె భాసించుచున్నదని సాంఖ్యుడు తలచును. రెండవవాడు కనకకుండలమువలె బ్రహ్మవలన జనించునట్టి యాసర్వము బ్రహ్మస్వరూపమేయని కర్మయు, తత్సాధనములు, నేను బ్రహ్మస్వరూపమే యని తలచుచు కర్మల నాచరించును. వీరిరువురు యుక్తులైనను అతిబుద్ధిమంతుడగు నయుక్తుడూకూడ కర్మల నాచరించును. అట్టియయుక్తునిచే నాచరింపబడినదంతయు యసద్రూపమే యగును కాని యశుభమాక్షణముకొలకు కానేరదు. ఈవిషయమునే “యో నా ఏతదక్షరం గార్హవిదిత్వాన్మిం ల్లోకే యజతి, దదాతి. తపస్తప్యతేపి

శాంకరభాష్యమ్—

నాపి శ్రుతహాన్యశ్రుతపరికల్పనయా కల్పి ద్విశేషో లభ్యతే | స్వశబ్దేనాపి శక్యం వక్తుం నిత్య కర్మణాం ఫలం నా స్త్యకరణాచ్చ తేమాం నరకపాత స్సాస్య దితి | తత్ర వ్యాజేన పరవ్యామో హరూపేణ “కర్మ ణ్యకర్మ యః పశ్యే” దిత్యాదినా కిమ్ ?

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

రెండును మిథ్యాజ్ఞానములు కావు. మరేమనిన ? గౌణప్రత్యయములు. ఈ ప్రత్యయములలో మొదటిది నిత్యకర్మలకు ఫలములేమింజేసి తన్నిమి త్తకమగు నకర్మదర్శనము. రెండవది నిత్యాకరణరూపమగు నకర్మము ప్రత్యవాయఫలనిమి త్తకమనెదవా ? అదియు నసంగతమే. ఏలన గౌణమగు “కర్మ మకర్మము, అకర్మము కర్మము” అనెడి విజ్ఞానమువలన ఫలము శ్రూయమాణమగుటలేదు. కాన కర్మాకర్మవిజ్ఞానము గౌణప్రత్యయమన్నను ప్రయోజనములేదు.

“కర్మ మకర్మ” మను గౌణవిజ్ఞానోపన్యాసవ్యాజముచే నిత్యకర్మలు కర్తవ్యములుగ వివక్షితములగుటవలన గౌణజ్ఞానమునకు ఫలము లేదనునది దూషణముకానేరదని శంకెంపఁ జనదు. అట్లయినచో శ్రుతహాన్యశ్రుతకల్పన సంభవించెడిని. అనగా శ్రుతమగు జ్ఞానమువలన నశ్రుతమోక్షాణరూపార్థమును పరిత్యజించుట, అశ్రుతార్థమును నిత్యకర్మానుష్ఠానమును కల్పిం చుట, అట్టికల్పనముచే విశేష మేమియు లేదు. నిత్యకర్మములకు ఫలము లేదు. అట్టి కర్మముల నాచరింపనిచో నరకపాతము తప్పదు. అనెడి స్వశబ్దములచేతనే చెప్పటకు శక్యమైనదికదా. అట్లుచెప్పక పరవ్యామోహరూపమగు “కర్మ ణ్యకర్మ యః పశ్యేత్” అనువ్యాజోక్తిచే జెప్పట యెందులకు ?

బహూని తర్హ సహస్రాన్యంతర దేవాస్య తద్భవతి” అను శ్రుతియు బోధించుచున్నది. ఎకడు యుక్తుడైనను జ్ఞాన విహీనుడగుటవలన నకార్యమునుకూడ చేయునో అట్టివాడు పాపసంబంధము లేకుండగ జేయునట్టి యపరోక్ష జ్ఞానముయొక్క లేమింజేసి ప్రత్యవాయము కలవాడగును. అవిద్యావిద్యాశబ్దములచే జెప్పఁబడు నీకర్మపరోక్ష జ్ఞానములకు సముచ్చయమును, “విద్యాం చావిద్యాం చ” అను శ్రుతిబోధించుచున్నది.

లేక, కర్మయం దకర్మదర్శనము రెండువిధములు. ఒకటి పరోక్షరూపము; రెండవది యపరోక్షరూపము. ఆరెంటిలో పరోక్షజ్ఞానముకలవాడు జ్ఞానకర్మసముచ్చయము ననుష్ఠించువాడు బుద్ధిమంతుడు ననిపించుకొనును. అపరోక్షరూపము రెండువిధములు. ఒకటి యుపాస్యసాక్షాత్కారరూపము; రెండవది తత్త్వసాక్షాత్కారరూపము. అందు ఉపాస్య సాక్షాత్కారము. వ్యాకృతోపాస్యసాక్షాత్కార మనియు, అవ్యాకృతోపాస్య సాక్షాత్కారమనియు రెండువిధములు, వ్యాకృత మన కార్యమనియు, అవ్యాకృతమనగ కారణమనియు గ్రహింపనగును వ్యాకృత (నూత్ర) కార్య) మగు నుపాస్యసాక్షాత్కారముకలవాడు దేహమునం దహంకారము లేనివాడగుటవలన యోగశాస్త్రమునందు ‘విదేహుడు’ అని చెప్పఁబడును. కారణ (అవ్యాకృత) మగు నుపాస్యసాక్షాత్కారము కలవాడు “ప్రకృతియందు లయముకలవాడు” అని చెప్పఁబడును. ఈవ్యాకృతావ్యాకృతోపాసనలు సంభవాసంభవసంజ్ఞలు కలవై వీటిసముచ్చయము “అత్వ దేహహం స్సంభవా దన్యదాహం రసంభవాత్ | ఇతి శుశ్రుమ పూర్వేషాం యే న స్తద్వ్యాచచక్షిరే || సంభూతిం చ వినాశం చ

శాంకరభాష్యము:—

(12) తత్త్వైవం వ్యాచక్షాణేన భగవతోఽక్తం వాక్యం లోకవ్యామోహార్థ మితి వ్యక్తం కల్పితం స్యాత్ | న చైత చ్చద్వరూపేణ వాక్యేన రక్షణీయం వస్తు, నాపి శబ్దాన్త

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(12) ఈశ్లోకమునందు వృత్తికారులు చెప్పిన విధమున శ్రీకృష్ణపరమాత్మచే నీవాక్యము చెప్పబడినచో లోకవ్యామోహార్థ మిది కల్పింపబడిన దని సువ్యక్తమే. అట్లగుచో పరమాత్మ యగు శ్రీ. కృష్ణపరమాత్మకు వంచకత్వ మాపాదిత మగునుకాన నీవృత్తికారవ్యాఖ్యాన ముపేక్షణీయము.

నిత్యకర్తానుష్ఠానసిద్ధ్యర్థము వ్యాజరూపమైనను భగవద్వచన ముచితమే యని శంకింప జనదు. “నిత్యకర్త లాచరింపవలయు” నను స్వశబ్దముచేతనే నిత్యకర్తానుష్ఠానము సిద్ధించు చుండ ఇట్టి వ్యాజరూపమగు వాక్యముచే రక్షింపదగినది కాదు. నిత్యకర్తానుష్ఠానరూపమగు వస్తువు- సుబోధత్వసిద్ధ్యర్థ మాత్మప్రతిపాదనము తిరిగి తిరిగి చేయబడుచో, అట్లే నిత్యకర్త ముల యనుష్ఠానము యోగ్యముగ దెలియబడుటకు “కర్త ణ్యకర్త” అని భగవంతుడు శబ్దాంతరముచే జెప్పుట న్యాయమే యని యనెదవా? “కర్త ణ్యకర్త” అను వాక్యమునకు నిత్య కర్తానుష్ఠానవాచకత్వము లేమింజేసి శబ్దాంతరముచే తిరిగి తిరిగి చెప్పబడినచో సుబోధ మగు ననియు జెప్పుటకు వీలుపడదు.

యస్త జ్యేదోభయగ్ం సః | వినాశేన మృత్యుం శీర్త్వా సంభూత్యాఽమృత మశ్నుతే” అను నీశావాస్యశ్లోకచే పబడుచున్నది. ఇట్టి యవ్యాకృతోపాస్యసాక్షాత్కారముకలవాడు “యుక్తుడు” అని చెప్పబడును. ఇట్టి వానికికూడ ముందుకర్తవ్యము కలదు కాన నితడుకూడ కృత్స్నకర్మకృత్తు కాదు. మఱి యెవడు కృత్స్నకర్మ కృత్తు? అనిన నెవనికి కర్మబాధపురస్సరముగ ముఖ్యమగు నకర్మదర్శనముకలదో యట్టివాడే కృతకృత్యుడగుటవలన ముఖ్యమగు కృత్స్నకర్మకృత్తుగును. ఈముగ్ధిలో మొదటివాడు దేహాభిమానముకల మనుష్యులలో బుద్ధిమంతుడు, క్రాంతదర్శికానందున కవి కాదు. (కవియనగ క్రాంతదర్శియని యర్థము). మిగిలిన యిరువురు అనగా వ్యాకృతోపాస్యసాక్షాత్కారముకలవాడు, అవ్యాకృతోపాస్యసాక్షాత్కారము కలవాడు క్రాంతదర్శులయినను తత్త్వవిషయ మున మాధులగుటఁజేసి కవులయినను ఆత్మతత్త్వమున మోహితు లనబడుదురు. వీరిలకు వ్యవధానముగ (అలస్యముగ) సంసారమునుండి ముక్తి కలుగును. ఉత్తముడు (తత్త్వసాక్షాత్కారమంతుడు) జీవించియుండగ నే సంసారమునుండి ముక్తుడగును. అని ‘కర్మ ణ్యకర్మ యః పశ్యేత్” అను శ్లోకమున కర్థమని నాకు నోచుచున్నది. “వ్యాఖ్యాతు రపి మే నాస్తి భాష్యకారేణ తుల్యతా | గుహావద్యోతినోఽప్యస్తి కిం దీపస్యార్కతుల్యతా” (వ్యాఖ్యాత నగు నాకు భాష్యకారులగు శ్రీమచ్ఛంకరభగవత్పాదులతో సామ్యము లేదు. గుహానుమాత్రము ప్రకాశింపఁజేయు దీప మునకు జగదవభాసకుండగు సూర్యునితో సామ్య మెన్నడైన సంభవించునా? సంభవింపదు.)

లేక కర్మాకర్మలను వక్తవ్యములుగను, బోధవ్యములుగను ప్రతిజ్ఞ జేసినందున నీశ్లోకమునం దాకర్మాకర్మలక్షణములను ప్రదర్శించుట యుక్తమని వ్యాఖ్యానింపదగినది. కాన ఏది యకర్మవిశేషతమో యదియేకర్మ, ఇతరమైనది కాదని కర్మలక్షణము. అట్లే యేది కర్మవిశేషితమో యది యకర్మ. ఇతరమైనది కాదని యకర్మలక్ష

శాంకరభాష్యమ్—

‘రేణ పునః పున రుచ్యమానం సుబోధం స్వాదిత్యేవం వక్తుం యుక్తం ‘కర్మ జ్యేవాధికార స్తే’ (గీ-2-47) ఇత్యత్ర హి స్ఫుటతర ఉక్తోఽర్థో న పున ర్వక్తవ్యో భవతి | సర్వత్ర చ ప్రశస్తం బోధవ్యం చ కర్తవ్య మేవ న నిష్ప్రయోజనం బోధవ్య మిత్యుచ్యతే |

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

మఱియు “కర్మజ్యేవాధికారస్తే” అనుచోట స్పష్టముగ నీ నిత్యకర్తానుష్ఠానము చెప్పఁ బడుటచే తిరిగి చెప్పదగిన విషయ మేదియు లేదు.

ఇంతవర కగు గ్రంథముచే కర్తాకర్మవిజ్ఞానవ్యాజమున నిత్యకర్తానుష్ఠానక ర్తవ్యతయందు తాత్పర్య మను వృత్తికారమతము నిరాకృతము. “కర్మ మకర్మము” అను జ్ఞానము గౌణ మను పక్షము కూడ సంభవము కాదు. ఏలన ? లోకమునందు, వేదమునందు ప్రశస్తమగు దేవతాదితత్త్వము, అనుష్ఠానార్థమగు నగ్నిహోత్రాదికము, దెలిసికొనదగినది. నిష్ఫలమగు కాకదంతాదికము దెలిసికొనదగినది కాదు. కాన కర్మయం దకర్మదర్శనము, అకర్మమునందు కర్మదర్శనము గౌణ మగుటచే ప్రశస్తము కాదు. కర్తవ్యముకాదు. కాన నీగౌణదర్శనము బోధవ్య మని చెప్పుటకు తగదు.

జము. అని వ్యాఖ్యానింపదగును. శ్లోకమునందలి యక్షార్థమేమనిన ? “కర్మణి” సాధనములతోకూడిన యజ్ఞాదికమునందు “అకర్మ” క్రియాకూన్యము, కూటస్థము నగు బ్రహ్మస్వరూపమును “యః పశ్యేత్” ఎవడు చూచునో, అనగా కర్మయందు, కర్మాంగములయందు బ్రహ్మదృష్టి నధ్యసింపవలయుననుట. అదియెట్లునిన ? “అహం క్రితు రహం యజ్ఞ స్వధా హ మహ మాషధం | మంత్రో హ మహ మేనాజ్య మహ మగ్ని రహం హుతమ్” క్రితువు, యజ్ఞము, స్వధాకారము, సోమరసము, మంత్రము, ఆజ్యము, అగ్నియు, హోమముచేయ బడు చరుపుకోడాకాదికము నేనే) అనిచెప్పినరీతిని యజ్ఞతదంగములయందు బ్రహ్మదృష్టి నధ్యసింపవలయును. అనగా యజ్ఞ తదంగములు బ్రహ్మస్వరూపమే యని యుపాసన చేయవలెను. అట్లుకానిచో నేది చేయబడునో యది వృథాచేష్టారూపమే యగును. కనుకనే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “గహనా కర్మణో గతిః” కర్మయొక్కగతి గహనము. దుర్బోధము (దెలిసికొనుట శక్యముకానిది) అని చెప్పియుండెను

కర్మయం దధ్యసింపబడునట్టి యకర్మ యనునదియేది ? అని ప్రశ్నించెదవా ? (ఆవిద్యావస్థయందు) ఏ యాత్మయం దీపుణ్యపాపాత్మకమగు కర్మ చూడబడుచుండెనో “పుణ్యో వై పుణ్యేన కర్మణా భవతి పాపః పాపేన” (పుణ్యముకలవాడు పుణ్యకర్మచేతను, పాపముకలవాడు పాపకర్మచేతను పుట్టుచుండెను.) అని శుక్రియు చెప్పుచుండెనో అట్టి పుణ్యపాపకర్మల ఫలమగు సుఖదుఃఖములుగూడ “నేను సుఖవంతుడను, నేను దుఃఖవంతుడను” అని దేనియం దనుభూయమానమగుచున్నచో, అట్టి ప్రత్యక్షేతనుడగునాత్మయే “అకర్మ” అనుకర్తార్థము. అట్టియాత్మయందే యీకర్మ స్పంద (చలన) రహితమగునట్టియు సర్పరూపము కానట్టి రజ్జువు (తాడు) నందు చలనక్రియగల సర్పమువలె నధ్యస్తమని యెవడు దెలిసికొనునో యని శ్లోకస్థమగు నక్షరముల యర్థము. దీనిభావమేమనిన ? ఎట్లు రజ్జువునం దధ్యస్తమగు సర్పమును చూచుచు “ఇది సర్పముకాదు మరేమనిన రజ్జువు” అని యుపదేశించినను విశేషశక్తిప్రాబల్యమువలన పురోవర్తివస్తువునందు రజ్జుత్వమును దెలిసికొనని మానవునికూర్చి “ఈసర్పమును రజ్జుదృష్టిచే నుపాశించుము” అని నియోగించిన నామానవుడట్లే రజ్జుదృష్టిచేనుపా

శాంకరభాష్యమ్.—

(13) నచ మిథ్యాజ్ఞానం బోధవ్యం భవతి, తత్ప్రతిత్వపస్థాపితం వా వస్తాభాసం । నాపి నిత్యానా మకరణా దభావా త్ప్రత్యవాయభావోత్పత్తిః ‘నాసతో విద్యతే భావ’ (గీ.2-16) ఇతి వచనాత్ ‘కథ మసత స్సజ్జాయేతే’ తి చ దర్శితమ్ । అసత స్సజ్జన్మప్రతిషేధా దసత స్స దుత్పత్తిం బ్రువతాఽసదేవ సద్భవే త్సచ్చాస ద్భవే దిత్యుక్తం స్యాత్ । తచ్చాయుక్తం సర్వ ప్రమాణవిరోధాత్ ।

(14) నచ నిష్ఫలం విదధ్యా త్కర్మశాస్త్రం దుఃఖస్వరూపత్వా ద్దుఃఖస్య చ బుద్ధిపూర్వక తయా కార్యత్వానుపపత్తేః । తదకరణే చ నరకపాతాభ్యుపగమేఽనర్థాయైవోభయథాపి కరణేఽ

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని.—

(13) కర్తాదులు మాయామాతృములు కాన తద్విషయకజ్ఞానము గౌణమైనను మిథ్యా జ్ఞానమే యగును. కాన నట్టి మిథ్యాజ్ఞానము దెలిసికొనదగినది కాదు. అట్టిజ్ఞానము తెలిసికొన దగినది కాకున్నను యజ్ఞానవిషయము బోధవ్య మగునని శంకింపజనదు. అట్టి జ్ఞానముచే సిద్ధించునది వస్తాభాసమే యగును. కాన నాభాసమునకు వస్తుత్వము లేమింజేసి నదియు బోధవ్యము కానేరదు. నిత్యకర్మముల యకరణము ప్రత్యవాయపేతు వగుటంజేసి యకర్మ కర్మ మనబడును. గౌణీవృత్తిచే నని జెప్పటయు సమంజసము కాదు. “నాసతో విద్యతే భావః” అను గీతావచనముచేతను, “కథ మసత స్సజ్జాయేత” అను ఛాందోగ్యషష్ఠప్రపాఠక శ్లోచితను, యసత్తు వలన సత్తు పుట్టదని నిషేధించుటవలన నిత్యకర్తాకరణమనెడి యభావము వలన ప్రత్యవాయ మనెడి భావపదార్థము పుట్టనేరదు. అట్లు కాక యసత్తువల్ల సత్తు జనించునని చెప్పినచో నీవు యసత్తు సత్తగుననియు సత్తు యసత్తగుననియు చెప్పినవాడవగుదువు. నిరస్త సమస్తతత్త్వములుకలదానికి యత్కించి తత్త్వము నంగీకరించినచో, సర్వప్రమాణముల కప్రమాణ్యము ప్రాప్తించెడిని. (అదియెట్లునిన ? ప్రత్యక్షానుమానోపమానశబ్దార్థాపత్త్యనుప లబ్ధులను నవి ప్రమాణములు. ఇట్టి ప్రమాణములకుకూడ గోచరము కానట్టియు, నిరస్తసమస్త తత్త్వములు కల వంధ్యాపుత్ర, శశశృంగ, గగనారవిందములకు కూడ తత్త్వ మంగీకరించిన పై ప్రమాణముల కచట ప్రవృత్తి లేమింజేసి ప్రమాణము లప్రమాణములు కావలసివచ్చును).

(14) నిత్యకర్తానుష్ఠానము దుఃఖరూపములగుటవల నట్టినిత్యకర్మములను నిష్ఫలముగ కర్మ శాస్త్రము విధింపదు. నిత్యకర్మము దుఃఖరూపమైనను సాధ్యమగుటచే కార్యము. కాన నట్టి దానిని విధించు విధియు సంభవించుననెదవా ? అట్లుగుచో దుఃఖరూపము నెవడును బుద్ధి

సించిన నట్టియు పాపనాదార్థ్యముచే సర్పమునుమరచి రజ్జుతత్త్వమునె దెలిసికొనునో, ఎవడు “ఇదిసర్పము కాదు రజ్జువు” అనువాక్యమువలననె రజ్జుతత్త్వముదెలిసికొనునో నట్టివానికిప్రత్యయావృత్తిరూపమగు నుపాసనతో పనిలేదు. అట్లే యకర్మకర్తాధ్యక్షమగు నాత్మయందధ్యక్షమగు కర్తాదికమును “తత్త్వమసి” అనువాక్యమువలన బాధింపజేసి యాత్మకీర్తిపత్తి (జ్ఞానము) శుద్ధసత్త్వనకు కలుగును. మఱియుకనికి (“తత్త్వమసి” అనువాక్యము

కాంక్షరభాష్యమ్—

కరణే చ శాస్త్రం నిష్ఫలం కల్పితం స్యాత్ । స్యాభ్యుపగమవిరోధ శ్చ నిత్యం నిష్ఫలం కర్మే.
త్యభ్యుపగమ్య మోక్షఫలాద్యేతి బ్రువతః । తస్మా ద్యథాశ్చ త ఏవార్థః 'కర్మ ణ్యకర్మ య'
ఇతిత్యాదేః । తథా చ వ్యాఖ్యాతోఽస్మాభిః శ్లోకః ।

॥౧౮॥

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని—

పూర్వకముగ నాచరింపడు కాన నట్టి కర్మమునకు కార్యత్వము సంభవింపనందున దానిని విధించు విధి వ్యర్థము.

నిత్యకర్మలకు స్వర్గాదిఫలములు లేకున్నను అట్టి కర్మముల నాచరింపనిచో నరకపాత మావశ్యకమగుటచే యట్టి నరకపాతము సంభవింపకుండుటకు నిత్యకర్మము లావశ్యకములు. కాన వాటిని విధించు విధివాక్యము వ్యర్థము కానేరదందువా? అట్లులేన నిత్యకర్మము లాచరించుట వలన దుఃఖము ప్రాప్తించును. ఆచరింపనిచో నరకపాతము తప్పదుకాన నుభయథా అనగా నిత్యకర్మానుష్ఠానమునందును, నిత్యకర్తానుష్ఠానమునందును యనర్థమే కల్పింపబడుటవలన శాస్త్రము నిష్ఫలమైన దని కల్పించినట్లగును. నిత్యకర్మలకు స్వర్గాదిఫలము లేకున్నను మోక్ష ఫలము సంభవించునుగాన నిత్యకర్మము లావశ్యకములు. ముముక్షువుచే నాచరణీయములు కాన వాటిని విధించుట సమంజసమే యనెదవా? అట్లు నీవు చెప్పినయెడల నిత్యకర్మలకు ఫలము లేదని నీవు ప్రథమమున జెప్పి, యనంతరమున మోక్షము ఫల మని జెప్పినచో నీ మతమునకే విరోధము వాటిల్లును. (కాన నిత్యకర్మములకు ఫలము లేనందున నట్టి కర్మముల నకర్మములుగను, నిత్యకర్తాకరణము ప్రత్యవాయఫలక మగుటచే నాయకర్మము కర్మముగను నెవడు దెలిసి కొనునో వాడు బుద్ధిమంతుడు, యోగి, నిఖిలకర్మకృత్తు, అని వ్యాఖ్యానించిన వృత్తికార వ్యాఖ్యాన మెటుల చూచినను సరిపడనందున నది యుపేక్షణీయము. కాన నీ 'కర్మ ణ్యకర్మ యః పశ్యేత్' అను శ్లోకమునకు యథాశ్చ తార్థమునే గ్రహించుడు. ఈ శ్లోకమున కా యథా శ్చ తార్థ మేదనిన? ఎట్టితీరున విరోధములు వాటిల్లవో యావిధమున వృత్తికారమతనిరాసకు పూర్వమునందే యీ శ్లోకము మాచే వ్యాఖ్యానింపబడెను. (దానిని చూడుడు!!) ॥౧౮॥

మన నాత్మజ్ఞానము కలుగనివానికి) కర్తాదుల నకర్మ (బ్రహ్మ) దృష్టిచే నుపాసించువాని కుపాసనాదార్థ్యము. మన కర్తాదికము తిరోహితమై యకర్మ (బ్రహ్మ) తత్త్వజ్ఞానము సంభవించును. అనిభావము.

లేక, కర్మయం దకర్మదృష్టివలె నిషిద్ధకర్మసహితమగు విహితాకరణరూపమగు నకర్మయందుకూడ 'నకర్మ' (బ్రహ్మ)దృష్టిని చేయదగదని యాశంకించి "కర్మ ణ్యకర్మ" అని చెప్పెను. విహితాకరణమునందు, నిషిద్ధాచరణ మునందు కర్మదృష్టియే చేయవలెను. విహితాకరణరూపమగు నకర్మమలన భయపడెడివాడు శాస్త్రవిహితకర్మను బ్రహ్మదృష్టిచే చేయవలెను. అట్లే విహితాకరణము, నిషిద్ధకర్మయు బ్రహ్మదృష్టిచే చేయవలెను. అని అర్థము.

గీ॥ యస్య సర్వే సమారమ్భాః కామసంకల్పవర్జితాః ।

జ్ఞానాగ్నిదగ్ధకర్మాణం త మాహుః పండితం బుధాః ॥

॥౧౯॥

పదవిభాగము:— యస్య-సర్వే-సమారమ్భాః--కామసంకల్పవర్జితాః--జ్ఞానాగ్నిదగ్ధకర్మాణం-తం-

అహుః-పండితం-బుధాః ।

॥౧౯॥

ప్రతిపదార్థము:— యస్య=ఎవనియొక్క; సర్వే=నిఖిలమైన; సమారమ్భాః=కర్మములు; కామసం-

కల్పవర్జితాః, కామ=కామముచేతను, సంకల్ప=కామమునకు గారణమగు సంకల్పముచేతను, వర్జితాః=విడిచిపెట్టబడినవై; భవంతి=(ఈ పద మధ్యాహర్యము) అగుచున్నవో; జ్ఞానాగ్నిదగ్ధకర్మాణం, జ్ఞాన=కర్మమునం దకర్మాదిదర్శనరూప మగు జ్ఞాన మనెడి; అగ్ని=అగ్నిహోత్రముచే; దగ్ధ=తగులపెట్టబడిన; కర్మాణం=కర్మములు కల; తం=ఆ పురుషుని; పండితాః=బ్రహ్మజ్ఞేతరు; పండితం=అత్మజ్ఞానినిగ; అహుః=చెప్పుచున్నారు. ॥౧౯॥

శాంకరభాష్యమ్—

తదేత త్కర్మ కర్మాకర్తాదిదర్శనం స్తూయతే—యస్యేతి । యస్య యథోక్త దర్శన సర్వే యావన్ సమారమ్భాః కర్మాణి సమారభ్యన్ ఇతి సమారమ్భాః కామసంకల్పవర్జితాః కామైస్తత్కర్మైశ్చ సంకల్పైర్వర్జితా ముద్భవ చేష్టామాత్రా అనుష్ఠీయన్తే ప్రవృత్తేనచే ల్లోక

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

‘యస్య సర్వే’ అను శ్లోకముచే పూర్వమునందు చెప్పబడిన కర్మమునం దకర్తాదిదర్శనము స్తుతించుచుండెను. కర్మమునం దకర్తాదిదర్శనముగల యే పురుషునియొక్క నిఖిల కర్మములు కోరికచేతను, అట్టి కోరికకు పూర్వరంగ మగు సంకల్పముచేతను వర్జితములొ—ఇట కామసంకల్పవర్జితము లగుచో నతి డాకర్తల నెందుల కాచరించుననెదవా? వ్యర్థముగ చేష్టామాత్ర

(అనగా విహితమగు కర్మలను పరిత్యజించుట యబ్రహ్మస్వరూపమే, పరదారాభిమర్శన పరద్రవ్యాపహరణము బ్రహ్మమే, అన్యతవదనము బ్రహ్మస్వరూపమే, కలంజభక్షణము బ్రహ్మస్వరూపమే, అశునపలాండు భక్షణము బ్రహ్మస్వరూపమే యని బ్రహ్మదృష్టిచే పరదారా భిమర్శన, పరద్రవ్యాపహరణ, అన్యతవదన, అభిక్ష్య భక్షణాదిక మాచరింపవలదు మతేమనిన ? పరదారాభిమర్శనాదికము కర్మయే. ఇట్టి కర్మము నిషిద్ధమను దృష్టి నాశ్రయించి పరదారాభిమర్శనాదికమును పరిత్యజింపుడు. ఇక శాస్త్రవిహితమగు కర్మము బ్రహ్మస్వరూపము, తిదంగములు బ్రహ్మస్వరూపము, కర్తృదికము బ్రహ్మస్వరూపము అను బ్రహ్మదృష్టిచే నుపాసించుచు నట్టి కర్మం నాచరింపుడు. అట్లైన నుపాసనాదార్థ్యమువలన కర్తృదికము నివృత్తమై బ్రహ్మతత్త్వసాక్షాత్కారము కలిగి ముక్తు లగుదురు. ఇట్టివారే బుద్ధిమంతులు, యుక్తులు అగుదురు కనుక నే వారు నిఖిలకర్మలనాచరించిన వారగుదురని జ్ఞానిని స్తుతించెను. ॥౧౯॥

—♦ రవ అధ్యాయము ౧౯వ శ్లోక వ్యాఖ్యానిశేషములు ♦—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— పూర్వమునందు జెప్పబడిన విధమున యెవడు పరమార్థదర్శియో అట్టివానికి కర్మత్వాభిమానము లేమింజేసి కర్మలేపము (కర్మసంబంధము) సంభవింపదని “యస్య సర్వే” అను శ్లోకము మొదలుకొని ‘బ్రహ్మార్పణం...బ్రహ్మకర్మసమాధిసా’ అను శ్లోకమువరకు విస్తారముగ జెప్పబడుచుండెను.

పూర్వమునందు జెప్పబడిన యేపరమార్థదర్శియొక్క లోకీక జైదికకర్మలు ఫలత్పష్టారహితములు, నేను చేయుచుంటినను కర్మత్వాభిమానరహితములు నగునో అట్టివానిని కర్మాదులయం దకర్మాదులదర్శనమనెడి జ్ఞానాగ్నిచే దగ్ధమైన శుభాశుభకర్మలు కలవానినిగను పరమార్థదర్శినిగను బ్రహ్మజ్ఞేతరు చెప్పుదురు. పరమార్థదర్శికి శుభాశుభకర్మములు జ్ఞానాగ్నిచే దగ్ధమగునని “తదధిగమ ఉత్తరపూర్వాభయో ర్జ్ఞేషవినాశా తద్వ్యప

శాంకరభాష్యమ్—

సంగ్రహార్థం నివృత్తేనచే జీవనమాత్మార్థం తం జ్ఞానాగ్నిదగ్ధకర్మాణం కర్తాదా వకర్తాదిదర్శనం జ్ఞానం తదేవాగ్ని స్తేన జ్ఞానాగ్నినా దగ్ధాని శుభాశుభలక్షణాని కర్తాణి యస్య త మాహుః పరమార్థతః పణితం బుధా బ్రహ్మవిదః ।

||౧౯||

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

ములే యాకర్మములగును అందున ప్రవృత్తికలవాడై చేసినచో యాకర్మము లోకసంగ్రహార్థమగును. నివృత్తుడై యాచరించినచో జీవనమాత్మార్థమగును. కాన పూర్వోక్తమగు కర్మమునం దకర్మదర్శనమనెడి యాత్మజ్ఞానరూపమగు నగ్నిచే నాశనమొనరింపబడిన శుభాశుభములనెడి కర్మములుకల యాపుగుషుని బ్రహ్మవేత్తలు పరమార్థముగ నిత డాత్మజ్ఞానియని చెప్పుచుండిరి.

||౧౯||

దేశాత్ బ్రహ్మజ్ఞానమకలిగినచో ఆ గామికర్మలసంబంధముండదు. సంచితమగు పాపకర్మలు నశించునని బ్రహ్మసూత్రము స్పష్టముగ బోధించుచున్నది.

శంకరానందీయము:— “యథా పుష్కరపలాళ ఆపో న క్లిష్యంతే” తామరాకుయందుంచిన యుదకము తామరాకున కంటనటుల యెడడు కర్మయం దకర్మత్వదర్శనముచే శరీరయాత్ర మపయుక్తములు, జ్ఞానసమానకాలీనములునగు సర్వకర్మలను విశ్లేషను పొందిచుకొనునో (నశింపజేసుకొనునో) అట్టిపురుషుడే పండితుడని “యస్యసర్వే” అనుశ్లోకముచే బోధించుచుండెను.

ఏబ్రహ్మజ్ఞేత్తయొక్క “సమారంభాః సమ్యక్సేహేంద్రియాదిభి రేవారభ్యంతే క్రియంత ఇతి” ప్రాణరక్షణమాత్రోపయోగియగు సేహేంద్రియాదులచే చేయబడు నిఖిలకర్మలు “కామసంకల్పవర్జితాః” దీనిచే కాదగినదను యిచ్చావేగమునకు కారణమగు సమ్యక్త్వబుద్ధి (మంచిదనుబుద్ధి) అట్టివాటిచే కూన్యమై— అనగ ఏజ్ఞానికర్మలు ఆకలిమొదలగువాటివలె తాత్కాలిక మగునో “జ్ఞానాగ్నిదగ్ధకర్మాణం” నేను కూటస్థాసంగచిద్రూపుడను, కర్తను, భోక్తను, శ్రోతను, ద్రష్టను, వక్తను కాను’ అనెడి యాత్మయం దాత్మభావాపత్తిచే దేహ, తద్ధర్మ, తత్కర్మ, సుఖముల కసంగత్వదర్శనమనెడి యగ్నిచే దగ్ధమైన విహితావిహితములు, దౌషాధికములు నగు నిఖిలకర్మలుకల యావిద్వాంసుని శాస్త్రజ్ఞులు జీవన్ముక్తునిగను, మహాపురుషునిగను చెప్పుచుండిరి. ‘పండితః’ అనగా ‘పండా=కల్యాణీ సర్వత్ర బ్రహ్మమాత్రావగాహీన్యఖండాత్మికావృత్తిరస్య సంజాతేతి పండితః’ అనగా మంగళప్రదమైనట్టియు, నిఖిలమునందు బ్రహ్మమాత్రస్వరూపము నవగహించిన నఖండాత్మకవృత్తికలవాడు పండితుడు.

ఇచట “కామసంకల్పవర్జితాః” అనిచెప్పటచే— “యద్యద్ధి మరుతే జన్తు స్తత్తత్కామస్య చేష్టితమ్” (జీవుడు దేనినిచేయునో అదెల్లము కామని చేష్టితమ్) అను న్యాయానుసారము కర్మలయందు ప్రవృత్తికారణము కాముడు. అట్టి కామనకు కారణము కార్యముల సంకల్పమే. అట్టిసంకల్పమేలేనిచో స్వార్థమునుకూర్చికొని, పరార్థమునుకూర్చిగాని విద్వాంసునకు ప్రవృత్తి యనుపపన్నమై, శరీరయాత్రవశిష్టమై తాత్కాలిక మగును. అందుకూడ కామాదులు లేమింజేసి వేగవర్జితమై జ్ఞానాగ్నిచే నిర్దగ్ధ మగునని నూచింపబడెను.

నీలకంఠీయము:— ఆజ్ఞానులకు కర్మయం దకర్మభావనను దృఢపరచుటకు విద్వాంసుల కర్మదర్శనమును స్తుతించుచుండెను. ఏవిద్వాంసుని కర్మలు ఫలచ్ఛేదన, “నేను దీనిని చేయుచుంటిని” అనెడి యభిమానముచేతను కర్మితములలో అట్టి విద్వాంసుని— కర్మాదులయం దకర్మదర్శనముచే అంకురీభావములేనివాటిగ చేయబడిన శుభాశుభకర్మలు కలవానినిగను, పండితునిగను విద్వాంసులు చెప్పుచుండిరి.

||౧౯||

గీ॥ త్యక్త్వా కర్మఫలాసంగం నిత్యతృప్తో నిరాశ్రయః ।

కర్మణ్యభిప్రవృత్తోఽపి నైవ కించిత్కరోతి సః ॥

॥౨౦॥

పదవిభాగము:— త్యక్త్వా-కర్మఫలాసంగం-నిత్యతృప్తః-నిరాశ్రయః-కర్మణి-అభిప్రవృత్తః-అపి-
న-ఏవ-కించిత్-కరోతి-సః ।

॥౨౦॥

ప్రతిపదార్థము:— యః=ఏపుడువాడు; కర్మఫలాసంగం, కర్మ=కర్మములయం దభిమానమును, ఫలాసంగం=ఫలమునం దాసక్తిని; త్యక్త్వా=విడచి; జ్ఞానేన=(ఈ పద మధ్యాహార్యము) యథోక్తమగు జ్ఞానముచే; నిత్యతృప్తః=నిత్యతృప్తుడై, (అనగా విషయములయందు కోరిక లేనివాడై); నిరాశ్రయః=దృష్టమగునిష్టఫలము, అదృష్టమగు నిష్టఫలము, అదృష్టమగు నిష్టఫలములకు యేది సాధనమో యట్టి సాధనరహితుడై; తత్తే=(ఈ పదమధ్యాహార్యము) ఉండునో; సః=అట్టివాడు; కర్మణి=కర్మమునందు; అభిప్రవృత్తోఽపి=అంతట ప్రవృత్తుడైనను; కించిత్=కొంచము కర్మమునైన; నకరోత్యేవ=చేయనివాడే యగుచున్నాడు.

॥౨౦॥

శాంకరభాష్యము:—

(1) యస్త్వకర్తాదిదర్శి సోఽకర్తాదిదర్శనా దేవ నిష్కర్తా, సంన్యాసీ జీవనమాత్రార్థచేష్ఠస్స స్కర్మణి న ప్రవర్తతే యద్యపి ప్రాగ్వివేకతః ప్రవృత్తః । యస్తు ప్రారబ్ధకర్తా స న్నుత్తర కాల ముత్పన్నాత్మసమ్యగ్దర్శన స్సాస్య త్స కర్మణి ప్రయోజన మపశ్య స్ససాధనం కర్మ పరిత్యజత్యేవ । స కుత శ్చిన్నిమిత్రా త్కర్మపరిత్యాగాసంభవేనతి కర్మణి తత్ఫలేచ సంగరహిత

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(1) ఆత్మజ్ఞానముకలుగుటకు పూర్వమునం దభినివేశముచే కర్మయందు ప్రవృత్తుడైనను ఎవడు కర్తాదులయం దకర్మమును చూచునో యట్టివా డకర్తాదిదర్శనమువలన నభినివేశము లేమింజేసి ప్రవృత్తి సంభవింపనందున నిష్కర్మియై సంన్యాసియైనను జీవనమాత్రనిమిత్తమగు చేష్టకలవాడై కర్మమునందు ప్రవర్తింపడు. జీవనమాత్రము నుద్దేశించి ప్రవృత్త్యాభాసము మాత్రము వానికి ప్రాప్తించును.

వివేకముండినను తత్త్వసాక్షాత్కారము లేమింజేసి కర్మలయందు ప్రవృత్తమైనవాని కెట్లు కర్మత్యాగము సంభవించునని శంకింపఁజనదు. ఎవడు ప్రారబ్ధకర్మకలవాడై యుత్తర కాలమున జనించిన సమ్యగ్దర్శనము కలవా డగునో అట్టివాడు కర్మమునందు ప్రయోజనమును కానక

—♦ రవ అధ్యాయము — ౨౦ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేషములు ♦—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— అరంభింపఁడిన ఫలములుకల ప్రాక్షన్మకృతములగు సంచితకర్మలు జ్ఞానాగ్నిచే నశించుగాక, ఆగామిల జేయకుండుగాక, జ్ఞానోత్పత్తి కాలమునం దాచరింపబడినకర్మ లాగామిసంచితములయం దంతర్భూతముకొనఁబడున నట్టికర్మలవలన జ్ఞానికిమాడ నవశ్యము ఫలము సంభవించు నను యాశంకను “త్యక్త్వా” అనుశ్లోకముచే తొలంగించుచుండెను.

శాంకరభాష్యమ్—

తయా స్వప్రయోజనాభావా ల్లోకసంగ్రహార్థం పూర్వవ త్క-ర్మణి ప్రవృత్తోఽపి నైవ కించి త్కరోతి జ్ఞానాగ్నిదగ్ధకర్మత్వా త్తదీయం కర్తాకర్తృవ సమ్పద్యత ఇత్యేత మర్థం దర్శయిష్య న్నాహ—త్వక్వేతి ।

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

సాధనములతోకూడ కర్మమును పరిత్యజించును. ఎంతమాత్రము కర్మముల నాచరింపడు. అట్టి సమ్మగ్ధునికి యేదోయొక కారణముచే కర్మపరిత్యాగము సంభవింపకున్నను అతడు కర్మమునందు, తత్ఫలమునందును సంగరహితుడగుటచే స్వప్రయోజనము లేనందున లోకసంగ్రహార్థము కర్మ మునందు ప్రవృత్తుడైనను యేకర్మమును చేయనివాడే యగుచున్నాడు. అట్టివాడు జ్ఞానాగ్ని దగ్ధకర్మము కలవాడగుటవలన వానిసంబంధమగు కర్మ మకర్మమే యగుచున్నదను యీ విష యమును చూపదలచి శ్రీకృష్ణపరమాత్మ ‘త్వక్త్వాకర్మఫలాసంగం’ అని చెప్పుచుండెను.

అకర్త, అభోక్తయగు నాత్మయొక్కదర్శనముచే నిఖిలము బాధితమగుటవలన కర్మలయందు కర్తృత్వాభి మానమును, కర్మఫలములయందు భోగాభిలాషను విడచి పరమానందస్వరూపలాభముచే సర్వత్ర కోరికలేనివాడై, అద్వైతదర్శనముచే దేహద్యాళియములేనివాడైన * (దేహేంద్రియాద్యభిమానకూన్యుడై.) జీవన్ముక్తుడు నమా ధివృత్తాన కామమునందు ప్రార్థకర్మవశమువలన జైదికకర్మయందుకాని, లౌకికకర్మయందుకాని లోకదృష్టిచే సాంగోపాంగానుష్ఠానముకొరకు ప్రవృత్తుడైనను నిష్క్రియాత్మదర్శనముచే నిఖిలము బాధితమగుటవలన తన దృష్టిచే దేనిని చేయనివాడే యగుచున్నాడు.

శంకరానందీయము:— సర్వమును బ్రహ్మముగఁదెలిసికొనిన విద్వాంసునకు స్వార్థముగాని, పరార్థము గాని ప్రవృత్తిసంభవింపదు. ఒకానొకప్పుడు వాసనావశమున యాహారాదులయందు బ్రవృత్తుడైనను యట్టివాడు స్వయముగ నకర్తయే యగును, అని యీ శ్లోకమునజెప్పుచున్నాడు. బ్రహ్మజేత “నిత్యతృప్తః” నిత్యము, బ్రహ్మనందైకరసము, స్వస్వరూపముచే సాక్షాత్కృతము నగు బ్రహ్మముచేతనే దృష్టినిపొందిన వాడగును. (స్వస్వరూపనుభవసంపన్నుడగును.) కనుకనే “నిరాశ్రియః” కామముచే బురుషుడు సాధనసహిత మగు కర్మము నాశ్రియించునుగాన కామము అశ్రియమనబడును.) బ్రహ్మజేత నిరాశ్రియుడగును. (నిష్కా ముడగును). కర్మలయందు బ్రవర్తింపడు. ప్రవృత్తి కామమాలకముగాన కామకూన్యుడగు బ్రహ్మజేతకు కర్మప్రవృత్తియు సంభవింపదని యర్థము. అట్టిబ్రహ్మజేత యొకానొకప్పుడు వాసనావశమున భిక్షాటనాదుల యందు ప్రవర్తించినను అనగా “కర్మఫలాసంగంత్యక్త్వా” (శుభాశుభరూపకర్మలు దేహమునందు ఫలించునుగాన దేహము కర్మఫలమనఁబడును. లేక దేహము కర్మవలనపుట్టినదిగాన కర్మఫలమనఁబడును) అట్టిదేహమునందు “నేనుకర్తను, భోక్తను, వక్తను, శ్రోతను, ద్రష్టను,” అనెడి దేహతాదాత్మ్యము విడచి స్వాదితకర్మమునందు బ్రవర్తించినను నట్టిబ్రహ్మజేత ఇతరదృష్టిచే చేయుచున్నవాడైనను స్వీయదృష్టిచే నేమియు చేయనివాడే

* అనగా నిత్యతృప్తుడుకనుకనే ఫలకామనలేనివాడు, దేహేంద్రియాద్యభిమానములేనివాడు. కనుకనే కర్తృత్వాభిమానములేనివాడని క్రిమముగ నిత్యతృప్తుడు, నిరాశ్రియుడు అనురెంటిని ఫలకామన కర్తృత్వాభి మానములులేకుండుటయందు హేతువులుగ సమన్వయించుకొనవలెను.

•శాంకరభాష్యమ్—

(2) త్యక్త్వా కర్మ స్వభిలాషం ఫలాసంగం చ యథోక్తేన జ్ఞానేన నిత్యతృప్తో నిరాకాంతో విషయే ప్సిత్త్యర్థః । నిరాశ్రయ ఆశ్రయరహితః । ఆశ్రయో నామ య దాశ్రిత్య పురుషార్థం సినాధయిషతి । దృష్టాదృష్టేష్టఫలసాధనాశ్రయరహిత ఇత్యర్థః । విదుషా క్రియమాణం కర్మ పరమార్థతోఽకరైశ్చ తస్య నిష్క్రియాత్మదర్శనసంపన్నత్వాత్ । తేనై వంభూతేన ప్రయోజనాభావా త్ససాధనం కర్మ పరిత్యక్తవ్య మేవేతి ప్రాప్తే తతో నిర్గమాసంభవా ల్లోకసంగ్రహచిక్కిరయా, శిష్టవిగర్హణాపరిజిహ్సీర్షయా వా పూర్వవ త్కర్మణ్యభిప్రవృత్తోఽపి నిష్క్రియాత్మదర్శన సంపన్నత్వా నైష కించి త్కరోతి సః॥

॥౨౦॥

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

(2) కర్మములయందు కోటికను, తత్ఫలములయందాసక్తిని వదలి కర్మాదులయంద కర్తాదిదర్శనరూపమగు నాత్మవిజ్ఞానముచే నిత్యతృప్తుడై (అనగా సౌక్యందనవనితాది భోగములయందు కోరికలేనివాడై) ఆశ్రయరహితుడై (అనగా దేని నాశ్రయించి పురుషార్థమును సాధింపనిచ్చగలవాడగునో యట్టి దృష్టాదృష్టేష్టఫలములకు సాధనమగు కర్మయనెడి యాశ్రయ రహితుడై యెవడుండునో— విద్వాంసునిచే చేయబడుకర్మము విద్వాంసుడు నిష్క్రియాత్మదర్శి యగుటవలన పరమార్థముచే నకర్మమేయగును. ఇట్టివిద్వాంసునిచే ప్రయోజనములేనందున సాధనముతో గూడినకర్మము పరిత్యజింపవలసినదేయని ప్రాప్తించినను అట్టి కర్మములవలన నిర్గమముసంభవింపనందున లోకసంగ్రహచిక్కిరచేగాని శిష్టులుచేయు నిందను పరిహరించు యిచ్చ చేగాని అజ్ఞానావస్థయందువలె కర్మమునందు ప్రవృత్తిగలయట్టివాడు దేనిని చేయనివాడే యగుచున్నాడు.

॥౨౦॥

యగును. (కర్మలయం దకర్మత్వమునుచూచువాడగుటచే నట్టిబ్రహ్మజ్ఞత్వ యుపాధికృతములగు కర్మలచే తపమును బొందడని యర్థము.)

నీలకంఠీయము:— “ప్రాయశ్చిత్తముచే పాపకర్మ నశించునట్లు జ్ఞానాగ్నిచే పూర్వకర్మ నశించి నను వర్తమానకాలమున చేయుచుండెడి కర్మఫలమును తప్పక (జ్ఞానికి) నిచ్చును” అనునాశంకను “త్యక్త్వా” అను శ్లోకముచే తొలగించుచుండెను.

అత్మలాభముచే జ్ఞాని నిత్యతృప్తుడగుటవలన ఫలమునం దాసక్తిని వదలి, అహంకారము నాశ్రయముగ జేసుకొనియే ప్రతిమానవుడు కర్మను చేయును. ఈ జ్ఞానియన్ననో “నిరాశ్రయః” అహంకారరహితుడై, మదాజ్ఞారూపమగుటచే కర్మయం దంతట ప్రకృతుడైనను దేనిని చేయనివాడే యగును. కాన జ్ఞానిచే నాచరింపబడు కర్మ ఫలముకొలుకు సమర్థమైనది కాదు.

॥౨౦॥

గీ॥ నిరాశీ ర్యతచిత్తాత్మాత్మక్తసర్వపరిగ్రహః ।

శారీరం కేవలం కర్మ కుర్వ న్నాప్నోతి కిల్బిషమ్ ॥

||౨౦||

పదవిభాగము:— నిరాశీ:— యతచిత్తాత్మా- త్మక్తసర్వపరిగ్రహః— శారీరం- కేవలం- కర్మ-

కుర్వన్-న- అప్నోతి-కిల్బిషమ్ ॥

||౨౦||

ప్రతిపదార్థము:— నిరాశీ:—తృప్తివిశేషములగు ప్రార్థనాభేదములు (విశేషములు) లేనివాడై; యత చిత్తాత్మా—యత=నియమింపబడిన; చిత్త=అంతఃకరణము; అత్మా=బాహ్యేంద్రియములు శరీరముకలవాడై; త్మక్త సర్వపరిగ్రహః—త్మక్త=విడిచిపెట్టబడిన; సర్వపరిగ్రహః=నిఖిలప్రతిగ్రహములుకలవాడై; కేవలం=ఒక్క; శారీరం=శరీరస్థితిమాత్రప్రయోజకమగు; కర్మ=కర్మమును; కుర్వన్=చేయునట్టివాడు; కిల్బిషమ్=పాపమును; నాప్నోతి=పొందడు.

||౨౦||

శాంకరభాష్యమ్—

(1) యః పునః పురోక్తవిపరీతః ప్రాగేవ కర్మారమ్భా ద్బ్రహ్మణి సర్వాంతరే ప్రత్య గాత్మని నిష్క్రియే సంజాతాత్మదర్శన సు దృష్టాదృష్టేష్టవిషయాశీర్వివర్జితతయా దృష్టాదృష్టార్థ కర్తృణి ప్రయోజన మపశ్యన్సాధనం కర్మ సంస్యస్య శరీరయాత్రామాత్రచేష్టాయతి జ్ఞాననిష్ఠా ముచ్యత ఇత్యేత మర్థందర్శయితు మాహ—నిరితి । నిరాశీర్నిర్గతా ఆశిషా యస్మా త్స నిరాశీః, యత చిత్తాత్మా చిత్త మంతఃకరణ మాత్మా బాహ్యః కార్యకరణసంఘాత స్తా వుభావపి యతౌ సం యతౌ యేన స యతచిత్తాత్మా త్మక్తసర్వపరిగ్రహ స్త్వక్త సర్వః పరిగ్రహో యేన స త్మక్తసర్వ పరిగ్రహః, శారీరం శరీరస్థితిమాత్రప్రయోజనం కేవలం తత్రా పృథిమానవర్జితం కర్మ కుర్వ న్నాప్నోతి న ప్రాప్నోతి కిల్బిష మనిష్టరూపం పాపం ధర్మం చ । ధర్మోఽపి ముముక్షోః కిల్బిష మేవ బంధాపాదకత్వాత్ ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

(1) విపక్షేపకమగు కర్మముండినను కూటస్థాత్మానుసంధానముసిద్ధించినచో నది కై వల్య హేతువగును. విక్షేపములేనిచో కూటస్థాత్మానుసంధానము తప్పక మోక్ష హేతువగును. కాన నెవడు పురోక్తమగు లోకసంగ్రహదులయందు నిరపేక్షుడై (శిష్టవిగర్హణాదులను లేక్క సేయక కర్మారంభమునకు పూర్వమునందే సర్వాంతర్యామియు, ప్రత్యగాత్మయు, నిష్క్రి యము అగు బ్రహ్మమునందు జనించిన యాత్మదర్శనము కలవాడో, (అనగా నిష్క్రియము, సర్వాంతర్యామియు అగు కూటస్థబ్రహ్మస్వరూపుడను నేను అను బ్రహ్మత్వైకత్వవిజ్ఞానముకల

—♦ రవ అధ్యాయము—౨౦వ శ్లోకవ్యాఖ్యానవిశేషములు ♦—

మధునూధనసరస్వతీయము:— “ఆత్మ్యంతవిక్షేపహేతుత్వేనను జ్యోతిష్తోమాదిక మే సమద్జ్ఞానవశ మున ఫలజనకముకాదన్నచో నిక శరీరస్థితిమాత్రహేతువు అవిక్షేపకరము నగు భిక్షుటసాదికము విజ్ఞానికి బంధహేతు లెట్లుగను?” అని కై ముతక వ్యాయముచేసిట్టికర్మము బంధకము కా నేరదని ఈ శ్లోకమున చెప్పబడును. “నిరాశీః—

శాంకరభాష్యము:—

(2) కించ శారీరం కేవలం కర్మే త్యత్ర కిం శరీరనిర్వర్త్యం శారీరం కర్తాభిప్రేతమాహోస్వి చ్చరీరస్థితిమాత్రప్రయోజనం శారీరం కర్మేతి | కించాత్? యది శరీరనిర్వర్త్యం శారీరం కర్మ, యదివా శరీరస్థితిమాత్రప్రయోజనం శారీర మితి; ఉచ్యతే-యదా శరీరనిర్వర్త్యం కర్మ

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

వాడో) అట్టి దృష్టేష్టవిషయములగు సౌక్ష్మందనవనితాదులయందు, అదృష్టేష్టవిషయములగు స్వర్గాదులయందు తృప్తలేనివా డగుటచే దృష్టాదృష్టములు ప్రయోజనములుగా గల కర్మల యందు ప్రయోజనము లేదని తెలిసికొని సాధనసహితమగు కర్మను సంన్యసించి శరీరయాత్రా మాత్రచేష్ట కలవాడై యందు జ్ఞాననిష్ఠుడగునట్టి యతి మోక్షమును పొందుననెడివిషయమును చూపుటకు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “నిరాశేః” అని చెప్పమొదలిడెను.

ఎవఁడు చిత్తమును (అంతఃకరణమును) బాహ్యమగు కార్యకరణసంఘాతమును (శరీరేంద్రియాదులను) నియమించుకొని (అనగా సంతఃకరణమును సంకల్పరహిత మొనరించిన నది విషయకామనారహిత మగును, అట్లు విషయకామనారహిత మంతఃకరణమగుచో బాహ్యములగు శరీరేంద్రియములు విషయములయందు ప్రవర్తింపవు. అట్లు శరీరేంద్రియాదులను చిత్తమును నియమించుకొని) కనుకనే యైహికములగు సౌక్ష్మందనవనితాదులయందుకాని, శబ్దస్పర్శ రూపరసగంధములయందుగాని, ఆముష్మికములగు స్వర్గాదులయందుగాని తృప్త జనింపదు. అట్టి తృప్తారహితుడై, సర్వప్రతిగ్రహములను వీడి శరీరస్థితిమాత్రమునకు ప్రయోజనమగు నట్టియు, అభిమానవర్జితము నగు కర్మముచేయునో అట్టివా డనిష్టరూపమగు నధర్మరూపపాపమును, ధర్మమును పొందడు. అధర్మ మనిష్టరూప మగును. కాని ధర్మ మనిష్టరూప మెట్లగు నని శంకింపఁజనదు. ధర్మముకూడ బంధ హేతు వగుటవలన ముముక్షువున కనిష్టరూపమే యగును. అనగా నిట్టి యతి శరీరయాత్రకు దగు కర్మము నభిమానవర్జితముగ నాచరించినను బంధమునకు కారణమగు పుణ్యపాపములను పొందక ప్రారబ్ధకర్మక్షయనంతరము ముక్తు డగు నని యాశయము.

(2) ఈ శ్లోకమునందు “శారీరం” అనుపదముకలదు. దానికి ‘శరీరనిర్వర్త్యంకర్మశారీరం’ (శరీరముచే జేయబడు కర్మమాత్ర) మెల్ల “శారీరం” అని యిచట చెప్పనొప్పునా? శరీరస్థితికి పరిగ్రహః” తృప్తారహితుడు, నియమితములగు అంతఃకరణముసహితము బాహ్యేంద్రియసహితదేహముకల వాడును, కనుకనే తృక్తములగు భోగోపకరణములు కలవాడును అగు జ్ఞాని ప్రారబ్ధకర్మవశమున ‘శారీరం-కిల్బిషం’ శరీరస్థితిమాత్రప్రయోగియగు కాపీనాచ్ఛాదనాదిగ్రహణ, భిక్షాటనాదిరూపమగు (యతి గూర్చి శాస్త్రముచే నభ్యసజ్ఞాతమగు కాయిక, వాచిక, మానసికాన్యతమము, అందునను కేవలము కర్మత్వాభిమానకూన్యమునగు) కర్మమును పరాధ్యాసోపిత్కీర్త్యముచే చేయుచున్నను, అట్టిజ్ఞాని ఆకర్తృత్వదర్శియగుటచే ధర్మాధర్మసంభూతము,

కాంక్షరభాష్యమ్—

శారీర మభిప్రేతం స్యాత్తదా దృష్టాదృష్టప్రయోజనం కర్మ ప్రతిషిద్ధ మపి శరీరేణ కుర్వ -
న్నాప్నోతి కిల్బిష మితి బ్రువతో విరుద్ధాభిధానం ప్రసజ్యేత | శాస్త్రీయం చ కర్మ దృష్టాదృష్ట
ప్రయోజనం శరీరేణ కుర్వ న్నాప్నోతి కిల్బిష మిత్యపి బ్రువతోఽప్రాప్తప్రతిషేధప్రసంగః |

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని—

ప్రయోజకమగు కర్మమాత్రమే 'శారీరం' అని యీ స్థలమునందు చెప్పనొప్పునా? శరీర
ముచే నాచరింపదగిన కర్మము 'శారీరం' అనిననేమి? శరీరస్థితికి హేతువగు కర్మము 'శారీరం'
అనిననేమి? ఎట్లనిననేమి యనినచో— ఈ శ్లోకమునందుగల "శారీరం" అను పదమునకు
"శరీరముచే జేయదగిన కర్మము" అని యర్థము జెప్పినచో నట్టికర్మము శాస్త్రనిషిద్ధకర్మమా?
శాస్త్రనిషిద్ధమా? శాస్త్రనిషిద్ధకర్మమన్నచో దృష్టాదృష్టప్రయోజనము శాస్త్రనిషిద్ధమగు శరీర
నిర్వర్తకకర్మము నాచరించువాడు. "నాప్నోతి కిల్బిషం" కిల్బిషమును (పాపమును) పొందడని
చెప్పవాడు. విరుద్ధమును చెప్పినవాడే యగుచున్నాను. దృష్టాదృష్టప్రయోజన మగు శాస్త్రీయ
కర్మమును శరీరముచే జేయువాడు పాపమును పొందడని 'శారీరం కేవలం కర్మ కుర్వన్నాప్నోతి
కిల్బిషం' అను వాక్యమున కర్థ మనెదవా? ఇట్లు చెప్పువాని కప్రాప్తప్రతిషేధ యను దోషము
ప్రాప్తిచెడిని. అది యెట్లనిన ఒకానొకడు యజమానికడకేగి అయ్యా! నీసీరోజున మీ యిం
టివద్ద భోజనముచేసెద నని చెప్పి యదివిని యజమాని మాయింటివద్ద నీకు భోజనము పెట్టుట
నీలుపడదని జెప్పట ప్రసక్తమగు భోజనమునకు నిషేధము. ఇది ప్రసక్తప్రతిషేధ మనబడును.
కాని యాపురుషుడే యజమాని కడకేగక భోజనము నీయింట చేసెదనని చెప్పక తాను
మార్గము ననుసరించిపోవుచుండ యజమాని యాపురుషుని పిలిచి నీకీరోజున నేను భోజనము

అనిష్టమునకు సంసారమును పొంద నేరడు. పాపమువలె బుద్ధ్యుమగుడ యనిష్టసంసారఫలకమే గాన కిల్బిషమే
యగును. ఇట్లొందరు "శారీరం" శరీరముచే నిర్వర్తకమగు కర్మమని వ్యాఖ్యానించిరి. కాని వారిమతమున "కర్మ
కుర్వన్" అనుదానివలననే యీ యర్థము ప్రాప్తించుచుండ "శారీరం" అనుపదము వ్యర్థమగును. ఇంకను ఈ
విషయమగుచున్న భాష్యమునందు విస్తరముగనున్నది.

శంకరానందీయము:— ఏయతీశ్వరుడు విశేషకై రాగ్యకమదమాదిసాధనసంపత్తచే సర్వకర్మలనువిడచి

(సన్యసించి) శ్రీవరాహమననముచే నాత్మతత్త్వమును దెలిసికొని, నిధిధ్యాసనపరుడై యుండునో అట్టి యతీశ్వరుడు
శరీరయాత్రామాత్రాత్మకమగు కర్మను చేసేయు బ్రహ్మనిష్ఠచే నిర్మూలంపబడిన బంధము కలవాడై (బంధమును
నిర్మూలించుకొనినవాడై) ముక్తుడగునని "నిరాకీః" అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండెను. నిఖిలకైషీయిక కామన
అను బరిత్యజించి కనుకనే కాపీనకంఠాతిరిక్త సర్వపరిగ్రహములను పరిత్యజించి, యోగనిష్ఠాపరుడైన యతి స్వయ
ముగ చిత్తమును, దేహమును, నిరోధించి. తేక "యతం సంస్థాపితందిత్త మాత్మన్యేన న క్వచిదనాత్మని యేన
సుః" అంతఃకరణము యనాత్మలయందుంచక కేవల మాత్మయందే యుంచినవాడై ప్రాణసంరక్షణమే ప్రయోజ
నముగా కల- అందునను "కేవలం" నేను యతిని, జ్ఞానిని, నేనుభిక్షకువచ్చియుంటిని అనెడి కర్మత్వాభిమాన
మును విడచి భిక్షుటనాదికర్మను చేయునో అట్టి యతి కిల్బిష (పాప) మును పొంద నేరడు.

శాంకరభాష్యమ్.—

శారీరం కర్మ కుర్వన్నితి విశేషణా తే వలశబ్దప్రయోగాచ్చ వాఙ్మనోనిర్వర్త్యం కర్మ విధి ప్రతిషేధవిషయం ధర్మాధర్మశబ్దవాచ్యం కుర్వన్నాప్నోతి కిల్బిష మిత్యుక్తం స్యాత్ ।

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని.—

పెట్టను. అని చెప్పట యప్రసక్తమగు భోజనమును నిషేధించుటచే యిది యప్రసక్తప్రతిషేధ యను దోషము. అట్లే శాస్త్రీయమగు కర్మముల నాచరించువానికి పాపము ప్రాప్తించుచో నీగీతావాక్యముచే నట్టివానికి పాపము ప్రాప్తించదని నిషేధింపవచ్చును. కాని శాస్త్రసిద్ధమగు కర్మముల నాచరించువానికి పాపమే ప్రాప్తించనపుడు “నాప్నోతి కిల్బిషం” పాపమును పొంద దని నిషేధించుట యప్రాప్తప్రతిషేధ యను దోషము ప్రాప్తించును.

“శారీరం కేవలం కర్మకుర్వత్” అని కర్మకు శారీరం అనువిశేషణమువలనను, కేవలశబ్ద ప్రయోగస్వార్థమువలనను వాఙ్మనస్సులచే నాచరింపబడుకర్మ ప్రతిషేధవిషయము. అనగా వాఙ్మనస్సులచే ధర్మమునుకాని అధర్మమునుగాని చేయరాదు. అట్లు వాఙ్మనస్సులచే ధర్మ మునుకాని అధర్మమునుకాని చేసినయెడల పాపమును పొందును. అనిచెప్పినట్లుగును. అందునను వాఙ్మనస్సులచే శాస్త్రవిహితమగు కర్మము నాచరించినచో పాపమునుపొందుననిచెప్పట విరు

పూర్వపక్షము:— “వ్యుత్తాయథ భిక్షాచర్యం చరన్తి” (సంన్యసించి భిక్షాటనము నాచరించెదరు). అను శ్రుతిచే ప్రాణసంరక్షణకు హేతుమగు భిక్షాటనము యతీత్యరునకు విహిత మగుటవలన విహితమగు భిక్షాట నము నాచరించిన పాపమే సంభవము కాదుకదా. సంభవింపనిపాప మప్రాప్తమైనపుడు “పాపమును పొందడు” అని నిషేధించుటవలన యప్రాప్తప్రతిషేధ మనెడి దోషము గీతావాక్యమునందు సంభవించునని శంకింపఁజనదు.

సిద్ధాంతము:— “యతచిత్తాత్మా” అని చెప్పటచే వాగింద్రియముకూడ నిరుద్ధమైనదగుటవలన నట్టి యతి “అభిశస్తపతితర్జం” అను శ్రుతిచే నిషేధింపఁబడిన అభిశస్తపతితులవలన గూడ భిక్షును పొరబాటుచే గ్రహించిన కిల్బిషమును పొందును. అట్టి జ్ఞానప్రతిబంధకమగు కిల్బిషము (పాపము)ను కర్మయం దకర్మత్వదర్శన మనెడి జ్ఞానాగ్నిచే నశింపఁజేసుకొని ముక్తిని పొందునను యాశయముచే “కుర్వన్నాప్నోతి కిల్బిషం” అని చెప్పెను. కాన యప్రాప్తప్రతిషేధమనెడి దోషము ప్రాప్తంపదు.

లేక “మధు మాంసంచ మద్యంచ తాంబూలం తైల మాషధమ్ । త్యాజ్యా న్యస్తా యతే ద్వారా త్రభా కశ్యాచ కాంచనమ్” యతి మధువును, మాంసమును, మద్యమును, తాంబూలమును, నూనెను, జౌషధమును, కన్యను, బంగారమును, దూరముగ విడవవలెననుటచే స్వప్నమునందైన తలవరాదని యర్థము. అని స్మృతిచే నిషిద్ధ మగు నవి గూడ శరీరస్థితికి హేతుమగును. ఏవి లేకపోయినచో శరీరముపోవునో (నశించునో) శ్రవణాదికము సిద్ధిం పదో అది శారీరకర్మ యనిపించుకొనును. పాముకాటు, నేత్రోగము, ఉదరకూఠ, మొదలగు, మహోపద్రవ ములు వ్యాపించినపుడు “జౌషధవ దశన మాచరేత్” (జౌషధమువలెనే భోజనమును చేయవలె) నను శ్రుతి వలన నప్రయత్నముగ ప్రాప్తించిన శరీరస్థితిమాత్రమునకు కరణమగు కర్మను యతీత్యరు డాచరించినను శ్రవణ మనననిధిభ్యాసనతత్పరుడైనచో పాపమును పొందడు. కాన నప్రాప్తప్రతిషేధ మనెడి దోషము సంప్రాప్తంపదు.

లేక “నిరాశీః” నిత్యానిత్యవివేక ద్వారాగ్ని తీవ్రమాత్మేచ్ఛలచే తుచ్ఛవిషయములుగల విహికాముష్మిక గుభాశల విడిచినట్లయ్యు, అట్టివాడు కనుకనే “త్యక్త సర్వపరిగ్రహః ధర్మప్రజాసంపత్త్యర్థం పరిగృహ్యత ఇతి సరిగ్రహః దారాదిః త్యక్తః సర్వపరిగ్రహః యేన సః” ధర్మప్రజాసంపత్త్యర్థము పరిగ్రహించు భార్యదులను

శాంకరభాష్యమ్.—

తత్ప్రాప్తి వాఙ్మనసాభ్యాం విహితానుష్ఠానపక్షే కిల్బిషప్రాప్తివచనం విరుద్ధ మాపద్యేత | పృతి. సిద్ధనేవాపక్షేపి భూతార్థానువాదమాత్రం మనర్థకం న్యూత్ |

యదా తు శరీరస్థితిమాత్రప్రయోజనం శారీరం కర్మాభిప్రేతం భవే త్తదా దృష్టా దృష్టప్రయోజనం కర్మ విధిప్రతిషేధగమ్యం శరీరవాఙ్మనోనిర్వర్త్య మన్య దకుర్వం సైరేవ శరీరాదిభి శరీరస్థితిమాత్రప్రయోజనం కేవలశబ్దప్రయోగా దహం కరోమి త్యభిమానవరిత శరీరాదిచేష్టామాత్రం లోకదృష్ట్యా కుర్వ న్నాప్నోతి కిల్బిషమ్ | ఏవం భూతస్య పాపశబ్దవాచ్య కిల్బిషప్రాప్త్యసంభవా త్కిల్బిషం సంసారం నాప్నోతి జ్ఞానాగ్నిదగ్ధసర్వకర్మ త్వా దప్రతిబంధేన ముచ్యత ఏవేతి పూర్వోక్త సమ్యగ్దర్శనఫలానువాద ఏవైషః | ఏవం శారీరం కేవలం కర్మ త్యస్యాథస్య పరిగ్రహే నిరవద్యం భవతి ||

||౨౦||

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని.—

ద్ధమేయగును. శాస్త్రనిషిద్ధకర్మము నాచరించినచో పాపమును పొందునని చెప్పట భూతార్థాను వాదమేయగును. అనగా నిషిద్ధకర్మము నాచరించువానికి పాపము సిద్ధమైయుండ అట్లు వాడు పాపమును పొందునని చెప్పట వ్యర్థమని యాశయము.

శరీరస్థితిమాత్రము ప్రయోజనముగాకల కర్మమే “శారీరం” అనుపదమున కర్థమని యభిప్రాయమన్నచో విధిప్రతిషేధగమ్యము, దృష్టాదృష్టప్రయోజనకము, శరీరవాఙ్మనోనిర్వర్త్య మునగు కర్మమునాచరింపక యా శరీరవాఙ్మనస్సులచేతనే శరీరస్థితిమాత్రము ప్రయోజనముగాకల “కేవలం” అను శబ్దప్రయోగమువలన “నేను చేయుచుంటిని” అను యభిమానరహితుడై లోక దృష్టిచే చేయుచున్నను పాపమును పొందడు ఇట్టివానికి పాపశబ్దవాచ్యమగు కిల్బిషప్రాప్తి యే సంభ వింపనందున యట్టియతి సంసారమును పొందడు. జ్ఞానాగ్నిచే దగ్ధమైన సర్వకర్మలు కలవాడగుట వలన మోక్షమునే పొందునని పూర్వమునందు చెప్పబడిన సమ్యగ్దర్శనఫలమే యనువదింప బడెను. “శారీరం కేవలం కర్మ” అనుదాని కీయర్థమునే గ్రహించినచో నిరవద్యమగును. ||౨౦||

మోక్షేచ్ఛచేవిడచునట్టి అనగా సంన్యసింపబడిన సర్వకర్మతత్సాధనములు కలిగినట్టి యతీశ్వరుడు స్వయముగ బాహ్యప్రకృతివలన మరలించిన యంతఃకరణము శరీరము కలవాడై “శారీరమ్” శరీరమే యుపాధిగాగల యాత్మను పొందించు శ్రమణాదికర్మను అనగా బాహ్యమగు జపాదికమును విడచి యాంతరమగు కేవలశ్రమణాది కర్మను జేయువాడే “కిల్బిషం నప్రాప్నోతి” దుఃఖప్రదమగు సంసారబంధమును పొందడు. “కుర్వన్నాప్నోతి కిల్బిషమ్” అని చెప్పుటవలన జపాది కర్మయు శ్రమణమునుగాని శ్రమణాదులను విడచి తద్వ్యతిరక్తమగు జపాదు లను గాని జేయు యతీశ్వరుడు సంసారబంధమును పొందునని నూచించబడెను. ఈచెప్పుటవలన యతీశ్వరుడు సర్వదా శ్రమణాదికమునే యాచరించవలెను యితరమగు స్తోత్రపాఠము, మంత్రజపాదుల నాచరింపవలదని యీ శ్లోకముచే సిద్ధమైన యర్థము. యీ విషయమునే “యమా నభీక్ష్యం వేదేత నియమా న్మత్సరస్యజేత్ | జిజ్ఞాసా యాం సంప్రవృత్తో నాదియే త్కర్మచోదనామ్ ||” “సంన్యస్య శ్రమణం కుర్యా న్నాన్యకుర్యా ద్యతిః క్వచిత్” (యతీశ్వరుడు యమముల నత్యంతము నేవించవలెను. పరమాత్మపరుడై నియమమును బరిత్యజించవలెను. బ్రహ్మజిజ్ఞాసయందు ప్రవృత్తుడై కర్మలను విధింపు విధివాక్యములను యెన్న డాదరింపవలదని స్మృతియు బోధించుచున్నది.

గీ॥ యదృచ్ఛాలాభసన్తుష్టో ద్వన్ద్వాతీతో విమత్సరః ।

సమ స్సిద్ధా వసిద్ధౌ చ కృత్వాఽపి న నిబధ్యతే ॥

॥౨౨॥

పదవిభాగము:— యదృచ్ఛాలాభసన్తుష్టః- ద్వన్ద్వాతీతః- విమత్సరః- సమః- సిద్ధా- అసిద్ధా-

చ-కృత్వా-అపి-న-నిబధ్యతే ।

॥౨౨॥

ప్రతిపదార్థము:— యదృచ్ఛాలాభసన్తుష్టః- యదృచ్ఛాలాభ=యాచింపకుండగ పొందబడిన లాభముచే; సన్తుష్టః=పుట్టిన యలంపత్రిత్యయముకలవాడై; (చాలుననుజ్ఞానముకలవాడై) ద్వన్ద్వాతీతః= శీతోష్ణదిద్వంద్వములచే కొట్టబడినవాడైనను భేదమును పొందనిచిత్తముకలవాడై; విమత్సరః=జైరములేని బుద్ధికలవాడై; యదృచ్ఛాలాభస్య= (ఈపదమధ్యాహార్యము) యదృచ్ఛాలాభముయొక్క; సిద్ధా= సిద్ధియందును; అసిద్ధా= అసిద్ధియందును; సమః=హర్ష విషాదరహితుడై; కర్మ= (ఈపదమధ్యాహార్యము) శరీరస్థితిప్రయోజకకర్మమును; కృత్వాఽపి= చేయువాడైనను; న నిబధ్యతే=బంధింపబడడు.

॥౨౨॥

శాంకరభాష్యము:—

త్యక్త సర్వపరిగ్రహస్య యతే రన్నాదే శరీరస్థితిహేతోః పరిగ్రహ స్వాభావాద్యాచనాదినా శరీరస్థితౌ కర్తవ్యతాయాం ప్రాప్తాయాం “అయాచిత మసంక్లుప్త ముపపన్నం యదృ

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

ప్రతిగ్రహముల నెల్ల విడిచిన యతికి శరీరస్థితికి హేతువగు నన్నాదుల ప్రతిగ్రహము సంభ

శ్రీధరీయము:— “శరీరమ్” యోగారూఢుడు శరీరనిర్వాహ (స్థితి) మాత్రప్రయోజకమగు స్వాభావికమైన భిక్షాటనాది కర్మను చేయువాడైనను “కిల్బిషమ్” కాస్త్రవిహితకర్మల నాచరించనందున ప్రాప్తిం చెడి పాపమును పొందడు.

నీలకంఠీయము:— జ్ఞానికి కర్మాచరణము గౌరవము. (ముఖ్యము కాదు). కర్మ నాచరించకపోవుటయే ముఖ్యమని యాశంకించి గృహస్థునకు కర్మ నాచరించకపోవుట ప్రత్యవాయజనక మని వ్యతిరేకముఖమున ‘నిరాశీ’ అను శ్లోకముచే చెప్పుచుండెను.

ఎవడు స్త్ర్యాదిపరిగ్రహరహితుడో (సంన్యాసియో) అట్టివాడు యోగైశ్వర్యమును కోరనివాడై నిగృహీతమగు బుద్ధియు, దేహేంద్రియాది సంఘాతముకలవాడై అనగా సమాధికాలమునం దరికట్టబడిన బాహ్యభ్యంతర వృత్తులు కలవాడై యుండునో అట్టివాడు నమాధినుండి లేచిన కాలమున శరీరస్థితిమాత్రప్రయోజకమగు భిక్షాటనాది కమును, అందుమాడ కర్తృత్వాభిమానకూన్యముగను, పరులచే నాశంపింపబడిన కర్తృత్వపురస్కరముగ నాచరించినను “యావజ్జీవ మగ్నిహోత్రం జామయాత్” అను శ్రుతివిహితమగు కర్మలను విధివలన పరిత్యజించుటచే నట్టి కర్మల నాచరింపకపోవుటవలన ప్రాప్తిం చెడి ప్రత్యవాయమును పొందడు. ఎవడు స్త్ర్యాదిపరిగ్రహముకలవాడో అట్టివాడు యోగైశ్వర్యమును కోరనివాడైనను నిగృహీతమగు బుద్ధి దేహేంద్రియాదులు కలవాడైనను కేవలము శరీరస్థితిమాత్రప్రయోజకమగు కర్మనుమాత్రము చేయునో యావజ్జీవశ్రుతివోదితమగు కర్మల నాచరించనందునే కిల్బిషమును (పాపమును) తప్పక పొందును.

॥౨౩॥

—♦ రవ అధ్యాయము—౨౨వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు ♦—

మధునూదనసరస్వతీయము:— పూర్వశ్లోకమునందు త్యక్త సర్వపరిగ్రహములకల యతీశ్వరుడు శరీరస్థితిమాత్రప్రయోజకమగు కర్మ నాచరింపవచ్చునని యభ్యనుజ్ఞ యొసంగబడెను. అందున అన్నము, అచ్ఛాద

శాంకరభాష్యమ్—

చ్చయా) (భా-21-8-12) ఇత్యాదినా వచనే నానుజ్ఞాతం యతే శ్మరీరస్థితిహేతో రన్నాదేః
ప్రాప్తిద్వార మావిష్కర్వన్నాహ—యదృచ్ఛేతి । యదృచ్ఛాలాభసన్తుష్టోపార్థికోపనతో
లాభో యదృచ్ఛాలాభస్తేన సన్తుష్ట స్పంజాతాలంప్రత్యయో దన్యాతీతో ద్దన్వై శ్మితోష్టాదిభి

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

వింపనంనున యాచనాదులచే శరీరస్థితి కర్తవ్యమైయుండ * “అయాచిత మసంక్లుప్త ముపపన్నం
యదృచ్ఛయా” (యాచింపకుండగను, ఒకానొకస్థలమునందే యని సంక్లుప్తము కాకుండగ
యాదృచ్ఛికముగ బ్రాప్తమగుదానినే భుజింపవలయుననెడి వచనముచే ననుజ్ఞాతము, యతి
యొక్క శరీరస్థితికి హేతువునగు నన్నముయొక్కయు, కొపినాదులయొక్కయు, ప్రాప్తిద్వార
మును ప్రకటనచేయుచు “యదృచ్ఛాలాభసన్తుష్టః” అని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ చెప్ప మొదలిడెను.

నము మొదలగునవి లేనియెడల శరీరముండవేరనందున యాచ్ఛాదులచేతను, స్వప్రయత్నముచేతను అన్నాదికము
సంపాదించవలసియుండ “యదృచ్ఛయా” అనుశ్లోకముచే నియమములను చెప్పుచుండెను.

“యదృచ్ఛయా” శాస్త్రానుమతముకాని ప్రయత్నముకంటె వేరగునది యదృచ్ఛ యనబడును. అట్టి యదృ
చ్ఛచే శాస్త్రానుమతమగు నన్నాదుల సంప్రాప్తిచే సంతుష్టుడైనట్టియు, ఈవిషయనే “భైక్షంశేత్” (భిక్షుటనను
అచరించవలయునని) భిక్షుటనను ప్రకృతముగ జేసికొని “అయాచిత మసంక్లుప్త ముపపన్నం యదృచ్ఛయా”
(యాచింపకుండగను, నియమితము కాకుండగను యదృచ్ఛచే సంప్రాప్తమగు నన్నాదులను యతి గ్రహింపవల
యును) అను శాస్త్రము బోధించుచు యతీశ్వరులకు యాచ్ఛాసంకల్పాదులు కూడవని బోధించుచున్నది. మను
వున్న “న నోత్పాతనిమిత్తాభ్యాం న నక్షత్రాంగవిద్యయా । నానుకాసనవాదాభ్యాం భిక్షం లిప్సేత కర్త్తవీత్”
ఉత్పాతనిమిత్తములచేతను, కోటికాస్త్రముచేతను, అనుకాసనవాదములచేతను యతీశ్వరుడు యెన్నడు భిక్షును
కోరరాదని బోధించుచుండెను. “యతయో భిక్షార్థం గ్రామం విశన్తి” (యతీశ్వరులు భిక్షనిమిత్తము గ్రామమును
ప్రవేశించుచుండిరి.) అనుస్మృతి యతీశ్వరునకు భిక్షనిమిత్తము గ్రామమును ప్రవేశించుటకు తగుప్రయత్నమునం
దభ్యనుజ్ఞ యిచ్చుటవలన నట్టిప్రయత్నము యతీశ్వరునకు శాస్త్రవిహితమే. ఇట్లే పరులవలన శాస్త్రనిర్ధమైనది ప్రాం
తగినది యతి స్వీకరింపవచ్చును. అవి యేవనిన— “కాపీనయుగళం వాసుః కన్ధాం శీతనివారిణీం, పాదుకే చాపి
గృహ్ణీయా త్కుర్యా న్నాన్యస్య సంగ్రహమ్” (రెండుకాపీనములు, ఒక కన్ధము, చలిబాధను నివారించు ఒకకంధ
(బొంత)యు, పాదుకలు యతీశ్వరుడు స్వీకరింపవచ్చును. ఇతరమైనదానిని దేనిని స్వీకరింపవలదు. అని యతి
స్వీకరించవలసినవాటిని స్మృతి బోధించుచున్నది.

* “అయాచితం” భిక్షుటసార్థము ప్రయత్నము చేయుటకు బూర్వమునందే యొకానొక యోగ్యునిచే
సమర్పింపబడినభైక్షము అయాచిత మనబడును. “అసంక్లుప్తం” అభిశప్తుని, పతితునివిడచి సంకల్పము లేకుండ
గనే నయిదు గృహములనుండి గాని, యేడు గృహములనుండిగాని తీసుకొనిరాబడిన భైక్షమసంక్లుప్త మనబడును.
“ఉపపన్నమ్” భక్తజనులచే తన సమీపమును గూర్చి తీసుకురాబడిన యన్నము ఉపపన్న మనబడును. అదియు
తన ప్రయత్నము లేకుండగనే యుండవలయును. మరియు, “మాధుకరము, అసంక్లుప్తము, ప్రాక్షిణీతము,
అయాచితము, కాల్కాలికోపపన్నము” అని భైక్షము ఐదు విధములు. ఈ ఐదువిధములయిన భైక్షము యతికి

శాంకరభాష్యమ్—

ర్హస్యమానో ప్యవిష్ణుచిత్తో ద్వన్వాతీత ఉచ్యతే । విమత్సరో విగతమత్సరో నిర్వైరబుద్ధి స్సమస్తస్యో యదృచ్ఛాలాభస్య సిద్ధా వసిద్ధాచ । య ఏవం భూతో యతి రన్నాదే శరీరస్థితి హేతో ర్లాభాలాభయో స్సమో హర్షవిషాదవర్జితః కర్మాదా వకర్మాదిదర్శి యథాభూతాత్మ

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

తన ప్రార్థనలేనిదే ప్రాప్తమగు లాభము (భిక్ష)చే చాలునను జ్ఞానముకలవాడై శీతోష్ణాది ద్వంద్వములచే కొట్టబడుచుండినను భేదమునుపొందని చిత్తముకలవాడై, యెవరియును వైరములేనివాడై, యదృచ్ఛాలాభముయొక్క సిద్ధియందు హర్షరహితుడై, అట్టి యదృచ్ఛాలాభముయొక్క యసిద్ధియందు విషాదరహితుడై యేయతియుండునో, కర్తృత్వము దక్కరాదిదర్శియు, యథాభూతాత్మదర్శననిష్ఠుడగు నాయతి శరీరస్థితిమాత్రప్రయోజనకము, శరీరాది

స్వప్రయత్నములేనిదే కాపీనకంఠాదులు లభించనిచో శీతోష్ణాదిపీడితుడై యతీశ్వరు డెట్లుజీవించవలయు ననుశంకను— “ద్వన్వాతీతః” అనుపదముచే నివారించుచుండును. తుత్త్విపాసాశీతోష్ణవర్షాదుల నతిక్రమించినవాడై (తుత్త్విపాసలను, శీతోష్ణాదులను, వర్షవతాదులను సహించినవాడై) అనగా సమాధి కాలము నందు తుత్త్విపాసాదుల స్ఫురణయే యుండును. సమాధివృత్తాన కాలమందన్ననో తుత్త్విపాసాదుల స్ఫురణయున్నను పరమానందము, అద్వితీయము, అకర్తృరూపము, అభోక్తృరూపము, అగు నాత్మయొక్క జ్ఞానముచే తుత్త్విపాసాదులు బాధితమగుటవలన (రజ్జుతత్త్వసాక్షాత్కారముచే బాధితమగు సర్పముచే కరవబడినను యంతఃకరణము తోభించనటుల) తుత్త్విపాసాదులచే బాధింపబడుచున్నను తోభించబడని మనస్సుకలవాడై యుండును. కనుకనే పయతకు లాభించినప్పుడు, తనకు లాభించనినాడు * మత్సరములేనివాడై (అద్వితీయాత్మ దర్శనముచే వైరబుద్ధి లేనివాడై) కనుకనే యదృచ్ఛాలాభము సిద్ధియందు, అసిద్ధియందు తుల్యుడై అనగా సిద్ధి యందు సంతోషము, అసిద్ధియందు విషాదము లేనివాడై స్వానుభవముచేత యకర్తయై పరులచే నాశోపింపబడిన కర్తృత్వముకలవాడై శరీరస్థితిమాత్రప్రయోజకమగు భిక్షాటనాదికర్మను చేయువాడైనను బంధుపేతువగు కర్మ మవిద్యతోకూడ జ్ఞానాగ్నిచే దగ్ధమగుటవలన భిక్షాటనాదికర్మచే బంధింపబడడు.

శంకరానందీయము:— పరావరైకత్వ (జీవబ్రహ్మైక్య) విజ్ఞానముచే నత్యంతము దగ్ధమైన యవిద్యయు, తత్కార్యగ్రంథులు కలిగిన జీవన్ముక్తుడగు విద్వాంసునకు శరీరయాత్రకంటె యతిరిక్తమగు కర్తవ్యమైన కర్మ లేదనిచెప్పి నిధిధ్యాసగల యతియగు మానికి అన్నమయొక్కయు, అన్నదాతయొక్కయు, విచారమును విడచి శరీరయాత్రను చేయువానికికూడ ముక్తి సంభవించుననిచెప్పి జీవన్ముక్తుడై యజగర (కొండచలన) వృత్తినవలం బించి యదృచ్ఛాప్రాప్తిచే జీవనముచేయు యతికి యేవృత్తి చెప్పబడెనో అట్టిశరీరస్థితిమాత్రప్రయోజకమగు వృత్తి (కర్మ) ముక్తిబ్రతిబంధకము కాదని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ ‘యదృచ్ఛాలాభసంతుప్తః’ అను శ్లోకముచే చెప్పుచుండును.

నీవు, నేను, ఇది, అది, ఇష్టము, అయిష్టముశుద్ధము, అశుద్ధము, ద్వైతము, అద్వైతము అనునవి మొదలుగాగల విపరీతజ్ఞానములు అంతట బ్రహ్మదృష్టిచే నశించిన యట్టిద్వంద్వరూపమగు విపరీతజ్ఞానము లేనివాడై, కనుకనే “ఈసర్వము నేనే” అని సర్వమును తనరూపముగ దెలిసుకొనుటవలన నుత్కృష్టత్వాపకృష్టత్వ భావన సంభవింపనందున సర్వత్ర అత్మబుద్ధి కలుగుటచే నశించిన మత్సర (కోప) ముకలవాడై కనుకనే “యదృచ్ఛాలాభసంతుప్తః” ప్రార్థకర్మవశమున ప్రయత్నములేకుండగ ప్రాప్తించినది యదృచ్ఛాలాభమనబడును. సత్పురుషునిచే గాని, దుర్మారునిచే గాని యివ్వబడినది పవిత్రమైనది గాని, అపవిత్రమైనది గాని స్వల్పము గాని, విస్తారము గాని యగు నన్నాదికముచే పరి తృప్తినిపొందినవాడై “సిద్ధా వసిద్ధా చ సమః” అహంము సిద్ధించినను, సిద్ధింపకున్నను బహుసందానుభూతిచే స్వయముగ

* మత్సరమనగ పరోత్కర్షాసహనపూర్వకమగు స్వోత్కర్ష వాంఛయే.

కాంక్షరభాష్యమ్—

దర్శననిష్ఠ శరీరస్థితిమాత్రప్రయోజనే భిక్షాటనాదికర్మణి శరీరాదినిర్వర్త్యే “నై వ కించిత్కరో మ్యహం” (గీ-5-8) “గుణా గుణేషు వర్తంతే” (గీ-2-28) ఇత్యేవం సదా సంపరిచక్షాణ ఆత్మనః కర్మత్వాభావం పశ్యన్నైవ కించి ద్భిక్షాటనాదికం కర్మ కరోతి | లోకవ్యవహారసామాన్య దర్శనేన తు లోకైకై రారోపిత కర్మత్వే భిక్షాటనాదౌ కర్మణి కర్తా భవతి | స్వానుభవేన తు శాస్త్రప్రమాణాదిజనితే నాకర్తౌత్వం | స ఏవం పరాధ్యారోపితకర్మత్వం శరీరస్థితిమాత్రప్రయో జనం భిక్షాటనాదికం కర్మ కృత్వాఽపి న నిబద్ధతే బంధహేతోః కర్మణ స్సహేతుకస్య జ్ఞానాగ్నినా దగ్ధత్వాత్పుణ్యకానువాద ఏవైవః ||

||౨౨||

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని—

నిర్వర్త్యము నగు భిక్షాటనపాదుకాచ్ఛాదనములయందు “నేను కొంచమైన చేయునదిలేదు “గుణాగుణేషు వర్తంతే” ఇందియములు విషయములయందు వర్తించుచున్నవికాని నేను ప్రవర్తించుటలేదు.” అని చెప్పుచున్నట్టి యాయతి తనకు కర్మత్వాభావమును దెలిసికొనుచున్న వాడై యేదో యొక భిక్షాటనాదికమును చేయుచున్నాడు. లోకవ్యవహారదృష్టిచే లోకకులచే భిక్షాటనాది కర్మమునం దారోపితకర్మత్వముండుటచే భిక్షాటనాది కర్మమునందు కర్తయగుచు న్నాడు. శాస్త్రప్రమాణమువలన పుట్టిన స్వానుభవముచే నకర్తయే యగుచున్నాడు.

ఈ విధమున పరులచే నారోపిత కర్మత్వముగల శరీరస్థితిమాత్రప్రయోజకమగు కర్మము నాచరించినను బంధహేతువగు కర్మము యజ్ఞానముతోగూడ జ్ఞానాగ్నిదగ్ధమగుటవలన నట్టి కర్మముచే బంధింపబడడని యిది పూర్వమునందు చెప్పబడిన విషయముయొక్క యనువాదమే అని గ్రహింపనగును.

||౨౨||

హర్ష విషాదశైవశ్శాన్తిదులు లేనివాడై శరీరయాత్రను చేసినను అజగరస్వరూపుడు, బ్రహ్మవిత్తు అగు యతీశ్వరుడు “న నిబద్ధతే” ముక్తికి ప్రతిబంధకమును పొందడు. లోకదృష్టిచే అహారాదిజైషమ్యముచే ప్రతిబంధకవత్తగు దోష ముచే కాన్పించుచున్నను విద్వాంసుండు “ఈనిఖిలజగత్తు, నేను బ్రహ్మమే” అని భోక్తయు, భోగ్యము, దాతయు, దేయము మొదలగునవి బ్రహ్మమాత్రమున ప్రవిలాపితమగుటవలన నద్వితీయమగు పరబ్రహ్మమునందు బ్రతిబంధక మగు నన్యము సంభవింపనందున నీవిద్వద్దేహము పతితమైనవెంటనే విదేహముక్తిని పొందునని యర్థము.

నీలకంఠీయము:— “స్త్వాదిపరిగ్రహముకలవాడు కుటుంబపోషణయందు తొందరకలవా డగును.

గాన నట్టివాడు ధనవ్యయముచేతను, శరీరాయాసముచేతను సాధ్యమగు నగ్నిహోత్రాదుల నెటుల ననుష్ఠించును.” అను నాశంకను “యదృచ్ఛాలాభసంతుప్తః” అను శ్లోకముచే తొలిగించుచుండెను.

సౌర్ధింపకుండగ సంప్రాప్తమగు లాభముచే సంతుష్టుడై అనగా బ్రాహ్మణునకు ఋతమృతములచే జీవనము విహితము. అట్టి జీవనము కలవాడై ఋత మనగ సంఘశిలావృత్తులు. అమృతమనగ యాచింపకుండగ సంప్రాప్తమైనది యని గ్రహింపనగును. ఈవిషయమే “ఋత సంఘశిలం ప్రోక్త మమృతం స్యా దయాచి తమ్” అను స్మృతిచే చెప్పబడినది. విస్తారముగ సౌప్రించినను, ప్రాప్తింపకున్నను, నుఖదుఃఖములు లేనివాడై పరుని లాభమును కాచి సంతాపములేనివాడై, సముదై, యదృచ్ఛాలాభముచేతనే యిష్టి, పశు, చాతుర్మాస్యాది నిత్యకర్మల సిద్ధియందును, అసిద్ధియందును సముదై అనగా నిర్వికార (వికారకూన్యుడై) యిష్టాదులను చేయు

గీ॥ గతసజ్జస్య ముక్తస్య జ్ఞానావస్థితచేతసః ।

యాజ్ఞాయాచరతః కర్మ సమగ్రం ప్రవిలీయతే ॥

॥౨౩॥

పదవిభాగము:— గతసజ్జస్య- ముక్తస్య- జ్ఞానావస్థితచేతసః- యాజ్ఞాయ-అచరతః- కర్మ-సమగ్రం- ప్రవిలీయతే ॥ ॥౨౩॥

ప్రతిపదార్థము:— గతసజ్జస్య-గత=నివృత్తమైన; సజ్జస్య=అసక్తికలిగినట్టియు; ముక్తస్య=నివృత్తమగు ధర్మాధర్మాదిబంధము కలిగినట్టియు; జ్ఞానావస్థితచేతసః-జ్ఞాన=బ్రహ్మత్వైక్యజ్ఞానమునందే; అవస్థిత=ఉంచబడిన; చేతసః=చిత్తముకలిగినట్టియు; యాజ్ఞాయ=పరమేశ్వరునినిమిత్తము; అచరతః= (కర్మమును) చేయువాని యొక్క; కర్మ=కర్మము; సమగ్రం= (ఆగ్రేణ, ఫలేన, సహవర్తత ఇతిసమగ్రం) ఫలముతోగూడ; ప్రవిలీయతే=నశించుచున్నది. ॥౨౩॥

శాంకరభాష్యమ్—

“త్యక్త్వా కర్మఫలాసజ్గం” (గీ 4-20) ఇత్యనేన శ్లోకేన యః ప్రారబ్ధకర్మా స న్యదా నిష్క్రియబ్రహ్మత్వదర్శనసంపన్నస్యా త్తదా తస్యాత్మనః కర్మకర్మప్రయోజనాభావదర్శినః కర్మపరిత్యాగే ప్రాప్తే కుత శ్చిన్నిమిత్తా త్తదసంభవేనతి పూర్వవత్త్వేన కర్మణ్యభిప్రవృత్తోఽపి నైవ కించిత్కరోతి సః (గీ 4-20) ఇతి కర్మాభావః ప్రదర్శితః । యస్యైవం కర్మాభావో దర్శిత స్తస్యైవ— గతసంగస్య సర్వతో నివృత్తాసక్తే రుక్తస్య నివృత్తధర్మాధర్మాదిబంధస్య జ్ఞానా

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

“త్యక్త్వా కర్మఫలాసంగం” అను శ్లోకముచే నేనమయమున నేపురుషుడు నిష్క్రియాత్మజ్ఞానము కలవా డగునో అట్టి సమయమున క్రియాకారక ఫలాభావజ్ఞానము కల యట్టిపురుషుడు కర్మపరిత్యాగము ప్రాప్తించినను యేదో యొక నిమిత్తమువలన కర్మపరిత్యాగము ప్రాప్తింపకున్నను యజ్ఞానావస్థయందువలె నిత్యనైమిత్తికకర్మములయందు ప్రవృత్తుడైనను వాడు దేనిని వాడైనను అయిష్టాదుల ఫలమగు స్వర్గాదులచే బంధింపబడడు. “కృత్వాఽపి” అనుచోటనుండు అపి శబ్దము వలన బంధహేతువగు కర్మ తత్త్వజ్ఞానముచే దగ్ధమగుటంచేసి పాపముచేగూడ బంధింపబడడనిగ్రహింపనగును. ఈవిషయమునే “న్యాయాగతధనస్తత్త్వజ్ఞాననిష్ఠోఽతిథిప్రియః । శ్రాద్ధకృత్సత్యవాదీ చ గృహస్థోఽపి విముచ్యతే” (న్యాయముగ సంప్రాప్తధనముకలవాడై, తత్త్వజ్ఞాననిష్ఠుడై అతిథులయందు ప్రితికలవాడై, సత్యకార్యములను చేయువాడై, సత్యమునే పలుకునట్టి గృహస్థుగూడ ముక్తుడగును.) అని స్మృతి చెప్పుచున్నది. భాష్యమునందైతే యీశ్లోకము సంన్యాసిపరముగ క్రిమచ్ఛంకర భగవత్పాదులచే వ్యాఖ్యానింబడెను. ॥౨౩॥

—♦ రవ అధ్యాయము—౨౩వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు ♦—

మధునూదనసరస్వతీయము:— త్యక్త సర్వపరిగ్రహుడు, యదృచ్ఛాలాభసంతుష్టుడగు నగు యతీశ్వరుడు శరీరీతిప్రయోజకమగు భిక్షుటసాదికర్మ నాచరించినను అట్టికర్మచేతను యతి బంధింపబడడని చెప్పుటవలన గృహస్థులు బ్రహ్మోపేక్షలు నగు జనకాదుల యజ్ఞరూపమగు కర్మ నారంభ బంధహేతువగునను శంకను తొల

శాంకరభాష్యమ్—

వస్థితచేతసో జ్ఞాన ఏవావస్థితం చేతో యస్య సోయం జ్ఞానావస్థితచేతా స్తస్య యజ్ఞాయ
యజ్ఞనిర్వృత్త్యర్థ మాచరతో నిర్వృత్యుతః కర్మ సమగ్రిం సహగ్రేణ ఫలేన వర్తత ఇతి సమ
గ్రిం కర్మ తత్సమగ్రిం ప్రవిలీయతే వినశ్యతీ త్యర్థః || ౨౩ ||

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

యాచరింపనివాడే యగునని (వానికి) కర్తాభావము చూపబడెను. ఎవని కీవిధమున కర్తాభా
వము చూపబడెనో ప్రతివస్తువయందు నివృత్తమైన యాసక్తి కలిగినట్టియు, ధర్తాధర్మ కాగ
ద్వేషాది బంధమువలన నివృత్తుడైనట్టి బ్రహ్మత్వైక్యజ్ఞానము నందు దృఢముగ నుంచబడిన
నంతఃకరణము కలిగి యీశ్వరార్థము కర్మల నాచరించు యా పురుషునియొక్క కర్మము
ఫలముతోగూడ నశించుచున్నది. (అనగా నట్టివానిచే నాచరింపబడినకర్మము భరితవీజమువలె
జ్ఞానాగ్నిచే భరితమగుటఁజేసి ఫలము నివ్వజాలదు. ఆతడు ముక్తుడగునని యాశయము.) || ౨౩ ||

గించుటకు “త్యక్త్వా కర్మఫలాసంగం” ఇత్యాదికముచే చెప్పబడినవిషయమునే “గతసంగస్య” అను శ్లోకముచే
వివరించుచుండెను.

కర్మఫలమునందాసక్తి లేనట్టియు, ‘ముక్తస్య’ కర్తృత్వభోక్తృత్వాద్యధ్యాసకూన్యమైనట్టియు నిర్వికల్పబ్రహ్మ
త్వైక్యభోధయందేముండిన చిత్తముకల స్థితప్రజ్ఞుడు అగు అనగా స్థితప్రజ్ఞుడుకనుకనే కర్తృత్వభోక్తృత్వా
ద్యధ్యాసకూన్యమై కనుకనే కర్మఫలమునం దాసక్తిలేనివాడు. అట్టివాడైనను ప్రారబ్ధకర్మఫలమున యజ్ఞ సంరక్ష
ణార్థము, లేక శ్రేష్ఠాచారమగుటచే జ్యోతిష్టమాదియజ్ఞమునందు లోకప్రవృత్తినిమిత్తముకాని విష్ణుప్రీతినిమి
త్తముకాని యాచరించునట్టి బ్రహ్మజేత్రయొక్క యజ్ఞదానాదికర్మము “సహగ్రేణ ఫలేన న విద్యత ఇతి సమగ్రిం”
ఫలముతోగూడ తత్త్వదర్శనమువలన కారణమగు నవిద్యానాశపూర్వకముగ నశించుచున్నది.

శంకరానందీయము:— “ఈనిఖిలజగత్తు, నేను పరబ్రహ్మస్వరూపమే” అని నిఖిలజగత్తును, తనను

ప్రత్యగ్బుద్ధిచే బ్రహ్మముగ నెల్లపుడు చూచునట్టి బ్రహ్మజేత్రులగు జీవన్ముక్తుల శరీరయాత్రాత్మకముగ కర్మము
బ్రహ్మదృష్టిచే ప్రవిలాపితమగుట (అయమును పొందింపబడినదగుట)చేత సత్తువలేనిదై జీవన్ముక్తుల ముక్తికి ప్రతి
బంధకము కాకుండుగాక. లోకానుగ్రహకామనచే కర్మయందు ప్రవృత్తమైన యాధికారికుడుకాని, అవిద్వాంసుఁ
డగు నన్యుడుగాని “నేనుకర్తను, నాచే నిదికర్తవ్యము” అనెడి క్రియాకారకభేదదృష్టి నాశ్రయించి కర్మనాచ
రించినచో నట్టికర్మము ముక్తిని ప్రతిబంధించును. ఈవిషయమునే “నాభుక్తం క్షీయతే కర్మ కల్పకోటికలైరపి”
అనేకకల్పకొట్లు గతించినను తనచే నాచరింపబడిన కర్మ మనుభవింపనిదే నశించదని స్మృతియు బోధించుచున్నది.
అనుయాశంకను బ్రహ్మజేత్రులగు మహాపురుషులచే ననుష్ఠింపబడు లౌకికకర్మకాని, మైదికకర్మకాని క్రియాకార
కాదిభేదముచే నేదైనను గర్వము “బ్రహ్మమే” అని సర్వత్రబ్రహ్మదృష్టిచేతనే యాచరింపబడును. కాని “ఇది
నాచే నాచరింపబడుచున్నది” అనుభేదదృష్టిచే నాచరింపబడదు. అందువలన బ్రహ్మజేత్రులచే నాచరించబడు
కర్మమెట్టిదైనను యట్టివారలకు ముక్తినిప్రతిబంధించుటకు సమర్థము కాదని యాశయముచే శ్రీకృష్ణపరమార్థ “గత

ముక్తుడు బ్రహ్మమునందే యాత్మభావాపత్తిచే “నేను, నాది” అనెడి యభిమానకూన్యఁడు, అహంకార రహితుఁడు గనుకనే “గతసంగస్య—సజ్యతే పుమా ననేన కర్మస్వీతి సంగః కామః” దేనిచే కర్మలయందు పుగు యుడు కట్టబడునో అట్టి కామరహితుఁడు, కనుకనే యంతటను బ్రహ్మదర్శనరూపమగు జ్ఞానమునందు సమహర్ష బడిన చిత్తముకలవాడు, అనగా విషయావగాహియగు నంతఃకరణవృత్తిని యెల్లపుడు బ్రహ్మకారత్వమును పొందించునట్టివాడు, విష్ణుపుకొఱకు లేక ‘దేవాన్యజన్తీతి యజ్ఞాః బ్రాహ్మణాదయః’ శ్రాతకర్మలచేతను, స్మార్తకర్మల చేతను దేవతలనుగూర్చి యాగముచేయు బ్రాహ్మణాదులు యజ్ఞశబ్దముచే జెప్పబడుదురు, (ఇచట “యజ్ఞాయ” అనుశబ్ద మేకవచనాంతమైనను జాతీయం దేకవచనప్రయోగమనిన బ్రాహ్మణాదులర్థము సంభవించును. అట్టి బ్రాహ్మణాదులకొరకు లోకహితపునిమిత్తము కర్మల నాచరించువారలైనను అట్టి యాధికారికులకు నిత్యమనుష్ఠీయ మానమగు కాయక వాచక మానసిక కర్మము. లేక కర్మా కర్మాదిరూపమగు సర్వము బ్రహ్మదృష్టిచే ప్రవిలాపితమై మూలాజ్ఞానముతోపాడ నశించి జన్మాదిఫలముకొఱకు సమర్థముకాదు.

నీలకంఠీయము:— “త్యక్త్వా కర్మ ఫలాసంగమ్” అను శ్లోకముమొదలు మూడుశ్లోకములచే విద్వాంసుడు కర్మలను చేయువాడైనను చేయనివాడే, కనుకనే కర్మలతో లేపమును పొందడు. కర్మలేపము లేనందుననే బద్ధుడుకాడని చెప్పబడును. ఇచట నొక సంశయము కలదు. జ్ఞానముచే కర్మల ఫలదానశక్తి ప్రతిబంధము జేయబడునా? లేక కర్మలు (సమాలము) నశింపజేయబడునా? అని యాశంకించి మొదటి పక్షమున ముక్తునకు పాడ తిరిగి సంసారము సంభవించవలసివచ్చునని తలచి ద్వితీయపక్షమును “గతసంగస్య” అను శ్లోకముచే నంగీకరించు చుండెను.

విద్వాంసుఁడు గతసంగుడు (కర్మత్వాభిమానకూన్యఁడు) కనుకనే దేనిని చేయదనిచెప్పబడెను. విద్వాంసుడు ముక్తుడు. (ఫలకామనను విడచినవాడు) కనుకనే కర్మలచే లేపమును పొందడని చెప్పబడెను. విద్వాంసునకు పొందదగిన దేదియు లేనందున ఫలాంతరము నిమిత్తము విద్వాంసుఁడు కర్మల నాచరింపడు. మరేమనిన? యజ్ఞేశ్వరప్రీత్యర్థమే కర్మల నాచరించును. కాన యజ్ఞేశ్వరప్రీతి జనింపజేసి కృతార్థములయిన కర్మలచే విద్వాంసుఁడు బంధింపబడడని చెప్పబడెను. విద్వాంసుఁడు సమ్యగ్దర్శనమునందు ప్రతిష్ఠితమైన ప్రజ్ఞకలవాడగుట వలన నీశ్వర ప్రీతిఫలకమగు జ్ఞాననిష్ఠాప్రాప్తి పూర్వమునందే ప్రాప్తించిన దగుటవలన గతసంగుడు (కర్మత్వాభిమానకూన్యఁడు) ముక్తుడు (ఫలకామనను విడచినవాడు). పరమేశ్వరప్రీతినిమిత్తము కర్మల నాచరించునట్టియు, జ్ఞానావస్థితుఁడును అగు నీవిద్వాంసునకు క్రియమాణములగు సర్వకర్మలు సర్వవిధములచేతను నిష్ప్రయోజనమై సమగ్రముగ (ఫలముతోపాడ) లేక వాసనతోపాడ నశించును. గాన ఎన్నడును ఫలము నివ్వజాలవు. వహ్నికి యావ్యము స్వాభావికము. అట్టి స్వాభావికమగు నావ్య మెవ్వరిచేతను ప్రత్యాఖ్యానము చేయుటకు వీలుకాన టుక కర్మలకు ఫలజననసామర్థ్యము స్వాభావికము. అట్టి స్వాభావికధర్మమును ప్రత్యాఖ్యానము జేయుటకు వీలు కానందున నీకర్మప్రళయము (కర్మనాశనము) విద్యద్వృద్ధిచే చెప్పబడెనని గ్రహింపనగును. కనుకనే జ్ఞానముచే పూర్వకర్మల దాహము (నాశము) అగామికర్మల యసంబంధము “తద్యథైషీకాతూల మగ్నాప్రోతం ప్రదూర్యేతేనం హస్య సర్వేపాపానః ప్రదూయన్తే” ఏషీకాతూలము (దూది) అగ్నియందుంచబడి యెటులనశించునో అట్లే జ్ఞాననిష్ఠుని సంచితకర్మలు జ్ఞానాగ్నిచే నశించును.) “తం విదిత్వా నకర్మణా లిప్యతే సాపకేన” (పరమాత్మ స్వరూపమును దెలిసికొనిన జ్ఞాని అగామిపాపకర్మముచే లేపమును పొందడు) అనుశ్లోకులచే బోధింపబడుచుండెను. మరియు “తస్య పుత్రా దాయ ముపయంతి నుహృద స్సాధుకృత్యాం ద్విషన్తః సాపకృత్యాం” (జ్ఞాని యొక్క దాయమును శ్మశ్రులు, సాధుకర్మను మిత్రులు, పాపకర్మను శత్రువులు, పొందెదరు) అను శ్లోకియు

గీ॥ బ్రహ్మార్పణం బ్రహ్మ హవి ర్బ్రహ్మగ్నా బ్రహ్మణా హుతమ్ ।

బ్రహ్మైవ తేన గన్తవ్యం బ్రహ్మకర్మసమాధినా ॥

॥౨౪॥

పదవిభాగము:— బ్రహ్మ-అర్పణం-బ్రహ్మ-హవిః-బ్రహ్మగ్నా-బ్రహ్మణా- హుతం- బ్రహ్మ-
ఏవ-తేన-గన్తవ్యం- బ్రహ్మకర్మసమాధినా ॥

॥౨౪॥

ప్రతిపదార్థము:— అర్పణం=హవిస్సును సమర్పించుటకు సాధనము; బ్రహ్మ=బ్రహ్మస్వరూపమే;
హవిః=అజ్ఞాదిహవిస్సు; బ్రహ్మ=బ్రహ్మస్వరూపమే; బ్రహ్మగ్నా=బ్రహ్మస్వరూపమగు నగ్నియందు; బ్రహ్మణా=
బ్రహ్మస్వరూపమగు కర్తచే; నిర్వర్తింపఁబడు; హుతం=హవనక్రియయు; బ్రహ్మైవ=బ్రహ్మస్వరూపమే; బ్రహ్మ
కర్మసమాధినా=బ్రహ్మమనెడి కర్మమునందుచిత్త సమాధానముగఁగ; తేన=అపురుషునిచే; గన్తవ్యం=పొందవలసిన
ఫలము; బ్రహ్మైవ=బ్రహ్మమేయై; భవతి= (ఈపదమధ్యాహర్యము) యగుచున్నది.

॥౨౪॥

శాంకరభాష్యమ్:—

(1) కస్మాత్పునః కారణాత్క్రియమాణం కర్మస్వకార్యారమ్భ మకుర్వత్సయగ్రిం ప్రవీలీ
యత ఇత్యుచ్యతే యతః- బ్రహ్మైతి । బ్రహ్మార్పణం యేన కరణేన బ్రహ్మవిద్ధవి రగ్నా వర్ప
యతి తద్బ్రహ్మైవేతి పశ్యతి తస్మాత్కర్మైతీకేణాభావం పశ్యతియథా శుక్తికాయాం రజతా
భావం పశ్యతి తదుచ్యతే బ్రహ్మైవార్పణమితి । యథా యద్రజితం తచ్చుక్తికై వేతి ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(1) “నా భుక్తం క్షీయతే కర్మ కల్పకోటిశ్చతైరపి” (తాను చేసిన కర్మమనేకకోట్ల కల్ప
ములు గడచినను తా నాకర్మఫలము ననుభవింపనిదే నశించదను స్మృతివలన కర్మము ఫలమివ్వ
నిదే నివృత్తము కాదని) స్మృతి ఘోషించుచుండ నేకారణమువలన విద్వాంసునిచే ననుష్ఠింపఁ
బడిన కర్మము తన కార్యమగు ఫలమును పుట్టించక ఫలముతోగూడ నశించుననెదవా?
(వినుము) చెప్పెద.

“అర్పణం= అర్పయత్వనేనేత్యర్పణమ్” ఏ సాధనముచే నాజ్ఞాదిహవిస్సుల నగ్నియం
దుంచునో యట్టి యాజ్ఞాదుల యర్పణమునకు సాధనములగు సృక్స్సృవా దిక మర్పణమనఁబడును.

విద్వాంసునిధనము పుత్రులను పొందినట్లు కర్మలుగూడ నన్యులనుపొందునని బోధించుటవలన విద్వత్కృతమగు
కర్మలకు వాస్తవముగ నాశములేదు. (మఠేమనిన విద్వాంసులకు ఫలారంభకములుగాక సుహృత్తులకు, శత్రువులకు
ఫలారంభకములగునని గ్రహింపనగును. (ఈచెప్పటవలన కర్మలస్వభావము ఫలజననసామర్థ్యము స్థిరమనియు,
నది యన్యులకు ఫలజనకమనియు, జ్ఞానికి ఫలజనకమై బంధకము కానేరదనియు తేలిన యాశయము. ॥౨౩॥

— రవ అధ్యాయము — ౨౪వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు —

మధుసూదనసరస్వతీయము:— చేయబడుకర్మము ఫలమునివ్వక యెట్లునశించును ? అనుశంకను అట్టి
కర్మమునకు కారణమగు నజ్ఞానము బ్రహ్మజ్ఞానమున కార్యమగు కర్మయు నశించునని “బ్రహ్మార్పణం” అనుశ్లోక
ముచే జెప్పుచుండెను.

యజ్ఞాదిక్రియ యనేక కారకసాధ్యము. యాగమనగ దేవతనుద్దేశించి చరు పురోడాశాది ద్రవ్యముల
త్యాగమే. అగ్నియందట్టి ద్రవ్యముయొక్క ప్రక్షేపమువలన నట్టిద్రవ్యత్యాగమే భోషమనఁబడును. అట్టి భోష

శాంకరభాష్యము—

బ్రహ్మ, అర్పణ మిత్యసమస్తే పదే । యదర్పణబుద్ధ్యా గృహ్యతే లోకే తదస్య బ్రహ్మవిదో బ్రహ్మైవే త్యర్థః ॥

(2) బ్రహ్మ హవి స్తథా య ద్ధవిర్బుద్ధ్యా గృహ్యమాణం త ద్బ్రహ్మైవాస్య । తథా బ హ్మిగ్నావితి సమస్తం పదం । అగ్ని రపి బ్రహ్మైవ యత్ర హూయతే । బ్రహ్మణా కర్తా బ్రహ్మైవ కర్తే త్యర్థః । యత్తేన హుతం హవనక్రియా తద్బ్రహ్మైవ । యత్తేన గన్తవ్యం ఫలం తదపి బ్రహ్మైవ । బ్రహ్మకర్మసమాధినా బ్రహ్మైవ కర్మ బ్రహ్మకర్మ తస్మిన్నసమాధి ర్యస్యస బ్రహ్మకర్మసమాధి స్తేన బ్రహ్మకర్మసమాధినా బ్రహ్మైవ గన్తవ్యం । ఏవం లోక సంగ్రహం చిక్షేదాపి క్రియమాణం కర్మ పరమార్థతోఽకర్మ బ్రహ్మబుద్ధ్యపమృదిత

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

బ్రహ్మవేత్త యట్టి సృక్స్సవాదికమును బ్రహ్మమునుగ దెలిసికొనును. అనగా; “య ద్రిజితం త చ్చుక్తికై వ” ఏది రజితమై యింతవరకు భాసించినదో యది ముత్యపుచిప్ప అనుచోట బాధ యందు సామానాధికరణ్యము. బాధయందు సామానాధికరణ్యమునగ నింతవరకు భాసించిన రజితము రజితముకాదు మరేమనిన ? శుక్తికయే అని శుక్తియందు రజితాభావమును చూచుట. అట్లే యే సృక్స్సవాదికము కలదో యది వాస్తవముగ సృక్స్సవాదికముకాదు. మరేమనిన బ్రహ్మమేయని బ్రహ్మాభిన్నముగ నాసృక్స్సవాదికముయొక్క యభావమును దెలిసికొనును. (అనగా బ్రహ్మముకంటే వేరుగ నర్పణాదికము లేదని దెలిసికొనునని యాశయము.) మూలము నందుగల “బ్రహ్మర్పణం” అనుచోట బ్రహ్మ-అర్పణం అనునవి యసమస్తమగు పదద్వయము. (పర్యవసితమేమి) ఏది లోకమునందర్పణబుద్ధిచే గ్రహింపబడునో నట్టి యాజ్ఞాది హవిర్దాన సాధనమగు సృక్స్సవాదికమెల్ల యీ బ్రహ్మవేత్తకు బ్రహ్మస్వరూపమే యనియర్థము.

(2) అట్లే యేది హవిర్బుద్ధిచే గ్రహింపబడుచున్నదో అట్టి యాజ్ఞాది హవిస్సులున్ను యీబ్రహ్మవేత్తకు బ్రహ్మస్వరూపమే. “బ్రహ్మర్పణం” అనునది యసమస్తపదమగున టుల (బ్రహ్మిగ్న) అనుపద మసమస్తముకాదు. మరేమనిన ? సమస్తపదమని గ్రహింప నగును. దేనియం దాజ్య పురోడాశాదికమును హోమముచేసెనరో అట్టి యగ్నియు బ్రహ్మమే. అట్టి కర్తచే నలుపబడు హవనక్రియయు బ్రహ్మమే. బ్రహ్మమనెడి కర్మమునందు చిత్తసమా ధానముకలవానిచే పొందదగిన ఫలమున్ను బ్రహ్మమే. ఈవిధమున లోకసంగ్రహముచేయ నిచ్చకలవానిచే నాచరింపబడు కర్మము— హవనసాధనములగు సృక్స్సవాదులు, హవిస్సు,

మున కుద్దేశ్యమగు దేవతయే సంప్రదానము. అగ్నియందుంచబడు చరుపురోడాశాదిద్రవ్యము హవిస్సనబడును. అట్టి హవిస్సే సామ్యే ‘హూ’ ధాత్యర్థకర్మ, దానికి (అట్టి హోమమునకు) ఫలము కాలాంతరమునందు ప్రాప్తించు స్వర్గాదికము. ఈఫలమునే భావనాకర్మమనెదరు. “హూ” అనునది మొదలగు పాత్రవిశేషము హవిస్సును ధరిం

కాంక్షరభాష్యమ్. —

త్వాత్ । ఏవం సతి నివృత్తకర్మణోఽపి సర్వకర్మసంన్యాసిన స్సమ్యగ్దర్శనస్తుత్తరం యజ్ఞత్వ సంపాదనం జ్ఞానస్య సుతరా ముపపద్యతే యదర్పణా ద్యధియజ్ఞే ప్రసిద్ధం తదస్యాధ్యాత్మం బ్రహ్మైవ పరమార్థదర్శిన ఇతి ॥

(3) అన్యథా సర్వస్య బ్రహ్మ త్వేర్పణాదీనా మేవ విశేషతో బ్రహ్మత్వాభిధాన మన ర్థకం స్యాత్ । తస్మా ద్బ్రహ్మైవేదం సర్వ మిత్యభిజానతో విదుష స్సర్వకర్మాభావః । కారక

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని. —

అగ్నియు, హోమకర్తయు పొందదగిన ఫలమున్ను బ్రహ్మమే యనెడి బ్రహ్మజ్ఞానముచే నుపమర్దిత మగుటవలన పరమార్థముగ కర్మమేయగును. ఇట్లుగుచో యజ్ఞముననుసరించి ప్రసిద్ధమగు నే యర్పణాదికముకలదో ఆయర్పణాదిక మీబ్రహ్మవేత్తయగు పరమార్థదర్శి కధ్యాత్మమగు బ్రహ్మమేయని నివృత్త సర్వకర్మములుకల సర్వకర్మ సంన్యాసినసంబంధమగు జ్ఞానమునకు యజ్ఞత్వ సంపాదనము సమ్యగ్దర్శనస్తుతినిమిత్త ము సుతరాం ఉపపన్నమగును.

(3) ‘బ్రహ్మర్పణం’ అను శ్లోకముచే జ్ఞానమునకు యజ్ఞత్వ ముపపాదితము. అట్లుకానిచో ప్రపంచమంతయు బ్రహ్మస్వరూపమే యైయుండ విశేషముగ నర్పణాదులకే బ్రహ్మస్వరూ పత్వము జెప్పుట నిరర్థక మయ్యెడిని. కాన జ్ఞానస్తుతినిమిత్తము జ్ఞానమునకు యజ్ఞత్వసంపాద నము చేయుటకే యర్పణాదులకు బ్రహ్మత్వ ముపపాదితము. అందువలనను ‘బ్రహ్మైవేదం సర్వం’ (ఈ ప్రపంచమంతయు బ్రహ్మమే) అనెడి యాత్మవ్యతిరేకముగ ప్రపంచమున కసత్త్వ మును దెలిసికొనిన విన్యాంసునకు కారణబుద్ధి లేరుంజేసియు సర్వకర్మాభావమే సిద్ధించు చున్నది. యజ్ఞమునందు ‘ఇంద్రాయ వీహీభిః క్షుహోతి’ అను స్థలమునందు ‘ఇంద్రాయ’ అను పదముచే జెప్పబడు ఇంద్రదేవతావిశేషము చతుర్థికారక మనబడును. ‘వీహీభిః’ అను పద ముచే జెప్పబడు వీహులు (ధాన్యము) కరణకారక మనబడును. అగ్నిహోత్రాది నిఖిలకర్మ ములు “ఇంద్రాయ” అను శబ్దసమర్పిత మగు నింద్రాగ్న్యదిదేవతావిశేషసంప్రదానకారక బుద్ధికలవై, ‘వీహీభిః’ అనెడి శబ్దసమర్పిత వీహ్యదిరూప కరణకారకబుద్ధికలవై “నేను కర్తను, నాచే నీ ఫలము పొందదగినది” అనెడి కర్తృభిమానఫలాభిసంధి కలవై లోకవేదములయందు ప్రసిద్ధముగ చూడబడుచున్నవి. కాని “ఇంద్రాయ” అను శబ్దసమర్పిత మగు నింద్రాగ్న్యది దేవతావిశేషరూప మగు సంప్రదానకారకముయొక్క జ్ఞానముతో శూన్యమై ‘వీహీభిః’ అనెడి శబ్దసమర్పిత వీహ్యదికరణకారకశూన్యమై “నేను కర్తను” అనెడి కర్తృత్వాభిమానశూన్యమై “నాచే యీ ఫల మనుభవింపదగినది” అనెడి ఫలాభిసంధివర్జితమై యే యజ్ఞరూపకర్మము లోక

చినదగుటచేతను, హవిస్సును అగ్నియందుంచుటలో యధికసాధనమగుటచేతను “కరణము” అని యనిపించు కొనును. మంత్రాదికముచూడ దేవతాదిప్రకాశకమగుటచే “కరణములే” అని యనిపించుకొనును.

శాంకరభాష్యమ్—

బుద్ధ్యభావాచ్చ | నహి కారకబుద్ధిరహితం యజ్ఞాఖ్యం కర్మ దృష్టం | సర్వమేవాగ్నిహోతాదికం కర్మశబ్దసమర్పిత దేవతావిశేషసంప్రదానాదికారకబుద్ధిమ త్కర్తృభిమానఫలాభిసంధిమచ్చ దృష్టం నోపమృదితక్రియాకారకఫలభేదబుద్ధిమ త్కర్తృత్వాభిమానఫలాభిసంధిరహితం వా | ఇదం తు బ్రహ్మబుద్ధ్యపమృదితార్పణాదికారకక్రియాఫలభేదబుద్ధికర్మతోఽకర్తృత్వ తత్ |

(4) తథా చ దర్శితం 'కర్మణ్యకర్మ యః పశ్యేత్' (గీ-4-18) కర్మణ్యభిప్రవృత్తోఽపి నైవ కించి త్కరోతి సః, (గీ-4-20) గుణా గుణేషు వర్తన్తే, (గీ-3-28) నైవ కించి త్కరోమీతి

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

వేదములయందు చూడబడలేదు. బ్రహ్మవేత్తచే నాచరింపబడు కర్మము బ్రహ్మబుద్ధిచే నుప మర్పిత మగు నర్పణాదికారకక్రియాఫలభేదబుద్ధి కలది. అనగా నీ బ్రహ్మవేత్తకు "సర్వము బ్రహ్మమే" అను జ్ఞానము కలదు. అట్టి జ్ఞానముచే నేనీ కర్మమునకు కర్తను, నాచే నీ ఫల మనుభవింపదగినది, అనెడి ఇంద్రాగ్నియనులకొఱకు నీ హోమము చేయుచుంటిని, అనెడి సంప్ర దానకారకబుద్ధియు వీహులచే హోమము చేయదగినది. అనెడి కర్మకారకబుద్ధియు నుపమర్పి తము. (అనగా బ్రహ్మజ్ఞానముకలవాని కిట్టి క్రియాకారకఫలభేదజ్ఞాన ముండదు). అందువలన నట్టివానిచే నాచరింపబడు కర్మము కర్మాభావమే యగును. పర్యవసిత మేమనిన ? బ్రహ్మ వేత్తయొక్క కర్మము "బ్రహ్మైవావా మస్మి" అనెడి బ్రహ్మజ్ఞానముచే నిరాకృత మగు క్రియా కారకాది భేదబుద్ధి కల దగుటచే నట్టి కర్మ మకర్మమే యగును. ఎందువలననిన ? కర్మమునకు వ్యాపకము కారకాదికము. అనగా నెచట కర్మము ప్రసక్త మగునో యచట ఇంద్రాదిసంప్ర దాన కారకము, వీహ్యదికరణకారకాదులు నియమితములు. ఎట్లనిన ? ధూమ ముండిన స్థలమునందెల్ల నగ్ని యుండునటుల యని గ్రహింపనగును. ఇటు ధూమము వ్యాప్యము, అగ్ని వ్యాపక మనబడును. అట్లే కర్మము వ్యాపకము. దేవతాదికారకము వ్యాప్య మగును. వ్యాప్య మగు ధూమము నివర్తించినచో వ్యాపక మగు నగ్ని నివర్తించినటుల "బ్రహ్మమే సర్వము" అను జ్ఞానముచే నింద్రాదికారకము నివృత్త మగుచో వ్యాప్య మగు కర్మముకూడ నివర్తించును కాన నిందించువానిచేష్టవలె బ్రహ్మవేత్తయొక్క శరీరాదిచేష్ట కర్మవ్యాపక మగు నింద్రాది కారకవ్యాప్యత్తివలన కర్మాభావమే యగునని యర్థము.

(4) జ్ఞానిచే ననుష్ఠింపబడిన కర్మ మకర్మమే యని "కర్మణ్యకర్మ యః పశ్యేత్, గుణా గుణేషు వర్తన్తే, నైవ కించి త్కరోమీతి యుక్తో మన్యేత తత్త్వచిత్" అను గీతావాక్య

యాకరణములు కారకములని, జ్ఞాపకములని రెండువిధములు. క్రియయు అగ్నియందు త్యాగమనియు, ప్రక్షేపమనియు రెండువిధములు. అరెంటిలో మొదటిదగు త్యాగమనెడిక్రియయందు యజమాని సాక్షాత్తుకర్త యగును. ప్రక్షేపమయ్యేది క్రియయందు యజమానిచే క్రితమైన (ధనపూర్వకముగ కొనబడిన) యధ్వర్యుడు కర్త

కాంక్షరభాష్యమ్—

యక్తో మన్యేత తత్త్వవిత్ (గీ-5-8) ఇత్యాదిభిః తథా చ దర్శయం స్తత్రితత్ క్రియాకారక ఫలభేదబుద్ధ్యపచుర్దం కరోతి । దృష్టా చ కామ్యాగ్నిహోత్రాదౌ కామోపమర్దేన కామ్యాగ్ని హోత్రాదిహానిః । తథా మతిపూర్వకామతిపూర్వకాదీనాం కర్మణాం కార్యవిశేష స్యారమ్భ కత్వం దృష్టమ్ । తథేహాపి బ్రహ్మబుద్ధ్యపచుదితార్పణాది కారకక్రియాఫలభేదబుద్ధే రాబ్ధ్యా చేష్టామాత్రేణ కర్మాపి విదుషోఽకర్మ సమృద్ధ్యతే । అత ఉక్తం సమగ్రం ప్రవిలీయత ఇతి ।

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని—

ములచే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ చూపియే యుండెను. బ్రహ్మవేత్తకు దృష్ట మగు కర్మము లేదని చెప్పినను అట్టి కర్మకారణ మగు క్రియాకారక ఫలభేదజ్ఞానము నశించినచో నది యెట్లు నశించు ననియు యెట్లు సమంజస మగునని శంకింపఁబడెను. బ్రహ్మవేత్తకు కర్మము లేదని శ్రీకృష్ణపర మాత్మ చూపుచు, ‘ఈకర్మము నాచే జేయదగినది, ఈకర్మకు నేను కర్తను, ఈకర్మఫలము నాచే యనుభవింపదగినది, ఈదేవతకొర కీహవిస్సు సర్పణము జేయవలెను’ అనెడి క్రియా కారకఫల భేదబుద్ధియొక్క యుపమర్దమును (నాశమును, లేక నివృత్తిని) జేయుచునే యుం డెను. కాన కారణమగు క్రియాకారకఫలభేదజ్ఞానము సంభవింపనందున తత్కార్యమగు కర్మయు విచ్ఛాంసునకు సంభవింపనేరదు.

అది యెట్లునిన ? కామనచే ననుష్ఠింపఁబడిన యగ్నిహోత్రము కామ్యాగ్నిహోత్రమై యది యపూర్వద్వారమున నా కామనానుగుణమగు స్వర్గాదులను కలుగ జేయును. కామనారహి తముగ నా యగ్నిహోత్రము నాచరించినచో నాయగ్నిహోత్రము కామ్యాగ్నిహోత్రము గాక నిత్యాగ్నిహోత్ర మనంబడి స్వర్గాదులకు సాధనము గాక సంతఃకరణమును సత్త్వప్రధాన మొనరించి శ్రీవణాది ద్వారమున బ్రహ్మజ్ఞానమునకు సాధనమై మోక్షమునకు ప్రయోజన మగు చున్నది. అట్లే “ఈకర్మ మిట్లాచరింపఁదగినది, నాచేనీకర్మముయొక్క ఫలమనుభవింపఁ దగినది” అను జ్ఞానపూర్వకముగ నాచరింపఁబడిన కర్మలకు ఫలవిశేషరూపకార్యజనకత్వము, అట్టి జ్ఞానము లేకండగ నాచరింపఁబడిన కర్మములకు ఫలవిశేషరూప కార్యారంభకత్వము లోకమున యనుభవసిద్ధమే. గాన నిచటగూడ “క్రియాకారకఫలము లన్నియు బ్రహ్మమే” అను బుద్ధిచే

యగును. ద్రవ్యప్రక్షేపమున ఆధికరణ మగ్నియగును. ఇట్లే దేశకాలాదికముగూడ సర్వక్రియాసాధారణము ఆధికరణరూపమగును. ఇట్టి నిఖిలక్రియా కారకాదివ్యవహారములు రజ్జ్వజ్ఞానముచే పరికల్పితములగు సర్పధారవలె బ్రహ్మజ్ఞానముచే పరికల్పితములై రజ్జుతత్వసాక్షాత్కారముచే సర్పధార బాధితమైనటుల బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానముచే క్రియాకారకాది నిఖిలవ్యవహారములు భాధితములగును. అట్లు బాధితములైనను (ప్రార్థకర్మకమున) తిరిగి యను వృత్తములై యవి వ్యవహారాభాసములుగ గోచరించుచున్నను దగ్ధపటన్యాయమున ఫలముకలకు సమర్థము కానే రనని యాశ్లోముచే జెప్పబ ఁడెను.

శాంకరభాష్యమ్—

(౪) అత్ర కేచి దాహు ర్యదబ్రహ్మ తదర్పణాదీని బ్రహ్మైవ కిలార్పణాదినా పంచ విధేన కారకాత్మనా వ్యవస్థితం స త్తదేవ కర్మ కరోతి, తత్ర నార్పణాబుద్ధి ర్నివర్త్యతే, కిం త్వర్పణా దిమ్మ బ్రహ్మబుద్ధి రాధీయతే । యథా ప్రతిమాదా విష్ణోదిబుద్ధి ర్యథా వా నామాదా బ్రహ్మబుద్ధిరితి ।

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

నుపమ్యదితము (అనగా నర్పణాది రూప క్రియా కారక ఫలము లన్నియు బ్రహ్మమే యను జ్ఞానము గలనానికి “ఈకర్మము నాచే జేయదగినది; ఇంద్రాదులకొరకు హవిస్సు నర్పింపవలయును; ఈ కర్మఫలము నాచే ననుభవింపదగినది” అనెడి జ్ఞానముండదనుట). అట్టి విద్వాంసుని కర్మము బ్రాహ్మచేష్టామాత్రముచే కర్మరూపమైనను యది యక ర్తమే యగుచున్నది; కనుకనే పరమేశ్వ రార్థమాచరించు విద్వాంసుని కర్తము ఫలముతోగూడ నశించునని యీ శ్లోకమునందే చెప్పబడెను.

(౫) ఈ శ్లోకమును కొందరు మఱియొకవిధముగ వ్యాఖ్యానించుచుండిరి. అది యెట్లునిన? “ఏ బ్రహ్మము కలదో యది యర్పణాదిరూపము” అని, ఇచట ప్రసిద్ధము నుద్దేశించి యప్రసిద్ధ విధానమున్వాయముకాని, యప్రసిద్ధమునుద్దేశించి ప్రసిద్ధవిధానమును విధించుట న్వాయముకాదనిక శంకింపఁజనదు. కర్మ, కర్త, కరణము, సంప్రదానము, అధికరణ మనెడి యయిదువిధములగు కారకరూపముగ బ్రహ్మమే యున్నదై కర్మమును చేయుచున్నది. అని యంగీకరించుటచే బ్రహ్మమున కప్రసిద్ధి లేదు. కాన నట్టిబ్రహ్మనువాదపురస్సరముగ నర్పణాదులయందు బ్రహ్మదృష్టి విధింపబడుచుండెను. ప్రాతిభాసికరజతానువాదపురస్సరముగ నేది రజతమో యది శుక్తిక యనుజ్ఞానముచే రజతబుద్ధి నివర్తించినటుల ఇచట యేది యర్పణాదికమో యది బ్రహ్మమే యను జ్ఞానముచే నర్పణాదిబుద్ధి నివర్తింపఁజేయుటలేదు. మతే మనిన? ప్రతిమాదులయందు విష్ణుబుద్ధివలెను, నామాదులయందు బ్రహ్మబుద్ధివలె యర్పణాదులయందు బ్రహ్మబుద్ధి యుంచ బడుచున్నది. (అనగా నర్పణాదులు బ్రహ్మమేయని యుపాసింపవలయునని యీ శ్లోకము నుపాసనాపరముగ వ్యాఖ్యానించిరి).

అదియెట్లునిన?— “అర్పణే అనేనేతికరణవృత్త్యై అర్పణం జాహ్వాది, మంత్రాదిచ” దేనిచే అజ్ఞాది హవిస్సు అర్పింపబడునో అట్టి జాహ్వా మొదలగు పాత్రవిశేషములు, మంత్రములు కరణవృత్త్యైచే అర్పణము అని పించుకొనును. “అర్పణే అస్మా ఇతి వృత్త్యై” దేనికొర కాజ్ఞాదిహవిస్సు అర్పింపబడునో అట్టి దేవతావిశేషముకూడ “అర్పణం” అనుశబ్దముచే జెప్పబడును. అర్పణే అస్మి స్థితివృత్త్యై, దేనియం దాజ్ఞాదిహ విస్సు అర్పింపబడునో అట్టి యధికరణమగు దేశ కాలాదులు “అర్పణం” అనుశబ్దముచే జెప్పబడును. ఇట్టియర్పణ శబ్దముచే జెప్పబడు జాహ్వా మొదలగు పాత్రవిశేషములు, మంత్రాదులు, దేవతాస్వరూపములు అధికరణమగు

శాంకరభాష్యమ్:—

(6) సత్య మేవ మపి న్యా ద్యది జ్ఞానయజ్ఞస్తుత్త్యగ్ధం ప్రకరణం న స్యాత్ | అత్ర తు-
సమ్యగర్థనం జ్ఞానయజ్ఞశబ్దిత మనేకాన్యజ్ఞశబ్దితా నిక్రియావిశేషా నుపన్యస్య “శ్రేయా
న్ద్రవ్యమయాద్యజ్ఞా ద్దానయజ్ఞః” ఇతి జ్ఞానం స్తాతి | అత్ర చ సమర్థ మిదం వచనం బ్రహ్మర్పణ

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధని:—

(6) అర్చనాదులయందు బ్రహ్మదృష్టిని విధించుచో విధింపబడు దృష్టి మానసక్రియా
రూప మగుటచే సమ్యగ్జ్ఞానము కానేరదు. ఇచట యజ్ఞశబ్దవాచ్యములగు ననేక క్రియావిశేష
ముల నుపన్యసించి “శ్రేయా న్ద్రవ్యమయా ద్యజ్ఞా ద్దానయజ్ఞః” అని జ్ఞానమునే నుతించు
చుండెను. అట్టి జ్ఞానమే జ్ఞానయజ్ఞశబ్దితము. కాన నీ ప్రకరణము జ్ఞానయజ్ఞస్తుతినిమిత్తము

దేశకాలాదులు బ్రహ్మమే. త్యాగమునకు ప్రక్షేపమునకు సాక్షాత్తు కర్మయగు నాజ్యాదిహవిన్సులు బ్రహ్మమే,
వియగ్నియం దాజ్యాదిహవిన్సు లుంచబడునో ఆయగ్నియు బ్రహ్మమే. “బ్రహ్మగ్నో” అనునది సమాసపదము.
అట్లే యేయజమానిచేతను, యేయధ్వర్యునిచేత నాజ్యాదిహవిన్సు లగ్నియందుంచబడునో ఆ యజమానుడు, అధ్వ
ర్యుడు కర్తృకారకము లనబడును. ఆ వారిరువురిని కర్తృవాచకముగ విధింపబడిన తృతీయావిభక్తిచే ననువదించి
వారిరువురు బ్రహ్మమేయని “బ్రహ్మణా” అనుశబ్దముచేబోధించుచుండెను. అనగా యజమానియు, అధ్వ
ర్యుడు బ్రహ్మమేయని యర్థము. బ్రహ్మస్వరూపమగు యజమానిచేతను, అధ్వర్యునిచేతను జేయబడిన హవనము
అనగా త్యాగక్రియయు, ప్రక్షేపక్రియయు బ్రహ్మమే. అట్టిహవనముచే (యాగముచే) పొందదగిన స్వర్గాది
కర్మయు బ్రహ్మమే. ఈ చెప్పినవిధమున కర్మయందు బ్రహ్మజ్ఞానముకల బ్రహ్మశేత్ర కర్మానుష్ఠాతయైనను ఆత
నిచే పొందదగినది పరమానందాద్యయమే.

శంకరానందీయము:— కర్మల ప్రవిలాపనప్రకారమును “బ్రహ్మర్పణం” అను శ్లోకముచే జెప్ప
చుండెను. “హవిరర్పితే నేనేత్యర్పణమ్” వేటిచే హవిన్సు మొదలగున వర్పింపబడునో యట్టిచమస్సు,
సృక్కు, సృవాది పాత్ర అర్పణము లనబడును. అట్టి పాత్రవిశేషము లన్నియు బ్రహ్మమే యని ప్రత్యగ్దృష్టిచే
బ్రహ్మశేత్రచూచుచును. (అనగా మూఢదృష్టికి యేది రజతమై భాసించుచున్నదో, అదియే విశేషదృష్టికి శుక్తి
యైనట్లు అజ్ఞాని దృష్టికి యే చమసాది పాత్రలు యజ్ఞ సాధనములలో అవియే బ్రహ్మశేత్రయొక్క దృష్టికి
బ్రహ్మమేయగునని యర్థము,) “బ్రహ్మహవిః” యజ్ఞసంబంధము, హోమము జేయదగిన యే చమ పురోడాశాది
హవిన్సుకలదో ఆ హవిన్సు మొదలగువాటిని బ్రహ్మముగ బ్రహ్మశేత్ర దెలిసికొనును. ‘బ్రహ్మవిద్రవ్యైర్మైత్ర భవతి’
అను శ్రుత్యుక్తిరీతిని హోమము చేయు బ్రహ్మశేత్రయు బ్రహ్మమే. బ్రహ్మస్వరూపమగు యజమానిచే బ్రహ్మ
స్వరూపమగు నగ్నియందు అనగా బ్రహ్మశేత్ర హోమాధికరణమగు యగ్నిని బ్రహ్మముగ జూచును. ఆయగ్ని
యందు హోమము జేయబడిన హవనక్రియయు బ్రహ్మమేయని బ్రహ్మశేత్ర దెలిసికొనును. సర్వము బ్రహ్మస్వ
రూపమేయని దెలిసికొనుటయే బ్రహ్మకర్మము. అట్టి బ్రహ్మకర్మమునందు స్థాపింపబడిన చిత్తముగల (అనగా
సర్వము బ్రహ్మస్వరూపమే యని జూచునట్టి) బ్రహ్మశేత్రచే బ్రహ్మజ్ఞానఫలముగ పొందదగినది బ్రహ్మమే యగును.
ఇట్లు లోకహితవునిమిత్తము ప్రవృత్తమైన యధికారియగు బ్రహ్మశేత్రయొక్క సాధనములతోగూడిన
నిఖిలకర్మలు బ్రహ్మవృత్తిచే బ్రహ్మమాత్రముగ అయమును పొందింపబడినవలెచే శక్తిలేనివై యకర్మములేయై
బంధముకొలకు సమర్థములు కావని లేలిన యాశయము.

శాంకరభాష్యమే—

మిత్యాది జ్ఞానస్య యజ్ఞత్వసంపాదనేనైవ్యథా సర్వస్య బ్రహ్మత్వేర్పణాదీనా మేవ విశేషతో బ్రహ్మత్వాభిధాన మనర్థకం స్యాత్ ।

(7) యేర్పణాదిషు ప్రతిమాయాం విష్ణుదృష్టివ స్పృహదృష్టిః కీప్యతే నామాదిష్టివ చేతి బ్రువతే, న తేషాం బ్రహ్మవిద్యోక్తేహ వివక్షితా స్యా దర్పణాదివిషయత్వా ద్జ్ఞానస్య । నచ దృష్టిసంపాదనజ్ఞానేన మోక్షఫలం ప్రాప్యతే, “బ్రహ్మైవ తేన గన్తవ్యం” ఇతి చోచ్యతే । విరుద్ధం చ సమ్యగ్దర్శన మన్తరేణ మోక్షఫలం ప్రాప్యత ఇతి ।

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

ప్రారంభింపబడెను. అట్లు గానిచో యర్పణాదులయందు బ్రహ్మదృష్టియనునది సత్యమే యయ్యెడిని. మరియు “బ్రహ్మైర్పణం” అను మంత్రము జ్ఞానమునకు యజ్ఞత్వసంపాదనయందే సమర్థ మగుచున్నది. అట్లు కానిచో ప్రపంచమంతయు బ్రహ్మస్వరూపమైయుండ విశేషముగ నర్పణాదులకే బ్రహ్మత్వమును జెప్పుట యనర్థకమయ్యెడిని (కాన యజ్ఞగణములగు నర్పణాదులకే బ్రహ్మస్వరూపత్వమును జెప్పుటచే నీ ప్రకరణము జ్ఞానమునకు యజ్ఞత్వసంపాదనద్వారమున జ్ఞానస్తుతినిమిత్త మే యని నిర్ధారింపవలయును. కాని యర్పణాదులయందు బ్రహ్మదృష్టి విధాయకము కానేరదని గ్రహింపనగును.

(7) అర్పణాదులయందు బ్రహ్మదృష్టిని చేయువారలకు కూడ నిచట బ్రహ్మజ్ఞానమే వివక్షితము. కాన మతభేద మేమియు లేదని శంకింపవలదు. ఎట్లు నామాదికము బ్రహ్మదృష్టిచేతను ప్రతిమాదికము విష్ణుదృష్టిచేతను ఉపాస్యమో అట్లే యర్పణాదికమునందు బ్రహ్మదృష్టి నుంచవలె నని చెప్పవారికి నీస్థలమున బ్రహ్మవిద్య వివక్షితము కాదు. ఎందువలననైన? అర్పణాదికమునందు బ్రహ్మదృష్టినుంచినచో నాజ్ఞాన మర్పణాదివిషయకమగుటచే ప్రధానముగ జేయునర్పణాదికమే యగును. కాన బ్రహ్మవిద్య వివక్షితము కాదు. మరియు “బ్రహ్మైవ తేన గన్తవ్యం” అని యిట్టిజ్ఞానము కలవారికి మోక్షప్రాప్తిచెప్పబడుచున్నది. అర్పణాదులయందు బ్రహ్మదృష్టి సంపాదనమాత్రముచే మోక్షఫలము పొందబడదు. అట్లు కాక నిట్టి దృష్టిసంపాదనచే గూడ మోక్షము ప్రాప్తించుననిన సమ్యగ్దర్శనము లేనిదే మోక్షము ప్రాప్తించుననుట విరుద్ధము.

ఈచెప్పుటచే చలనాత్మకమగు ప్రకృతి నిరోధించుటకు శక్యము కానందున యెల్లప్పుడు విద్వాంసుడు గూడ యేదోయొక కర్మయందు ప్రవర్తించుటవలసియుండ యితరకర్మల నాచరింపక శైదికకర్మయందు ప్రవర్తించుట యలంకారముకొఱకు, మనస్సంతోషముకొఱకు, లోకహితపుకొఱకు, అంతః బంధములేకుండుటకు ఆగుచున్నది. కాన సత్పురుషులగు బ్రహ్మజ్ఞులు బ్రహ్మదృష్టిచే శైదికకర్మయందు ప్రవర్తించుటగనదని నూదించబడెను.

పరమార్థప్రసంగము— ఉపక్రాంతమైన జ్ఞానరూపవిషయమును “బ్రహ్మైర్పణం” అనుశ్లోకముచే నుపసంహరించుచుండెను. చిత్తసంబంధమగు దానసంకల్ప మర్పణ మనిపించుకొనును. అట్టియర్పణము బ్రహ్మరూప

కాంక్షరభాష్యమ్—

(౩) ప్రకృతివిరోధ శ్చ । సమ్యగ్దర్శనం చ ప్రకృతం “కర్మ క్షణకర్మ యః పశ్యేత్” (గీ-4-48) ఇత్యతాంతేచ సమ్యగ్దర్శనం తస్యైవోపసంహారాత్ । “శ్రేయా న్ద వ్యమయా ద్యజ్ఞా ద్దానయజ్ఞః” (గీ-4-33) “జ్ఞానం లబ్ధ్వా పరాం శాంతిం” (గీ-4-39) ఇత్యాదినా సమ్యగ్దర్శనస్తుతి మేవ కుర్వ న్నుపక్షీణోఽధ్యాయః । తతాకస్మా దర్పణాదౌ బ్రహ్మదృష్టి రప్రక రణే ప్రతిమాయా మివ విష్ణుదృష్టి రుచ్యత ఇత్యనుపపన్నం । తస్మా ద్యథావ్యాఖ్యాతార్థ ఏవాయం శ్లోకః ।

||౨౪||

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని—

(౪) అర్పణాదులయందు బ్రహ్మదృష్టివిధానబలముచే మోక్షము పొందించుననుటయు ప్రకృతవిరుద్ధమే. “కర్మ క్షణకర్మ యః పశ్యేత్” అనుస్థలమునందును అంతమునందును సమ్యగ్దర్శనముతోనే యుపసంహరించుటవలనను సమ్యగ్దర్శనమే ప్రకృతము. మరియు, “శ్రేయాన్ద్ర వ్యమయా ద్యజ్ఞా ద్దానయజ్ఞః; జ్ఞానం లబ్ధ్వా పరాం శాంతిం” అనునవి మొదలగు గీతావాక్య ములచే సమ్యగ్దర్శనస్తుతిని చేయుచునే యీ యధ్యాయము సమాప్తిని పొందెను. ఇట్లేయధ్యాయము జ్ఞానప్రకరణమై యుండ నకస్మాత్తుగ ప్రతిమయందు విష్ణుదృష్టివలె నర్పణాదులయందు బ్రహ్మదృష్టిచెప్పబడుచున్నదని యప్రకరణమున చెప్పట యుపపన్నము కాదు. కాన ప్రకృత మునకు విరోధము. అందువలన నీ శ్లోకము మాచే వ్యాఖ్యానింపబడిన యర్థమే కలది ||౨౪||

మగుటచే బ్రహ్మమే యగును. సమిత్తులు, తిలలు, ఆజ్యము మొదలగు హవిస్సులు విరాడ్రవ్యహ్మముయొక్క వ్యష్టిరూపమగుటచే బ్రహ్మమే. అగ్నియు వైశ్వానరాపరపర్యాయమగు బ్రహ్మమే. అట్టియగ్నియందు యేపురుషుడు హోమముచేయునో అట్టిపురుషుడు బ్రహ్మమే. అని చెలిసికొని యెవనిచే కర్మచేయబడునో అట్టి బ్రహ్మ ర్పణమనెడి బ్రహ్మకర్మయందుంచబడిన చిత్తైకాగ్ర్యము కలవానిచే పొందదగినది బ్రహ్మమే.

నీలకంఠీయము: — ఏ కారణమువలన విద్వాంసుల కర్మలు నశించును ? అనువాకంకను “బ్రహ్మ దృణం” అనుశ్లోకముచే తొలిగించుచుండెను. విద్వాంసులు సవికల్పకసమాధియందు నిఖిలప్రపంచమును ప్రత్య గాత్మకక్తిచే నిర్మింపబడినదానినిగ చెలిసికొనెదరు. ఈ విషయమునే, “కిం కారణం” (ఈ జగత్తు జన్మించుట యందు కారణమేది ?) అని యుపక్రమించి “కాలః స్వభావః” కాలము కారణము, స్వభావము కారణము అని లోకదృష్టిచే కాలాదులను కారణములుగ చెప్పి కారణమును నిర్ణయించి “తే ధ్యానయోగానుగతా అప శ్యన్దేవాత్మకక్తిం స్వగుణైర్నిగూఢామ్” (జ్ఞానులు ధ్యానయోగమునుపొందినవారై తనగుణములచే నిగూఢమగు నాత్మకక్తిని జగత్కారణముగ చెలిసికొనిరి.) అనుశ్రుతియు జ్ఞానులు సవికల్పకసమాధిచే పరమాత్మకక్తియే జగత్కారణమని చెలిసికొనిరని బోధించుచున్నది. కాన సవికల్పకసమాధిచే సర్వము బ్రహ్మమునందు కల్పితమని చెలిసికొనెడివిద్వాంసుల కేది యర్పణసాధనమో అట్టి జాహ్నా (యజ్ఞ మునందుపయోగించుపాత్ర) మంత్రాదికము బ్రహ్మస్వరూపమే, కర్మయందు యివ్వదగిన హవిస్సుయు బ్రహ్మస్వరూపమే, ఏది హుతమో అనగా హవన క్రియచే నర్పితమగు దేవబ్రాహ్మణాదికము బ్రహ్మస్వరూపమే. ఏది యగ్నియందు హుతమో అదియు బ్రహ్మ మునందే హుతము, (ఇట “బ్రహ్మణి” అనుపదమధ్యాహార్యము) ఏది యజమానిచే హోమముచేయబడునో

గీ! దైవమేవాపరే యజ్ఞం యోగినః పర్యుపాసతే ।

బ్రహ్మగ్నా వపరే యజ్ఞం యజ్ఞే నై వోపజుహ్వతి ॥

॥౨౫॥

పదవిభాగము:— దైవం-ఏవ-అపరే-యజ్ఞం-యోగినః-పర్యుపాసతే-బ్రహ్మగ్నా-అపరే-యజ్ఞం-యజ్ఞే-న-ఏవ-ఉపజుహ్వతి.

॥౨౫॥

ప్రతిపదార్థము:— అపరే=కొందరగు; యోగినః=కర్మానుష్ఠానపరులు; దైవం=ఇంద్రాదిదేవతా సంబంధమగు; యజ్ఞమేవ=యజ్ఞమునే; పర్యుపాసతే=చేయుచుండిరి. అపరే=మరికొందరగు బ్రహ్మశేత్తలు; బ్రహ్మగ్నా=బ్రహ్మ మనెడి యగ్నిహోత్రమునందు; యజ్ఞే నైవ=అశాది సర్వసంసారధర్మవర్జిత మగు నాత్మ స్వరూపముచేతనే; యజ్ఞం=అధ్యస్త సర్వోపాధికమగు నాత్మరూపమగు యామతిని; ఉపజుహ్వతి=హోమము చేయుచుండిరి.

॥౨౫॥

శాంకరభాష్యము:—

తత్ప్రాధునా సమ్యగర్చనస్య యజ్ఞత్వం సమ్మాన్య తత్ స్తుత్వార్థ మన్యేపి యజ్ఞ ఉప ధీష్యంతే దైవ మేవేత్యాదినా । దైవ మేవ దేవా ఇష్యంతే యేన యజ్ఞే నానా దైవో యజ్ఞ

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

“బ్రహ్మర్షణం” అను శ్లోకముచే జ్ఞానమునకు యజ్ఞత్వము సంపాదింపబడెను. అది యట్లుండ యిప్పుడు తిరిగి సమ్యగర్చనమునకు యజ్ఞత్వమును సంపాదించి జ్ఞానముయొక్క స్తుతి నిమిత్త మితర మగు యజ్ఞములు జెప్పబడుచుండెను.

అదియు బ్రహ్మముచేతనే హుతము, ఏది యాకర్మచే పొందదగినఫలమో అట్టిఫలము బ్రహ్మస్వరూపమే. విస్తార మగు జెప్పటచే నేమిలాభము? విద్వాంసు డేయే కర్మనాచరించునో అనగా పరుండుట, కూర్చుండుట మొదలగు నిఖిలము బ్రహ్మస్వరూపమే. అందు కారణమేమన? సవికల్పకసమాధిచేగలిగిన నాత్మసాక్షాత్కారమేయని గ్రహింపనగును. కాన విద్వాంసునకు సకలము బ్రహ్మస్వరూపమే యగుటవలన బ్రహ్మము ప్రత్యక్షస్వరూపమే కాన నిత్యదగినఫలము లేమింటేనీ కట్టెలయందుంచబడిన యగ్ని కట్టెలను భస్మముగనొనరించిన పిదప దహింపఁ జేయదగినవస్తువులేనందున స్వయముగ నశించినట్లు కర్మలు నశించునని యాశయము.

కొందరు కర్మలయందు, తదంగములయందు నామాదులయందు బ్రహ్మదృష్టివలె నిట బ్రహ్మదృష్టి విధింపబడినని (అనగా నీశ్లోకమునందు కర్మ తదంగములను బ్రహ్మదృష్టిచే నుపాశించుట విధింపబడినని) వ్యాఖ్యానించిరి. ఇటు బ్రహ్మవిద్య ప్రకృతముకాన నుపకృమాదులకు విరుద్ధమగుటచేనీ నిట్టివ్యాఖ్యాన మసంగతమని భాష్యమునందే యవ్యాఖ్యానము నిరసింపబడెను.

ఈశ్లోకమున కర్మయందు, కర్మాంగములయందు యధార్థమగు బ్రహ్మదృష్టి చెప్పబడెను. అట్టి బ్రహ్మదృష్టి స్థితప్రజ్ఞులక్షణములెట్లుజ్ఞానుల కనుష్ఠేయములో అట్లే యజ్ఞానుల కనుష్ఠేయమని ఫలముచే సిద్ధింపుచున్నది.

॥౨౬॥

— ౪వ అధ్యాయము—౨౫వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు —

మధునూదనసరస్వతీయము:— సమ్యగర్చనము యజ్ఞస్వరూప మగుటచే నదాని “బ్రహ్మర్షణం” అను శ్లోకముచే స్తుతికేసి తిరిగి జ్ఞానము యజ్ఞయొక్క స్తుతినిమిత్త మే యితరయజ్ఞములను “దైవమేవా” అను శ్లోక

శాంకరభాష్యము:—

స్త మేవాపరే యజ్ఞం యోగినః కర్మణః పర్యుపాసతే కుర్వంతీ త్యర్థః | బ్రహ్మగ్నా “సత్యం జ్ఞాన మనంతంబ్రహ్మ” (తై-2-1-) “విజ్ఞాన మానంతం బ్రహ్మ” (బృ-3-9-28) “యత్సాక్షా దపరోహౌ ద్బ్రహ్మ | య ఆత్మా సర్వాంతరః” (బృ3-4-1) ఇత్యాది వచనోక్త మశనా

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

శ్రేయస్సాధనములగు సర్వమునకు ముఖ్యవృత్తిచే గాని, గౌణవృత్తిచే కానియజ్ఞత్వమును చూపించుచు మొట్టమొదట “దైవమేవ” అనుశ్లోకముచే రెండుయజ్ఞములను చూపించుచుండెను.

వేనిచే ఇంద్రాదిదేవతలగూర్చియోగము చేయుదురో అవి దైవములనఁబడును. (అట్టి యజ్ఞములు పంచపాకయజ్ఞములు, సోమము, అతిరాత్రీము, ఆహ్వానియము, వాజపేయము, బృహస్పతిసవనము అనునవి మొదలగు యజ్ఞములు) అట్టి యజ్ఞమును కొందరు కర్మ నిష్ఠాపరు

స్తుతించుచుండెను. కొందరు కర్మాచరణతత్పరులు జ్ఞానయజ్ఞము నాచరింపక ఇంద్రాద్వాదిదేవతల నుద్దేశించి దర్శపూర్ణమాసజ్యోతిష్టమాది యజ్ఞములనే చేయుచుండిరి. ఇట్లు కర్మయజ్ఞమును జెప్పి యంతఃకరణపరిశుద్ధిద్వారమున కర్మయజ్ఞ ఫల మగు జ్ఞానయజ్ఞమును “బ్రహ్మగ్నా” అను సుత్తరార్థముచే జెప్పుచుండెను. సత్యజ్ఞానానందరూపము, నిరస్తసమస్తవిశేషము, తత్పదార్థము నగు బ్రహ్మ మనెడి యజ్ఞమునందు త్వంపదార్థ మగు ప్రత్యగాత్మ యనెడి *యజ్ఞముచేతను హోమము నాచరించుచుండిరి. అనగా “యజ్ఞేనైవ” అనునోటనుగడు తృతీయావిధక్తి ‘ఇత్థం భూతలక్షణే తృతీయా’ అను సూత్రముచే సంపాప్తము. ఏవకారము భేదాభేదములను వ్యాఖ్యిత్తిచేయును (తొలగించును). అనగా త్వంపదార్థభేదముగనే పరమాత్మను దెలిసికొందురని యర్థము. “అపరే” అనగ కర్మలు కంటే వేరగు బ్రహ్మదర్శన సన్యాసులని యర్థము. మున్నుండు జీవబ్రహ్మభేదజ్ఞానమును యజ్ఞముగ జెప్పినదానిని స్తుతించుటకు జీవబ్రహ్మభేదయజ్ఞ సాధనము లగు యజ్ఞములమధ్య “శ్రేయా స్త్రీవ్య మయాద్యజ్ఞాత్” అని జెప్పుచుండెను.

శంకరానందీయము:— పూర్వమునందు “బ్రహ్మర్పణం” అను శ్లోకముచే జాహ్నవాచమసాది సాత్ర విశేషాదులు బ్రహ్మస్వరూపములే యను జ్ఞానమునుయజ్ఞ రూపముగ వర్ణించియట్టి జ్ఞానయజ్ఞము సాక్షాత్తు మోక్ష సాధన మగుటచే దైవాదియజ్ఞములకంటే సర్వోత్తమ మని ప్రతిపాదించుటకు (చెప్పుటకు) మోక్షమునకు వ్యవహిత (మార్) ముగ సాధనములగు దైవాదియజ్ఞములను ముముక్షువులు స్వాధికారానుసారముగ చిత్తశుద్ధినిమిత్త మాచరింప వలయునని నూచించుటకున్న ‘దైవం’ అను శ్లోకముచే కొన్ని దైవాదియజ్ఞములను జెప్పుచుండెను.

ఇంద్రాదిదేవతల నుద్దేశించి యాచరించు యజ్ఞములు దైవము అనఁబడును.. అట్టి శ్రాతస్మార్తకర్మలను మోక్షకాములు కర్మయోగులు నగు గృహస్థులు యంతఃకరణశుద్ధినిమిత్త మాచరించుచుండిరి. వైదిక మగు దైవ యజ్ఞమే గృహస్థుల కొచరింపదగినదని నూచించి బ్రహ్మజేత లగు యతీశ్వరులకు ముక్తినిమిత్తము జ్ఞానయజ్ఞమే చేయతగినదని జ్ఞానయజ్ఞమును మరియొకవిధమున “బ్రహ్మగ్నా” అను సుత్తరార్థముచే వర్ణించుచుండెను.

గృహస్థులకంటే యితరులగు యతీశ్వరులు శ్రవణాదులచే దెలిసికొనిన యాత్మతత్త్వముకలవారై “సత్యం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ | అనంతో బ్రహ్మ | తదేత ద్బ్రహ్మపూర్వ మనపరం” ఇత్యాది శ్రుతులచే ప్రసిద్ధము, నిరస్తాశేషవిశేషములు కలిగినట్టియు, సచ్చిదానందాత్మకము నగు పరబ్రహ్మ మవిద్యాతత్కార్యముల దహింపఁ

* యాస్క-ముని యజ్ఞ శబ్దమును అత్మనామములయందు పఠించుటవలన నిచట యజ్ఞశబ్దమునకు ప్రత్యగాత్మ యర్థముజెప్పుట సమంజసమే.

శాంకరభాష్యమ్—

యాది సర్వసంసారధర్మవర్జితం 'నేతి నే' (బృ-4-4-22) తీతి నిరస్తాశేషవిశేషం బ్రహ్మశబ్దే నోచ్యతే. బ్రహ్మ చ త దగ్నిశ్చ స హోమాధికరణత్వవివక్షయా బ్రహ్మగ్ని స్తస్మిన్ బ్రహ్మగ్నా వపరేనేవ బ్రహ్మవిదో యజ్ఞం యజ్ఞశబ్దవాచ్య ఆత్మాత్మనామసు యజ్ఞ శబ్దస్య పారా త్తమాత్మానం యజ్ఞం పరమార్థతః పరమేవ బ్రహ్మ సంతం బుద్ధ్యాద్యుపాధి

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

లాచరించెదరు. అని యీశ్లోకపూర్వార్థమున కర్థము. “సత్యం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ, విజ్ఞాన మానందం బ్రహ్మ, య త్సాక్షాదపరోక్షా ద్బ్రహ్మ, య ఆత్మా సర్వాన్తరః” అనునవి మొదలగు శ్రుతులచే బోధింపబడునట్టి యశనాయాది సర్వసంసారధర్మశూన్యుడు, ‘నేతి నేతి’ వాక్యములచే నిరస్తమగు నిశ్శేషవిశేషములు కల శుద్ధ బ్రహ్మమే ‘బ్రహ్మగ్నా’ అనుస్థలము నందు గల బ్రహ్మశబ్దముచే చెప్పబడును. అట్టి బ్రహ్మమునకు హోమాధికరణత్వము వివక్షచేయుటచే నాబ్రహ్మగ్నియనబడును. అట్టి బ్రహ్మగ్నియందు, (ఆత్మనామముల యందు పరింపబడుటవలన యజ్ఞశబ్దవాచ్య మాత్మయగును. అట్టియాత్మ పరమార్థముగ

జేయుటవలనను సోపాధికాత్మ (జీవాత్మ) యనెడి యాహుతియొక్క ప్రక్షేపమున కాధార మగుటవలన సగ్ని యనబడును. పామరులచే “నేను భోక్తను” అని విషయోపభోగములచే యాగముచేయబడు సోపాధిక మగు జీవాత్మ యజ్ఞ మనబడును. అట్టి బ్రహ్మగ్నియందు యజ్ఞరూప మగు జీవుని హోమము జేయుచుండిరి. వాస్తవికముగ నాత్మ నిర్విశేష మైనను ఆధ్యాసవలన బుద్ధ్యాద్యుక్త మగు నాత్మ (జీవాత్మ) ను యాహుతినిక్షేపణకాలము నందు నిర్విశేషాత్మస్వరూపముగ హోమము చేయుచుండిరి. “నేను బ్రహ్మనే” అని సోపాధికముగ గోచరించుచున్న ఆహంపదార్థమును విశేషవృత్తిచే నిర్విశేషబ్రహ్మమునుగ భావనచేసి (తలచి) బ్రహ్మభిన్నముగ తనను యనుభవించుచున్నారు.

తేక యతీశ్వరులు “యజ్ఞం” సోపాధికమగు నాత్మ (జీవాత్మ) ను “యజ్ఞేన” “యజ్ఞోజ్ఞేషుః” అను శ్రుతిబోధితమగు సోపాధికమైన యీశ్వరస్వరూపముతోకూడ హోమముచేయుచుండిరి అనగా సోపాధికమగు నీశ్వరుని, సోపాధికమగు జీవుని, యీశ్వరోపాధియగు మాయను. జీవోపాధియగు సంతకరణమును తొలగించి తరంగబుద్బుదములను, వాటి కామరూపములను తొలగించి వాటియాధారమగు సముద్రముతో యభిన్నముగ చూచునట్లు యధిష్ఠానము, నిర్విశేషము, తురీయము నగు బ్రహ్మముతో నభిన్నముగ చూచెదరు.

పరమార్థప్రసాదః— “ఇజ్యతే యస్మిన్నితి యజ్ఞః” (జేనియందు యాగముచేయబడునో అదియజ్ఞ మని పించుకొనును.) అను వ్యుత్పత్తిచే యజ్ఞముగ నుపపాదితము బ్రహ్మనుభవరూపమగు జ్ఞానము. ఈ జ్ఞానయజ్ఞ మే సర్వయజ్ఞములకంటె సుతక్ష్మము. అని బోధించుటకు ఆట్లే యాయజ్ఞ మధికారిభేదముచే ననేకవిధములని చెప్పుటకు “దైవమేవ” అనుశ్లోకము మొదలుకొని యెనిమిదిశ్లోకములచే పన్నెందుయజ్ఞములను చెప్పుచుండిను.

కర్మ కుశలులగుకొందఱు యింద్రనూర్యాదిదేవతలనుకూర్చి యాగముచేయు యజ్ఞములను దేవతలయందు బ్రహ్మబుద్ధితేనివారై యుపాసించుచుండిరి. జ్ఞానయోగులైతే జ్ఞానయజ్ఞముచే కర్మరూపమగు యజ్ఞమునుచేసి బ్రహ్మస్వరూపమగు యగ్నియందు యట్టికర్మను అయమునుపొందించుచుండిరని యర్థము.

నీలకంఠీయము:— ఇట్లు సమ్యగ్దర్శనమునకు యజ్ఞత్వమును సంపాదించి జ్ఞానయజ్ఞస్తుతినిమిత్తము మఱి కొన్ని యజ్ఞములను “దైవమేవాపరే” అనుశ్లోకము మొదలుకొని చెప్పుచుండిను.

కాంతరభాష్యమ్—

సంయుక్త మధ్యస్థ సర్వోపాధిధర్మకమాహుతిరూపం యజ్ఞేనై వాత్మనై వాత్మనై వోక్త లక్షణే .
నోపజాహ్వాతి ప్రక్షిపన్తి । సోపాధికస్యాత్మనో నిరుపాధికేన పరబ్రహ్మస్వరూపేణైవ యద్ధర్మనం
స తస్మిన్ స్తోమసం కుర్వన్తి బ్రహ్మతైకత్వదర్శననిష్ఠాస్సంన్యాసిన ఇత్యర్థః । సోయం సమ్యగ్దర్శన
లక్షణో యజ్ఞో దైవయజ్ఞాదిషు యజ్ఞే మాపక్షిప్యతే “బ్రహ్మర్పణం” విత్త్యాదిశ్లోకైః ।
“శ్రేయా న్రవ్యమయా ద్యజ్ఞా దానయజ్ఞః పరస్తప ।” ఇత్యాదినా స్తుత్యర్థమ్ । ॥౨౫॥

కాంతరభాష్యతత్త్వబోధిని—

పరబ్రహ్మస్వరూపమైనను బుద్ధ్యాద్యుపాధి సంయుక్త మై తనయం దధ్యస్త సర్వోపాధిధర్మములు
గలదై యాహుతిరూపమగుచున్నది. అట్టి బుద్ధ్యాద్యుపాధిసంయుక్త మగు నాత్మను నిరస్త సర్వో
పాధులు కల యాత్మస్వరూపముచేతనే బ్రహ్మవేత్తలు హోమము జేయుచుండిరి. (ఇట హోమ
మనగ బుద్ధ్యాద్యుపాధులతోగూడిన యాత్మను నిరుపాధికమగు పరబ్రహ్మస్వరూపముగ
తెలిసికొనుటచే బ్రహ్మగ్నియందు హోమమనఁబడును.) అట్టి హోమమును జీవబ్రహ్మైక్యదర్శన
నిష్ఠులగు సంన్యాసులు జేయుచుండిరిని యీ శ్లోకోత్త రార్థముయొక్క యర్థము. ఇట్టి సమ్యగ్
దర్శనరూపమగు యజ్ఞము “శ్రేయా న్రవ్యమయా ద్యజ్ఞాత్ జ్ఞానయజ్ఞః పరస్తప” అను
దానిచే జేయబడుజ్ఞానస్తుతినిమిత్తము “బ్రహ్మర్పణం” ఇత్యాదిశ్లోకములచే దైవయజ్ఞాది రూప
యజ్ఞములయందుంచబడుచున్నది. (దైవయజ్ఞాదులలో జ్ఞానయజ్ఞముకూడ పరిగణింపబడు
చున్నది.) ॥౨౫॥

కర్మయోగులు చేతయే ప్రధానముగాగల దర్శపూర్ణ మాసాదియజ్ఞమునే నేవించుచుండిరి. మఱియొక
యజ్ఞమును వారు నేవించరు. మరికొందరు సత్యజ్ఞానానందాత్మకము, అఖండైకరసము నగువస్తువే దెలియబడినదై
సర్వకర్మలను దహించునదగుటవలన నగ్నివంటిదగును. కాన అట్టిబ్రహ్మమే యగ్నియనఁబడును. అట్టి బ్రహ్మగ్ని
యందు ‘యజ్ఞం’ సోపాధికమగు జీవరూపమును “యజ్ఞేనైవ” నిరుపాధికమగు నాత్మస్వరూపముచే “ఉపజా
హ్వాతి” మహాకాళమునందు ఘటాకాళమునువలె నుపాధియగు లింగదేహప్రహేణ (నాళ) పురస్కరముగ అయిం
పఁజేసుకొనెదరు. (అనగా అకాళ మొకటియైనను ఘటమనెడి యుపాధి భేదమువలన ఘటాకాళమనియు, మహా
కాళమనియు రెండువిధముల వ్యవహరించబడుచుండెను. అట్లే యాత్మయొకటియైనను అంతఃకరణరూపమగు
నుపాధిభేదమువలన జీవపరశబ్దములచే వ్యవహరించబడుచుండెను. ఘటమనెడి యుపాధి నశించినచో మహాకాళమే
యని వ్యవహరింపబడినట్లు అంతఃకరణమనెడి యుపాధి యవిద్యాపరిణామియగుటవలన నది జ్ఞానమనెడి విద్యకు
విరోధి. అట్టి యవిద్య తనకువిరోధియగు విద్య జనించినతోడనే ప్రదీపమువలన తిమిరము నశించునటుల నశించును.
విద్యవలన కారణమగు సవిద్య నశించినతోడనే యవిద్యాపరిణామియగు నంతఃకరణముకూడ నశించును. అంతః
కరణము నశించినవెంటనే నంతఃకరణమువలన జనించి యంతఃకరణ మాశ్రయముగాగలవిద్యయు కట్టెలను దగుల
బెట్టునట్టి యగ్ని యాశ్రయములేమింజేసి, స్వయముగా కాంతించినట్లు స్వయముగానే నశించును. మహాకాళభేదక
మగు ఘటాద్యుపాధులు లేనితరి ఘటాకాళము, మహాకాళమని వ్యవహారద్వయ మెట్లుసంభవింపదో అట్లే యాత్మకు
జీవుడు, పరుడుఅనెడి భేదవ్యవహారద్వయమునకు కారణమగు నంతఃకరణరూపమగు నుపాధి విద్యవలన నశించిన
తరి జీవ, పర భేదవ్యవహారములు సంభవించవు అనియాశయము) ఇదియే జ్ఞానయజ్ఞము. ఈ జ్ఞానయజ్ఞమే
ముఖ్యమైనది. ॥౨౫॥

గీ॥ శ్రోత్రాదీ సద్వియాణ్యన్యే సంయమాగ్నిషు జహ్వతి ।

శబ్దాదీ న్యాయమా నన్య ఇన్ద్రియాగ్నిషు జహ్వతి ॥

॥౨౬॥

పదవిభాగము:— శ్రోత్రాదీని-ఇన్ద్రియాణి-అన్యే-సంయమాగ్నిషు-జహ్వతి-శబ్దాదీన్-విషయాన్-

అన్యే-ఇన్ద్రియాగ్నిషు-జహ్వతి ॥

॥౨౬॥

ప్రతిపదార్థము:— అన్యే=కొందఱు యోగులు; శ్రోత్రాదీని=శ్రోత్రము మొదలగు; ఇన్ద్రియాణి=ఇన్ద్రియములను; సంయమాగ్నిషు=సంయమములనెడి యగ్నులయందు; జహ్వతి=హోమము చేయుచుండిరి. అన్యే=మరికొందఱు; శబ్దాదీన్=శబ్దము మొదలగు; విషయాన్=విషయములను; ఇన్ద్రియాగ్నిషు=ఇన్ద్రియములనెడి యగ్నులయందు; జహ్వతి=హోమము చేయుచుండిరి. ॥౨౬॥

శాంకరభాష్యమ్:—

శ్రోత్రాదీ సీతి । శ్రోత్రాదీ సద్వియాణ్యన్యే యోగిన సంయమాగ్నిషు ప్రతీన్ద్రియం సంయమో భిద్యత ఇతి బహువచనం । సంయమావవాగ్మయ స్తేషు జహ్వతీన్ద్రియసంయమ

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

కొందఱు యోగులు త్వ కృత్వ శ్రోత్రజహ్వహూణములనెడి ఇన్ద్రియములను సంయమము లనెడి యగ్నులయందు హోమము చేయుచుండిరి. (అనగా ఇన్ద్రియములను విషయములనుండి మరల్చుటయే ఇన్ద్రియసంయమము; అట్టిసంయమమును జేయుచుండిరిని యర్థము.) ఇటు “సంయమముయొకటియే యైయుండ “సంయమాగ్నిషు” అని బహువచన మొందుటకు ప్రయోగింపబడెననిన ? ప్రతీన్ద్రియముల సంయమము ఇన్ద్రియభేదము ననుసరించి భిన్నమగుటచే ప్రతీన్ద్రియసంయమము భిన్నమే యగునని “సంయమాగ్నిషు” అను చోట బహువచనము ప్రయోగింపబడెను.

—♦ రవ అధ్యాయము—౨౬వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు ♦—

మధునూదనసరస్వతీయము:—పూర్వశ్లోకమునందు ముఖ్యము, గౌణములగు రెండురకముల యజ్ఞములు జెప్పబడెను. శ్రీయస్సాధనమగు నిఖిలైదికకర్మలను యజ్ఞములుగ సంపాదించుచుండెను (బోధించుచుండెను).

కొందఱు త్వకృత్వశ్రోత్రజహ్వహూణము లనెడి జ్ఞానేన్ద్రియములను శబ్దస్పర్శరూపరసగంధము లనెడి విషయములనుండి మరలించి ప్రత్యాహరపరులై భారణాధ్యాన సమాధిరూప మగు సంయమమునెడి యగ్నియందు హోమము చేయుచుండిరి. ఈ విషయమునే భగవత్పతంజలి తనచే రచింపబడిన యోగసూత్రములయందు “త్రీయ మేకత్రీసంయమః” అని జెప్పుచుండెను. అనగా హృత్పూర్వకమునందు మనస్సును చిరకాలము స్థాపనచేయుట భారణయని యబడును. ఒకచోట స్థాపనచేయుటచే చిత్తమునకు భగవదాకారవృత్తిప్రవాహము మధ్యమధ్యము, యితరాకారప్రత్యయత్యవహిత మైవపుడు ధ్యాన మనబడును. అన్నివిధములచేతన మధ్యమధ్య యితరప్రత్యయ (జ్ఞాన) కూన్యమైన భగవదాకారప్రత్యయములప్రవాహము సమాధి యనుపించుకొనును. అట్టి సమాధి చిత్తభూమి భేదముచే సంప్రజ్ఞాత మని, అసంప్రజ్ఞాత మనియు రెండువిధములు. చిత్తమునకు క్షీప్రము, మాధము, విక్షీప్రము, ఏకాగ్రము, నిరర్థము యని ఆయిదుభూములు. అందున చిత్తము రాగద్వేషకళామన విషయములయంద భిన్నవిష్ట మైవపుడు క్షీప్రము. తెంత్రాది (అలసత్తో) గ్రస్త మైవపుడు మాధము. ఎల్లపుడు విషయానంత మైనను యోగ

కాంక్షరభాష్యమ్—

మేవ కుర్వన్తి త్యర్థః । శబ్దాదీ నిష్కయా నన్య ఇందియాగ్నిషు జహ్వాతి ఇన్ద్రియాణ్యేవాగ్నయః ।
స్తేష్విన్ద్రియాగ్నిషు జహ్వాతి శోత్రాదిభి రవిరుద్ధవిషయగ్రహణం హోమం మన్యన్తే । ౧౬ ।

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధని—

కొందరు యోగులు శబ్దస్పర్శరూపరసగంధము లనెడి విషయములను యిందియము లనెడి యగులయందుహోమము చేయుచుండిరి. (అనగా— రాగద్వేషములను విడచి నిషిద్ధములగు విషయములను పరిత్యజించి సంప్రాప్తమగువిషయముల శోత్రాదులచే ననుభవించుటయే యిందియాగులయందు విషయములహోమము అని తలచెదరు.) || ౧౬ ||

నోకప్పుడు ధ్యాననిష్ఠ మైనపుడు తీప్తముకంటె వేటగుటవలన వితీప్త మనబడును. అందు తీప్తము, మూఢము సమాధులా? అను యాశంకయైన లేదు. ఎందువలన? తీప్తము రాగద్వేషాదివశమున విషయములయం దభినివిప్తము, మూఢము తంత్రాదిగ్రస్తము కనుకనే సమాధిశబ్దము నెన్న దా యవస్థలయందు వర్తింపదు చిత్తము వితీప్తమైయుండ కాదాచిత్తముగ సమాధి విత్క్షేపప్రధాన మగుటవలన యోగపక్షమునందు వర్తింపదు. అనగా యోగ మనబడదు. మరేమనిన? తీవ్రమగు వాయువుచే వితీప్తమగు ప్రదీపమువలె స్వయముగనే నశించును. ఏకవిషయక ధారావాహికవృత్తి సమర్థము, సత్వోద్రేకముచే తమోగుణ కృతతంత్రాది అయము లేమింజేసి ఆత్మాకారమగు వృత్తి యేకాగ్రతయనెడి భూమిక. ఆ యేకాగ్రతయే రజోగుణకృత చాంచల్యరూప విత్క్షేపము లేమింజేసి ఏకవిషయకమై సత్త్వము శుద్ధమైనపుడు చిత్త మేకాగ్రమగును. ఈ భూమికయందు సంప్రజ్ఞాతసమాధి పొందించును. అందు ధ్యేయాకారమగు వృత్తియు భాసించును. అవృత్తియొక్కయు నిరోధము పొందించినపుడు చిత్తము నిరుద్ధమై యసంప్రజ్ఞాతసమాధి భూమి యనుపించుకొనును. ఈ విషయమునే “తస్యాఅపి నిరోధే సర్వవృత్తి నిరోధాన్నిర్భజ స్సమాధిః” అను నూత్రిము బోధించుచున్నది. ఈ సమాధియే సర్వమునుండి విరక్తుడైనట్టియు, సమాధిఫలమగు సుఖము నపేక్షించునట్టి యోగికి దృఢభూమియై “ధర్మమేఘము” అని యనబడును. ఈ విషయమునే “ప్రసంఖ్యానేఽప్యకుశీలస్య సర్వథా వివేకఖ్యాతే ధర్మమేఘ స్సమాధిః । తతః క్షేకకర్మనివృత్తిః” (సర్వ సిద్ధులు కరస్థితములై లెక్కించుటకు వీలైయున్నను వాటి విషయమై యాసక్తి లేనట్టి యోగి వివేకముకలవాడగుట వలన వాని సమాధి ధర్మమేఘ మనబడును). అట్టి ధర్మమేఘభూమి నధిరోపించినవానికి క్షేకములు నివృత్తము అగును. పై విధముగ సంయమము అనేకవిధములుగాన “అగ్నిషు” అని బహువచనమున ప్రయోగింపబడెను. ఈ సంయమాగులయం దిందియములను హోమముచేయుదురు. (అనగా ధారణాధ్యాన సమాధులు సిద్ధించుటకై యన్నియిందియములను వాటివాటి విషయములనుండి మరలింపవలెనని యర్థము). “స్వస్వవిషయ సంప్రయోగే చిత్తస్వరూపానుకార ఇవేందియాణాం ప్రత్యాహరః” (ఇందియములకు స్వస్వవిషయముల సంబంధము లేనపు డట్టి ప్రత్యాహరము చిత్తస్వరూపానుకరణమువలె యుండును.) అను వచనానుసారము విషయ నిగృహీతము అగు యిందియములు చిత్తస్వరూపములే యగును. అట్లుగుటచే చిత్తము విత్క్షేపము లేమింజేసి ధారణాదికమును నిర్వహించును. ఈ వివరణచే బ్రత్యాహర ధారణాధ్యాన సమాధులను యోగాంగచతుష్టయము నిరూపింపబడెను. ఈ విధముగ సమాధ్యవస్థయందు సర్వేందియ వృత్తినిరోధము యజ్ఞముగ జెప్పబడెను. ఇక వ్యుత్థానావస్థయందు రాగద్వేషరహితముగ నగు విషయభోగమునుగూడ మరియొక యజ్ఞముగ నిరూపించుచుండెను. “శబ్దాదీ నిష్కయానన్య ఇందియాగ్నిషు జహ్వాతి” (వృత్తితులగు మరికొందరు నితరసాధారణములు నవిరుద్ధములు నగు విషయములను శోత్రాదులచే నిస్సృహతో గ్రహించుచుండిరి). ఇదియే వారికిగల మోహము.

శంకరానందీయము:— వైవిధ్యముగ బ్రహ్మశత్రులచేయదగు జ్ఞానయజ్ఞమును జెప్పి యబ్రహ్మ శత్రులు జేయదగు యజ్ఞాంతరముల నీశ్లోకమున జెప్పచున్నాడు:— “అన్యే” ఇంతకుపూర్వము జెప్పబడినవారి కంటె నితరులగు నబ్రహ్మశత్రులగు నైష్ఠికబ్రహ్మచార్యాది ముముక్షువులు— “శ్రోత్రాదీ నీందిరియాణి సంయమాగ్నిషుజాహ్వాతి” శ్రోత్రాదీందిరియములను, వాగాదీందిరియములను సంయమములనెడి (ఆయా ఇందిరియముల విషయముల వాటివాటి విషయమునుండి మరలించి వాటివాటిస్థానమునందె నిగ్రహించుట సంయమమనబడును. ఇందిరియముల నేకముగాన సంయమముల నేకములని జెప్పబడెను) యగ్నులయందు హోమముచేయుచుండిరి. (ఇందిరియనిగ్రహరూపమగు యజ్ఞమునుచేయుచుండిరని యర్థము.) “అన్యే” వీరికంటెనితరులు, ముముక్షువులు నగు గృహస్థులు స్వధర్మనిష్ఠులై యనిష్ఠిధములగు శబ్దాదివిషయములను యోగ్యకాలమున ‘ఇందిరియాగ్నిషుజాహ్వాతి’ ఇందిరియములనెడి యగ్నులయందు హోమముచేయుచుండిరి విషయానుభవనియమమే వీరికి యజ్ఞమగునని యర్థము.

నీలకంఠీయము:— మఱికొందరు— సంయమములనెడి యగ్నులయందు శ్రోత్రాదీందిరియములను హోమము జేసెదరు. ఇటు సంశయము అనేకవిషయములు కలుగుటవలనను వేరు వేరు ఫలములు కలవగుటవలనను అనేకములని జెప్పటకు “సంయమాగ్నిషు” అని బహువచనము ప్రయోగింపబడెను. ఈ విషయమే “భువనజ్ఞానంసూర్యసంయమాత్, చంద్రేతారావ్యూహజ్ఞానం కంఠకూపే త్కుత్తిపాసా నివృత్తిః” సూర్యసంయమము వలన భువనజ్ఞానము కలుగును. చంద్రునియందు తారావ్యూహజ్ఞానమువలన కంఠకూపమునందు క్కుత్తిపాసలు నివర్తించును. అని యోగసూత్రకారులచే చెప్పబడెను. అట్టిసంయమములే— యిందిరియములనెడి యింద్రుని (కట్టెల) సంహారహేతువులగుటవలన నగ్నులనంబడును. అట్టి సంయమాగ్నులయందు శ్రోత్రాదీందిరియములను ‘జాహ్వాతి’ హోమముజేయుచుండిరి. అందుమాడ శ్రోత్రేంద్రియము ననావాతధ్వనియందు లెస్సగు నియమమొనరించి హంసోపనిషత్తునందు చెప్పిన విధమున ఘంటానాదము మొదలగు యుపనాదము అనుభవించుచుండెదరు. అనావాతధ్వనియందు చిత్తము నరికట్టినచో నట్టి సమయమున ఘంటానాదాది దశవిధశబ్దములకంటె వేరగు శబ్దములు గ్రహింపఁబడవు. ఇదియే శ్రోత్రేంద్రియమునకు సంయమాగ్నియందు హోమమని దెలియనగును. ఇట్లే యితరేంద్రియములకు మాడ సంయమాగ్నియందు హోమమును దెలిసికొనవలెను. ఇట్లు సంయమాగ్నులయందు ఇందిరియముల హోమమొనరించిన తద్వారమున నిష్కలమగు తత్త్వమును పొందెదరు.

మఱికొందరు శబ్దస్పర్శరూపరసగంధాదివిషయముల నిందిరియాగ్నులయందే హోమముచేసెదరు. అనగా శబ్దాదివిషయములనుండి శ్రోత్రాదీందిరియముల నరికట్టిన (శ్రోత్రాదీందిరియములు విషయములయందు ప్రవేశింపకుండగ నిందిరియముల నరికట్టినవారు) కాని వీరు భారణాధ్యానసమాధ్యాత్మకమగు మనస్సుయొక్క సంయమమును— మాలాధార, స్వాధిష్ఠాన, మణిపూర, అనాహత. విశుద్ధ, సహస్రారాత్మకమగు షట్చక్రములలో నేదోయొక చక్రమునందు చేయుట కశక్తులు. తగులబెట్టబడిన కట్టెలుగల యగ్ని విషయవియోగమువలన స్వయముగ కాయించినట్లు శబ్దాదివిషయవియోగమువలన మనస్సుతోగూడిన నిందిరియములు స్వయముగ విలీనమగును. అట్టి యిందిరియములయందు యెవరికి సమాధిబుద్ధికలుగునో వారలు యిందిరియములయందు విషయములే యుపసంహరించినవారలగుదురు. కాని యిందిరియాదులను మనస్సు మొదలగువాటియందు పసంహరించినవారు కాదు. ఇట్టియిందిరియచింతకులనుద్దేశించి వాయువీయమునందు “దశమన్వంతరాణి తిష్ఠంతీందిరియచింతకాః” విషయములయందు యిందిరియములు పోకుండగ నరికట్టుటయే సమాధియనుకొనెడి యిందిరియచింతకు లీలాకమునందు పదిమన్వంతములు విగతజ్వరములై యుండెదరని చెప్పబడెను.

గీ॥ సర్వాణీంద్రియకర్మాణి ప్రాణకర్మాణి చాపరే ।

ఆత్మసంయమయోగాగ్నౌ జహ్వతి జ్ఞానదీపితే ॥

॥౨౨॥

పదవిభాగము:— సర్వాణి-ఇంద్రియకర్మాణి-ప్రాణకర్మాణి-చ-అపరే-ఆత్మసంయమయోగాగ్నౌ-
జహ్వతి-జ్ఞానదీపితే ॥

ప్రతిపదార్థము:— అపరే=మరికొందరు; సర్వాణి=సమస్తమైన; ఇంద్రియకర్మాణి-ఇంద్రియ=
త్వచ్ఛక్తు శ్లోకృ జహ్వహూణములయొక్క; కర్మాణి=క్రమణస్సార్వనచాక్షుషరాసనాది రూపకర్మములను;
ప్రాణకర్మాణి చ-ప్రాణ=అధ్యాత్మిక వాయువుయొక్క, కర్మాణి చ=అకుంచనప్రసారణాది కర్మములను;
జ్ఞానదీపితే=విజ్ఞానముచే నుజ్జ్వలభావమును పొందింపఁజేసిన; ఆత్మసంయమయోగాగ్నౌ-ఆత్మ=ఆత్మయందు,
సంయమ=ధారణాధ్యానసమాధిరూపసంయమమనెడి, యోగాగ్నౌ=యోగాగ్నియందు, జహ్వతి=హోమము
జేయుచుండిరి.

కాంక్షరభాష్యమ్—

కించ— సర్వాణీతి । సర్వాణీంద్రియకర్మాణీంద్రియాణాం కర్మాణీంద్రియ కర్మాణి తథా
ప్రాణకర్మాణిప్రాణోవాయు రాధ్యాత్మిక స్తత్కర్మాణ్యకుంచనప్రసారణాదీని తానిచాపర

కాంక్షరభాష్యతత్వబోధని—

మరియు “సర్వాణి” అనుశ్లోకముచే మరియొకయజ్ఞమును చెప్పుచుండెను. చాక్షుష
స్సార్వనశ్లోకృత్రాసనాదిరూపమగు నిఖలేంద్రియకర్మములను, అట్లే యాకుంచనప్రసారణగమ

—♦ రవ అధ్యాయము—౨౨వ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేషములు ♦—

మధునూదనసరస్వతీయము:— పతంజలిమతానుసారము ఆయపూర్వకసమాధియు, అనంతరమున
వృత్తానము అను యజ్ఞద్వయమును జెప్పి బ్రహ్మవాదిమతానుసారముగ బాధపూర్వకముగ, కారణనాశముచే వృత్తాన
కూన్యము, సర్వఫలభూతము నగు సమాధియజ్ఞము నీ శ్లోకమున జెప్పుచున్నాడు—సమాధి ఆయపూర్వకమని,
బాధపూర్వకమని రెండువిధములు. అందు—“త దనన్యత్వ మారంభణశబ్దాదిభ్యః” అను న్యాయానుసారము
కారణముకంటె వ్యతిరేకముగ కార్య ముండనేరదు గాన వ్యష్టిరూపమగు పంచీకృత పంచభూతకార్యము సమిష్టిరూప
విరాట్కార్యమగుట సమిష్టిరూప విరాడ్వ్యతిరేకముగ నది లేనిదే యగును. అట్లే పంచీకృత పంచభూతాత్మకము,
సమిష్టిరూపము నగు కార్య మపంచీకృతపంచమహాభూతకార్య మగుటచే నపంచీకృతపంచభూతములకంటె వ్యతి
రేకముగ నది యుండనేరదు అందునను శబ్దస్పర్శరూపరసగంధాఖ్యపంచగుణమగు పృథివి శబ్దస్పర్శరూపరసము
అను నాల్గుగుణములకల జలము కారణముగా కలది. కాన నట్టి జలముకంటె వ్యతిరేకముగ పృథివిలేనిదే యగును.
అ జలముకూడ గంధరసేతరిగుణాత్మక తేజస్సు కారణముగ కలదికాన తేజస్సుకంటె వ్యతిరేకముగ నదియు
లేనిదే యగును ఆ త్రిగుణాత్మకమగు తేజస్సుకూడ గంధరసరూపేతర ద్విగుణవాయు కార్యమగుట వాయువుకంటె
వ్యతిరేకముగ నదియు లేనిదే యగును. ద్విగుణాత్మకమగు వాయువుకూడ శబ్దమాత్రగుణాకాశకార్యమగుట
నా కాశముకంటె వ్యతిరేకముగ నదియు లేనిదేయగును. అట్టి శబ్దమాత్రగుణకమగు యాయాకాశముకూడ ‘బహుస్యాం’
అను పరమేశ్వర సంకల్పాత్మకాహంకారకార్య మగుటచే నట్టి యహంకారముకంటె వ్యతిరేకముగ నదియు లేనిదే
యగును. ఆ సంకల్పాత్మకమగు నహంకారముకూడ మాయేక్షణరూపమనాత్మత్వకార్య మగుటచే మహత్త్వము

శాంకరభాష్యమ్. —

ఆత్మసంయమయోగాగ్నా వాత్మని సంయమ ఆత్మసంయమ స్స ఏవ యోగాగ్నిస్తస్మిన్
నాక్షత్రియసంయమయోగాగ్నా జహ్వతి ప్రక్షిప్త జ్ఞానదీపితే సేషే నేవ ప్రదీపితే వివేకవిజ్ఞానే
నోజ్వలభావ మాపాదితే ప్రవిలాపయన్తి త్యర్థః || ౨౨ ||

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని. —

నాదిరూపమగు నాధ్యాత్మికవాయుకర్మములను తైలముచే నుద్దీపితమగు నగ్నియందువలె
వివేకవిజ్ఞానముచే నుజ్వలభావమును పొందింపఁబడిన నాత్మయందు ధారణాధ్యానసమాధులనెడి
యోగాగ్నియందు కొందఱు హోమముచేయుచుండిరి అని యాశయము. || ౨౨ ||

కంటె వ్యతిరేకముగ నదియు లేనిదే యగును. ఆ యీక్షణరూపమగు మహత్తత్వముగూడ మాయాపరిణామమగుట
మాయకంటె వ్యతిరేకముగ నదియు లేనిదే యగును. ఆ మాయాఖ్యమగు కారణము జడ మగుటచే చైతన్యమునం
దధ్యస్తముగాన చైతన్యముకంటె వ్యతిరేకముగ నదియు లేనిదే యగును. అను నీ విధముగ యనుసంధానముచే
కార్యకారణాత్మకము, విద్యమానము నగు ప్రపంచమునందు చైతన్యమాత్ర గోచరమగు సమాధియే అయపూర్వక
సమాధి యనఁబడును. ఈ సమాధియందు తత్త్వమస్యాది మహావాక్యార్థజ్ఞానము నిరూఢము కానందున యవిద్యా
తత్కార్యములు క్షీణింపవుగాన పై విధముగ చింతించుచున్నను కారణ ముండుటచే తిరిగి కృత్స్నప్రపంచక ముత్థిత
మగుచుండును. గాన నీ సమాధి నుమపివలె సబీజమై యముఖ్య మగును. తత్త్వమస్యాదిసాక్షాత్కారముచే నవిద్య
నివర్తించిన సర్గకమమున తత్కార్యమగు యనాద్యవిద్యకుగూడ పునరుత్థాన ముండదుగాన తత్కార్యమునకుగూడ
పునరుత్థాన ముండదు. కాన నీ సమాధి నిర్బీజమై బాధపూర్వక మనఁబడును. ఇది ముఖ్యసమాధి యనఁబడును. ఈ
సమాధి నే యా శ్లోకమున జూపుచుండెను.

“సర్వాణి” నిఖిలములగు స్థూలరూపములగు సంస్కారములను, “ఇంద్రియకర్మాణి” త్వక్చక్షుశ్రోత్ర
జిహ్వసూక్ష్మణిములను నైదుయింద్రియములయొక్కయు, వాక్పాణిపాదసాయూపస్థలను బాహ్యేంద్రియముల
యొక్కయు, అంతరములగు మనోబుద్ధులయొక్కయు, స్మర్యన దర్శన శబ్దశ్రవణ రసగ్రహణ గంధగ్రహణము
లను, వచనాదాన విహరణోత్సర్గానందములను, సంకల్పాధ్యక్షసాయములను ఇట్లే “ప్రాణికర్మాణి” ప్రాణా
పాన వ్యావోదాన సమానములనెడి పంచప్రాణములయొక్క బహిర్నియమనాథోనియమనాకుంచన ప్రసరణా
దులను (ఈచెప్పటచే పంచజ్ఞానేంద్రియములు, పంచకర్మేంద్రియములు, పంచప్రాణములు, మనస్సు, బుద్ధియ
నెదు సప్తదశాత్మకమగు లింగశరీరము నిరూపింపబడెను.) మరియు, నూత్నభూతసమిష్టిరూపమగు హిరణ్యగర్భా
ఖ్యలింగ మిట వివక్షజేయబడినని చెప్పటకు “సర్వాణి” అను విశేషణ ముపయుక్తమైనది. “ఆత్మసంయమ
యోగాగ్నా” ఆత్మవిషయకమగు ధారణాధ్యాన సంప్రజ్ఞాతి సమాధిరూపమగు సంయమము పరిపక్వమైనచో నిరోధ
సమాధిరూపమగు యోగము సిద్ధించును. ఈ నిరోధసమాధిని పఠంజలి యీ విధముగ నూత్రించెను. “వృత్తాన
నిరోధసంస్కారయో రభిభవప్రాదుర్భావో నిరోధక్షణ చిత్తాన్వయో నిరోధపరిణామః” వృత్తానము క్షిప్తమనియు,
మాధమనియు, విక్షిప్తమనియు మాడుభూములుగ నున్నది. ఈ భూమి త్రయసంస్కారములు సమాధికి ప్రతి
బంధకమై యున్నవి. కాన వాటిని యోగులు ప్రయత్న పూర్వకముగ ప్రతిదినము, ప్రతిక్షణముగూడ తిరస్కరించు
చుందురు. అట్టి యోగులకు, ఈ భూమిత్రయ సంస్కారములకు నిరోధులగు నిరోధసంస్కారములు పుట్టుచుండును.
అనంతరమున నిరోధమాత్రక్షణముననే చిత్తాన్వయము నిరోధపరిణామము కలుగును. “తతః ప్రకాంతవాహి

తాసంస్కారాత్” తమారజస్సులు క్షయమగుట, విక్షేపకూన్యమగుటచే శుద్ధసత్త్వస్వరూపమగు చిత్తము ప్రకాంతమనబడును. పూర్వపూర్వప్రళయసంస్కారసామర్థ్యముచే నగు చిత్రాధిక్యము ప్రకాంతవాహిత యనబడును. ఇట్టి ప్రకాంతవాహిత్యమే నిరోధసమాధివలన కలుగుఫలము. “విరామప్రత్యయాభ్యాసపూర్వః సంస్కారశేషోఽన్యః” కృత్యుపరమనిమిత్తమైన పురుషప్రయత్నము విరామప్రత్యయమనబడును. తదభ్యాసముచేసిన సంప్రజ్ఞాతవిలక్షణమగు యసంప్రజ్ఞాతసంస్కారశేషము ప్రకాంతవాహిత్యమునకు కారణమగును. ఇట్టి ఆత్మసంయమయోగరూపము (జ్ఞానదీపితము వేదాంతవాక్యజన్యమగు బ్రహ్మత్వైక్య సాక్షాత్కారముచే అవిద్యాతత్కార్య నాశద్వారమున ఆత్మంతోజ్వలితమగు) బాధపూర్వకసమాధిరూపమునగు నగ్నియందు హోమమును (ప్రవిలాపమును) జేయుచుండిరి.

||౨౩||

శ్రీధరీయము:—“అపరే” ధ్యాననిష్ఠులగు మరికొందరు “ఇంద్రియకర్మాణి” జ్ఞానేంద్రియములగు శ్రోత్రాదుఃషష్ఠయొక్క శ్రవణదర్శనాదికర్మలను, కర్మేంద్రియములగు వాక్పాణ్డ్యాదుః షచనోపాదానాదికర్మలను “ప్రాణకర్మాణి” (అనగా ప్రాణవాయువునకు శలుపలకు శెడలుట, అపానవాయువునకు మలమును క్రిందకు తీసుకువెళ్ళుటయు, వ్యానవాయువునకు వ్యాకుంచనాకుంచనప్రసారణాదికము, సమానవాయువునకు భక్షించిన యాహారమును, త్రాగిన పానీయమును వాటివాటి స్థానములకు తీసుకువెళ్ళుట, ఉదానవాయువునకుర్ధ్వభాగములకు కావలసిన పదార్థమును తీసుకువెళ్ళుట ఇవి పంచవాయువులయొక్క కార్యములు. “ఉద్ధారే నాగ ఆఖ్యాత కూర్మ ఉన్మీలనే స్మృతః । కృకరః క్షుతకృత్ క్షేయో దేవదత్తో విజృంభణే । న జహతి మృతం చాపి సర్వ వ్యాపీ ధనంజయః ।” (నాగవాయువు వమనముచేయుటను, కూర్మవాయువు మేల్కొనుటను, కృకరవాయువు తుమ్ముటను, దేవదత్తవాయువు ఆవలించుటను జేయుచును. ధనంజయవాయువు మృతశరీరమునుగూడ విడిచిపెట్టు కుండును.) పైనజెప్పబడిన దశవిధప్రాణాదివాయువులయొక్క కర్మములను “జ్ఞానదీపితే ఆత్మసంయమయోగా గ్నా జుహ్వతి” ధ్యేయవిషయముచే ప్రజ్వలితము, ఆత్మసంయమయోగధ్యానై కాగ్ర్యమనెడి యగ్ని యందు హోమముజేయుచుండిరి. (అనగా ధ్యేయమగు బ్రహ్మమును లెస్సగ దెలిసికొని దానియందు మనస్సును అగ్నిముజేసి సర్వకర్మములను యుపరమింపజేయుదురని యర్థము.)

||౨౩||

నీలకంఠీయము:— పూర్వమునందు చెప్పబడిన యోగముకంటె సుతక్ష్మవృత్తమగు యోగమును “సర్వాణి” అను శ్లోకముచే చెప్పుచుండెను.

మఱికొందరు యోగులు దేహేంద్రియప్రాణమనస్సులకంటె నాత్మ జేరను జ్ఞానముచే ప్రకాశింపజేయబడిన బుద్ధియందు సత్యయమనెడి యోగాగ్నియందు సమస్తమగు నింద్రియకర్మలను (ఇంద్రియములయొక్క) కర్మలనగా శబ్దాదిగ్రహణములు) ప్రాణకర్మలగు ఆకుంచన ప్రసారణ క్వాసప్రక్వాసాదులను ప్రవిలయమును జేయుచుండిరి.

ఇంద్రియయోగులకు సుషుప్తియందువలె ప్రాణ ముపసంహృతముకాదు. ఎందుకలెనని? ప్రాణ సహచరమగు మనసున కుపసంహారము లేనందున ప్రాణముకూడ సుపసంహృతముకాదు. బుద్ధియోగులకన్న నో మనస్సు యుపసంహృతమగుటవలన తదాయత్తమగు ప్రాణముకూడ సుపసంహృతమగును. ఇదియే యింద్రియయోగులకు, బుద్ధియోగులకుగల విశేషము. ఇట్టిబుద్ధియోగులకుగూడ తెలిసికొనదగినదేదియు లేకుండున బుద్ధి పూర్వమునందువలె లీనమైయుండ సమాధిబుద్ధిమాత్రము కలదు. ఇట్టిబుద్ధియోగులకూడ బుద్ధికంటె వేరుగా నాత్మను తెలిసికొనువారు కారు. ఆత్మయందు బుద్ధియుపసంహృతము కాదు. కనుక నే ఇట్టివారలనుద్దేశించి వాయ వీయమునందు “బౌద్ధా దశసహస్రాణి తిష్ఠంతి విగతజ్వరాః” బుద్ధియందు లీనమైనవారు పదివేలమన్వంతరములు విగతజ్వరులై సుఖముగ నుండెదరని చెప్పబడెను.

||౨౪||

గీ॥

ద్రవ్యయజ్ఞాస్తపోయజ్ఞా యోగయజ్ఞాస్తథాపరే ।

స్వాధ్యాయజ్ఞానయజ్ఞాశ్చ యతయ సంశితవ్రతాః ॥

॥౨౮॥

పదవిభాగము:—ద్రవ్యయజ్ఞా:—తపోయజ్ఞా:—యోగయజ్ఞా:—తథా—ఆపరే—స్వాధ్యాయజ్ఞాన
యజ్ఞా:—చ—యతయ:—సంశితవ్రతా: ॥

॥౨౮॥

ప్రతిపదార్థము:—ఆపరే=కొందరు; ద్రవ్యయజ్ఞా:—తీర్థాదులయందు యజ్ఞబుద్ధిచేద్రవ్యమును వినియోగించువారు ద్రవ్యయజ్ఞులు; ఆపరే=కొందఱు; తపోయజ్ఞా:—తపస్సే యజ్ఞముగాకలవారు; ఆపరే=కొందఱు; తథా=అట్లే; యోగయజ్ఞా:—ప్రాణాయామప్రత్యాహారధ్యానధారణాసమాధియనుమననరూపయోగము యజ్ఞముగాకలవారు; ఆపరే=మరికొందఱు; స్వాధ్యాయజ్ఞానయజ్ఞాశ్చ=యథావిధిగ ఋగ్యజుస్సామాధర్వణతేదాభ్యాసమనెడి యజ్ఞము, శాస్త్రార్థపరిజ్ఞానమనెడి యజ్ఞములు కలవారు; యతయ:—యతీశ్వరులు; సంశితవ్రతా:—తెన్నగ నతిభృథత్వమునుపొందింపబడిన వ్రతములు కలవారు. ॥౨౮॥

శాంకరభాష్యమ్:—

ద్రవ్యేతి । ద్రవ్యయజ్ఞాస్త్రీర్థేషు ద్రవ్యవినియోగం యజ్ఞబుద్ధ్యా కుర్వంతి యే తే ద్రవ్యయజ్ఞాః, తపోయజ్ఞా యే తపస్వినస్తే తపోయజ్ఞాః, యోగయజ్ఞాః ప్రాణాయామప్రత్యాహారాదిలక్షణో యోగయజ్ఞో యేషాం తే యోగయజ్ఞాస్తథాపరే స్వాధ్యాయజ్ఞానయజ్ఞాశ్చ స్వాధ్యాయో యథావిధి ఋగాద్యభ్యాసో యజ్ఞో యేషాం తే స్వాధ్యాయయజ్ఞాః జ్ఞానయజ్ఞా జ్ఞానం శాస్త్రార్థపరిజ్ఞానం యజ్ఞో యేషాం తే జ్ఞానయజ్ఞాశ్చ యతయో యతనశీలాః సంశితవ్రతాః సమ్యక్కితాని తనూకృతాని తిష్ఠీకృతాని వ్రతాని యేషాం తే సంశితవ్రతాః ॥ ॥౨౮॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

‘ద్రవ్యయజ్ఞాః’ అను శ్లోకముచే నారుయజ్ఞముల నుపపాదించుచుండెను. కొందరు తీర్థాదులయందు, పుణ్యస్థలములయందు యజ్ఞబుద్ధిచే ద్రవ్యమును వినియోగించెదరు. వారు ద్రవ్యమే యజ్ఞముగాకలవారలు. మఱికొందరు తపమునే యజ్ఞబుద్ధిచే ననుష్ఠించెదరు. వారు

—: ౪వ అధ్యాయము—౨౮ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు :—

మధుసూదనసరస్వతీయము:—వైమాడుశ్లోకములచే బంచయజ్ఞములనుజెప్పి ప్రస్తుతమిశ్లోకమున నితరములగు యారుయజ్ఞములను జెప్పుచున్నాడు. “ఆపరే” కొందరు “ద్రవ్యయజ్ఞాః” యథాశాస్త్రముగ ద్రవ్యత్యాగమేయజ్ఞముగాకలవారు, (అనగ “వాపీకూపతటాకాది దేవతాయతనానిచ । అన్నప్రదానమారామః పూర్తమిత్యభిధీయతే॥ శరణాగతసంత్రాణం భూతానాం చాప్యహింససం । జహిర్వేదిచ యద్దానం దత్తమిత్యభిధీయతే॥” వాపీకూపతటాకాదులను నిర్మించుట, దేవతాయనిర్మాణము, అన్నప్రదానము, ఆరామనిర్మాణము, ఇవి పూర్తములనబడును ! శరణాగతసంత్రాణము, భూతముల హింసించకపోవుట, (ప్రఖ్యాతివడయునట్లు దానమొసంగుట, నివి దత్తములనబడును. అంతర్వేదిదానముగూడదీనిలోనే యంతర్భావముగను, ఇట్టి పూర్తదత్తాభ్యుక్త స్మార్తకర్మతత్పరులు) ద్రవ్యయజ్ఞులనబడుదురు. “తపోయజ్ఞాః” మరికొందరు కృచ్ఛ్రచాంద్రాయణాదితపస్సే యజ్ఞముగాకలవారు. మరికొందరు “యోగయజ్ఞాః” తపోయజ్ఞులనబడుదురు. యమ, నియమాసన ప్రాణాయామ ప్రత్యాహారధారణాధ్యాన సమాధులు యోగమున కష్టాంగములు. వీటిలో ప్రత్యాహారము “శ్లోకాద్రీనీందియోజీ” అనుశ్లోకమున నిర్వచింపబడెను. ధారణాధ్యానసమాధులు “అత్మసంయమయోగాగ్నౌ” అనుశ్లోకమున జెప్పబడెను. ప్రాణాయామము “అపానే జుహ్వతిప్రాణం” అనుముందుశ్లోకమున జెప్పబడును. యమనియమాసనమతీశ్వరుల జెప్పబడుచుండెను. అహింస, సత్యము, అస్తేయము, బ్రహ్మచర్యము, అపరిగ్రహము యను

కాంక్షరభాష్యతత్వబోధిని—

తపస్సే యజ్ఞముగాకలవారు. మరికొందరు యమనియమాసనప్రాణాయామప్రత్యాహారధ్యాన ధారణాసమాధులనే యజ్ఞబుద్ధిచే ననుష్ఠించెదరు. వారు యోగమే యజ్ఞముగా కలవారు. అట్లే మరికొందరు గురువుగృహమునకేగి సాష్టాంగవందనము లర్పించి ప్రాజ్ఞుఖులై పవిత్రమును హస్తమున ధరియించి ఋగ్యజుస్సామాధర్వణవేదముల నభ్యసించును. అట్టివారు స్వాధ్యాయమే యజ్ఞముగాకలవారు. మరికొందరు యథావిధిగ శాస్త్రాదుల నభ్యసించి శాస్త్రార్థపరిజ్ఞానము

నీయెదును యమము అనబడును. శౌచము, సంతోషము, తపస్సు, స్వాధ్యాయము, ఈశ్వరప్రణీధానము అను నీయెదును నియమములనబడును. స్థిరసుఖముగల యాసనము పద్మకస్వస్తికాద్యనేక విధము. శాస్త్రగర్హితముగు ప్రాణివధము హింస యనబడును. ఇయ్యది కృతమనియు, కారితమనియు, అనుమోదితమనియు మూడువిధములు. ఇట్లే అయథాగృహాషణము, హింసించితగనివారిని హింసించుటకు కారణముగు యథాగృహాషణము నీరెండును యన్యతము అనబడును. అశాస్త్రీయమార్గమున బరద్రవ్యమును స్వీకరించుట స్త్రీయమనబడును. అశాస్త్రీయముగు స్త్రీపురుషసమాగమము మైథునమనబడును. దేహయాత్రకు సరిపడుదానికంటె నధికభోగసాధనములనశాస్త్రీయ మార్గమున స్వీకరించుట పరిగ్రహమనబడును. ఇట్టిహింస, స్త్రీయము, మైథునము, అన్యతము, పరిగ్రహము అను వీటి నివృత్తిరూపములగు యుపరమములు పైయమము అనబడును. మరియు, నిట్లే బాహ్యమనియు, ఆభ్యంతర మనియు శౌచము రెండువిధములు. అందు మృత్తు, జలము మొదలగువాటిచే శరీర మైనము, హింసను మితము పవిత్రమునగుదానిని భుజించుట మొదలగునది బాహ్యశౌచము. స్నేహము మోదము మొదలగువాటిచే మదము మానము మొదలగు చిత్తమలములను మౌలనచేయుట యాభ్యంతరశౌచము. నిద్రమైయున్న భోగోపకరణములకంటె నధికమగు యుపకరణముల సంపాదించరాదను ఇచ్ఛాభాసరూపముగు చిత్తవృత్తి సంతోషమనబడును. ఆకలి దప్పికలను, శీతోష్ణాదిద్వంద్వములను సహించుట, కాష్టహానము, ఆకారహానము మొదలగు వ్రతములు తపస్సనబడును. ఇంగిత (చేష్టామాత్ర) ము చేసినను స్వాభిప్రాయమును వెలుపకుండుట కాష్టహానమనియు, మాట్లాడ కుండుట యాకారహానమనియు భేదము. మోక్షశాస్త్రార్థ్యయనముగాని, ప్రణవజపముగాని స్వాధ్యాయమనబడును. ఫలాభిసంధిరహితముగ సర్వకర్మలను పరమేశ్వరున కర్పించుట యీశ్వరప్రణీధానమనబడును ఇవి విధిరూపములగు నియమములు. పురాణములయం దింతకంటె నెక్కువగ జెప్పబడినవాటిని యీ యమ నియమములలో నంతర్భావము జేయదగును. ఇట్టి యమనియమాభ్యాసపగులు యోగయజ్ఞులనబడుదురు. “స్వాధ్యాయ జ్ఞానయజ్ఞాశ్చ” యథావిధిగ వేదమునభ్యసించినవారు స్వాధ్యాయయజ్ఞులనబడుదురు. న్యాయముగ వేదార్థ నిశ్చయపరులు జ్ఞానయజ్ఞులనబడుదురు. “యతయః” యత్నశీలురై “సంశితవ్రతాః” లెస్సగ తీక్షణమైన వ్రతము కలవారు. ఈ విషయమును పతంజలిభగవాను లిట్లు నూత్రించెను. “తే జాతిదేశకాల సమయావచ్ఛిన్నాః సార్వ భౌమా మహావ్రతం” పూర్వమునందు జెప్పబడిన యహింసాదిపంచయమములే - జాతి, దేశ, కాల, సమయావచ్ఛిన్నములై, దృఢభూములై మహావ్రతశబ్దవాచ్యములగుచున్నవి. అనగా - సరణ్యమునందు కాఖామృగములు, (వానరములు) వరాహఖడ్గాదిమృగములు యున్నపుడు వేటకేగిన త్సత్రియుడు - వరాహఖడ్గాది మృగములహింసించుచు తదతిరిక్తములగు కాఖామృగముల హింసించననిదలచి, వాటినిహింసించకుండుట జాత్యవచ్ఛిన్నమగు యహింస యనబడును. ఇట్లే అట్లు వేటకేగిన త్సత్రియుడు పుణ్యతీర్థమునందున్న మృగములను హింసించననిదలచివాటిని హింసించకుండుట దేశావచ్ఛిన్నమగు యహింస యనబడును. ఇట్లే త్సత్రియుడు చతుర్దశి మొదలగు పర్వదివసములయందు మృగములను హింసించరాదను యూహతో నట్లు హింసించకుండుట కాలావచ్ఛిన్నమగు యహింసయనబడును. త్సత్రియుడు దేవబ్రాహ్మణప్రయోజనములేకుండగ హింసించననుబుద్ధితో హింసించకుండుటయు, యుద్ధరూపప్రయోజనములేకుండగ వృద్ధముగ మరియొకని వధింపననుయూహతో వధింపకుండుటయు నివి ప్రయోజనవిశేషరూపసమయావచ్ఛిన్నమగు యహింసయనబడును. ఈరీతిగ యహింస జాతి, దేశ, కాల సమయావచ్ఛిన్నముగ నాలుగువిధములగును. ఇట్లే “వివాహాదిప్రయోజనములేనిదేయసత్యమూడను”

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

కలవారు. అట్టివారు జ్ఞానమే యజ్ఞముగాకలవారు. మరికొందరు యతులు లెప్పుగ తీక్షిక్ష్మ తమగు (అతిదార్ధ్యమును పొందింపబడిన) కృచ్ఛ్రచాంద్రాయణాదివ్రతములు కలవారు అని యీశ్లోకమున (1) ద్రవ్యయజ్ఞము, (2) తపోయజ్ఞము, (3) యోగయజ్ఞము, (4) స్వాధ్యాయయజ్ఞము, (5) జ్ఞానయజ్ఞము, (6) నిశితవ్రతయజ్ఞము అనెడి యారుయజ్ఞము లుప పాదితములు.

॥౨౮॥

అనుయూహతో నసత్యమును పలుకకుండుట ప్రయోజనవిశేషరూపసమయావచ్ఛిన్నసత్య మనబడును. ఇట్లే ఆపత్కాలమునువిడిచి తుద్బాధాపీడితుడనయ్యు పరద్రవ్యము నపహరింపను. అనుయూహతో నట్లపహరింప కుండుట కాలావచ్ఛిన్నమగు నస్తేయ మనబడును. ఇట్లే ఋతుకాలమునువిడిచి తద్వ్యతిరీక్తకాలమున పత్తితో కూడననితలచి, యట్లు కూడకుండుట కాలావచ్ఛిన్నబ్రహ్మచర్యమనబడును. ఇట్లే గుర్వాదిప్రయోజనములకంటె నితరప్రయోజనములకే పరిగ్రహింపనను యూహతో యట్లు పరిగ్రహింపకుండుట ప్రయోజనవిశేషమను యావచ్ఛిన్నమగు యపరిగ్రహ మనబడును. ఇట్లే యథాయోగ్యముగ వాటివాటి యవచ్ఛేదకముల నూహింప నగును. ఇట్టియవచ్ఛేదపరిహరపూర్వకముగ సర్వజాతి సర్వదేశ సర్వకాల సర్వప్రయోజనములయందు నాచరింప బడు యహింసాసత్యాస్తేయబ్రహ్మచర్యాఽపరిగ్రహములు ఆధికప్రయత్నముచే పరిపాలింపబడునవి గాన సార్వభౌమము అనబడును. ఇవి యట్లాచరింపబడు కాలమున మహావ్రతశబ్దవాచ్యములగును. ఇట్లే కాష్ఠమానాది వ్రతమునుగూడ నూహింపనగును. ఇట్టి వ్రతదార్ధ్యము సంపన్నమైనపుడు నరకద్వారభూతములగు కామక్రోధ లోభమోహములు నివృత్తము అగును. అందున యహింసచేనగు త్తమ (ఓగ్ని) చే క్రోధముయొక్కయు, బ్రహ్మచర్యముచేనగు వస్తువిచారణముచే కామముయొక్కయు, అస్తేయాపరిగ్రహరూపమగు సంతోషముచే లోభము యొక్కయు, సత్యముచేనగు యథార్థజ్ఞానరూపమగు వివేకముచే మోహముయొక్కయు, తన్మూలమగు సర్వము యొక్కయు నిశ్చుత్తి యగును. ఇట్టి వ్రతానుష్ఠాతలగు సకాములకు యోగశాస్త్రమునందు ఇతరములగు ననేకఫలములు జెప్పబడినవి.

॥౨౯॥

శంకరానందీయము:— ముముక్షువులు యీచెప్పబోవు యజ్ఞములనుగూడ జేయదగునని యీశ్లోకమున యజ్ఞాంతరముల కొన్నిటిని జెప్పుచున్నాడు:—

“అపరే” కొందరు “ద్రవ్యయజ్ఞాః” నియమముగ సత్పాత్రతయందు ద్రవ్యనిక్షేపణమే మనకు యజ్ఞమని తలచి ద్రవ్యకృత్యమునే చేయుదురు. అట్టివారు ద్రవ్యయజ్ఞాలనబడుదురు. మరికొందరు— “తపోయజ్ఞాః” చాంద్రాయణప్రాణాపత్యాద్యుపనాసాదిరూపమగునదియే మనకుయజ్ఞమనితలచి యట్టితపస్సును జేయుచుందురు. వీరు తపోయజ్ఞాలనబడుదురు. మరికొందరు, “యోగయజ్ఞాః” అసనప్రాణాయామాద్యంగములతోగూడిన యోగమే (చిత్తసైర్యమే) యజ్ఞమనితలచి దాని ననుష్ఠించెదరు. అట్టివారు యోగయజ్ఞాలనబడుదురు. అట్లే మరికొందరు— “స్వాధ్యాయజ్ఞానయజ్ఞాః” ఈపదమున యజ్ఞశబ్దము వేరువేరుగసంబంధించును. “తస్యవా వీతస్య యజ్ఞస్య ద్వావనధ్యాయో యతః సత్త్వశుచి ర్యదేకః” అనుశ్రుత్యక్తానధ్యాయద్వయమును విడచి యెల్లపుడు వేదపారాయణమే మనకు కర్తవ్యమను యూహతో నధ్యయనవిధి నియమముగ జేయుదురు. కాన వారు స్వాధ్యాయయజ్ఞాలనబడుదురు. మరికొందరు— జ్ఞానశాస్త్రపరిశీలనమే యజ్ఞమనితలచి అట్టి పరిశీలనమును జేయుదురు. ఇట్టివారు జ్ఞానయజ్ఞాలనబడుదురు. ఈవిధముగ మోక్షమునిమిత్తమై యత్నశీలురు వారివారి నిష్ఠలయం దతితీక్షణమగువ్రత (నియమ) ముగలవా రక్కడక్కడ యనేకులు గలరు. ఈవిధముగ ద్రవ్యత్యాగమును, తపస్సును, యోగమును, స్వాధ్యాయవృత్తిని, శాస్త్రపరిశీలనమును యజ్ఞముగ పరిశీలించెదరు. ॥౩౦॥

నీలకంఠీయము:— ఇట్లు యజ్ఞ పంచకమును మూడుశ్లోకములచే చెప్పి “ద్రవ్యయజ్ఞాః” అను శ్లోకముచే నయిదు యజ్ఞములను చెప్పుచుండెను.

(1) ద్రవ్యయజ్ఞమే సాధింపదగినయజ్ఞములు. అవియేవనిన?— శ్రౌతయజ్ఞములు పూర్వమునందే చెప్ప

గీ॥

అపానే జుహ్వతి పాణిం పాణేఽపానం తథాఽపరే ।

పాణాపానగతి రుద్ధ్వా పాణాయామపరాయణాః ॥

॥౨౯॥

పదవిభాగము:—అపానే- జుహ్వతి- పాణిం- పాణే- అపానం- తథా- అపరే- పాణాపానగతిః-

రుద్ధ్వా- పాణాయామపరాయణాః ॥

॥౨౯॥

ప్రతిపదార్థము:—అపరే=కొందరు; అపానే= అపానవృత్తియందు; పాణిం= పాణివృత్తిని; జుహ్వతి=హోమముచేయుచుండిరి; (అనగా పూరకమనెడి పాణాయామమును చేయుచుండిరి). పాణే= పాణివృత్తియందు; తథా=అట్లే; అపానం=అపానవృత్తిని; జుహ్వతి=హోమముచేయుచుండిరి; (అనగా రేచకమనెడి పాణాయామమును చేయుచుండిరి). పాణాపానగతిః=పాణాపానములగమనములను; రుద్ధ్వా అరికట్టి; పాణాయామపరాయణాః=పాణాయామమునందాసక్తికలవారలై; (భవన్తి=ఈపదమధ్యాహర్యము) అగుచున్నారు; (అనగా ఈ భకమనెడి పాణాయామమును చేయుచుండిరి. ॥౨౯॥

శాంకరభాష్యము:—

కించ- అపానగతి । అపానేఽపానవృత్తౌ జుహ్వతి ప్రక్షిపన్తి పాణిం పాణివృత్తిం; పూరకాఖ్యం పాణాయామం కుర్వన్తి త్యర్థః । పాణేఽపానం తథాఽపరే జుహ్వతి; రేచకాఖ్యంచ పాణాయామం కుర్వన్తి త్యేతత్ । పాణాపానగతిః ముఖనాసికాభ్యాం వాయో ర్నిర్గమనం పాణస్య గతిః, తద్విపర్యయేనాథోగమనమపానస్య తే పాణాపానగతి ఏతే రుద్ధ్వా నిరుద్ధ్వా పాణాయామపరాయణాః పాణాయామతత్పరాః కుంభకాఖ్యం పాణాయామం కుర్వన్తి త్యర్థః ॥౨౯॥

శాంకరభాష్యత్వబోధిని:—

మరియు 'అపానే' అనుశ్లోకముచే పాణాయామమనెడి యజ్ఞము నుదాహరించుచుండెను. కొందరపానవృత్తియందు పాణివృత్తిని హోమముచేయుచుండిరి. అనగా పూరకమనెడి పాణాయామమును చేయుచుండిరిని యర్థము. అట్లే కొందరు పాణివృత్తియందు అపానవృత్తిని హోమము చేయుచుండిరి. అనగా రేచకమనెడి పాణాయామమును చేయుచుండిరి యని యర్థము. ముఖమునుండియు, నాసికనుండియు వాయువుయొక్క నిర్గమనము పాణగతి యనఁబడును. అట్టిపాణగతికి విరుద్ధముగ వాయువుయొక్క యథోగమనమపానము యొక్క గతియనఁబడును. (అనగా ముఖనాసికలచే వాయువును బయటకు వదలుట పాణము యొక్క గతియనియు, తద్విరుద్ధముగ ముఖనాసికలచే వాయువును శరీరములోనికి పీల్చి క్రిందుగా నడిపించుట యపానముయొక్క గతియని యనఁబడును. అట్టి పాణాపానగమనముల నరికట్టి పాణాయామ తత్పరులై కుంభక మనెడి పాణాయామమును చేయుచుండిరిని యర్థము. (అనగా పాణాయామపరాయణులై రేచకము, పూరకమునుచేసి కుంభకమును చేయుచుండి రని భావము. ॥౨౯॥

బడుటవలన నిచట ద్రవ్యసాధ్యములగు యజ్ఞములు తీరమునందు వాపి కూపారామములు, బహి ర్వేదిక దానముని గ్రహింపవలయును. అట్టియజ్ఞముచేయువారు, అట్లే- (2) తపస్సు. కృచ్ఛ్రవ్రతము, చాంద్రాయణము, మాసముపవాసముండుట, ఇవి తపోయజ్ఞములు. ఇట్టితపోయజ్ఞములుకలవారు కొందరు, (3) అట్లే సంఘోష్ట పాసన మొదలు నిర్వికల్పసమాధిపర్యంతమగు కర్మలను ఫలిపరిత్యాగ మొనరించి యాశ్వరార్పణముగ ననుష్ఠించుట యోగయజ్ఞమనబడును. ఇట్టియజ్ఞములుకలవారు కొందరు. లేక యమనియమాసన మిందాపాణాయామప్రత్యా

గీ॥ అపరే నియతాహారాః ప్రాణా న్ప్రాణేషు జుహ్వతి ।

సర్వేఽప్యేతే యజ్ఞవిదో యజ్ఞక్షపితకల్మషాః ॥

॥౩౦॥

పదవిభాగము:—అపరే-నియతాహారాః-ప్రాణాన్-ప్రాణేషు-జుహ్వతి-సర్వే-అపి-ఏతే-

యజ్ఞవిదాః-యజ్ఞక్షపితకల్మషాః ।

॥౩౦॥

ప్రతిపదార్థము:—అపరే=కొందఱు; నియతాహారాః=పరిమితమైన ఆహారము కలవారై; ప్రాణేషు ప్రాణవాయువిశేషములయందు; ప్రాణాన్=ప్రాణవాయువిశేషములను; జుహ్వతి=హోమము చేయుచుండిరి. ఏతే=ఈ; సర్వేఽపి=అందఱును; యజ్ఞవిదాః=యజ్ఞమును తెలిసినవారై; యజ్ఞక్షపిత కల్మషాః; యజ్ఞ=యజ్ఞముచే; క్షపిత=నశింపజేయబడిన; కల్మషాః=పాపముకలవారలై; భవన్తి=(ఈపదమధ్యాహర్యము)అగుచుండిరి. ॥౩౦॥

శాంకరభాష్యము:—

కించ-అపర ఇతి । అపరే నియతాహారా నియతః పరిమిత ఆహారో యేషాం తే నియతాహారా స్సన్తి: ప్రాణా న్వాయుభేదా న్ప్రాణేష్యేవ జుహ్వతి యస్య యస్య వాయోర్జ్వలయః క్రియత ఇతరా న్వాయుభేదాం స్తస్మిన్తస్మిన్ జుహ్వతి తే తత్ర ప్రవిష్టా ఇవ భవన్తి సర్వేఽప్యేతే యజ్ఞవిదో యజ్ఞక్షపితకల్మషా యజ్ఞై ర్యథోక్తైః క్షపితో నాశితః కల్మషో యేషాం తే యజ్ఞక్షపితకల్మషాః ॥

॥౩౦॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

మరికొందఱు—ఉచ్ఛ్వాస నిశ్వాస నిరోధరూపమగు కుంభకము నాచరించి పరిమితము, అష్టము, దశిత్రము అగు నాహారముకలవారై యేయేప్రాణవాయుజయ మాచరించెదరో అట్టిప్రాణవాయువులయం దజితప్రాణవాయువులను హోమముచేయుచుందురు. అనగా జితప్రాణవాయువులయం దజితప్రాణవాయువులు ప్రవిష్టములువలె నగుననుట. ఇట్టివీరలందఱు యజ్ఞవేత్తలై యజ్ఞముచే నశింపజేయబడినపాపములు కలవారై యగుచుండిరి. ॥౩౦॥

హారధ్యానధారణసమాధిరూపమగు నష్టాంగముతోగూడిన “యోగ చిత్తవృత్తినిరోధః” అను పాఠంజలిసూత్రమునే చెప్పబడు చిత్తవృత్తినిరోధమే యిట యోగమనబడును. అట్టియోగమనెడి యజ్ఞముకలవారుకొందరు.

(4) నిత్యము వేదాధ్యయనము స్వాధ్యాయయజ్ఞమనబడును. అట్టివేదాధ్యయనమునం దాసక్తికలవారుకొందరు.

(5) స్వాధ్యాయార్థమయొక్క పూర్వోత్తరమీమాంసా విచారము జ్ఞానయజ్ఞము. అట్టిజ్ఞానయజ్ఞరతులుకొందరు. వీరందఱునుయతనశీలురు. లెస్సగ శీఘ్రమగు నహింసాదికము కలవారు. అని “యతయః, సంశితవ్రతాః” అనియు యీ రెండువిశేషణములు పైయయిదుగురియందు నన్వయింపవలెను. ॥౨౮॥

—+ ఇవ అధ్యాయము—౨౯-౩౦-౩౧శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు +—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— ప్రాణాయామయజ్ఞమును ౨౯శ్లోకము, కుంభకోకపూర్వార్థముతోను చెప్పుచుండిను. “అపానే జుహ్వతిప్రాణం” కొందరు అపానవృత్తియందు ప్రాణవృత్తిని హోమము చేయుచుండిరి. (బాహ్యవాయువును శరీరాభ్యంతరమున బ్రవేశపెట్టి పూరకమును ప్రాణాయామము జేయుచుండిరి.) “ప్రాణేఽపానం తథాపరే” ప్రాణవృత్తియం దపానవృత్తిని హోమముజేయుచుండిరి. (శరీరస్థవాయువును వెలుపలకు విడచి రేచకాఖ్యప్రాణాయామమును జేయుచుండిరి.) ఇట పూరక రేచకములజెప్పుటచే వాటితో నవినాభూతముగనుండు కుంభకము ప్రత్యేకము చెప్పుడకపోయినను చెప్పబడినట్లయగును. కుంభకము—

గీ॥

యజ్ఞశిష్టామృతభుజో యాన్తి బ్రహ్మ సనాతనమ్ ।
నాయం లోకోఽస్త్వయజ్ఞస్య కుతోన్యః కురుసత్తమ ॥

॥౩౦॥

పదవిభాగము:—యజ్ఞశిష్టామృతభుజః-యాన్తి-బ్రహ్మ-సనాతనమ్-న-అయం-లోకః-అస్తి-ఆయజ్ఞస్య-కుతోన్యః-కురుసత్తమ !

॥౩౧॥

ప్రతిపదార్థము:—హేకురుసత్తమ=ఓయర్జునా ! యజ్ఞశిష్టామృతభుజః-యజ్ఞ=యజ్ఞ సంబంధమగు; శిష్ట=మిగిలిన; అమృత=అమృతరూపమగు నన్నమును; భుజః=అనుభవించువారు; సనాతనం=చిరంతనమగు; బ్రహ్మ=బ్రహ్మమును; యాన్తి=పోందుచుండిరి; ఆయజ్ఞస్య=ఈచెప్పబడిన యజ్ఞములలో నేదైన నొకదానినైన యాచరింపనివానికి; అయం=సర్వప్రాణిసాధారణమగు; లోకః=లోకము; నాస్తి=లేదు; అన్యః=యజ్ఞ సాధ్యమగు లోకము; కుతోన్యః=ఎట్లుప్రాప్తింపుచును ? ప్రాప్తింపదు.

॥౩౧॥

శాంఠభావ్యమ్.—

ఏవం యథోక్తాన్యజ్ఞాన్నిర్వర్త్య-యజ్ఞశిష్టామృతభుజో యజ్ఞానాం శిష్టంయజ్ఞశిష్టం యజ్ఞశిష్టం చ తదమృతంచ యజ్ఞశిష్టామృతం తద్భుంజంత ఇతి యజ్ఞశిష్టామృతభుజో యథోక్తాన్యజ్ఞాన్కృత్యా తచ్చిప్తేనకాలేన యథావిధిచోదిత మన్నమమృతాఖ్యం భుంజంతఇతి యజ్ఞశిష్టామృత

శాంఠభావ్యతత్వబోధని.—

ఈచెప్పబడిన యజ్ఞముల నాచరించినపిమ్మట పాపము నశించునుకదా ! అటుపిమ్మట ఏమి జరుగును ? అనిన-ఈపూర్వోక్తమగు యజ్ఞముల నాచరించినపిమ్మట పూర్వోపదర్శితమగు యజ్ఞములనుచేసి మిగిలినకాలముచే యథావిధిచోదితమగు నన్నమమృతమనుపేరుగలదానిని భుజించువారు చిరంతనమగు బ్రహ్మమును పొందుచుండిరి. పూర్వోక్తయజ్ఞముల నాచరించి యవశిష్టకాలము విహితాన్నభోక్తలకెట్లు బ్రహ్మప్రాప్తి ? యన్నచో నట్టివారు ముముక్షువులగుచో

యథాశక్తివాయువును లోపలకుపీల్చి శ్వాసప్రశ్వాసముల నిరోధించుట. యంతఃకుంభకమనియు, యథాశక్తిగా లోపలివాయువును వెలుపలకు విడచి లోపలకు రాకుండ నిరోధించుట బహిఃకుంభకమనియు రెండువిధములు. ఈ ప్రాణాయామత్రయానువాదపూర్వకముగ నాల్గవదియగు కుంభకమును “ప్రాణాపానగతీకృత్వా” అను దానిచే చెప్పుచున్నాడు. ముఖముయొక్కయు, నాసికయొక్కయు లోపలనుండువాయువు వెలుపలకు వెడలుట ప్రాణగతియనబడును. బహిర్నిర్గతమైనవాయువు లోపలప్రవేశించుట యపానగతీయనబడును. పూర్వకమున బ్రాణగతినిరోధము, రేచకమున యపానగతినిరోధము, కుంభకమునందు బ్రాణాపానగతుల నిరోధము అగును గాన క్రమముగను యొకేసమయమునను ప్రాణాపానగతుల (శ్వాసప్రశ్వాసముల) నిరోధించి ప్రాణాయామపరాయణులగుదురు. “అపరే” మరికొందరు “నియతాహారాః ప్రాణాస్త్వానేషుజాహ్వాతి” అహారాది యోగసాధన విశిష్టులై బాహ్యభ్యంతరకుంభకాభ్యాసనిగృహీతములగు ప్రాణములయందు జ్ఞానేంద్రియకర్మేంద్రియరూపములగు ప్రాణములను హోమముచేయుచుండిరి. (ఆనగా చతుర్థకుంభకాభ్యాసముచే దశవిధేంద్రియములను ప్రవిలాపనముచేయుచుండిరని యర్థము.) ఈ విషయమును సర్వమును పతంజలి పూజ్యపాదులు సంతేపముగను విస్తృతముగను నూత్రించిరి-అందు సంతేపమాత్రము:—“తస్మిన్సతిశ్వాసప్రశ్వాసయోగతివిచ్ఛేదలక్షణః ప్రాణాయామః” అననము స్థిరమైనతోడనేప్రాణాపానధర్మములగు శ్వాసప్రశ్వాసయొక్క గతి విచ్ఛేదరూపమగు (పురుషప్రయత్నమును విడచి స్వాభావికముగ ప్రవహించుట, క్రమముగను యోగపత్తుగను

శాంకరభాష్యము—

-భుజో యాన్తి గచ్ఛన్తి బ్రహ్మ సనాతనం చిరన్తనం ముముక్షువశే త్కాలాతిక్రమాపేక్ష
యేతి సామర్థ్యాద్ధమ్యతే । నాయం లోక స్సర్వప్రాణీసాధారణోఽప్యస్తి యథోక్తానాం యజ్ఞా
నామేకోఽపి యజ్ఞో యస్య నాన్తి సోఽయజ్ఞ స్తస్య కుతోఽన్యో విశిష్టసాధనసాధ్యః కురు
సత్తమ !

॥౩౦॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

చిత్తశుద్ధిద్వారమున కాలాతిక్రమాపేక్షచే అనగా చిత్తశుద్ధిగలిగి దానివలన వివిదిష, దానివలన
శ్రవణ మననద్వారమున నాత్మజ్ఞానమునుపొంది మోక్షమును పొందుదురని సామర్థ్యమువలన
తోచుచున్నది. ఈయజ్ఞములలో నేదోయొకయజ్ఞమునైన నాచరింపనివానికి సర్వప్రాణీసాధా
రణమగు నీలోకమే ప్రాప్తింపదు. విశిష్టసాధనసాధ్యమగు లోకాంతర మెట్లు ప్రాప్తింపును ?
ప్రాప్తింపదు. ఇటు 'కురుసత్తమ !' అనుసంబద్ధి-కురుకులప్రధానుడగు నర్జునున కీయర్థము
నందు బుద్ధిసమాధాన మనాయాసలభ్యమని చెప్పటకు చెప్పబడెను.

॥౩౦॥

పురుషప్రయత్నవిశేషముచే నిరుద్ధమైనచో నట్టి నిరోధరూపమగు) ప్రాణాయామము అనుష్ఠేయము. వివరణ.
నూత్రిము:- “బాహ్యభ్యంతరస్తంభకృత్తీర్థకాలసంఖ్యాభిః పరిదృష్టో దీర్ఘనూత్ముః” బాహ్యకృత్తి బాహ్య
గతినిరోధరూపముగాని పూరక మనబడును. ఆంతరకృత్తి ఆంతరగతినిరోధరూపముగాని రేచక మనబడును.
ఈ నూత్రిమునందున బాహ్యశబ్దముచే రేచకము, ఆంతరశబ్దముచే బూరకము చెప్పుడునని కొందరిచే వ్యాఖ్యా
నింపబడెను. ఒకేసమయమున బాహ్యభ్యంతరగతినిరోధము స్తంభకృత్తియై కుంభక మనబడును. విధారకమును
ప్రయత్నమువలన శ్వాసప్రశ్వాసములు రెండును యుగపత్తుగలేకపోవుట సిద్ధించును. ఇయ్యది పూర్వమువలె
యాపూరణప్రయత్నోపవిధారణముగాని, రేచనప్రయత్నోపవిధారణముగాని గానరదు. ఇక నేమన ?- ఎట్లు
తపోపలమునందుంచబడినజలముశుష్కించినదియై యంతటను సంకోచమునుపొందునో యట్లే వహనశీలమగు
వాయువు బలవద్విధారకప్రయత్నముచే నవరుద్ధక్రియకలదై శరీరమునందె నూత్ముభూతమై యుండును. ఇయ్యది
పూరించునది గాదుగానపూరకముగాదు. రేచించునది కాదు గాన నిది రేచకమూ కాదు. ఈ విధముగ బ్రాణా
యామము మూడువిధములు. ఇది దేశముచేతను, కారణముచేతను, సంఖ్యచేతను పరిక్షితమై దీర్ఘనూత్ముసంజ్ఞ
కలదియై యుండును. అనగ ఘనీభూతము, స్థూలమునగుపిండము(ముద్ద) ప్రస్థామూలమై పల్చనై దీర్ఘము
నూత్ముము నగును. అట్లేప్రాణముకూడ దేశ కాలసంఖ్యాధిక్యముచే నభ్యస్యమానమై దీర్ఘము నూత్ముమునగును.
శ్వాసము హృదయమునుండి బయలుపడెడి నాసాగ్రసమ్ముఖమున ద్వాదశాంగులపరిమితదేశమున సమాప్త
మగును. అక్కడనుండియే తిరిగి హృదయమువరకు ప్రవేశించునుగాన ప్రాణాపానగతి స్వభావసిద్ధము. అభ్యా
సముచే గ్రమముగ నాభివద్దనుండి యాధారచక్రద్వారమున బయల్పడెడి నాసికాంతమునకు ఇరువదినాల్గయం
గుళముల పరిమితిగాని లేక ముప్పదియారంగుళముల పరిమితిగాని కలప్రదేశమున పరిసమాప్తమగును. ఈవిధ
ముగనే ప్రవేశముగూడ నంత పరిమితముగనే యగును. నాసికమునుండి బయలుపడెడివాయువు ప్రసరించు
ప్రదేశమును తెలిసికొనుటకు వాయువులేనిప్రదేశమున నాసికాగ్రమునకు కొంతదూరమున నూత్ముమగు దూదిని
యుంచి దాని చలనమునుబట్టి యాప్రదేశపరిమితిని తెలిసికొననగును. ఇట్లే లోపలకూడ పిపిలికా స్పర్శసదృశ
మగు స్పర్శచే నాపరిమితి యూహింపదగును. ఇది దేశపరిక్షయనబడును. అట్లే రెప్పపాటుకాలములో నాల్గవ
వంతు కాలము క్షణ మనబడును. ఈ క్షణములయొక్క పరిమాణము నిశ్చయింపదగును. స్వజానుమండల
పంచంతము మూడుమూడు స్పృశించినయాకాలము ఛోటికావచ్చిన్న కాలమగును. అదియే మాత్రాకాలము.

అట్టి ముప్పదియారుమాత్రముచే నగు కాలము ప్రభుత్వాధ్యక్షతమను మందకాలము. అట్టికాలమును ద్విగుణీకృత మైన ర్చినతో నాకాలము ద్వితీయోద్ధాతమను మధ్యకాలము. నాకాలమే త్రిగుణీకృతమగుచో తృతీయమగు నాకాలము తీవ్రమనబడును. నాభిమానమునుండి ప్రేరితమైన వాయువు విరిచ్యమానమై శిరస్సునందభిహతమగుట యుద్ధాత మనబడును. ఇయ్యది కాలపరీక్ష యనబడును. ప్రజాజపావృత్తి భేదముచేగాని శ్వాసప్రవేశగణనచేగాని సంఖ్యా పరీక్ష జేయదగును. కుంభకమునందు దేశవ్యాప్తి తెలియబడకపోయినను కాలసంఖ్యావ్యాప్తి తెలియబడును. పైవిధ ముగ నిరూపింపబడిన ప్రాణాయామము—ప్రతిదిన మధ్యసింపబడినదియై, దినస మాసక్రమముచే దేశకాల ప్రచయ వ్యాపియగుటచే దీర్ఘమై, పరమనైపుణ్యముగల సమాధిని పొందించునదగుటచే గూఢ్కమని నిరూపింపబడెను. ఫలభూతమగు నాల్గవప్రాణాయామమును నూత్రించుచుండెను. “బాహ్యాభ్యంతరవిషయాపేక్షకృతుర్భూః” బాహ్యవిషయమగు శ్వాసము రేచకము. అభ్యంతరవిషయమగు ప్రశ్వాస పూరకము. ఆరెంటికంటె యుగపత్తుగ బలవద్విధారకప్రయత్నమువలన నగునది కుంభకము. ఇదియు బాహ్యాభ్యంతరభేదముచే రెండువిధములు. ఆ రెంటిని (పూరకరేచకముల) యజ్ఞేష్యంపక కేవల కుంభకాభ్యాసపాటవముచే ననేకమారు లాయా ప్రయత్నము లచే నగునది నాల్గవదియగు కుంభకము. ఇయ్యది బాహ్యాభ్యంతరవిషయము నాక్షేపించునది గాన తదనపేక్షమన బడును. ఈనూత్రమునకు వ్యాఖ్యాంతరము:—ద్వాదశాంగుల పరిమితత్వాదికము బాహ్యవిషయమనబడును. హృదయనాభీచక్రాదికము అభ్యంతరవిషయమనబడును. ఆరెంటిని యాక్షేపించి ప్రవృత్తమగు స్తంభరూపమగు గతివిచ్ఛేదము నాల్గవదియగు కుంభకమను ప్రాణాయామము. మూడవదియగు కుంభకము బాహ్యాభ్యంతరవిషయము లను పర్యాలోచనచేయకయే సంభవించును. ఇదియే నీరెంటికి భేదము. పైవిధముగ చతుర్విధమగు ప్రాణాయామము ‘అపానే జాహ్వాతి ప్రాణం’ అను సార్థశ్లోకముచే నిరూపించబడెను. ఇంతవరకునైన గ్రంథముచే చెప్ప బడిన ద్వాదశయజ్ఞ జేత్తులకు కలుగు ఫలమును జెప్పుచున్నాడు. “సర్వేష్యేతే యజ్ఞవిదః...బ్రహ్మసనాతనం” పన్నెండువిధములగు యజ్ఞములను తెలుసుకొనినవారు, యజ్ఞములను చేసినవారును, యజ్ఞములచే నశింపజేయ బడిన కల్మషముకలవారు, యజ్ఞములను జేయగామిగిలిన కాలమునయున్న యన్నము యమృతమనబడును. అట్టి యన్నమును భుజించువారును, వీరందరును సత్త్వశుద్ధిపూర్వకజ్ఞానప్రాప్తి ద్వారమున సనాతనమగు బ్రహ్మమును బొందెదరు. సంసారమునుండి ముక్తులగుదురని యర్థము. ఈవిధముగ యజ్ఞముల నాచరించినవారికి ఫలమునుజెప్పి యజ్ఞముల నాచరించనివారికి దోషమును జెప్పుచున్నాడు— “నా₂యం.....కురుసత్తమ” నిరుక్తములగు యజ్ఞములలో నొక యజ్ఞమైన నాచరించనివాడు సర్వనింద్యుడగుటవలన నట్టివానికి స్వల్పసుఖము కల యీమనుష్యలోకమే ప్రాప్తింపదు. స్వల్పసుఖస్థానమగు నీమనుష్యలోకమే ప్రాప్తింపనప్పుడనేకనుకృత సాధనములచే సాధింపఁదగిన స్వర్గాదిలోకము లట్టివారికి యెటులప్రాప్తింపను ? ప్రాప్తింపనేరవు. ||౩౧||

శంకరానందీయము:— పాపక్షయమును కోరునట్టి ముముక్షువునకు ప్రాణాయామముగూడ యజ్ఞ రూపమే. గాన నదియు ముముక్షువునకు కర్తవ్యమని మూచించుటకు “అపానే జాహ్వాతి” అనుశ్లోకముచే జెప్పుచుండెను.

కొందరు ముముక్షువులు వాయుప్రవేశనాడియందు ప్రాణవృత్తిని హోమముచేయుచుండిరి. అనగా నాసి కాద్వయమునందు కత్తెత్కాలమును దెలిసికొని పూరకమనెడి ప్రాణాయామమును చేయుచుండిరని యర్థము. అట్లే ఖటికొందరు వాయునిర్గమననాడియందపానవృత్తిని హోమమును చేయుచుండిరి. అనగా రేచకమనెడి ప్రాణాయామమును చేయుచుండిరని యర్థము. ముఖనాసికలచే వెలుపలకు వాయువుయొక్క గమనము ప్రాణ గతియనియు, ముఖనాసికలచే లోపలకు వాయువుయొక్క గమనము అపానగతియనియు జెప్పబడును. కొందరు ఇట్టి ప్రాణాపానగతులను నిరోధించి కేవలము కుంభకమనెడి ప్రాణాయామమును చేయుచుండిరని యర్థము.

అట్టి మనస్సై ర్యమనుబట్టి వాయువు, వాక్కు, దృష్టి వీటికి సై ర్యము చేకూరుచుండును. ఈ విధముగ నిరూపించబడిన ద్వాదశయజ్ఞములకు ఫలమును జెప్పుచున్నాడు. “సర్వేష్యేతే.....యాంతి బ్రహ్మ సనాతనం” ఈ యజ్ఞమును తెలిసికొనినవారును, లేక యజ్ఞములను జేయువారును, యజ్ఞములచే నశింపజేయబడిన పాపములు కలవారును, (యజ్ఞము జేయగా మిగిలిన కాలమున ననిష్ఠిద్ధమగు నన్నము యమృత మనబడును.) అట్టియన్నమును భుజించువారును జ్ఞానప్రాప్తి ద్వారమున నిత్యమగు బ్రహ్మను పొందుదురు. ||30||

పరమార్థప్రసః— మరియు మూడు యజ్ఞముల నీశ్లోకమున జెప్పుచున్నాడు. కొందరు “అపానే.....పరాయణాః” అధోవృత్తియందూర్ధ్వవృత్తిని పూరకమును హోమముజేయుచుండిరి. (అనగా పూరక కాలమున ప్రాణము నపానముతో నేకముచేయుచుండిరని యర్థము. అట్లే కుంభకముచే ప్రాణాపానముల యూర్ధ్వధోగముల నిశోధించి రేచక కాలమున యపానమున ప్రాణములను హోమముచేయుచుండిరి. ఈ విధముగ రేచక పూరక కుంభకములచే ప్రాణివాయువును మళముజేసుకొని ప్రాణాయామమే గతికలవారగుదురు. పైవిషయమునే యాధర్వశ్రీశ్రితియు నిట్లు జెప్పుచున్నది:— “అత్మా దేవానాం భువనస్య గర్భో యథావశం చరతి ఏష దేవః ఘోష ఇదం యస్య శృణ్వీత రూపం తస్మై వాతాయ హవిషా విధేమ” దీనికి భాష్యము— “తస్మై వాతాయ ప్రాణమభ్యాస వాయుర్వై గౌతమనూత్రిం తథా వాయుర్వై క్షేపిష్టదేవతా తథా వాయోత్వమేవ ప్రత్యక్షం బ్రహ్మసి” ఇత్యాదిశ్రితేః వాతాయ హిరణ్యగర్భాయ హవిషా హవ్యిర్వ్యణి యధోచితాహారరూపేణ విధేమ పరిచరేమ తస్మై తస్మై? యస్య ఇద మనభూయమానం రూపం ఘోష అనాహతధ్వనయః శృణ్వీత శ్రవణవిషయీమర్వీత । యదైష ప్రాణ తక్షణో దేవో వశంచరతి వశవర్తిభవతి కింధూతోదేవః దేవానామాత్మా అంతర్యామి న కేవలం దేవానాం భువనస్య గర్భో బీజమాపః” (యే ప్రాణావాయువుయొక్క యనాహతధ్వని వినబడుచున్నదో, ప్రాణరూపుడైనదేవుడు వశవర్తియగుచున్నాడో, సర్వదేవతలకు నంతర్యామియేగాక భువనమునకు బీజరూపుడో, అట్టి ప్రాణముఖ్యుడు, హిరణ్యగర్భరూపుడునగు వాయువుకొరకు యధోచితాహారరూపమగు హవిస్సుచే పరిచర్యచేయుదుము. అని సముదితార్థము.) ||31||

నీలకంఠీయము— పదునొకొండవయజ్ఞము నీశ్లోకమున జెప్పుచుండెను. మరికొంద రపానవృత్తియందు ప్రాణవృత్తిని యుంచెదరు. అనగా పూరకమనెడి ప్రాణాయామము ననుష్ఠించెదరు. అట్లే ప్రాణవృత్తియందపానవృత్తిని యుంచెదరు. అనగా రేచకమనెడి ప్రాణాయామము ననుష్ఠించెదరు. ముఖమువలన, నాసికవలన వాయునిర్గమనము ప్రాణగతియనబడును. దానికి తల్లకిందుగ నధోనిర్గమన మపానగతియనబడును. అట్టి ప్రాణాపానగతుల నరికట్టి ప్రాణాయామతత్పరులగుదురు. అనగా కుంభకమనెడి ప్రాణాయామమునాచరించెదరనియర్థము.

పండ్రెండవయజ్ఞము నీశ్లోకముచే చెప్పుచుండెను. మఱికొందరు విషయభోగములను నిగ్రహించిన (విడచిన)వారై “ప్రాణాన్” మనస్సుతోగూడిన యింద్రియములను “ప్రాణేషు” మనశ్చిత్తాహంకారములముయందు ప్రవిలాపమును జేయుచుండిరి. పూర్వమునందు బుద్ధిని గ్రహించుటవలన నిచట బుద్ధిని గ్రహించనవసరములేదు. కనుకనే యిచట “ప్రాణేషు” అనుశబ్దమునకు మనశ్చిత్తాహంకారములే యర్థము. అనగా నింద్రియములను సంకల్పాత్మక మనస్సుయందు అయింపజేసి యట్టిమనస్సును స్మరణాత్మకచిత్తమునందు, అట్టిచిత్తము నహంకారమునందుపసంహరించును. అట్టి యభిమానరూపమగు నహంకారము— క్షౌర్యం నన్నిటిని తగులబెట్టి భస్మమునరించినయగ్ని తగులబెట్టదగినదేదియు లేనితరి స్వయముగా శాంతించినట్లు యభిమంతవ్యమేదియు లేనందున స్వయముగ అయమును పొందును. అట్టి యహంకారలయమునందెవరికి సమాధిబుద్ధికలదో వారాభిమానికులనబడుదురు. అట్టి యాభిమానికులు పూర్వమునందు చెప్పబడిన బుద్ధియోగులుకంటె నికృష్టులు (తక్కువవారు.) ఇట్టి యాభిమానికుల నుద్దేశించి వాయవీయమునందు “సహస్రం త్వాభిమానికాః” అభిమానికులు జెయ్యమన్వంతరములు

ఏవం బహువిధా యజ్ఞా వితతా బ్రహ్మణో ముఖే ।

కర్మజా నివృద్ధి తా నృన్వా నేవం జ్ఞాత్వా విమోక్ష్యసే ॥

॥౩౨॥

పదవిభాగము:— ఏవం=బహువిధా: యజ్ఞా: వితతా: బ్రహ్మణ: ముఖే- కర్మజాన్- నివృద్ధి- తాన్-సర్వాన్-ఏవం-జ్ఞాత్వా-విమోక్ష్యసే. ॥౩౨॥

ప్రతిపదార్థము:— ఏవం=పూర్వమునందు చెప్పబడిన; బహువిధా: అనేకప్రకారములైన; యజ్ఞా: యజ్ఞములు; బ్రహ్మణ: శేషముయొక్క; ముఖే=ద్వారమునందు; వితతా: విస్తీర్ణమైనవి; తాన్=ఆ; సర్వాన్=నిఖిలయజ్ఞములను; కర్మజాన్=కాయిక వాచిక మానసికకర్మలవలన జనించినవాటినిగ; నివృద్ధి=తెలిసికొనుము; ఏవం=ఇట్లు; (యజ్ఞములు కర్మలవలన జనించునవి. శేష వ్యాపారకూన్యడనని;) జ్ఞాత్వా=తెలిసికొని; ఆశుభాత్=(ఈపదమధ్యాహర్యము.) ఆశుభరూపముగు సంసారమునుండి; విమోక్ష్యసే=విడువబడగలవు. ॥౩౨॥

శాంకరభాష్యము:—

ఏవమితి । ఏవం యథోక్తా బహువిధా బహుప్రకారా యజ్ఞా వితతా విస్తీర్ణా బ్రహ్మణో వేదస్య ముఖే ద్వారే వేదద్వారేణావగమ్యమానా బ్రహ్మణో ముఖే వితతా ఉచ్యంతే । తద్యథా—‘వాచి హి ప్రాణం జహుమః’ ఇత్యాదయః । కర్మజా న్కాయికవాచికమానసకర్మో

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఈచెప్పబడిన యజ్ఞములను సీమాహించి చెప్పుచుంటివా ? అనుశంకను తొలిగించుటకు ఈయజ్ఞములు వేదమూలకములగుటచే నుత్పేక్షామూలకములు కావని ‘ఏవం’ అనుశ్లోకముచే చెప్పుచుండెను.

విగతజ్వరులై యుండెదరని చెప్పబడినది. ఇచ్చట భౌతికమగు యోగము చెప్పబడలేదు. భౌతికయోగానుష్ఠానము నుద్దేశించియే వాయవీయమునందు “భౌతికాస్తుకతంపూర్ణం” భౌతికయోగానుష్ఠానముల నూరుమన్యంతరములు విగతజ్వరులై యుండెదరని చెప్పబడినది. వీరిందరును యజ్ఞానుష్ఠాతలే. యజ్ఞముచే నశింపజేయబడిన కిల్బిష (పాప) ములకలవారు. సర్వయజ్ఞములు పాపనాశనముకొఱకే సమర్థమైనవి. కాని సాక్షాత్తు మోక్షముకొఱకు సమర్థమైనవికావని యర్థము.

ఈ చెప్పబడిన యజ్ఞములలో శేషమైన నొకయజ్ఞమునైన నాచరించుట కళిక్తులనకూర్చి చెప్పుచుండెను. పంచయజ్ఞ మహాయజ్ఞముల నాచరించగ మిగిలినయన్నము అమృతమనబడును. అట్టి అమృతాభ్యుచుగు నన్నమును యెవరభుజించెదరో వారును క్షత్త శద్ధిద్వారమున సనాతనమగు బ్రహ్మమును పొందెదరు. పూర్వమునందు చెప్పబడిన 12 యజ్ఞములలో శేషమైన యజ్ఞముకాని, పంచమహాయజ్ఞములుకాని లేనివాని కీలోకమే లేదు. అనగా నీలోకమునందు ప్రాప్తించు నుఖమే లేదు. ఇక నాత్మలోక మెటుల ప్రాప్తించును ? ఎట్లును ప్రాప్తించనేరదు.

॥౩౩॥

— ౪వ అధ్యాయము— ౩౨ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు —

మధునూదనసరస్వతీయము:—“ఈయజ్ఞము లన్నియు యూహకల్పితములుగావు. వేదప్రమాణకములు” అని యాశ్లోలమున జెప్పుచున్నాడు. “ఏవం.....ముఖే” పూర్వోక్తములు బహుప్రకారములు నగు యజ్ఞములు (బ్రహ్మముఖమునందు) వేదద్వారమున విస్తృతములైనవని తెలియబడినవి. (అవేదవాక్యముల నిట

శాంకరభాష్యము:—

దృవా నివృద్ధి తా న్సర్వా ననాత్మజాః । నిర్వాప్యపారో హ్యేతా ॥ అత ఏవం జ్ఞాత్వా విమోక్ష్య సేఽశుభాత్ ॥ న మద్వాప్యపారా ఇమే నిర్వాప్యపారోహ ముదాసీన ఇత్యేవం జ్ఞాత్వాఽస్మాత్సమ్యగ్దగ్ధనా నోత్త్యసే సంసారబంధనా దిత్వర్థః ॥౩౨॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఈవిధముగ ననేకవిధములగు యజ్ఞములు వేదముయొక్క ముఖమునందు విస్తీర్ణమైనవి. అనగా (వేదద్వారమున తెలియబడుటవలన వేదముఖమున విస్తీర్ణమైనవి) అని చెప్పబడుచున్నవి అది యెట్లనిన ‘ఏతద్ధస్మై వై తత్పూర్వే విద్వాంస ఆహుః’ (దీనిని పొ)చీనవిద్వాంసులు చెప్పిరి అని యుపక్రమించి ‘వాచి హి పా)ణం జుహమః’ వాక్కునందు పా)ణమును హోమముచేయుచుంటిమి. అని జ్ఞానశక్తిగల విషయమునందు (వాక్కునందు) క్రియాశక్తిగల విషయపా)ణముయొక్క యుపసంహార మీశ్రుతియందు వివక్షితము. జ్ఞానశక్తిగల వాగాదులు, క్రియాశక్తిగల ప్రాణాదులు పరస్పర ముత్పత్తిప్రశయములుకలవగుటచే నవి లేనిచో యధ్యయనమే సిద్ధించదని యర్థము. కాయికవాచికమానసరూపమగు కర్మములవలన నీయజ్ఞములు జనించునని తెలిసికొనుము. అనగా కర్మము లనాత్మరూపములు. అట్టియనాత్మరూపములగు కర్మములవలననే నీయజ్ఞములు జనించును. ఆత్మయన్ననో వ్యాపారశూన్యము (క్రియారహితము) కాన నిట్లు తెలిసికొనిన సంసారబంధనమువలన నీవు ముక్తుడవగుదువు. (అనగా) “నివన్నియు నావ్యాపారములు కావు, నేను నిష్క్రియుడను. ఉదాసీనుడను” అని తెలిసికొనినచో నిట్టి సమ్యగ్దగ్ధనమువలన సంసారబంధమునుండి విడవబడుదువు.)ముక్తుడ వగుదువనుట. ॥౩౨॥

గ్రంథవిస్తరభీతిచే నుదాహరించుటలేదు.) “కర్మజా నివృద్ధితాన్సర్వాన్” అయజ్ఞములను కాయిక వాచిక మానసిక కర్మలవలన జనించువానిగను, అత్మ నిర్వాప్యపార మైనదిగానయాత్మజన్యములుగావనియును తెలిసికొనుము. అట్లాత్మస్వరూపుడనగు నే నుదాసీనుడనని తెలిసికొని యాసంసారసాగరమునుండి విముక్తుడవు కాగలవు. ॥౩౨॥

శంకరానందీయము:— పూర్వోక్తములగు యజ్ఞములన్నియు శేదప్రతిపాదితములు. “యజ్ఞవిదో యాంతి ససాతనం” (యజ్ఞ శత్రులు బ్రహ్మమును పొందెదరు.) అను ప్రమాణవాక్యము ననుసరించి యజ్ఞములకుకూడ సాక్షాన్మోక్ష సాధనత్వము ప్రతీయమానమగుచున్నది. కాన నిక జ్ఞానసాధనప్రయోసమెందులకు? అనునా శంకమిద జెప్పుచున్నాడు. “కర్మజాన్.....విమోక్ష్యసే” యజ్ఞాదికర్మలు— “నకర్మణా నప్రజయా” అను బహుశ్రుతివిరోధము వాటిల్లునుగాన నిత్యమగు మోక్షఫలమునిచ్చునని జెప్పుట యసంగతమగును. ఇక ననిత్యము అగు యజ్ఞాదులు యనిత్యఫలమునే యొసంగును. “క్రియాకుర్వద్ధికారకం” అను స్మృత్యనుసారము యజ్ఞములను కర్మలవలనను, కర్మ కారకములవలనను పుట్టునవి గా (వాగాదీంద్రియజన్యములనుగ) తెలిసికొనుము. “యజ్ఞములు వాగాదీంద్రియవ్యాపారజన్యములేయైనను యపూర్వములు” అందువా ? యవి యపూర్వములైనను, పూర్వములైనను కర్మలుగాన వాటినుండి కర్మత్వము తొలగనేరదు. కనుకనే యనిత్యఫలకములేగాని నిత్యఫలప్రదములు కానేరవు. అని ప్రైవిధమున తెలిసికొని నిత్యఫలప్రదమగు జ్ఞానమును సంపాదించిన సంసారబంధమునుండి ముక్తుడవు కాగలవు. ॥౩౨॥

గీ॥ శ్రీయా ద్ద్రవ్యమయా దృజ్ఞా ద్దానయజ్ఞః పరంతప !

సర్వం కర్మాఖిలం పార్థ ! జ్ఞానే పరిసమాప్యతే ॥

॥౩౩॥

పదవిభాగము:— శ్రీయాన్ - ద్రవ్యమయాత్ - యజ్ఞాత్ - జ్ఞానయజ్ఞః - పరంతప! - సర్వం కర్మ - అఖిలం - పార్థ! - జ్ఞానే - పరిసమాప్యతే ।

॥౩౩॥

ప్రతిపదార్థము:— పే పరంతప! - శత్రువులను తరింపజేయు నోయర్జునా !; ద్రవ్యమయాత్ = ద్రవ్యమనెడి సాధనములచే సాధింపదగిన; యజ్ఞాత్ = యజ్ఞముకంటె; జ్ఞానయజ్ఞః = జ్ఞానమనెడి యజ్ఞము; శ్రీయాన్ = ప్రశస్యతరము; పే పార్థ ! = కుంతిపుత్రుడవగు నోయర్జునా !; సర్వం = సమస్తమైన; అఖిలం = నిఖిలముగు; కర్మ = కర్మము; జ్ఞాన్ = (సర్వతస్సంపూర్ణబోధకస్థానీయమగు) జ్ఞానమునందు; పరిసమాప్యతే = అంతర్భవించుచున్నది.

॥౩౩॥

శాంకరభాష్యము:—

బ్రహ్మర్పణమిత్యాదిశ్లోకేన సమ్యగ్దర్శనస్య యజ్ఞత్వం సమృద్ధితం, యజ్ఞాశ్చానేక ఉపదిష్టా నై సిద్ధపురుషార్థప్రయోజనైః జ్ఞానం స్తూయతే । కథం? శ్రీయానితి । శ్రీయాద్ద్రవ్యమయా ద్ద్రవ్యసాధనసాధ్యా దృజ్ఞా ద్దానయజ్ఞః పే పరంతప ! ద్రవ్యమయోహి యజ్ఞః

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధః:—

ఇంతవరకగు గ్రంథముచే కర్మయోగ మనేకధా చెప్పబడెను. అది విని యర్జునుడు శ్రీయాసాధనమెల్ల కర్మమే యనుజ్ఞానముచే కేవల జ్ఞానము నాదరింపకుండెనని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యూహించి 'బ్రహ్మర్పణం' అను శ్లోకముచే సమ్యగ్దర్శనమునకు యజ్ఞత్వము సంపాదించెను. అనంతరమున ననేకయజ్ఞముల నుద్దేశించెను. ఆయజ్ఞములన్నిటికి పురుషార్థమనెడి ప్రయోజనము సిద్ధమే. అట్టి సిద్ధమైన పురుషార్థముకల యజ్ఞములచే సమ్యగ్జ్ఞానమును స్తుతి చేయుచుండెను. అది యెట్లనిన ? ద్రవ్యము, స్వాధ్యాయము అనెడి సాధనములచే సాధింపదగిన యజ్ఞముకంటె ఓయర్జున ! జ్ఞానయజ్ఞము శ్రేష్ఠతరము. ఎందువలననెదవా ? ద్రవ్యసాధ్యమగు యజ్ఞము ఫలజనకము. జ్ఞానయజ్ఞమన్ననో ఫలజనకముగాదు. ఏది ఫలజనకమో అది ఫలమును పుట్టించి నశించును. ఫలమన్ననో జన్యమగుటచే ఏది జన్యమో యది యనిత్యమను వ్యాప్తిచే ఫలమును యనిత్యమే. మోక్షమన్ననో స్వస్వరూపముగ నవస్థానము. అది నిత్యసిద్ధము. నిత్యసిద్ధమైనను యవిద్యచే గప్పబడినది. యట్టి ప్రతిబంధకమగు నవిద్యను తొలగించి నిత్యసిద్ధమగు స్వస్వరూపము నభివ్యక్తపరచుటచే జ్ఞానయజ్ఞ మభివ్యంజకముకాని, మోక్ష

— ౪ వ అధ్యాయము — ౩౩ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు —

మధునూదసంసర్వతీయము:— అన్నివిధములగు యజ్ఞములకు తుల్యరన్ని ర్దేశమువలన కర్మజ్ఞానములకు సామ్యము ప్రాప్తించుచుండ జ్ఞానమునకు ప్రాశస్త్యసంపాదనమునకై యీ శ్లోకములు జెప్పుచున్నాడు. 'శ్రీయాన్..... పరంతప' ద్రవ్యోపలక్షితము, జ్ఞానకూన్యము, సంసారఫలకమునగు యజ్ఞముకంటె సాక్షాత్సోక్ష ఫలము కలదగుటచే జ్ఞానయజ్ఞమే ప్రశస్యతరమైనది. అట్లగుటవలన 'సర్వం కర్మ' అట్టి పశుసోమచయనాది యాపమగు అఖిల

కాంక్షంభాష్యమ్.—

ఫలస్యారమ్భకో జ్ఞానయజ్ఞః స ఫలారమ్భకోఽతశ్శ్రేయోన్వయశస్యతరః । కథం ? యతస్సర్వం కర్మ సమస్త మఖిల మప్రతిబద్ధం పార్థ ! జ్ఞానే మోక్షసాధనే సర్వత స్సంప్లుతోదకస్థానీయే పరి సమాప్యతేఽన్తర్భవతీత్యర్థః । ‘యథా కృతాయవిజితాయాధరేయాస్సంయన్త్యైవ మేనం సర్వం తదభిసమేతి యత్కించి త్ప్రజా స్యాధు కుర్వంతి యస్తద్వేద యత్సవేద ।’ (ఛాం-4-1-4) ఇతిశ్రుతేః ।

॥౩౩॥

కాంక్షంభాష్యతత్త్వబోధిని.—

మును పుట్టించునదిగాదు. కాన ననిత్యఫలజనకమగు ద్రవ్యయజ్ఞములకంటె నిత్యసిద్ధమోక్షాభి వ్యంజకమగు జ్ఞానయజ్ఞము శ్రేష్ఠతరము. అది ఎట్లనిన ? ఓయర్జునా ! అగ్నిహోతాద్రీది సమస్తకర్మము ‘అవిద్యమానం ఖిలంశేషో స్త్యేత్యఖిలం’ అను ప్యుత్పత్తిచే సిద్ధమగు మహా త్తరకర్మము అనగా ప్రతిబద్ధముకాని యావత్కర్మములు సర్వత స్సంప్లుతోదక స్థానీయము, మోక్షసాధనము అగు జ్ఞానమునం దంతర్భవించుచున్నవి. ఈవిషయమై ఛాందోగ్యశ్రుతియే ప్రమాణము.

ఆశ్రుతియేదనిన ? “యథా కృతాయవిజితాయాధరేయా స్సంయన్త్యైవమేవ సర్వం త దభిసమేతి యత్కించిత్ప్రజాస్యాధు కుర్వంతి యస్తద్వేద యత్సవేద” జానశ్రుతి యను యొక రాజు సర్వదా అన్నదానరతుడై యొకానొక సమయమున “నేనీ యన్నదానమువలన కృతార్థుడను” అని గర్వించి ప్రాసాదమున కూర్చుండియుండ యీయన్నదానమునకు సప్తమహర్షులు సంతసించి యీజానశ్రుతి యన్నదానమువలననే కృతార్థుడననుకొనుచుండెను. ఇంతమాత్రముచే నితడు కృతార్థుఁడు కానేరడని తలంచి యీజానశ్రుతిని కృతార్థునిగ జేయదలచి హంసరూపము నామహర్షులు దాల్చి జానశ్రుతి ప్రాసాదము మీదుగ గమనము కలవారై “ఈజానశ్రుతి రైక్యదా” అనిమాత్రము పలికి తామేగిరి. ఆవాక్యమును జానశ్రుతి విని నాకన్న గొప్ప వాడు రైక్యుడను వాడొకడు కలడు ? అని చింతించుచు నారైక్యుని వెదకి శిష్యభావమును

శ్రోతకర్మము, ఉపాసనాదిరూపమగు యఖిలస్మార్తకర్మముకూడ బ్రహ్మత్యైక్య సాక్షాత్కారరూపమగు జ్ఞానమునందు ప్రతిబంధక్షయద్వారమున పర్యవసించును. “తమేతం వేదానువచనేన బ్రాహ్మణా వివిదిషన్తి యజ్ఞేన దానేన తపసానాశకేన, ధర్మేణ పాప మపనుదతి” అను శ్రుతులుగూడ పై యభిప్రాయమునే జెప్పు చున్నవి. పైవిషయమునే “సర్వాపేక్షా చ యజ్ఞాదిశ్రుతే రశ్వవత్” (అశ్వము దుక్కిదున్నట్లు కుపయోదించున దైనను యోగ్యతాశశమున రథములాగుట కుపయోగించబడునట్లు) యజ్ఞదానాద్యాశ్రమోచితకర్మలు జ్ఞానోత్పాదనమునకై యపేక్షితము అగుచున్నవి. కాన జ్ఞానమున కాశ్రమోచిత కర్మాపేక్ష పైవిధమునకలదు.) అను న్యాయముకూడ జెప్పుచున్నది.

శంకరానందీయము:— అనిత్యఫలదములు వ్యవహితసాధనములు కలవియునగు దైవాదియజ్ఞములకంటె సాక్షా న్మోక్షసాధనమగుటవలన ఇంతకుపూర్వము “బ్రహ్మర్పణం” అనుమంత్రముచే వర్ణించబడిన జ్ఞానయజ్ఞ మెక్కు

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

పొంది యతనిని తాను దేనివలన కృతార్థుడగునో దానినుపదేశింపమని వేడ నారై క్షుడనుగ్రహము కలవాడై యాజ్ఞానశ్రుతికి బ్రహ్మజ్ఞానము నుపదేశించి పైనుదహరించిన శ్రుతిని చెప్పెను. ద్యూతమునందుం డొక యయఃఖండమునకు (నినుపగుండునకు) నాలుగు పలుకలుండును. ఒక పలకయందు నాలుగు గీటులుండును. అట్లు నాలుగు గీట్లుకల పలకకు కలియనిపేరు. రెండవపలకయందు మూడుగీట్లుండును. మూడుగీట్లుగలపలకకు 'త్రేత' అనియు, అట్లే రెండు గీట్లుగల పలకకు 'ద్వాపర' అనియు, ఒక గీటుకల పలకకు 'కృత' అనియు పేరు. ద్యూతమాడువారాగుండును త్రిప్పి నేలవైచినచో నాలుగీట్లుకల పలక యెవరివలన పైకి తిరగిపడునో వారాద్యూతము నందితరులను జయించినవారగుదురు. అది యెట్లనిన? ఒకటి రెండులోను, రెండు మూడులోను, మూడు నాలుగులో నంతర్భవించుటచే, మూడు, రెండు, ఒకటి యగునంకములు తిరిగినవారు జయించబడిన వారగుదురు. అట్టి కృతాయమనెడి ద్యూతమునందు జయముకలవానికొరకు మూడు, రెండు ఒకటి యంకములుకల త్రేతా ద్వాపర కలియను సంజ్ఞలు కల ద్యూతములు మహాసంఖ్యయందహంతరసంఖ్య లంతర్భావమును తప్పక పొందుటవలన నంతర్భావమును పొందును. అట్లే జ్ఞానముకల పురుషుని నిఖిలప్రజ లేసాధుకర్మము నాచరించిరో యాసర్వము పొందుచున్నది నిఖిలప్రాణి కృతపుణ్య కర్మ ఫలభాక్కుగు జ్ఞాని యెవరనెదవా? ఆరైక్కు డేతత్త్వమును తెలిసికొనెనో ఆత్మతత్త్వము నెవడు తెలిసికొనునో అట్టిపురుషుని ఇతరులచే నాచరించబడిన పుణ్యకర్మలు పొందునని శ్రుతికూడ బోధించుచున్నది. కాన జ్ఞానమునందు నిఖిలకర్మము లంతర్భావమును పొందుచున్నవి.

॥33॥

వదియని ఈ శ్లోకమున జెప్పుచున్నాడు. ద్రవ్యమంత్రితంత్రీక్రియాశ్రమసాధ్యము, అనిత్యాప్తిస్వర్గాదిఫలమునకు హేతువునగు దైవాదియజ్ఞజాతముకంటె జ్ఞానయజ్ఞము నిత్యనిరంతరానందరూపమోక్షఫలము నిచ్చునదియగుట వలన శ్రేష్ఠతరమైనది. పురుషునకు కర్తవ్యమగు శ్రాతము, స్మారము, లోకము నగు సర్వకర్మ నిశ్శేషముగ జ్ఞానమునందు సమాప్తమగును (నదినిదాటి అకలిగియున్నది వెళ్లనిచ్చుగించువా డావలి యొడ్డునుజేరినచో వానికి వెళ్లతగినబ్రేజములేనటున జ్ఞానముపొందినవానికి జేయదగినకర్మ మేదియు లేదని యర్థము.)

లేక, “జ్ఞానేసంప్రాప్తే” జ్ఞానము ప్రాప్తించగనే “సర్వంకర్మ” బ్రహ్మకల్పశతములనుండియు వార్జించినదియు సంచితరూపము, ఆగామిరూపము, ప్రకృతఫలకము, ఆప్రకృతఫలకమునగు సర్వకర్మము “ఆఖిలసమాప్యతే” సూర్యప్రభుచే చీకటివలె జ్ఞానాక్తిచే నిశ్శేషముగ నిర్మూలించబడును.

లేక “యథా కృతాయవిజితాయధరేయా స్సంయన్తి” (జూదమునందు గెలుపొందినవానికి ఓడినవారు ధనమునిచ్చునటు) అనుశ్రుత్యక్రీతిని పుణ్యశరీరుచే చేయబడిన యజ్ఞదానతపోబ్రహ్మదిరూపముగు సమస్త పుణ్యము-జ్ఞానము ప్రాప్తించినచో నాజ్ఞానిచే నిశ్శేషముగ పొందబడును. (జ్ఞానప్రాప్తిచే విద్వాంసుడు సర్వకర్మానుష్ఠాతయై యగునని యర్థము.)

॥33॥

గీ॥ తద్విద్ధి ప్రణిపాతేన పరిప్రశ్నేన సేవయా ।
ఉపదేక్ష్యన్తి తే జ్ఞానం జ్ఞానిన స్తత్త్వదర్శినః ॥

॥38॥

పదవిభాగము— తత్ - విద్ధి - ప్రణిపాతేన - పరిప్రశ్నేన - సేవయా - ఉపదేక్ష్యన్తి - తే - జ్ఞానం - జ్ఞానినః - తత్త్వదర్శినః ॥38॥

ప్రతిపదార్థము— పాఠ్యము! = (ఈపద మధ్యాహర్యము) ఓయరునుడా!; తత్త్వదర్శినః = బ్రహ్మముయొక్క యాధార్థ్యమును తెలిసికొనిన; జ్ఞానినః = జ్ఞానులు; తే = నీకొరకు; ప్రణిపాతేన = సాష్టాంగనమ స్కారముచేతను; పరిప్రశ్నేన = బంధమనగ నేది? మోక్షమనగ నేది? విద్యయనగ నేది? అవిద్యయనగ నేది? అనెడి ప్రశ్న చేతను; సేవయా = శుశ్రూష చేతను; తత్ = ఆ; జ్ఞానం = జ్ఞానమును; ఉపదేక్ష్యన్తి = ఉపదేశింపగలరు; ఇతి = ఇట్లు; విద్ధి = తెలిసికొనుము. ॥38॥

కా. కుభాష్యమ్:

తదేత ద్విశిష్టం జ్ఞానం తర్హితేన ప్రాప్యత ఇత్యుచ్యతే—తద్విద్ధితి । తద్విద్ధి విజానీహి యేన విధినా ప్రాప్యత ఇత్యాచార్యా నభిగమ్య ప్రణిపాతేన ప్రకర్షేణ నీచైః పతనం ప్రణి పాతో దీర్ఘనమస్కార స్తేన, కథం? బంధః, కథం? మోక్షః, కా? విద్యా, కా? చా విద్యేతి పరిప్రశ్నేన, సేవయా గురుశుశ్రూష యైవమాదినా ప్రశ్రియేణావర్జితా ఆచార్యా ఉపదేక్ష్యన్తి తే జ్ఞానం యథోక్త విశేషణం । జ్ఞానినో జ్ఞానవంతోఽపి కేచిద్యథావత్త్వ దర్శనశీలా అపరే నాతో విశిష్ట- తత్త్వదర్శిన ఇతి । యే సమ్యగ్దర్శిన సైరుపదిష్టం జ్ఞానం కార్యక్షమం, భవతి । నేతర దితి భగవతో మతమ్ ॥ ॥38॥

కాంఠభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఇట్టిశ్రేష్ఠతరమగు జ్ఞాన మేయపాయముచే ప్రాప్తించును? అనుశంకను తొలిగించుటకు జ్ఞానప్రాప్త్యపాయమును తద్విద్ధి అనుశ్లోకముచే చెప్పుచుండెను.

“తద్విజ్ఞానార్థం స గురు మేవాభిగచ్ఛే త్సమిత్యాణి శ్లోత్రియం బ్రహ్మనిష్ఠమ్” అనుశ్రుత్యుక్తప్రకారము బ్రహ్మనిష్ఠుని కడకేగి ప్రకర్షగ నీచైః పతనము అనగా దండవ త్ప్రణామమును చేయవలెను. అటుపిమ్మట బంధమనగ నెట్టిది? మోక్షమనగ నెట్టిది? విద్య యనగ నేది? అవిద్యయనగ నేది? అనునిట్టి ప్రశ్నములు చేయవలెను. అటుపిమ్మట గురు శుశ్రూష. అనగా పాదసంవాహన వస్త్రతాళనాది శుశ్రూష నాచరించవలయును. ఇట్టి

—• 38 అధ్యాయము—38 శ్లోకవ్యాఖ్యానవిశేషములు •—

మధుసూదనసరస్వతీయము— “మోక్ష ఫలప్రదానసమర్థమగు జ్ఞానముకలుగుటకు అతిప్రత్యాసన్న మగు (సన్నిహితమగు) నుపాయమెద్ది?” అనుశాశంకమీద జెప్పుచున్నాడు. “తద్విద్ధి... సేవయా” గురువుల యొద్దకు వెళ్ళి ప్రణిపాత (దీర్ఘనమస్కార) పూర్వకముగ “నేనెవడను? ఎట్లుబంధుడనైతిని? ఏ యుపాయ ముచే నుక్తుడనగుదును?” ఇత్యాది ప్రశ్నపూర్వకముగను, నన్నివిధముల గురువుల కనుకూల కార్యములను చేయుచు సర్వకర్మ విముక్తము, సర్వఫలదమునగు జ్ఞానమును పొందుము. “ఉపదేక్ష్యన్తి తే జ్ఞానం జ్ఞానిన స్తత్త్వదర్శినః” పైవిధముగ భక్తిశ్రద్ధాతిశయపూర్వకముగ ప్రణిపాతవిశేషముచే ప్రసన్నులై - పదవాక్య న్యాయ ప్రమాణినిపుణులు, కృతసాక్షాత్కారులునగు జ్ఞానులు పరమాత్మవిషయకమగు జ్ఞానమును నీకై ఉపదేశింపగలరు. ఇటు- ఆత్మవిషయకసాక్షాత్కారముగల జ్ఞానులచే నుపదేశింపబడినదే ఫలపర్యవసాయి యగును గాని కేవల పదవాక్యప్రమాణినిపుణులచే చేయబడు యుపదేశము ఫలపర్యవసాయి కానేర్పదని భగవద్మతము.

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

గురుభూమి, దండవత్ప్రణామము, ప్రశ్నలు పీటించే బ్రహ్మతత్త్వమును దెలిసిన జ్ఞానులగు గురువులు నీకు యథోక్తవిశేషణవిశిష్టజ్ఞానము నుపదేశించెదరు. ఈ విధముచేతనే యాజ్ఞానము పొందబడునని తెలిసికొనుము. జ్ఞానవంతులలో కొందరే యథావత్తత్త్వదర్శనసమర్థులు, కొందరు కారు. కనుకనే “జ్ఞానినః” అనుదానికి “తత్త్వదర్శినః” అను విశేషణ మీయబడెను. దీనివలన దేలిన యాశయమేమి? తత్త్వదర్శులు కాని జ్ఞానులు పదేశించినను నది సమ్యక్ జ్ఞానమనంబడదు. కార్యక్షమము గాదు. అట్లుగాక తత్త్వదర్శులగు జ్ఞానులు పదేశించిన నది సమ్యక్జ్ఞానము కార్యక్షమమగును. అని భగవన్మతము. అట్టిసమ్యక్జ్ఞానము తత్త్వదర్శులగు జ్ఞాను లీయుపాయముచే స్వాధీనులై యుపదేశింతురని భావము.

“ఇట “జ్ఞానినః తత్త్వదర్శినః” అను బహువచనము ఆచార్యవిషయకము. అనగా అనేకులగు నాచార్యులవలన శ్రవణ మనేక విధము లాచరింపవలయునను యాశయముతో ప్రయుక్తమే కాని యాత్మజ్ఞానము నుద్దేశించి యాచార్య బహుత్వము వివక్షితముకాదు. ఎందువలననన? అట్టితత్త్వ సాక్షాత్కారము తత్త్వసాక్షాత్కారవంతుడగు నొక యాచార్యుని యుపదేశ మాత్రమువలననే జనించు. కాన తత్త్వసాక్షాత్కారోపదేశమున కాచార్యులనేకు లక్కరలేదు.

||౩౪||

యా మతిము “తద్విజ్ఞానార్థం స గురుమేవాభిగచ్ఛే త్సమిత్వాణి శ్రోత్రియం బ్రహ్మనిష్ఠం” అను శ్రుతిసమ్మతము. ఈ శ్రుతియందును “శ్రోత్రియం— అధీతజేదుడు; బ్రహ్మనిష్ఠం— బ్రహ్మసాక్షాత్కారముకలవాడు.” అనియే వ్యాఖ్యానింపబడెను. (ఇట తత్త్వదర్శినః” అని ఆచార్యవిషయకమగు బహువచనము.— ఆచార్యుడు ఒకడేయైనను గౌరవాతిశయద్యోతనార్థము ప్రయుక్తము. అట్లుకాక యనేకాచార్యద్యోతకమే యన్నచో— తత్త్వసాక్షాత్కారముకల యొకయాచార్యునివలననే తత్త్వజ్ఞానోదయమగుచుండ నిక యాచార్యాస్తరాపేక్ష క్యర్థమగును.

||౩౪||

శంకరానందీయము:— పూర్వోక్తవిధమున యుక్తుష్టమగు తత్త్వజ్ఞానమునాకెట్లునిద్ధించును? అను నాశంకిమీద జెప్పచున్నాడు. “తద్విద్ధి” ద్రవ్యాదియజ్ఞములకంటె నుక్తుష్టము సాక్షాన్మోక్ష ఫలకమునగు జ్ఞానమును గురువులనుండి తెలిసికొనుము. (గురువులను బ్రసన్నులనుగ జేసికొని వారివలన దెలిసికొనుచునియుగము) “గురువులేవిధమున బ్రసన్నులై నాకు జ్ఞానము నుపదేశింతురు? అను నాకాంక్షమీద జెప్పచున్నాడు— “ప్రణిపాతేన పరిప్రశ్ననసేవయా” సాష్టాంగనమస్కారముచేతను, శ్రద్ధాభక్తి పురస్కరముగ యుక్త కాలములయందు చేయు శుశ్రూషచేతను, యోగ్యసమయమున గవిరయముగ గురుసమీపమునజేరి— “కథం బంధః కథం మోక్షో విద్యావిద్యేచ కే ఉభే? క తత్మా కః పరాత్మా చ తయో రైక్యం కథం వద||” బంధమెట్లు పొప్పించును? మోక్షమెట్లు పొప్పించును? విద్యావిద్యలన నెట్టివి? జీవాత్మయనగ నెవడు? పరమాత్మయన నెవడు? అ జీవాత్మపరమాత్మల కైక్యమెట్లు తెలియనగునో తెలియజెప్పడు) అను నీవిధములగు ప్రశ్నములచేతను గురువుల కద్ద వాత్మజ్ఞానము నార్జించుము. పైవిధమున ప్రణిపాత, శుశ్రూష, వివేకప్రశ్నములచే నీయందు శ్రద్ధ, భక్తి, వాండీర్ష్య ఉపదేశయోగ్యత్వములను గ్రహించి బ్రసన్నులై ‘జ్ఞానినః’ శాస్త్రజన్యజ్ఞానసంపన్నులును, ‘తత్త్వదర్శినః’ సాక్షాత్కారజన్యమగు వస్తుయాధాత్మ్యజ్ఞానముకల గురువులు శమదమాదిసాధనములగుల నీ కై ‘జ్ఞానం’ బ్రహ్మత్వైకత్వాగమకము నిశ్చేషసంసారిభ్రమాపనోదకమునగు జ్ఞానము నుపదేశింపగలరు. “శ్రోత్రియం బ్రహ్మనిష్ఠం” అను శ్రుతిసమీపము ‘జ్ఞానినః’ అనుపదముచే సర్వశాస్త్రార్థపరిజ్ఞానము, “తత్త్వదర్శినః” అనుపదముచే వస్తువిషయకాప్రతిబద్ధానుభవసంపత్తియు గురువులనుండవలెనని నూచించబడెను.

గీ॥

య ద్జ్ఞాత్వా న పున ర్మోహ మేవం యాస్మ్యసి పాణ్డవ!
యేన భూతా న్యశేషేణ ద్రక్ష్య స్యాత్మ న్యథో మయి॥

॥3౫॥

పదవిభాగము - యత్ - చ్చాత్వా - న - పునః - మోహం - ఏవం - యాస్మ్యసి - పాండావ! - యేన - భూతాని -
అశేషేణ - ద్రక్ష్యసి - ఆత్మని - ఆథో - మయి -

॥3౫॥

ప్రతిపదార్థము - యేన పాండావ! = పాండురాజుకొడుకునా! యత్ = విజ్ఞానమును జ్ఞాత్వా =
పొంది: పునః = తిరిగి; ఏవం = ఈవిధముగ; మోహం = మోహమును; యాస్మ్యసి = పొందవు; యేన = విజ్ఞానముచే;
అశేషేణ = బ్రహ్మాదిస్తంభపర్యంతముగ; భూతాని = భూతములను; ఆత్మని = నీస్వరూపమునందు; ఆథో = మరియు;
మయి = నాస్వరూపమునందును; ద్రక్ష్యసి = చూడగలవు;

॥3౫॥

శాంకరభాష్యము -

తథాచ సతీద మపి సమర్థం వచనం - యదితి॥ య ద్జ్ఞాత్వా య ద్జ్ఞానం తెరుపదిష్ట
మధిగమ్య ప్రాప్య పున ర్భూయో మోహ మేవం యథేనానీం మోహం గతోఽసి పున రేవం
న యాస్మ్యసి హేపాణ్డవ! కించ యేన జ్ఞానేన భూతా న్యశేషేణ బ్రహ్మాదీని స్తమృషర్యంతాని
ద్రక్ష్యసి సాక్షాదాత్మని ప్రత్యగాత్మని మత్స్పంథా నీమాని భూతానీతి ఆథో అపి మయి వాసు
దేవే పరమేశ్వరే చేమానీతి షేత్రజ్ఞేశ్వరైకత్వం సర్వోపనిషత్ప్రసిద్ధం ద్రక్ష్యసీత్యర్థః॥

॥3౫॥

శాంకరభాష్యోత్పరీక్షాని -

తత్త్వదర్శులచే నుపదిష్టమై జ్ఞాన మజ్ఞాననాశకమగుచుండ 'యద్జ్ఞాత్వా' అను వచనము
కూడ యోగ్యవిషయమై యర్థవత్తుగును. గాన నీసంబంధముగ మోహమును పొంగొట్టుటకు
సమర్థమగునట్టి తత్త్వజ్ఞానమునందు నీవు నిష్ఠావంతుడవై కాదగియున్నది. ఏ జ్ఞానమును నీవు
పొంది - తిరుగ నీవిప్పుడెట్టిమోహమును పొందితివో యట్టిమోహమును యో యద్జ్ఞానా!
పొందవు. మరియు బ్రహ్మాది ప్రణపర్యంతముగ ననుస్తభూతముల ప్రత్యగాత్మస్వరూపముగ
నీస్వరూపమునందు సాక్షాత్తు జూడగలవు. మరియు వాసుదేవుడు పరమేశ్వరుడు అగు నాయం
దుగూడ నీ నిఖిలభూతములను చూడగలవు. సర్వోపనిషత్ప్రసిద్ధముగ షేత్రజ్ఞేశ్వరైకత్వమును
(జీవేశ్వరైకత్వమును,) చూడగలవనియర్థము వివక్షితము. ఈ చెప్పుటవలన మూలమున జీవుని
యందు, ఈశ్వరునియందు భూతముల ప్రతిష్ఠితత్వనిర్దేశముచే జీవేశ్వరభేదానువాద మను
మతమే యనుశంక తొలంగించబడెను.

॥3౫॥

ఇట గురువిషయకమగు ఒహావచనము - "బహుధ్యశ్శ్రోత్ర్యం బహుధా" అను న్యాయానుసారము గురువుల
నకేకుల నాశ్రయించినచో వారిలో బ్రహ్మజేత్రయగు నొకగురువులభించిన యాగురువులన సంసారభ్రమాపనో
దకమగు జ్ఞానము లభించునను యభిప్రాయముతో చెప్పబడెనేకాని అనేకగురువులనుండి జ్ఞానముసంపాదించ
వలెనని చెప్పుటకాదు అట్లన్నచో "శ్రోత్రియం బ్రహ్మనిష్ఠం" అను ఏకగురుబోధకమగు శ్రుతివిశోధము
వాటిల్లును. మరియు 'ఉపనీదేదేకమేవ సద్గురుం బ్రహ్మవిత్తమం' అను న్యాయమునుకూడయొకేగురువు నాశ్రయం
చేవలెనని బోధించుచున్నది. కాన శాస్త్రజ్ఞుడు తత్త్వజేత్రయగు నొకేగురువునాశ్రయించవలెననిపర్యవసితము. ॥3౪॥

—• ఇవ అధ్యాయము— ౩౫ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు —

మధునూదనసరస్వతీయము - "పూర్వోక్తరీతిని శ్రమించి జ్ఞానమును సంపాదించినతరువాత నేమగును?"
అనుశంకకు సమాధానము నీశ్లోకమున జెప్పుచున్నాడు. "యద్జ్ఞాత్వా.....పాండావ!" ఓపాండావా! అచా

గీ॥

అపిచేదసి పాపేభ్యః స్వర్గేభ్యః పాపకృత్తమః ।

సర్వం జ్ఞానప్రవేనైవ వృజినం సంతరిష్యసి ॥

॥౩౬॥

పదవిభాగము:—అపి-చేత్-అసి-పాపేభ్యః-సర్వేభ్యః-పాపకృత్తమః- సర్వం-జ్ఞానప్రవేన-వృజి-సంతరిష్యసి-

సంతరిష్యసి ॥

॥౩౬॥

ప్రతిపదార్థము:— పే అర్జున! = (ఈపదమధ్యాహార్యము) ఓయర్జునుడా!; త్వం = (ఈపదమధ్యాహార్యము) నీవు; సర్వేభ్యః = సమస్తమైన; పాపేభ్యః = పాపములను నాచరించువారలకంటే; పాపకృత్తమేపి = పాపము నాచరించువారలలో నుత్కృష్టుడవు; అపిచేత్ = అయినవాడవైనను; తత్ = (ఈపదమధ్యాహార్యము) త; సర్వం = సమస్తమైన; వృజినం = పాపమును; జ్ఞాన ప్రవేనైవ = జ్ఞానమనెడి తెప్పచేతనే; సంతరిష్యసి = దాటవలెను.

॥౩౬॥

శ్లోపద్విత్తమగు జ్ఞానమును తెలిసికొని (ఇట్లు జ్ఞానంజ్ఞాత్వా” అని జ్ఞాధాతువునకు “ఓదనపాకం పచతి” అనుస్థలమునందువలె సామాన్యవివక్షచేసిన బ్రయోగము) బంధువధాది కారణకమగు నీవిధమగు మోహమును పొంద నేరవు. కనుక “యేన...మయి” ఇట్టిజ్ఞానముచే పితృపుత్రాదిరూపము, బ్రహ్మాదిస్తంభపర్యంతము నగు స్వావిద్యావిద్యుంభితములగు భూతములను త్వంపదార్థమగు నీయందును, అనంతరము తత్పదార్థము పరమార్థతః భేదరహితము, అధిష్ఠానభూతము నగు నాయందును (వాసుదేవునియందును) అధిష్ఠానాతిరేకముగ కల్పితమగునది యుండదు గాన యభేదరూపముగ నే జూడగలవు. (భగవంతుడనగు) నన్ను సాక్షాత్కరించుకొనినచో సర్వాజ్ఞాన నాశమగును. అందుచే తత్కార్యభూతరూపములగు సర్వభూతములు లేకుండు (భాసించుచుండు) ననిభావము. ॥౩౭॥

శంకరానందీయము:— సద్గురూపదేశమువలన ప్రాప్తించిన జ్ఞానమునకు ఫలము నీశ్లోకమున చెప్పుచున్నాడు. “యజ్ఞాత్వా.....పాండవ!” ప్రసన్నులగు గురువులచే నుపదేశింపబడిన జ్ఞానమును పొందిననీవు. “నేను, వీరు నావారు” అని యద్వితీయాత్మయం దనేకత్వభ్రమను పొంద నేరవు. (నీవు, నేను, ఇది, అది) అనెడి మిథ్యాజ్ఞానము విడువగలవని యర్థము.

ద్వైతజ్ఞానపాతులగు భూతసముదాయముండ యాత్మ కద్వితీయత్వ మెట్లు ప్రాప్తించుననుశంకను “యేన భూతాని” అను నుత్తరార్థముచే దొంగించుచుండెను-ఘట, కలశ, శరానాదికమంతయు బుద్ధిసాక్ష్యముచే మృణ్మాత్రమనియు, తరంగ, ఫేన, బుద్బుదాదికమంతయు జలమాత్రమనియు యెట్లు గ్రహించెదవో అట్లే “అత్యైవేదంసర్వం” (ఈనిఖిల మాత్మస్వరూపమే) అని సర్వభూతసముదాయమున కాత్మ మాత్రత్వ గ్రహణము మాత్మబుద్ధిచేసగు సమధిగతజ్ఞానముచే బ్రహ్మాదిస్తంభపర్యంతమగు నిఖిలభూతములను “సాక్షాదహమేవేదంసర్వం” (ప్రత్యక్షముగ నీ నిఖిలమునేనే) అని సస్వరూపముగ (తనస్వరూపముగ) చూడగలవు.

సర్వభూతములను నాస్వరూపముగ చూచుగాక “బ్రహ్మమని, అత్మయని” భేదము కలిగియుండు యెట్లుద్వైతము సిద్ధించును? అనుశంకను “అధోమయి” అనువాక్యముచే తొలగించుచుండెను. ఆభూతములను నిర్విశేషపరబ్రహ్మస్వరూపమగు నాయందు జెంటనే జూడగలవు. ఈవిధముగ నీకును నాకును సర్వాత్మకత్వమును జూచి యిద్దరకు నేకత్వమును “తత్త్వమసి” యనుశ్రుతిచొప్పున జూడగలవని యర్థము. లేక సర్వభూతాత్మకమగు నాత్మినజూచి అయాత్మను-నిర్విశేషము, సర్వాధిష్ఠానము, పరబ్రహ్మమనగు నాయందు జూడగలవు. (అత్మను బ్రహ్మభిన్నముగ జూడగలవని యర్థము.)

3౭॥

— ౪వ అధ్యాయము—౩౬వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు :—

మధునూదనసరస్వతీయము:—ఈశ్లోకమున జ్ఞానమూహాత్మ్యమును చెప్పుచున్నాడు— “అపిచేత్” అను నిపాతిములు ఆసంభావితార్థాభ్యుపగమ ప్రదర్శనార్థకములు—ఈచెప్పబోవుయర్థము సంభవింపనే సంభవింపదు. అట్లే నను జ్ఞానఫలమును చెప్పటకై అట్టి యసంభావితార్థము నంగీకరించి చెప్పబడుచున్నది. నీవు పాపకార

శాంకరభాష్యము:—

కించై తస్య జ్ఞానస్య మాహాత్మ్యం— అపీతి. అపి చే దసి పాపేభ్యః పాపకృద్భ్యః
స్వర్వేభ్యోఽతిశయేన పాపకృత్తమ స్వర్వం జ్ఞానప్లవేనై వ జ్ఞాన మేవ ప్లవం కృత్వా వృజినం
వృజినార్ణవం పాపం సంతరిష్యసి. ధర్మో పీహ ముముక్షోః పాప ముచ్యతే॥ ౩౬॥

శాంకరభాష్యచిత్త (బోధన):—

మఱియు యీ జ్ఞానముయొక్క మహాత్మ్య మేమనిన ? ఓ యర్జున! పాపముల నాచ
రించెడి సర్వులకంటె నతిశయముగ పాపముల నాచరించువాడవై నను యానిఖిల పాపములను
జ్ఞానమనెడి తెప్పనాధారముగ జేసుకొని నీవు తరించగలవు. పాపమును దాటినను ధర్మముం
డునుకదా ? దానిఫల మవశ్య మనుభోక్తవ్యమగుచుండ జ్ఞాని కెట్లు మోక్షము పొ
ప్తించు ననెదవా ? ఈ యధ్యాత్మశాస్త్రమునందు ముముక్షువునకు సంసార హేతువగుట జేసి ధర్మము
కూడ పాపరూపమే యగును. కాన ధర్మాధర్మరూపమగు పాపార్ణవమును ముముక్షువు జ్ఞాన
మనెడి నావచే తరించునని చెప్పుట సంగతమేయగును. పాపముల నాచరించెడి నిఖిలపాప
కంటె యతిశయముగ పాపముల నాచరించుట యొకనియందెట్లు సంభవమగునని శంకింపఁజనదు.
జ్ఞానమాహాత్మ్యప్రసిద్ధినిమిత్త మట్లొకనియందు నిఖిలపాపకారిత్యము నంగీకరించి యభ్యుప
గమవాదిత్యముచే నట్లు చెప్పుటవలన విరోధములేదు. కాన నట్లు నుడువుట సమంజసమే. ॥౩౬॥

లందరికంటెను కూడ పాపకారివై నను—దుస్తరమగుటచే సముద్రసదృశమగు సర్వమగుపాపమును జ్ఞానమను
తెప్పచే తెప్పగ దాటగలవు. ముముక్షువునకు పాపమువలె బుద్ధ్యముగూడన ననిష్టఫలసాధనమేగాన నిట వృజిన
శబ్దముచే సంసారఫలకవగు ధర్మాధర్మరూపకర్మము వివక్షితము.

శంకరానందీయము— పూర్వోక్తమగు నిట్టిజ్ఞానముబొందియు భీష్మద్రోణాదిగురుస్వజనవధజనిత మగు
పాపమునుండి ముక్తుడనుకానను శంకావంతుడగు యర్జునునిజూచియీశ్లోకమున తెప్పచున్నాడు— మహాపాపాప
పాతక తత్సమపాపసంకరీకరణ మలినీకరణాదికములు ఉక్తములు, అనుక్తములు భూతభవిష్యద్వర్తమాన కాలీనములు
నగు సర్వపాపములను జేసినవారికంటెగూడ నీవు పాపకృత్తమడవగుచో (అనగా నీవొక్కడవే యాసమస్తపాప
ములను జేసినవాడవగుచో) నట్టి సర్వపాపములనెడి సముద్రమును జ్ఞానమనెడి తెప్పతో (కూటస్థానంగచిదూ)
పుడవగుట క్రియ సంభవించదుగాన నేను కర్మలకు కర్తనుగాను ఎల్లపుడు నిష్క్రియుడనే యైతిని అను యవి
క్రియత్వజ్ఞానముచే సంతరించగలవు. ఇట్లుగుటచే భీష్మాదివధజనితమగు పాపమును తరించగలవని యేమి చెప్ప
వలెను. (అనగ నల్పమగు నీపాపము ననాయాసముగ తరించగలవని యర్థము) ॥౩౬॥

పరమార్థప్రపా:—“సత్యంజ్ఞానమనంతంబ్రహ్మ” (బ్రహ్మము సత్యజ్ఞానానంతస్వరూపము) అను శ్రుతి
చొప్పున జ్ఞానము పరమాత్మస్వరూపము. అదిసత్యము. దానికంటె నితరమగునది యనిత్యము. ఇట్లే పితృపుత్ర
సుహృద్బంధాది సకలప్రపంచము మిథ్యయగుటవలన జ్ఞానైక నాశ్యము. ఎట్లు స్వాప్నికబ్రహ్మహత్య జాగ్ర
దవస్థయందు మిథ్యయగుటవలననే దానికి ప్రాయశ్చిత్తము విధించబడలేదో అట్లే జ్ఞానావస్థయందు సర్వప్రపం
చము మిథ్యయగుటవలన యజ్ఞానావస్థయందాచరింపబడిన కర్మము అంటనేవు.

గీ॥ య ధై ధాంసి సమిద్ధోగ్ని ర్భస్మసాత్కురుతేర్జున ।

జ్ఞానాగ్ని సర్వకర్మాణి భస్మసాత్కురుతే తథా ॥

॥౩౭॥

పదవిభాగము:—యథా-ఏథాంసి-సమిద్ధః- అగ్నిః- భస్మసాత్-కురుతే-అర్జున- జ్ఞానాగ్నిః- సర్వ
కర్మాణి- భస్మసాత్-కురుతే-తథా । ॥౩౭॥

ప్రతిపదార్థము:— యేఅర్జున! ఓయర్జునా!; సమిద్ధః=రెస్సగ ప్రజ్వలింపజేయబడిన; అగ్నిః=అగ్ని
హోత్రము; ఏథాంసి=కట్టెలను; యథా=ఎట్లు; భస్మసాత్=భస్మీభావమును; కురుతే=చేయుచున్నదో; తథా=
అట్లే; జ్ఞానాగ్నిః=జ్ఞానమనెడి యగ్నిహోత్రము; సర్వకర్మాణి=నిఖిలకర్మములను; (పా)రబ్రహ్మతీర్థక నిఖిలకర్మ
ములను; భస్మసాత్=నిర్బీజములను; కురుతే=చేయుచున్నది. ॥౩౭॥

శాంకరభాష్యము:—

జ్ఞానం కథం నాశయతి పాప మితి దృష్టాంత ముచ్యతే— యథేతి యధై ధాంసి
కాష్టాని సమిద్ధ సమ్యగ్నిద్ధో దీప్తోగ్ని ర్భస్మసా ద్భస్మీభావం కురుతేర్జున! జ్ఞానమేవాగ్నిర్జ్ఞా
నాగ్ని సర్వకర్మాణి భస్మసా త్కురుతే తథా నిర్బీజీకరోతీత్యర్థః। నహి సాక్షా దేవ జ్ఞానాగ్నిః కర్మా
ణీన్ధన వ ద్భస్మీకర్తుం శక్నోతి తస్మా త్సస్యగ్ధర్శనం సర్వకర్మణాం నిర్బీజత్వే కారణ మిత్యభి
ప్రాయః । సామర్థ్యా ద్యేన కర్మణా శరీర మారబ్ధం తత్ప్రవృత్త ఫలత్వా దుప
భోగేనైవ క్షీయతేత్తో యన్యప్రవృత్త ఫలాని జ్ఞానోత్పత్తేః ప్రాకృతాని జ్ఞానసహభావీని
చాతీతానేకజన్మకృతాని చ తాన్యేవ సర్వాణి భస్మసాత్కురుతే॥ ॥౩౭॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

జ్ఞానముండినను ధర్మాధర్మములు ప్రత్యక్ష సిద్ధమైయుండ జ్ఞానమెట్లు ధర్మాధర్మరూప
మగు పాపమును నశింపజేయును? అనెదవా వినుమీవిషయమున దృష్టాంతమును చెప్పెద.
ప్రతిబంధరహితమై ప్రజ్వలింపజేయబడిన యగ్నియెట్లు యెండినకట్టెలను ఓయర్జునా!
భస్మమునొనరించునో. అట్లేజ్ఞానమనెడి యగ్నియు సర్వకర్మములను నిర్బీజముల నొనరించును.
అని యర్థము. జ్ఞానము సాక్షాత్తు కర్మములను దహింపజేయునని చెప్పక నిర్బీజముల నొన
రించునని చెప్పుట యెందులకనెదవా? శుక్తిజ్ఞానము శుక్తివిషయకాజ్ఞాననివర్తకమై లోకమున
యనుభవసిద్ధము. అట్లే యాత్మజ్ఞానము స్వవిషయాత్మాజ్ఞాననివర్తకమగును. కర్మబీజభూతా

— ౪ వ అధ్యాయము — ౩౭ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు —

మధునూధనసరస్వతీయము:— వెనుకటిశ్లోకమున సముద్రతరణమువలె పాపతరణము చెప్పబడెను.
అట్లుగుటచే సముద్రస్థానీయములగు కర్మలకు నాశముప్రతీయమానమగుటలేదను యూహతో నీశ్లోకమున మరి
యొకదృష్టాంతమును జెప్పుచున్నాడు. “యధై ధాంసి సమిద్ధోగ్ని ర్భస్మసా త్కురుతేర్జున!” (ఓయర్జునా ఎట్లు
ప్రజ్వలితమగుయగ్ని కాప్తములను భస్మావశేషముగ జేయునో “జ్ఞానాగ్ని సర్వకర్మాణి భస్మసాత్కురుతేతథా”
అట్లేజ్ఞానమనెడి అగ్ని పారబ్రహ్మభిన్నములగు పుణ్యపాపకర్మలన్నిటిని- యాకర్మలకు కారణమగు నజ్ఞానమును
నశింపజేయునది యగుటచే భస్మముగ జేయును. (నశింపజేయును.) ఈవిషయమునే “భిద్యతే హృదయగ్రంధి
శ్చిద్యంతే సర్వసంశయః । క్షీయంతే చాస్య కర్మాణి తస్మిన్ప్రే పరావరే ॥” (పరమాత్మ తెలియబడినచో

శాంఠభావ్యతిత్వబోధిని:—

జ్ఞానజన్యకర్తృత్వభ్రమము నివర్తింపజేయును అట్టి కర్తృత్వ భ్రమ నివర్తింప కర్మములుండుటకు సమర్థములు గావు. కాన జ్ఞానమజ్ఞానమునే నివర్తింపజేయును. దీనివ్యాప్తివలన జ్ఞానము-కట్టెల నగ్ని భస్మముచేయునటుల కర్మములను సాక్షాత్తు నివర్తింపజేయదు. అజ్ఞానము నివర్తింపనిచో తిరుగ కర్మము లుద్భవించును. అందువలన సమ్యక్జ్ఞానము మూలాజ్ఞాననివర్తకమై తద్వార్తమున సర్వకర్మలను నిర్బీజములుగ నొనరించును. అనియే యభిప్రాయము.

జ్ఞానము మూలాజ్ఞాననివృత్తిద్వారమున. సర్వకర్మలను నిర్బీజమొనరించుచో సర్వకర్తృత్వ తర్గత మగుప్రాకర్మకర్మముకూడ నివర్తింప వలసివచ్చును. అట్లుగుచో జ్ఞానోదయసమకాలము నందే జ్ఞానికి శరీరపాతము సంభవించెడిని. అని శంకింపజనదు. జ్ఞానోదయ సమకాలమునందే జ్ఞానికి శరీరపాత మంగీకరించినచో “తత్త్వదర్శులచే నుపదిష్టమగు జ్ఞానము ఫలవత్తుగును” అని చెప్పిన శ్రీకృష్ణ పరమాత్మయొక్క వాక్య మసంజన మయ్యెడిని. మరియొక విధమున తత్త్వదర్శియగు నాచార్యుడు లభింపనందున ప్రాకర్మకర్మసంపాదకమగు యజ్ఞానలేశము జ్ఞానమువలన నశించదని యొప్పుకొనవలయును. కాన, ఏకర్మముచే శరీరము ప్రాకర్మమైనదో యట్టికర్మము ప్రవృత్తమైన ఫలముకలదగుట వలన నుపభోగముచేతనే యాకర్మము నశించును.

హృదయగ్రంథి భేదింపబడును. సర్వసంశయములు భేదింపబడును. సర్వకర్మము నశించును) అనుశ్రుతి సర్వ కర్మవినాశమును బోధించుచున్నది.

మరియు “తదధిగమ ఉత్తరపూర్వార్థయో రశ్లేషవినాశౌ తద్వ్యపదేశాత్ తథా పుష్కరపలాశ ఆపోన శ్లిశ్యంతవీచమేకం విదిపాపంకర్మనశ్లిశ్యతే” (తామరాకునందుంచబడిన యుదకము లాయాకులో సంశ్లేషమెట్లు పొందనేరవో యట్లే బ్రహ్మజేతయందు పాపకర్మ సంశ్లేషము పొందనేరదు.) అను ఛాందోగ్యశ్రుతి యాగామి పాపకర్మము బ్రహ్మజేతము బంధించదనియు, “తద్వ్యధేషీకాతూల మగ్నా పోతం ప్రదూయేన్నైకం హస్య సర్వే పాపానః ప్రదూయంతే” యెట్లు (ఇషీకాతూల మగ్నియం దుంచబడినదై నశించునో అట్లే యాబ్రహ్మ జేతయొక్క సర్వపాపములు నశించును.) అనుశ్రుతి బ్రహ్మజేతయొక్క సంచితపాపకర్మలన్నియు నశించు ననియు, “ఇతరస్యాప్యేవ మసంశ్లేషః పాతేతు; (పాపమువలెనే యాగామి పుణ్యకర్మయొక్క యసంశ్లేషము సంచితమగు బుణ్యకర్మయొక్క వినాశము యీనూత్రముచే చెప్పబడుచున్నది. పైనుదహరింపబడిన శ్రుతి నూత్ర) ముల లెస్సగ విచారించినచో బ్రహ్మజ్ఞానియొక్క బుణ్యపాపములు నశించునని యర్థము సంభవించును గాన యాగామిసంచితములకే యశ్లేషవినాశములనియు, బ్రాకర్మమునకుగాదనియు యర్థము సంభవింపదు. కాన జ్ఞానికి బ్రాకర్మముకూడ నశించుననుశంకను యీనూత్రము తొలగించుచున్నది. “తస్య తావదేవ చిరం యావన్నవిశూ డ్యై ధసంపత్స్యే” అను శ్రుతిచొప్పున యేశరీరముచే శ్రేయఃప్రాప్తికి సాధనమగు జ్ఞానము ప్రాప్తించెనో యట్టి శరీరపాతసమకాలమునందు సత్సంపత్తికలుగునని చెప్పబడుటవలన శరీరపాతము ప్రాకర్మకర్మక్షయమునకు యేకధికయబడెను. అందువలన బూర్వోదాహృతశ్రుతినూత్రములచే నారబ్ధకార్యములు కల నుకృతదుష్కృత విషయములని స్పష్టమగుచున్నది. అనగా పూర్వోదాహృతశ్రుతి నూత్రములవలన యాగామిసంచితములగు పుణ్య పాపములకే యసంశ్లేషవినాశములనియు, “అనారబ్ధకార్యేవేవ తు పూర్వే తదవధేః” “తస్య తావదేవచిరం” అను శ్రుతులవలన “భోగేన త్వితరే క్షపయిత్వా సంపద్యతే” భోగముచే ప్రాకర్మములగు పుణ్యపాపకర్మలను నశింప జేసుకొని ముక్తుడగునని చెప్పబడుటవలన జ్ఞానియొక్క ప్రాకర్మములగు పుణ్యపాపకర్మము భోగముచే నశించునని

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని —

అట్లగుచో “జ్ఞానాగ్ని సర్వకర్మములను భస్మముచేయును” అని చెప్పట యెట్లు సమంజసమగునని శంకింపఁజనదు. అందువలననే అనగా జ్ఞానమువలన నారబ్ధఫలకములగుకర్మములు నశించనందుననే ప్రారబ్ధఫలకముకానట్టి జ్ఞానోత్పత్తికి పూర్వమునందు ఈజన్మమునం దాచరించబడిన కర్మములు జ్ఞానముతోకూడ సహభావులగు ప్రాచీనానేకజన్మార్జితసంచితకర్మములన్నిటిని జ్ఞాన మజ్ఞానమును సశింపఁజేసి తద్వారమున నశింపఁజేయును. (నిర్విజములుగ నిఖిలకర్మలను జేయుననియే ‘జ్ఞానాగ్ని సర్వకర్మాణి భస్మసాత్కురుతే తథా’ అనువాక్యమునకర్థము.) ||౩౭||

స్పష్టమగుచున్నది. అట్టిభోగ మొక దేహముచేగాని, యింక దేహములచేగాని సంభవించును. కనుకనే బలవత్ప్రారబ్ధకర్మము కలిష్టాద్యాధిక రిక పురుషుల కనేక దేహారంభమగుచున్నది. కనుక వారికుండు ప్రారబ్ధకర్మ మధికారముండువరకుండునదియే. అట్టి అధికారోపభోగముచేగాని వారిప్రారబ్ధకర్మము నశింపజేరదు. ఇట్టి బలవత్ప్రారబ్ధము యుపాసకులకేగాని యితరులకు సంభవింపజేరదు. కాన జ్ఞానాగ్ని ప్రారబ్ధభిన్నకర్మలను భస్మమొనరించునని యాశ్లోకతాత్పర్యము. అధికాంశముల భాష్యమున జూడదగును.

శంకరానందీయము:—గొప్ప మేధావర్వతమును అంఘించుసమర్థునకు నీకతారణులంఘనమువలె—జ్ఞానసాధనముతో యనంతపాపార్జనమును తరించెడినీప భీష్మాదివధజన్యమగు పాపమునెడి పల్వలమును దాటుట యశక్యమగునదికాదు. కాన ధర్మాధర్మతత్కార్యమహర్జనముదాటనిచ్చకలవాడు జ్ఞానమునే సంపాదించదగును. అట్టిజ్ఞానముచేతనే విద్వాంసుండు శతకోటికల్పార్జితమగు పాపమును తరించును. “నైవం పాపాత్తరతి సర్వంపాపానం తరతి” అనుశ్రితియు వైషిష్యమునే జెప్పుచున్నది. సముద్రమును దాటునపుడు సాధనమగు నొక కొంతకాల విలంబమునపేక్షించుట, పాపమును నశింపజేయుటకు జ్ఞానమట్టి కాలవిలంబము నపేక్షింపక నొక క్షణములోనే సర్వపాపముల నశింపజేయునని సద్బ్రహ్మంతముగ నీశ్లోకమున జెప్పుచున్నాడు. యథేథాంసి.....భస్మసాత్కురుతేతథా” చిన్నచిన్నపుల్లలచే ప్రజ్వలితమై ప్రవృద్ధమైన యగ్ని కావ్యమునెట్లు భస్మముగ జేయునో యట్లే నిరంతరధ్యానసమాధులచే ఒకవృద్ధమైనజ్ఞానాగ్ని పుణ్యపాప మిశ్రయాపములగు సర్వకర్మలను భస్మముగజేయును. లేక ప్రారబ్ధకర్మము భోగముచేతనే నశించునదికావున దానిని విడిచి, జ్ఞానోత్పత్తికి బూర్వమునందును బరమనందును గలుగు ఒహుసంచితము లగు సర్వకర్మములను భస్మముగ జేయును. యెట్లు చీకటి యందున్న స్థాణువును స్థాణ్వజ్ఞానముచే చోరు డనికాని భూత మని భ్రమపడి యనంతరము పార్శ్వస్థపురుషునిచే నుపదిష్టుడై దానిని నిజముగ స్థాణువని తెలిసికొనినయట్టి స్థాణ్వజ్ఞానము కిత్స్వరూపావరణజ్ఞాన నివృత్తిపూర్వకముగ చోరభూతాదిభ్రమను నశింపజేసియట్టి భ్రమకార్యమగు భయకంపాదులను నశింపజేయునో యట్లే నిష్క్రియ బ్రహ్మత్వైకజ్ఞానముకూడ తదావరణజ్ఞాననివృత్తితోగూడ విద్వాంసునకు అజ్ఞానోద్భావిత కర్మత్వభ్రమను నశింపజేసి యట్టికర్మత్వ భ్రమమూలములగు సకలకర్మములనుగూడ తతఃకాలముననే నశింపజేసి నిష్క్రియబ్రహ్మత్వైక విజ్ఞానవంతునిజేయును. అజ్ఞాననివృత్తిరూపమగు కార్యమునుగూర్చిమాత్రమే జ్ఞానము కారణమగును, కాని కర్మత్వభ్రాంత్యాది నివర్తకమెట్లగునని శంకింపరాదు. యెట్లు ఒహుస్రూపాతిమునకు రావణక్షేపదము, ప్రాణనిర్గమనము, దేహపాతమగూడ కార్యములగుచున్నవో, అట్లే నొకే క్రియవలన ననేక కార్యములు సంభవించుట యనుభవసిద్ధమగుటచే బ్రహ్మత్వైకజ్ఞానమువలన అజ్ఞాననివృత్తియు, భ్రమాది నివృత్తియు, సంభవింపవచ్చును. కర్మమాత్రము యజ్ఞానమువలన జనించునదగుచో జ్ఞానమువలన నజ్ఞానమునశించిన యట్టియజ్ఞాన కార్యమగుప్రారబ్ధకర్మముకూడ సంచితాగామికర్మలవలనశించెడినని శంకింపరాదు. భోజనపూర్వకాలికము భోజనాంతర కాలికము నగుచున్నముయొక్క పరిత్యాగముపపన్నమగును కాని భుజింపబడినయన్న

గీ॥ నహి జ్ఞానేన సదృశం పవిత్రం మిహ విద్యతే ।

త త్స్వయం యోగసంసిద్ధః కాలే నాత్మని విన్దతి ॥

॥3౮॥

పదవిభాగము:—న-హి-జ్ఞానేన-సదృశం-పవిత్రం-మిహ-విద్యతే-తత్-స్వయం-యోగసంసిద్ధః-కాలేన-అత్మని-విన్దతి ।

॥3౮॥

ప్రతిపదార్థము:—ఇహ=ఈ వ్యవహారభూమియందు; జ్ఞానేన=జ్ఞానముతో; సదృశం=సమానమైన; పవిత్రం=పవిత్రీకరమగునది; నహి విద్యతే=లేదుకదా. తత్=అజ్ఞానమును; యోగసంసిద్ధః=యోగ=కర్మయోగముచే; సంసిద్ధః=యోగ్యతను పొందిన ముముక్షువు; కాలేన=దీర్ఘ కాలముచే; అత్మని=అత్మయందు; స్వయం=స్వయమే; విన్దతి=పొందుచున్నాడు.

॥3౮॥

కాంక్షరభాష్యము:

యత ఏవ మతః — నహీతి । నహి జ్ఞానేన సదృశం తుల్యం పవిత్రం పావనం శుద్ధికర మిహ విద్యతే । తద్జ్ఞానం స్వయమేవ యోగసంసిద్ధో యోగేన కర్మయోగేన సమాధియోగేనచ సంసిద్ధ స్సంస్కృతో యోగ్యతా మాపన్నో ముముక్షుః కాలేన మహతాఽఽత్మని విన్దతి లభత ఇత్యర్థః ।

॥3౮॥

కాంక్షరభాష్యత్వబోధిని:—

పరిశుద్ధికరమగు యశ్చ మేధాదియోగములచేతనే పరమపురుషార్థమగు మోక్షము సిద్ధించుచుండ జ్ఞానముచే నేమిప్రయోజనమని శంకింపజనదు. పూర్వోక్తవిధమున జ్ఞాన ముత్కృష్టమగు మహిమకలదగుటంజేసి జ్ఞానముతోసమాన శుద్ధికరమగున దీవ్యవహారభూమియందు దింకొకటిలేదు.

అట్లగుచో నట్టియాత్మజ్ఞాన మెందులకు నర్జునకు కలుగదనెదవా? అట్టిజ్ఞానమును కర్మ యోగముచేతను, సమాధియోగముచేతను, సంస్కృతుడు అనగా యోగ్యతను పొందిన ముముక్షువు చిరకాలముచే నాత్మ విషయకముగ పొందును. అనగా సీశ్వరార్పణముగ కర్మల నాచరించినచో చిత్తశుద్ధిని పొందును. దానివలన ముముక్షు కలుగును. తీవ్రముముతవలన

మును పరిత్యజించుట యెట్లు శక్యముకాదో అట్లే ప్రవృత్తిఫలకమగు (ఫలదానము కొరకభిముఖమైన) ప్రార్థన కర్మముగూడ జ్ఞానమువలన నశింపజేరదు.

అజ్ఞాన కార్యమగు ప్రార్థనకర్మము నశించనిచో తత్కారణమగు నజ్ఞానముగూడ నుండవలసివచ్చునని శంకింపజనదు. నిజప్రదేశమునందు జలుబుద్రినశించినను, తిరిగియచటనే జలాభాసప్రసృతి సంభవించుటవలనను, ప్రతిచ్ఛాయ (నీడ) యందుసత్యస్వరూపిత్వమును, చేష్టాదివ్యవహారము సంభవించినట్లు దేహమతయంతాగృహ్య, సత్యత్వ, వామత్వాదిబుద్ధిలేకున్నను విద్వాంసునకు కర్మతత్ఫలాభాసలు సంభవించును. కాన నిష్క్రియబ్రహ్మజ్ఞ విజ్ఞానములిగినట్టియు, సమాధిచే నప్రతిబద్ధత్వమును పొందించబడినట్టి విద్వాంసునకు జ్ఞానమువలన సిశ్వేషముగ నజ్ఞానము నశించుట యుక్తమేయగును. అట్లుకానిచో విద్వాంసునకు “నదిఘటము” అని చెప్పినంతమాత్రమున బ్రహ్మవిజ్ఞానముగూడ నుండవలసివచ్చును. అట్లుండుట యనుభవవిరుద్ధము. కాన విద్వాంసునకుకలుగు “ఈ సఖి ప్రపంచము, నేనుబ్రహ్మస్వరూపమే” అనువిజ్ఞానము కార్యముతోగూడ నిఖిలాజ్ఞానమును నిర్మూలించునని సిద్ధించుచున్నది.

॥3౯॥

—+ ఇవ అధ్యాయము—౩౮వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు +—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— “నహి జ్ఞానేన.....విద్యతే” ఈ లోకవ్యవహారమున నీ జేదమున గాని జ్ఞానముతో సమానమగు శుద్ధికరమగునది జేరొకటి లేదు. జ్ఞానముకంటె భిన్నమగునది యజ్ఞానవికర్తకము కాదుగాన జ్ఞానముకంటె నితరమగునది సమూహముగ బాపములను పొంగొట్టజాలదు. అజ్ఞానరూపకారణముండు

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

వైరాగ్యము అనగా నిహోముత్య ఫలభోగవిరాగము కలిగి సద్గురువు నాశ్రయించి ప్రణిపాతాదులచే గురువును స్వాధీన మొనరించుకొని వేదాంతశ్రవణ మొనరించును. అటుపిమ్మట గురుపదిష్టార్థమును శ్రుతులచే సమన్వయముగ యుక్తులచే నాచరించును. ఇదియేమననము. ఈ మననరూపమంతయు సూత్రభాష్యమునందు స్పష్టము. కాన మననార్థమగుటచే సూత్ర తద్భాష్యములు గౌణీకృత్యచే మననరూపము లనబడును. అనంతరము నిదిధ్యాన మొనరించి క్రమక్రమమున ననేక జన్మములకు త్రిపుటీని నశింపజేసుకొని యసంప్రజ్ఞాతసమాధినిష్ఠుడై యాత్మజ్ఞానమును పొందును. గాన సర్వులకు శీఘ్రముగా నాత్మజ్ఞానము కలుగనేరదు. అని భావము. ||౩౮||

టచే బాపములు కలుగుచుండుటవలనను యట్టియజ్ఞానము జ్ఞానమువలన తొలగునదియగుటచే సమూహసాపనివృత్తియగును గాన జ్ఞానముతో సమమగు పవిత్రీకర్తృత్వశరీరండు లేదని యర్థము. “అట్టియాత్మవిషయకమగు జ్ఞానమందరకు నెందులకు త్వరలో కలుగదు” యనుయాశంకమీద జెప్పచున్నాడు. “తత్త్వయం.....విందతి” అట్టిజ్ఞానమును చాలకాలమునకు కర్మయోగముచే సంస్కృతుడైనట్టివాడు యోగ్యతనుపొందినవాడై స్వయముగ నంతఃకరణమునందు పొందుచున్నాడు. యోగ్యతకలవాడు అన్యదత్తమైనజ్ఞానమును స్వనిష్ఠముగ గాని, లేక పరసిష్ఠమైనదానిని స్వీయముగా గాని పొందనేరడని యర్థము. ||౩౯||

శంకరానందీయము:—“రాజనూయము, ఆశ్వమేధము మొదలగు కర్మకర్తృత్వచేతను, కన్యాదానాదులచేతను, కృచ్ఛ్రాచంద్రాయణాదితపస్సులచేతను సర్వపాపములు నివర్తించుచుండ, సర్వపరిగ్రహత్యాగమాలకము, శమదమాదిసాధనపూర్వకము నగు సంన్యాసాశ్రమము పొంది యాత్మజ్ఞానమును సంపాదించుటచే నేమి ప్రయోజనమనిశంకింపరాదు. ఏయేలోగమున కేయేయాశ్రమము జెప్పబడునో యాయాయాశ్రమసేవనమున నాయాలోగములు మాత్రమే నివర్తించునట్లు “తరతి తరతి బ్రహ్మహత్యాం యోశ్వమేధేన యజతే” (ఏవ డశ్వమేధకర్తృత్వపు నాచరించునో వానికి బ్రహ్మహత్యాపాపమునశించును.) అను నిట్టి శ్రుత్యాదులచే నేయేసాపమున కేయేప్రాయశ్చిత్తము విహితమై యట్టిరాజనూయాదు లట్టిపాపములకు నివర్తకము లగును కాని సంచితాగామివర్తమానములగు యనేకజన్మాంతరార్జితములగు యన్నిపాపములకు నివర్తకములు గానేరవు. మరియు రాజనూయాది కర్తృత్వాదులు సర్వపాపములకు నివర్తకములైనను సంచితాగామివర్తమానరూపములు, బహుజన్మసంపాదకములునగు పుణ్యకర్మలకుమాత్రము నివర్తకములుమాత్రముకానేరవు. అత్మజ్ఞానమన్న నో నికృష్టాశ్రయములగు యనేకజన్మలకు కారణములగు సంచితాగామివర్తమానరూపములగు యనేకపాపపుణ్యకర్మలను విధ్వంసన మొనరించుటయందు పరమ కారణము పవిత్రీకరణము నగును. ఇట్టి జ్ఞానముతో సమానమయింది మదియొక టేదియు ముముక్షువునకు ప్రయత్నముతో సంపాదించదగినది లేదు” అని నూచించుట క్లిష్టోక్తమును జెప్పచున్నాడు — “స హి జ్ఞానేన... విందతి”

అనేకవిధములగు యోగులయందు నానావిధజన్మమరణాది మహాదుఃఖపరంపరాప్రాప్తకములు ననేకకల్పశతసంపాదితములునగు నిఖిలపుణ్యపాపమిశ్రాత్మకములైన నిఖిలకర్మములను సమూలముగ నశింపజేయునదొక యాత్మజ్ఞానమే. కాన నిట్టి జ్ఞానముతో— “సదృశం” పైన చెప్పబడిన ధర్మములచే సమానము, అత్యంతశుద్ధి కరము, పరమపురుషార్థసాధనతమము నగున దీశాకమునందుగాని, లోకాంతరములయందుగాని శాస్త్రమునందుగాని సంధించుదు. అనాద్యవిద్యాతత్కార్యములను విధ్వంసమొనరించు నిట్టి జ్ఞానమును అధికారి యగునుతి యనేకసార్లు శ్రవణమనననిదిధ్యాసముల నాచరించినవాడై దీర్ఘ కాలమునకు జ్ఞానయోగముచే నిత్యనిరంతరసమాధి నిష్ఠారూపమగు తత్పరత్వముచే నిశ్శేషవిశిష్టసర్వభావ్యావాసనతారూపసంసిద్ధి స్వయముగ దనయంతఃకరణము నందె పొందును. అనగా జ్ఞానముచే లేస్సగు నిరూపింపబడిన సర్వప్రతిబంధములు కలవాడై ఈ నిఖిలజగత్తు నేనును బ్రహ్మమే యనెడి యప్రతిబద్ధమగు బ్రహ్మకరమగువృత్తిని తనబద్ధియందె పొందునని యర్థము. ||౪౦||

గీ॥ శ్రీధ్రావా న్లభతే జ్ఞానం తత్పర స్సంయతేన్ద్రియః ।

జ్ఞానం లబ్ధ్వా పరాం శాన్తి మచిరేణాధిగచ్ఛతి ॥

॥౩౯॥

పదవిభాగము:—శ్రీధ్రావాన్-అభతే-జ్ఞానం-తత్పరః-సంయతేన్ద్రియః-జ్ఞానం-లబ్ధ్వా-పరాం-శాన్తిం-అచిరేణ-అధిగచ్ఛతి-

॥౩౯॥

ప్రతిపదార్థము:—శ్రీధ్రావాన్=శ్రీధ్రావుడై నట్టియు; తత్పరః=గురుపాసనశ్రవణాదులయందాశక్తిగల; సంయతేన్ద్రియః=సంయత=విషయములనుండి మరల్చబడిన; ంద్రియః=త్వక్చక్షుశ్శ్రోత్రజిహ్వ ఘ్రాణాది రూప మగు నిన్ద్రియములుగలవాడు; జ్ఞానం=జ్ఞానమును; అభతే=పొందుచున్నాడు; లబ్ధ్వా=పొంది; అచిరేణ=శీఘ్రముగ; పరాం=మోక్షము నెడిపేరుగలశాంతి=ఉపరతిని; (మోక్షమును) అధిగచ్ఛతి=పొందుచున్నాడు.

॥౩౯॥

శాంకరభాష్యము:—

యేనై కాన్తేన జ్ఞానప్రాప్తి ర్భవతి స ఉపదిశ్యతే-శ్రీధ్రావానితి । శ్రీధ్రావాన్ స్రష్టాల్లు ర్లభతే జ్ఞానం శ్రీధ్రాల్లుత్వేపి భవతి కశ్చి న్మందప్రస్థానేత ఆహ-తత్పరో గురుపాసనాదా వభియుక్తో జ్ఞానలబ్ధ్యపాయే శ్రీధ్రావాన్ స్తత్పరోఽవ్యజితేన్ద్రియ సాన్న్య దిత్యత ఆహ- సంయ తేన్ద్రియ స్సంయతాని విషయేభ్యోనివర్తితాని యస్యేన్ద్రియాణి స సంయతేన్ద్రియః । య ఏవం భూత శ్రీధ్రావాన్ స్తత్పర స్సంయతేన్ద్రియశ్చ సోఽవశ్యం జ్ఞానం లభతే । ప్రణిపాతాదిన్తు

శాంకరభాష్యోత్తరబోధిని:—

కర్మయోగసమాధియోగములతో గూడినవానికి ఏయంతరంగసాధనముచే జ్ఞానప్రా ప్తియో అట్టిజ్ఞానోత్పత్తియం దంతరంగసాధన 'యేన' అనుశ్లోకముచే నుపదేశించబడు చుండెను. శ్రీధ్రాకలవాడు జ్ఞానమునుపొందును. ఒకానొకడు శ్రీధ్రాల్లువైనను గురుపాస నాదులయందు నిష్ఠలేనివా డగును. కాన 'తత్పరః' అని చెప్పబడెను. శ్రీధ్రాల్లువై జ్ఞాన ప్రాప్త్యుపాయమగు గురుపాసనాదులయందు నిష్ఠకలవాడై యుండవలెను. శ్రీధ్రాల్లువైనను, నిష్ఠకలవాడై నను యజితేన్ద్రియుడగుచో జ్ఞానమునుపొందడు. కాన 'సంయతేన్ద్రియః' అని చెప్పబడెను. శ్రీధ్రాల్లువై, గురుపాసనాదులయందు నిష్ఠకలవాడై, శబ్ద స్పర్శరూపరస గంధములనెడి విషయములనుండి మరలించబడిన త్వక్చక్షుశ్శ్రోత్రజిహ్వఘ్రాణము లను యింద్రి యములుకలవాడై యుండవలెను. ఎవఁడు శ్రీధ్రాల్లువై, గురుపాసనశ్రవణాదులయందు నిష్ఠకల వాడై శబ్దస్పర్శరూపరసగంధములనెడి విషయములనుండి త్వక్చక్షుశ్శ్రోత్రజిహ్వఘ్రాణములనెడి యింద్రియములను మరలించినవాడై యుండునో అట్టి పురుషుం డవశ్యము జ్ఞానమును పొందుచున్నాడు.

పరమార్థప్రసా:— “రాహు రదృశ్యోపి నదా శశిబింబస్థః ప్రకాశతే జగతి । తద్వద్విశుద్ధాత్మా చిత్రే ప్రకాశమేతిస్వయంహ్యత్మా” యెల్లపుడు రాహువుయదృశ్యుడైనను చంద్రబింబసంబంధమున జగమునందు బ్రకాశించునట్లు కర్మయోగముచే బరీశుద్ధమైన యంతఃకరణమునందు విశుద్ధాత్మ స్వయముగ బ్రకాశించును. అని పంచాశీతియు నీశ్లోక తాత్పర్యమునే తెల్పుచున్నది.

॥౩౯॥

—, ఇవ అధ్యాయము— ౩౯ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు —

మధుసూదనసరస్వతీయము:— పూర్వమునందు జ్ఞానముప్రాప్తి యందు “తద్విద్విప్రణిపాతేన” అను

శాంకరభాష్యము—

జ్ఞానోక్తిః కై కాంతికో కోఽపి భవతి మాయావిత్వాదినంభవాన్నతు తచ్ఛ్రద్ధావత్త్వాదా విత్యే
కాస్తతో జ్ఞానలబ్ధ్యపాయః కిం పునర్జ్ఞానలాభా త్స్వాదిత్యుచ్యతే- జ్ఞానంలబ్ధ్యా పరాం
యోగాభ్యాం శాన్తి ముపరతి మచిరేణ షివ మేవాధిగచ్ఛతి సమ్యగ్దర్శనా త్విప్రమేవ
మోక్షో భవతీతి సర్వశాస్త్రన్యాయప్రసిద్ధ సునిశ్చితోర్థః॥ 13౯॥

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

విచారింప “తద్విద్ధి ప్రణిపాతేన” అనుశ్లోకముచేతనే సాష్టాంగ నమస్కారాదికము
జ్ఞానపాతువుగ మువదేశించబడెను. అయినను నాసాష్టాంగ నమస్కారాదికము వంచకునియందు
గూడ సంభవించుటచే నవి జాహ్యసాధనములై నియమముగ జ్ఞానసాధకములుకానేరవు. శ్రద్ధా,
గురుపాసనా, శ్రీవణాదులయందు నిష్ఠ, విషయమునుండి యింద్రియములను మరలించుట యను
నవి మాయావంతునికి సంభవములు కానందున సంతరంగసాధనములై నియమముగ జ్ఞాన సాధన
ములగునని జహిరంగ సాధనములకంటే వేరుగ నియంతరంగసాధనము లుపదిష్టములు ఇట్టిసాధన
సంపన్నజ్ఞానికి జ్ఞానము ప్రాప్తించిరచో నేమి ఫలము ప్రాప్తించు ననెదవా ? వినుము చెప్పెద-
జ్ఞానమునుపొంది మోక్షమనెడి యుపరతిని శీఘ్రముగనే పొందును. సమ్యగ్దర్శనముపలన
మోక్షము శీఘ్రముగ ప్రాప్తించు ననునిషయము సర్వశాస్త్రములయందును న్యాయముల
యందును ప్రసిద్ధమై సునిశ్చితమగు విషయము.

అట్టి విషయమును బోధించు “శాస్త్రమేదనిన ? శాస్తీతి శాస్త్రంవేదః” శాసించునది
వేదము “తమేవ విదిత్వాఽతిమృత్యుమేతి” “జ్ఞానా దేవతు కై వల్యం” అనునట్టి వేదములే
జ్ఞానమువలన మోక్షము ప్రాప్తించునని బోధించుచున్నవి. మరియు జ్ఞానమువలన యజ్ఞాననివృత్తి
రజ్వాదులయందు ప్రసిద్ధమగుటవలన, బ్రహ్మజ్ఞానమువలన సజ్ఞాన తత్కార్యనివృత్తిరూప
మోక్షముకూడ సంభవించునను న్యాయమువలనకూడ బ్రహ్మజ్ఞానమువలన మోక్షము
సిద్ధించుచున్నది.

॥౩౯॥

శ్లోకముచే గురువునకు సాష్టాంగనమస్కారమున్ను, సేవయు, ప్రశ్నయు అనెడి ఉపాయము చెప్పబడెను.
నాటికంటె ఆత్యాసన్నతరము, నియమముగ జ్ఞానప్రాప్తి సాధనమునకు ఉపాయ మిశ్లోకమునందు చెప్పుచుండెను.
గురువాక్యములయందు, వేదాంతవాక్యములయందు “ఇదిఇట్లే” అను యధార్థరూపమైన యాస్తిక్యబుద్ధి శ్రద్ధ
యసంపాదకమును. అట్టి శ్రద్ధకలపురుషుడు బ్రహ్మత్యైక్య జ్ఞానమును పొందును. ఇట్టి శ్రద్ధావంతుడైన యొకా
నొక డనుడైనచో వాని కట్లాత్మజ్ఞానము సంభవించుననుశంకను “తత్పరః” అనుపదముచే దొంగించుచుండెను.
శ్రద్ధావంతుడై గురుపాసనాదులయందు, జ్ఞానోపాయమునందు ఆత్యంతమాసక్తికలవాడైయుండవలెను. శ్రద్ధా
వంతుడై గురుపాసనాదులయందు జ్ఞానోపాయమునం దత్యాసక్తికలవాడైనను, ఒకానొకడజితేంద్రియుడైనచో
వానికట్లాత్మజ్ఞానము సంభవించుననుశంకను “సంయతేంద్రియః” అనుపదముచే దొంగించుచుండెను. శబ్దస్పర్శ
రూపరసగంధములనెడి సర్వవిషయములనుండి సత్వేంద్రియములను మరలించినవాడై యుండవలెను. “అనగా

1) గురువేదాంతవాక్యములయందు విశ్వాసమునెడిశ్రద్ధయు, (2) గురూపాసనాదులయందు జ్ఞానోపాయమునం దత్యాసక్తియు, (3) సర్వవిషయములనుండి సర్వేంద్రియములను మరలించుటయు, అనెడి మూడువిశేషణములు కలవాడకళ్యణము జ్ఞానమును పొందును. మాయావంతుడు (కపటి) కూడ గురువునకు నమస్కారాదుల నాచరించును. కాన బాహ్యమగు నమస్కారాదులు నియమముగ బ్రహ్మజ్ఞానమును కలిగించునని చెప్పుటకు వీలుపడదు. శ్రద్ధ, గురూపాసనాదులయం దత్యంతాసక్తి, విషయములనుండి ఇంద్రియములనుమరలించుట (జితేంద్రియత్వము) అనునీమూడును జ్ఞానమును నియమముగ గలుగజేయుటయందు దగు నుపాయము. ఇట్టియుపాయముచే జ్ఞానమునుపొంది శీఘ్రముగ సవిద్యాతత్కార్య నివృత్తిరూపమగు మోక్షమునుపొందును. దీపము తానుజనించినంత మాత్రముననే ఇతరకారణమునపేక్షింపక యంధకారమును దొలగించునట్లు అత్మజ్ఞానముకూడ తాను జనించినంత మాత్రముననే మరియేయితరసహకారము నపేక్షింపక యజ్ఞానమును దొలగించునని భావము. ||౩౯||

శంకరానందీయము:— ఇట్లు జ్ఞానమాహాత్మ్యమును దత్సిద్ధిప్రకారమును బ్రతిపాదించి జ్ఞానయోగసిద్ధి కం తరంగ సాధనములను “శ్రద్ధావాన్” అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండెను.

“తత్త్వమసి” అనుశ్రుతిచే బ్రహ్మత్వైకత్వము జెప్పబడెను. అట్టి బ్రహ్మత్వైకత్వమే గురువుచే నుప దేశింపబడును. అట్టిశ్రుతివాక్యమునందు, గురువాక్యమునందు సత్యత్వబుద్ధి శ్రద్ధయనబడును. ముముక్షువు యట్టి శ్రద్ధావంతుడై యుండవలెను. శ్రద్ధయేలేనిచో నేదియు సంభవింపనేరదు. కాన ప్రాయత్నపూర్వకముగ శ్రద్ధను సంపాదించదగునని యర్థము. శ్రద్ధావంతుడైనను బహిర్ముఖునకు జ్ఞానము సిద్ధింపనేరదు. అందుచేముముత్తు జెన్నడును బహిర్ముఖుడు కారాదని “సంయతేంద్రియః” అనుపదముచే జెప్పుచుండెను. శబ్దస్పర్శరూపరసగంధములనెడి వినయములందుబ్రావృత్తముగాని, త్వక్తక్షుశ్రోత్రజిహ్వహృదయములనెడిపంచజ్ఞానేంద్రియములు— షక్తవ్య, గంతవ్య, అదాతవ్య, విసర్జయితవ్య, ఆనందయితవ్యములనెడి యైదువిషయములయందు బ్రవర్తించునని వాక్పాద పాణిపాయూహిస్తలనెడి పంచకర్మేంద్రియములు కలవాడై బహిఃప్రవృత్తికూన్యుడై యెల్లపుడు యతిధర్మములు కలిగియుండువానికి జ్ఞానముసిద్ధించును. జ్ఞానముసిద్ధించిన యాజ్ఞానము దానిచేతనే రక్షింపబడును. లేనిచో నది యుండనేదు. ఇట్లు శ్రద్ధాత్వసంయతేంద్రియత్వములు సిద్ధించినను లోపలవిషయములను ధ్యానించుయతికి జ్ఞానము సిద్ధించును. కాన యతి లోపలగూడ విషయములను మనస్సుచే ఎన్నడు చింతింపవలదని నియమించుటకు మూలమునందు “తత్త్వరః” అను పదమును ప్రయోగించెను. యెల్లపుడు బ్రహ్మకారవిషయకమైన వృత్తికి లోపలను, బహిఃపలను బ్రహ్మకారపరత్వాపాదనమునందే యాసక్తమైనచిత్తముకలవాడై యుండవలెను. బ్రహ్మకారవృత్తి పరత్వమే యసాధారణకారణము. దానిచేతనే విపరీతజ్ఞానములన్నియు యసాత్మజ్ఞానములన్నియు నశించును జ్ఞానమున కప్రతిబద్ధత్వము సిద్ధించును. కాన నట్టి బ్రహ్మకారత్వమునే మోక్షైక కామి సంపాదించ దగును. కాన శ్రద్ధా, సంయతేంద్రియత్వము, తత్త్వము ననెడి నియతవిశేషణత్రయముతోగూడిన యతియే “నేను బ్రహ్మస్వరూపుడనైతిని” అనెడి యప్రతిబద్ధమగు జ్ఞానమునుబొందుచున్నాడు. ఆ సేకవిధముల శ్రుత శ్రావితవేదాంతములకలవాడైనను మరియొకవిద్వాంసుడెవడును యట్టి జ్ఞానమును పొందనేరడు. ఇట్లు శ్రద్ధా షక్తి, సంయతేంద్రియత్వ తత్త్వరత్వాది సాధనసంపత్తిచే దీర్ఘకాలికమగు నిత్యనిరంతరబ్రహ్మనిష్ఠచే నిష్పన్నమైన (జనించిన) జ్ఞానము, జగత్తును, తనను బ్రహ్మస్వరూపముగ నుపలభ్యమానత్వాపాదకమగు జ్ఞానమునుబొంది బ్రహ్మకత్తయగు యతి యుత్తరీక్షణమునందే సంశయవిపరీతభావనాదిపినిష్కృతజ్ఞానావభాసితమగుటవలనను, వస్తుస్వభావమువలనను, అవిద్యాతత్కార్యభావకూన్యము, నిరతిశయసుఖాత్మకము, బ్రహ్మత్మనా అన్ధాన మోక్షణమునగు విదేహముక్తిని బొందుచున్నాడు. ||౪౦||

గీ॥

అజ్ఞ శ్చాశ్రద్ధధాన శ్చ సంశయాత్మా వినశ్యతి ।

నాయం లోకోస్తి న పరో న సుఖం సంశయాత్మనః ॥

॥౪౦॥

పదవిభాగము:—అజ్ఞః-చ-అశ్రద్ధధానః-చ-సంశయాత్మా-వినశ్యతి-న-అయం-లోకః-అస్తి-న-పరః-
న-సుఖం-సంశయాత్మనః-

ప్రతిపదార్థము:—అజ్ఞశ్చ=అత్మజ్ఞానరహితుండును; లేక అనాత్మ నాత్మరూపముగ తెలిసికొనినవాడును; అశ్రద్ధధానశ్చ=శ్రద్ధ లేనివాడును; సంశయాత్మా=సంశయాత్మకమగు నంతఃకరణముకలవాడును; వినశ్యతి=నశించుచుచున్నాడు. (ఇట వినశ్యతి అను నేకవచనక్రియాపదమును ప్రత్యేకము “అజ్ఞశ్చవినశ్యతి, అశ్రద్ధధానశ్చ వినశ్యతి, సంశయాత్మావినశ్యతి” అని యన్వయించుటచేత—“అజ్ఞః, అశ్రద్ధధానః, సంశయాత్మాచ ‘వినశ్యంతి’ అని యుండవలెను. కాని ‘వినశ్యతి’ అని ఏకవచనాంతప్రయోగ మెట్లుపపన్నమగునను శంక తొలగించబడెను.) సంశయాత్మనః=సంశయాంతఃకరణునకు; అయం=ఈపరిదృశ్యమానలోకము; నాస్తి=లేదు; పరః=స్వర్గాదిలోకము; నాస్తి=లేదు; సుఖం=సుఖము; నాస్తి=లేదు.

॥౪౦॥

శాంకరభాష్యము:—

అత్రసంశయో న కర్తవ్యః, పాపిష్ఠోహి సంశయః । కథముచ్యతే—అజ్ఞశ్చేతి । అజ్ఞశ్చానాత్మజ్ఞోఽశ్రద్ధధానశ్చ సంశయాత్మా చ వినశ్యతి । అజ్ఞాశ్రద్ధధానౌ యద్యపి వినశ్యతస్తథాపి న తథా యథా సంశయాత్మా, సంశయాత్మాతు పాపిష్ఠ స్సర్వేషాం । కథం, నాయం సాధారణోఽపి లోకోస్తి తథా న పరో లోకో న సుఖం తత్రాపి సంశయోపపత్తే స్సంశయాత్మచ స్సంశయచిత్తస్య । తస్మా త్సంశయో న కర్తవ్యః॥

॥౪౦॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

పూర్వమునందు చెప్పబడిన సాధనములు గలవా డుపదేశమాత్రముచేతనే బ్రహ్మమును సాక్షాత్కరింపజేసికొనును. ఎపుడు బ్రహ్మమును సాక్షాత్కరింపజేసికొనునో ఆక్షణమునందే అనగా క్షణికమునందే మోక్షమును పొందును. ఈవిషయమున సంశయింపవలదు. సంశయము పాపిష్ఠము. ఎట్లనెదవా! చెప్పెద వినుము. అత్మజ్ఞానములేనివాడు, శ్రద్ధాలువు కానివాడు, సంశయాత్మ యీమువ్వురు నశించువారలు. విచారింప అజ్ఞుడు, అశ్రద్ధాలువు, వీరిరు

—• ఇవ అధ్యాయము— ౪౦ శ్లోక వ్యాఖ్యావిశేషములు •—

సుధునూదనసరస్వతీయము:— “వైచిత్త్యబడినవిషయమై సంశయింపరాదు. అని యాశ్లోకమునచెప్పుచున్నాడు. “అజ్ఞశ్చ వినశ్యతి” అధీతముకాని శాస్త్రముకలవాడాత్మజ్ఞానశూన్యుడగును. అట్టివాడును, గురు, జేదాంతవాక్యార్థమునందు “ఇది యిట్లు కానేదు” అను విపర్యయరూపమగు నాస్తికత్వబుద్ధి యశ్రద్ధయనబడును. అట్టియశ్రద్ధావంతుడును, “ఇది యిట్లుగనా కాదా?” అను సంశయాకాంతిచిత్తుడును వీరుస్వాత్మమునుండి భ్రష్టులగుదురు. (ఇట సంశయాత్మునికంటె యజ్ఞుడు, అశ్రద్ధావంతుడు తక్కువవారు. అని తెల్పుటకై “అజ్ఞశ్చ, అశ్రద్ధధానశ్చ” అనుపదములతో ‘చ’ కారమును బ్రయోగించెను.) ఏకారణమువలన సంశయాత్మియందరికంటె పాపాత్ముడనెదవా? ధనార్జనాదులు లేమిజేసి సంశయాత్మ కీమనుష్యలోకము లేదు. ధర్మము లేమిజేసి స్వర్గాదిలోకములు లేవు. జ్ఞానములేమిజేసి మోక్షముసంభవముకాదు. అంతట సంశయాకాంతిచిత్తుడు కాన భోజనాదులవలన ప్రాప్తిించెడి సుఖముప్రాప్తిించదు. అజ్ఞానకు అశ్రద్ధధానునకు ధర్మము లేమిజేసి పరలోకము ప్రాప్తించుకున్నను మనుష్యలోకమున భోజనాదులవలనకలిగిడి సుఖముప్రాప్తించును. సంశయాత్మియన్ననో ఈ లోకము, పరలోకము, ఈ లోకమున భోజనాదికృతసుఖము అనేడి ముడును లేనివాడగుటవలన నందరికంటె పాపాత్ముడని యర్థము.

॥౪౦॥

కాంఠభాష్యతత్త్వోధిని—

పురు నశించువారలయినను సంశయాత్మ నశించునట్లు నశింపరు. వీరిమువ్వురిలో సంశయాత్మ పాపిష్టుడు. అదియెట్లనిన సంశయాత్మ యొక కార్యమును మొదలిడిన నా డీకార్యము తుద ముట్టునా ముట్టగా ? యని సంశయించును భార్యయం దీమంచిగుణము గలదా ? లేదా ? యనియు, పుత్త్రునియందు వీడు నమ్మతగినవాడా ? కాదా ? యనియు; మిత్రునియందు వీడు దోహముజేయునా ? చేయదా ? యనియు, నేను పోవు తోవ సరియయినది యగునా ? కాదా ? యనియు, నాగుణములు మంచివా ? కావా ? యనియు, ఇంతయేల నేను నేనవునా ? కాదా ? యనియు కూడ సంశయము కలవాడగును. ఇట్లు సంశయములుకల యంతఃకరణకల వాడే సర్వప్రాణిసాధారణమగు లోకమున నెట్లు చలించును ? ఎంతమాత్రమీలోకమున చలించజాలడు. కాన వానికి సాధారణలోకము గూడ ప్రాప్తించదు. (అనగా నీలోకమున దేహయాత్రకూడ చేయజాలక నశించును.) అట్టి సంశయాత్మ కీలోకముననే దేహయాత్ర సమ కూరనిచో పరలోక మెట్లు ప్రాప్తించును ? ప్రాప్తించదు. (అనగా నట్టి సంశయాత్మ పరలోకము లున్నవా ? లేవా ? వేదము ప్రమాణమా ? అప్రమాణమా ? పరలోకమున కేగి కర్మఫలము ననుభవించునా ? యనుభవించదా ? కర్మఫలప్రదాత కలదా ? లేదా ? యని యిట్లనేకవిధములు సంశయించును. అట్టి సంశయములు కలవాడెట్లు యోగముల నొనరించును ? చేయజాలడు. సుకృతము లాచరించనిచో వానికెట్లు పరలోకము ప్రాప్తించును ? ప్రాప్తించ నేరదు. అని యాశయము.) ఇన్నివిధముల సంశయముగలవానికి సుఖమునందు గూడ సంశయమే గలుగుటవలన లోకద్వయమునందు ప్రాప్తించు సుఖము ప్రాప్తించదు. కాన నోయర్జునా ! సంశయము చేయదగదు.

॥౪౦॥

శంకరానందీయము—“బ్రహ్మవిదాపోతి పరం, జ్ఞాత్వా దేవం ముచ్యతే సర్వపాపైః, జ్ఞాత్వాశివం శాంతిమత్యంత మేతి, తమేవ విదిత్వాఽతిమృత్యుమేతి, య ఏతద్విదురమృతాస్తే భవంతి.” యే విమర్శాన్తి తే పరం తతోమాం తత్త్వతోజ్ఞాత్వా విశతే తదనంతరం” “బ్రహ్మవిస్మక్తో భవతి జ్ఞానవత్త్వాద్వామదేవవత్” ఇత్యాది శ్రుతిస్మృతిశతములవలన తెలిసయాశయము జ్ఞానమువలన మోక్షముప్రాప్తించునని. ఇట్టి పరమపురుషార్థమగు మోక్షమునందు మోక్షైక కామడగు బ్రహ్మణుడేశ్రద్ధనుగాని, సంతోషమునుగాని, ఆత్మజ్ఞానసంపాదన యందు ప్రయత్నించకపోవుటగాని చేయరాదు. అట్లశ్రద్ధనుకొని, సంతోషమునుకొని, ఆత్మజ్ఞానసంపాదన యందప్రయత్నిమును కొని చేసిన మోక్షముపొందబడదని “అజ్ఞశ్చ” అనుశ్లోకముచే జెప్పుచుండెను. ఏమడు సర్వకర్మలను మోక్షార్థమై సన్యసించి మోక్షకారణమగు శ్రమణాదులయందును, శ్రమణాదికారణమగు గురు శుశ్రూషా, శమ, దమ, తితితా, తత్పరత్వాదులయందు బ్రయత్నముంజేయక యేవడాత్మజ్ఞానమును సంపాదిం పడజో యట్టివాడే మోక్షశాస్త్రమునందజ్ఞుడని జెప్పబడును. అట్టియజ్ఞుడును—ఎవనికి సంన్యాసమందును, వేదాంత శ్రమణాదులయందును, గురువునందును, మోక్షమునందును, జ్ఞానమువలన మోక్షముకలుగునను విషయమునందును, విశ్వాసముండదో వాడు శ్రద్ధాకూన్యుడనబడును. అట్టియశ్రద్ధధానుడును—“అపామసోమ మమృతాఅధూమ, దక్షిణావంతో అమృతం భజంతే” అను మొదలగు శ్రుతివాక్యములవలన కర్మలు మక్తిపేరువుని తెలియ బడుచున్నవి. “తరతి లోక మాత్మనిత్, జ్ఞానా దేవ తుక్త వల్యం, కర్మణాబధ్యతే జంతుర్విద్యయాతు విమచ్యతే”

గీ॥ యోగసంన్యస్తకర్మాణం జ్ఞానసంఛిన్నసంశయమ్ ।
ఆత్మవత్తం న కర్మాణి నిబద్ధన్తి ధనజ్ఞయః ॥

॥౪౦॥

పదవిభాగము:—యోగసంన్యస్తకర్మాణం—జ్ఞానసంఛిన్నసంశయం—ఆత్మవత్తం—న—కర్మాణి—నిబద్ధన్తి—
ధనజ్ఞయః !

॥౪౦॥

ప్రతిపదార్థము:—యోగసంన్యస్తకర్మాణం=యోగపరమార్థదర్శన (ఆత్మతత్త్వజ్ఞాన)నునెడి యోగముచే; సంన్యస్త=సంన్యసింపబడిన; కర్మాణం=ధర్మాధర్మరూపనిఖిలకర్మములకలిగినట్టియు; జ్ఞానసంఛిన్నసంశయం=జ్ఞాన=జ్ఞానముచే; సంఛిన్న=నశింపజేయబడిన; సంశయములకలిగినట్టి; ఆత్మవత్తం=ఆత్మజ్ఞానమునం దప్రమత్తుడగు వానిని; హేధనంజయః=ఓయర్జునా!; కర్మాణి=పుణ్యపాపకర్మములు; న నిబద్ధన్తి=బంధించవు. (అనగా నట్టి జ్ఞానికి పుణ్యపాపకర్మములు ఫలారంభకములైనుఖదుఃఖమోహాత్మకముగు సంసారము నివ్వవు.) ॥౪౦॥

అను మొదలగుశ్రుతిస్మృతులుజ్ఞానమువలననే ముక్తి పొందెనునని తెలుపుచున్నది కాన 'ముక్తినిగూర్చి కర్మముల కారణమా? లేక జ్ఞానము కారణమా?' అను సంశయగ్రస్తుడు సర్వశాస్త్రజ్ఞుడైనను సంశయాత్మకుడగును. అట్టివాడును యీ మువ్వురును జ్ఞానఫలమునుండి భ్రంశమునొందెనను. అనగా వీరుమువ్వురును యెప్పుడును ముక్తిని పొందనేరరని యర్థము. పైవిధముగ జ్ఞానగూఢ్యులగు మువ్వురకు మోక్షము సంభవింపదనిజెప్పి యీ మువ్వురిలోను దోషాధిక్యముకలవాడగుటచే సంశయాత్మకు విశేషించిజెప్పుచున్నాడు:— “నాయం..... సంశయాత్మకః” సంశయాత్మకుగు పాపిష్ఠునకు మోక్షము సంభవింపకపోవుటయే కాదు. మరేమన భావిజన్మయందు మానవదేహమగుగాడ బ్రాప్తింపనేరదు. మరియు స్వర్గాదుత్తమలోకములుగూడ పొందెననియు. పురుషునకు మహాపాపమువలన కలుగు సంశయమే సర్వానర్థములకు మూలమగును. ఏమన “ఈ జైదికకర్మయవశ్యముచేయదగును. దానిచే నేను తరించగలను.” అని జైదికకర్మయందు శ్రద్ధసంభవించనిచో నట్టి శ్రద్ధాజైధర్మముతో చేయబడిన కర్మలకుస్వఫలదానసామర్థ్యముండదుగాన యాయాకర్మానుగుణములగు లోకములు సంభవింపనేరవు. కాన సంశయాత్మకు మోక్షముగాని స్వర్గాదిలోకములుగాని సంభవింపనేరవని యాశయము. మరియు నట్టి సంశయాత్మకు కాహారాదులయందుగూడ సంశయమేయుండునుగాన నరలోక పరలోకములయందుండు సుఖములకుగూడ దూరమగునని యర్థము. ఈ చెప్పటచే ముముక్షువగుయతి ప్రయత్నపూర్వకముగ నాత్మజ్ఞత్వమును, సంన్యాసగురువాక్యములయందు శ్రద్ధావత్సవము వీటిని సంపాదించదగునని సూచితమయ్యెను. ॥౪౦॥

—, ౪వ అధ్యాయము— ౪౦ శ్లోక వ్యాఖ్యానిశేషములు —

మధుసూదనసరస్వతీయము:— సర్వానర్థమూలమగు నిట్టిసంశయమును నిరాకరించుటకై యాత్మనిశ్చయరూపమగు నుపాయమును జెప్పుచు ద్వితీయ తృతీయాధ్యాయములచే జెప్పబడినదియు, పూర్వాపరభూమికాభేదమున కర్మజ్ఞానరూపముగ ద్వితీయమగు బ్రహ్మనిష్ఠను యీ శ్లోకమున నుపసంహరించుచుండెను:— భగవదారాధనరూపమగు సమత్వబుద్ధిచే భగవత్సమర్పితములగు కర్మలుకలవాడు యోగసంన్యస్తకర్మ ధనమగును. లేక పరమార్థదర్శనరూపమగు యోగముచే సంన్యసింపబడిన కర్మలుకలవాడు యోగసంన్యస్తకర్మధనమగును. అట్టివాడును, “సంశయమున్నచో యోగసన్యస్తకర్మత్వ మెట్లుపపన్నమగు” నను, యాశంకపై జెప్పుచున్నాడు. జ్ఞానసంఛిన్నసంశయం” ఆత్మ నిశ్చయరూపమగు జ్ఞానముచే విచ్ఛిన్న సంశయములుకలవాడును,— “విషయములయందుకల్గు పారవశ్యరూపమగు ప్రమాదముసంభవించినపుడు జ్ఞానమెట్లుకలుగును” అను యాశంకపై జెప్పుచున్నాడు. “ఆత్మవత్తం” ప్రమాదరహితుడై యెల్లపుడు సావధానుడగునట్టివానిని “కర్మాణి” లోకసంగ్రహమునినిత్త మాచరింపబడునవిగాన వృధాచేష్టారూపములుకాని కర్మలు “ననిబద్ధన్తి” అనిష్టశరీరమునుగాని, ఇష్టశరీరమునుగాని, విశ్రీశరీరమునుగాని యారంభింపవు.

కాంక్షరభాష్యమ్—

కస్మాత్ - యోగేతి । యోగసంన్యస్తకర్మాణం పరమార్థదర్శనలక్షణేన యోగేన సంన్యస్తాని కర్మాణి యేన పరమార్థదర్శినా ధర్మాధర్మాభ్యాని తం యోగసంన్యస్తకర్మాణం । కథం? యోగసంన్యస్తకర్మేత్యాహ- జ్ఞానేనాత్మేశ్వరైకత్వదర్శనలక్షణేన సంఛిన్నస్సంశయో యస్య స జ్ఞానసంఛిన్నసంశయః । య ఏవం యోగసంన్యస్తకర్మా త మాత్మవన్త మప్రమత్తం గుణచేష్టారూపేణ దృష్టాని కర్మాణి న నిబద్ధన్త్యసిష్టాదిరూపం ఫలం నారభన్తే పేథనజ్ఞయః॥౪౧॥

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని—

విచారింప సర్వానర్థపేతువగుటవలన సంశయము చేయదగినది కాదు. అయినను సంశయమును నివర్తింపజేయునది లేనితరి సంశయమును చేయకపోవుట యస్వాధీనమని శకింపజనదు. శ్రుతి, యుక్తిప్రయుక్తమగు నైక్యజ్ఞానము సంశయనివర్తకము. అట్టి పరమార్థదర్శనరూపజ్ఞానము మనెడి యోగముచే సంన్యసింపబడిన ధర్మాధర్మరూపనిఖిలకర్మములు కలిగినట్టియు, జ్ఞానముచే నివర్తింపజేయబడిన నిఖిలసంశయములు గలిగినట్టియు విషయపరవశు (ప్రమత్తు) డెవడు కాడో అట్టి పురుషుని కర్మములు బంధించవు. ఈశ్లోకమున “పాతక్రమము కంటె యర్థక్రమము బలీయము” అనున్యాయమున జ్ఞానసంఛిన్నమగు సంశయములు కలవాడు కనుకనే యోగముచే సంన్యసింపబడిన నిఖిలకర్మములు కలవాడు అని యన్వయింపనగును. ఇట్లన్వయించుటచే సంశయవంతున కాత్మజ్ఞానమే సంభవింపనందున పరమార్థదర్శనమనెడి యోగముచే నిఖిలకర్మలను సంన్యసింపచుటయే సంభవింపదను శంక తొలగించబడెను. జీవేశ్వరైకత్వజ్ఞానము కలవానిని కర్మములు బంధింపవనగ పరమార్థదర్శికి సంశయము తొలగ సంశయోచ్ఛేదకజ్ఞానమాహాత్మ్యముచే కర్మములు నివర్తింప నప్రమత్తునకు (విషయములయందు పారవశ్యమును పొందనివానికి) గుణచేష్టారూపముచే ప్రాతిభాసికమగు కర్మములు యనిష్టరూపఫలమును పుట్టించనేరవు. (బంధపేతువులుకావు.)

॥౪౧॥

శంకరావందీయము:—“సంశయము సర్వానర్థపేతువగుచో నది నిశ్శేషముగ నెట్లు నివర్తించును?” అను నాశంకపై శ్రుతి, యుక్తి సమత్వము బ్రహ్మత్వైకత్వవిజ్ఞానముచేతనే నట్టిసంశయము విచ్ఛిన్నమగునుగాని మఱియొకవిధమున నివృత్తముగా నేరదని నూచించుటకును, పరావరైకత్వవిజ్ఞాన సంచ్ఛిన్న సర్వసంశయములు గలవాడగుటచేతనే బ్రహ్మవేత్తకర్మలచే బంధింపబడదని యీశ్లోకమున ప్రతిపాదించుచున్నాడు:— “జ్ఞానసంఛిన్నసంశయం” పరావరాఖండైకరసత్వ సందర్శనరూపము, నిరంతరసమాధినిష్పన్నమగుటచే నప్రతిఙ్ధస్వభావముకల జ్ఞానముచే సంఛిన్నములగు—(నిశ్శేష నిర్మూలితములగు) “మోక్షము కర్మచే సిద్ధించునా? లేక జ్ఞానముచేసిద్ధించునా? అందును మోక్షమునుగూర్చి పరోక్షజ్ఞానము కారణమా? లేకయపరోక్షజ్ఞానము కారణమా?” అను మొదలగు సంశయములుకలవాడును, కనుకనే “యోగసంన్యస్తకర్మాణం” ఈ సర్వము నేనుబ్రహ్మస్వరూపమే అని సర్వజగత్తును తననుగూడ బ్రహ్మముగ దెలిసికొనుట యోగమనబడును. అట్టియోగముచే సంన్యస్తములైన (విశ్లేషితములై లెస్సగ నర్థ్యంతము బ్రహ్మమునందు బ్రహ్మత్వజ్ఞానముచే అయమునుపొందించబడిన) సంచితాగామిరూపములగు సర్వకర్మలుకలవాడును, “అత్మకుంతం” అప్రమత్తుడును, లేక— “అత్మైవబహిరంత స్సర్వభృతే ర్విషయత్యేనాస్యాస్తీత్యాత్మవాన్ తం” (అత్మయేలోపములను వెలుపలను యంతట స్వీయవృత్తిలో విషయమైయుండువాడును నగు బ్రహ్మవేత్తను) “కర్మాణి” స్వప్నమువలెనాభాసరూపములు, శరీర

గీ॥

దస్మా దజ్ఞానసంఘాతం హృత్స్థం జ్ఞానాసినాఽఽత్మానః ।

చిత్త్వేనం సంశయం యోగ మాతిష్ఠో త్తిష్ఠభారత !

॥౪౨॥

ఇతి శ్రీ మహాభారతే శతసాహస్ర్యాం సంహితాయాం వైయాసిక్యాం

భీష్మపర్వణి శ్రీమద్భగవద్గీతా సూపనిషత్సు బ్రహ్మవిద్యా

యాం యోగశాస్త్రే శ్రీకృష్ణార్జునసంవాదే జ్ఞాన

కర్మసంన్యాసయోగోనామ చతుర్థోఽధ్యాయః ॥

పదవిభాగము:— తస్మాత్ - అజ్ఞానసంఘాతం - హృత్స్థం - జ్ఞానాసినా - అత్మానః - చిత్త్వే - ఏనం - సంశయం - యోగం - అతిష్ఠ - ఉత్తిష్ఠ - భారత !

॥౪౧॥

ప్రతిపదార్థము:— హేభారత ! = భరతాస్వయసంఘాతుడవగు నోయర్జునా !; త్వం = ఈ పదమధ్యాహార్యము) నీవు; తస్మాత్ = ఆ కారణమువలన; (అగా జ్ఞానసంఘాతం సంశయముకలవాడు కర్మములచే బంధింపబడనందున) అజ్ఞానసంఘాతం = అజ్ఞాన = అవిజ్ఞానమువలన, సంఘాతం = జనించినట్టియు; హృత్స్థం = బుద్ధియందున్న; ఏనం = ఈ; సంశయం = సంశయమును; జ్ఞానాసినా = జ్ఞానమనెడి ఖడ్గముచే చిత్త్వే = ఛేదించి; యోగం = సమ్యక్దర్శనోపాయమగు కర్మానుష్ఠానమును; అతిష్ఠ = చేయుము. ఇదానీం = (ఈపదమధ్యాహార్యము; ఇప్పుడు; యుద్ధాయ = (ఈపదమధ్యాహార్యము) యుద్ధముకొఱకు; ఉత్తిష్ఠ = సన్నద్ధుడవగుము. ॥౪౨॥

శాంకరభాష్యమ్:—

యస్మా త్కర్మయోగానుష్ఠానా దశుద్ధితయహేతుక జ్ఞాన సంఘాతం సంశయో న నిబధ్యతే కర్మభిజ్ఞానాగ్ని దగ్ధకర్మత్వాదేవ, యస్మాచ్చ జ్ఞానకర్మానుష్ఠానవిషయే సంశయవా నివినశ్యతి-

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

కర్మయోగానుష్ఠానమువలన నశుద్ధినాశనమునకు హేతువగు జ్ఞానముచే నశింపజేయు బడిన కర్మములు కల పురుషుండు జ్ఞానముచే దగ్ధమైన కర్మములు కలవా డగుటంబట్టి కర్మము లచే బంధింపబడ నందునను, జ్ఞాన కర్మానుష్ఠానవిషయమున సంశయముకలవాడు నశించుటవల నను, యవివేకమువలన జనించునట్టి, బుద్ధియందుండునట్టి యీ పాపిష్ఠమగు సంశయ మాత్మ విషయ మగుటవలన స్వకీయమైన సంశయమును శోక మోహాది దోషములను హరించు సమ్యక్ దర్శనమనెడి ఖడ్గముచే ఛేదించును. ఇది స్థాణువా ? పురుషుడా ? అను దేవదత్తనిష్ఠసంశయము దేవదత్తనిష్ఠమగు 'నిది స్థాణువు' అను జ్ఞానముచేతనే నివర్తించినట్లాత్మనిష్ఠము, ఆత్మవిషయక

యాత్రామాత్రప్రయోజనములు దేహచేసారూపములు, యోగాగ్ని నిర్ధమగుటవలన నిర్విర్యములునగుకర్మలు బంధింపజేరవు. (శుక్తికయనుజ్ఞానముచే రజతజ్ఞానమువలె బ్రహ్మజ్ఞానముచే గర్మలు నశించునని యర్థము.) ఈ చెప్పుటచే- బ్రహ్మజేతలగు యతులు- కర్మలు బంధకములు కాకుండుటకై యోగముచేతనే సర్వకర్మసంన్యా సము చేయదగునని నూచింపబడినది. ॥౪౧॥

— ౪వ అధ్యాయము — ౪౨ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేషములు —

మధుసూదనసర్వస్వతీయము:— "అజ్ఞానసంఘాతం" అవిజ్ఞానమువలన బుద్ధునదియు, "హృత్స్థం" బుద్ధి స్థితియగుజ్ఞానము, ఆశ్రయమగు బుద్ధియు, దెలియబడినచో సంశయోచ్ఛేదము నుకరమగునని కారణాశ్రయ ముకరెంటిని యుపన్యసించెను. "ఏనంసంశయం" సర్వానర్థమూలమగు యీ సంశయమును "అత్మనోజ్ఞానా సినా" అత్మవిషయకమగు జ్ఞానమనెడి కత్తిచే ఛేదించి "యోగమాతిష్ఠ" సమ్యక్దర్శనోపాయమగు నిష్కామ కర్మయోగము నాచరింపుము. "ఉత్తిష్ఠభారత" కాన నోభరతవంశోద్భవ ! యుద్ధమునకై సన్నద్ధుడవుకము. (భరత

శాంకరభాష్యమ్:—

తస్మాదితి తస్మాత్పాపిష్ఠ మజ్ఞానసమ్భూత మజ్ఞానా దవివేకా జ్ఞాతం హృత్స్యం హృది బుద్ధౌ స్థితం జ్ఞానాసినా శోక మోహాదిదోషహరం సమ్యగ్దర్శనం జ్ఞానం తదేనాసిః ఖడ్గ స్తేన జ్ఞానాసినాఽఽత్మన స్వస్యాత్మవిషయత్వా త్సంశయస్య । నహి పరస్య సంశయః పరేణ ఛేత్తవ్యతాం పాప్రాప్తే యేన స్వస్యేతి విశేష్యతేఽత ఆత్మవిషయోఽపి స్వస్యేవ భవతి । చిత్తేనం సంశయం స్వవినాశహేతుభూతం యోగం సమ్యగ్దర్శనోపాయకర్మానుష్ఠాన మాతిష్ఠ కుర్విత్యర్థః । ఉత్తిష్ఠేదాసిం యుద్ధాయ భారతేతి ।

॥౪౨॥

ఇతి శ్రీమత్పరమహంసపరివ్రాజకాచార్య గోవింద
భగవత్పూజ్యపాదశిష్య శ్రీమచ్ఛంకరభగవతః
కృతౌ శ్రీమద్భగద్గీతాభాష్యే బ్రహ్మయజ్ఞ
ప్ర శం సా నా మ
చతుర్థోఽధ్యాయః॥

శాంకరభాష్యత్వత్వబోధిని:—

మునగు సంశయ మాత్మనిష్ఠజ్ఞానముచేతనే నివర్తించును. కాన విష్ణుదత్తునియందుండు సంశయము దేవదత్తునిచే చేదించుటకు వీలుకాదు. కనుకనే మూలమునందు ‘ఆత్మనః’ అను విశేషణము విన్యసింపబడెను. కాన నాత్మవిషయకమగు సంశయ మాత్మసంబంధియే యగును. అట్టి స్వవినాశ సమునకు హేతుభూతమైన యీసంశయమును జ్ఞానాసిచే చేదించి సమ్యగ్దర్శనోపాయమగు కర్మానుష్ఠానమునాచరించుమని యర్థము. అట్లగుచో నీయాజ్ఞచే అగ్నిహోత్రాది కర్మముల నాచరించెదను. యుద్ధమువలననే తే యుపరతినే పొందెదను. (అనగా యుద్ధమును మానుదు ననుట, అనెదవా ? నీవు భరతాన్వయసంభూతుడవు. భరతాన్వయసంభూతులగు ఊత్రియులు నిత్యకర్మానుష్ఠానపరులు. యుద్ధమునునది ఊత్రియులకు నిత్యకర్మము. అట్టి నిత్యకర్మమును వదలుట నీకు దగదు. కాన నోభరతాన్వయసంభూతుండవగు ఓయర్జునా ! యిపుడు యుద్ధము కొఱకు లెమ్ము. (అనగా యుద్ధముచేయుటకు సన్నద్ధుడవగుము.)

ఈయధ్యాయచే యోగము కృత్రిమ మనుటయు, శ్రీకృష్ణుడగు భగవంతుడనీశ్వరుడనియు, అనెడి శంకను తొలగించి బహిరంగసాధనములగు సాష్టాంగనమస్కార పరిప్రశ్న సేవల వలనను, అంతరంగసాధనములగు శ్రద్ధా తత్పరత్వ సంయతేంద్రియత్వములవలనను గలి

వంశోద్భవుని యుద్ధోద్యమము నిష్ఫలముకాదనిభావము.॥శ్లో॥స్వస్మిన్నీ శత్రుభో ధేన భక్తిశ్రద్ధే దృఢకృతే ధీ హేతుః కర్మనిష్ఠాచహరిణేహోపపాదితా॥ ఈ యధ్యాయమునందు శ్రీకృష్ణపరమాత్మచే తనను పరమేశ్వరునిగా బోధించి భక్తిశ్రద్ధలు దృఢపరచబడెను. కర్మనిష్ఠయాత్మజ్ఞానహేతువుగనుపన్యసించి యుపసంహరింపబడెను.

ఇట్లు శ్రీసుధునూదనసరస్వతీవిరచిత శ్రీమద్భగద్గీతాచతుర్థాధ్యాయగూఢార్థదీపికకు

“తర్కరత్న, న్యాయజేదాంత విద్యాపారీణ” బులును అప్పన్నశాస్త్రి

విరచిత తాత్పర్యబోధిని సమాప్తము.

శంకరానందీయము:— “ఎట్లుజ్ఞానసంఘిష్టసంశయములు కలవాడగుటచే యోగసన్న్యస్త సర్వకర్మలు కలవాడె బ్రహ్మవిద్యరిఘ్నుడు కర్మబంధ వినిర్ముక్తుడగుచుండెనో యట్లే నీవునూడ జ్ఞానసంఘిష్టసంశయములు

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

గిన సమ్యగ్దర్శనమువలన నశేషానర్థ నివృత్తిపూర్వకముగ జీవునకు బ్రహ్మభావమును బోధించి సర్వోత్కృష్టమగు నాత్మస్వరూపమునందు సంశయముకలవాని కధికారమువలన నశేషదోషములతోగూడిన సంశయమును విడచి యుత్తముడు, జ్ఞాననిష్ఠాపరుడు నగువానికి కర్మనిష్ఠ స్థాపించబడెను.

॥౪౨॥

ఇట్లు నూరువేలసంఖ్యగలిగి, వ్యాసప్రోక్తము, సంహితారూపము నగు మహాభారతము నందంతర్గతమైన భీష్మపర్వము నందున్న యుపనిషద్రూపము, బ్రహ్మవిద్యారూపమును, యోగశాస్త్రము నగు భగవద్గీతలయందున్న శ్రీకృష్ణార్జున సంవాదమునందుగల జ్ఞాన కర్మ సంన్యాసయోగమును పేరి చతుర్థాధ్యాయమునకు గౌతమసగోతుండగు, 'తర్కరత్న న్యాయవేదాంత విద్యాపారీణ' బులుసు అప్పన్న శాస్త్రిచే రచయింపబడిన యానందగిరియ వ్యాఖ్యానుసృత శ్రీభగవద్గీతా శాంకరభాష్య తత్త్వబోధిని సమాప్తము.

హరిః ఓమ్ తత్సత్ ॥

శ్రీః శ్రీః శ్రీః

కలవాడవై యోగముచే సర్వకర్మలనువిడచినవాడవై కర్మనిష్ఠుడవుకమ్మ" అని యీ శ్లోకమునజెప్పుచున్నాడు:— సంశయములుకలవానికి కర్మజ్ఞానయోగములలో నొకదానియందును బ్రవృత్తిసంభవింపదు. కాన నుభయభిప్రాయములు ఉండవు. అందుచే నోభరతవంశోద్భవుడవగు యర్జునా! నీవు అవిక్రియ బ్రహ్మత్వత్వాదర్శనరూపమగు నజ్ఞానముచే బుట్టునదియూ, నీయొక్క హృదయమునందుండువదియునగు సంశయమును "మోక్షసాధనము జ్ఞానమా? మరొకటియూ? జ్ఞానమేయైన నది పరోక్షమా? కాక నపరోక్షమా? జ్ఞానముచేనవిద్యాతత్కార్యముల నిశ్శేషనివృత్తియగునా? కాదా? అనుమొదలగుసంశయమును) "బ్రహ్మనే వేసు" అనెడి బ్రహ్మత్వైక్యస్వరూపమగు జ్ఞానమనెడి శిష్టముచే చేరించి కర్మయోగమునాచరింపుము. (యుద్ధముచేయుమని యర్థము)

ఇట్లు శ్రీశంకరానంద సరస్వతీవిరచిత శ్రీమద్భగవద్గీతా చతుర్థాధ్యాయగీతాతాత్పర్య

బోధినికి "తర్కరత్న, న్యాయవేదాంత విద్యాపారీణ"

బులుసు అప్పన్న శాస్త్రిచే రచయింపబడిన

తాత్పర్య బోధిని సమాప్తము.

శ్రీధరీయము:— ఓభరతవంశోద్భవుడవగు యర్జునా! అజ్ఞానసంధూతము, హృదయసంస్థితము, శోక మోహాదిజనకము, నగు సంశయమును దేహాత్మవివేకరూపమగు శిష్టముచే చేరించి పరమాత్మజ్ఞానోపాయమగు కర్మయోగమునాచరింపుము. అందునను ప్రథమమున ప్రస్తుతమగు యుద్ధమునాచరింపుము. (ఇటు "భారత" అనుసంబోధనముచే తుత్త్రీయుడవగు నీకు యుద్ధముచేయుట స్వధర్మమని నూదించబడెను.) శ్లో॥ పురుషస్థాది భేదేన కర్మజ్ఞానమయీ ద్విధా । నిష్ఠోక్తా యేన తం వందే శౌరిం సంశయసంఛిదం" (మును తులనగుపురుషుని యుగస్థానభేదముచే (అధికారమునుబట్టి) రెండువిధములుగ (కర్మజ్ఞానరూపముగ) నిష్ఠనుపదేశించినసంశయవిచ్ఛిత్తి నొసరించిన త్రికృష్ణభగవానునకు నమస్కారము.)

ఇట్లు శ్రీధరస్వామికృత చతుర్థాధ్యాయసుబోధినికి "తర్కరత్న,

న్యాయవేదాంతవిద్యాపారీణ" బులుసు అప్పన్న శాస్త్రి

విరచిత తాత్పర్యబోధిని సమాప్తము.

సదానందీయము:— ||శ్లో|| స్వస్తిన్నీశత్వబోధా ద్భగవతి నుతనా భక్తిరాపాదితార్థా, ధీహతుః కర్మ నిష్ఠా క్రతుభిరపి తథా జ్ఞాననిష్ఠోత్తమాత్తా । సత్యం బ్రహ్మైక్యతత్త్వం ప్రతిపదముదితం దృశ్యమిధ్యాత్వమేవం, యేన త్రికాంతిధామ్నా తమిహ మరరిపుం కృష్ణమేవావతమేప్పి|| (యే శ్రీకృష్ణపరమాత్మచే నూత్నరూపుడగు (నిర్గుణస్వరూపుడగు) తనను పరమేశ్వరునిగ బోధించి దృఢుడగు భక్తి ప్రతిపాదింపబడెనో, మరియు ఫలాభి సంధి రహితముగ చేయబడిన యజ్ఞాదికర్మలు చిత్తనైర్మల్య జననద్వారమున జ్ఞానహేతువులగును. గాన కర్మనిష్ఠ పైవిధమున జ్ఞానకారణమనియు, అధికారియగు ముముక్షువు కర్మలను సంన్యసించి జ్ఞాననిష్ఠ నాశ్రయింపదగు ననియు, నది సాక్షాద్జ్ఞానసాధనముగాన యుత్తమనిష్ఠయనియు, బ్రహ్మత్వైక్యతత్త్వము సత్యమనియు, దృశ్యమగు సర్వము మిథ్యయనియు నుపదేశింపబడెనో యట్టి త్రికృష్ణపరమాత్మనే నేనాశ్రయించెదను.)

ఇట్లు శ్రీసదానందసరస్వతీవిరచిత చతుర్థాధ్యాయ భావప్రకాశకు
“తర్కరత్న, న్యాయశేదాంతవిద్యాపారీణ” బులును అప్పన్నకాశ్రీ
విరచిత తాత్పర్యబోధిని సమాప్తము.

భాష్యోత్కర్ష దీపిక:— ఆత్మజ్ఞానము చిత్తశుద్ధిభవ్యమగునది యగుటవలనను, సంకయాత్మనశించును కనుకను, జ్ఞానసంచ్ఛిన్న సంకయుడు కర్మలచే బంధింపబడడు కావునను సంకయము అతిపాపిష్ఠము అజ్ఞానసం భవమగు ఆట్టి సంకయమును శోక మోహాది దోషహరమగు సమ్యగ్దర్శనమును ఖడ్గముచే ఛేదించి యాత్మ జ్ఞానోపాయభూతమగు కర్మయోగము నాచరింపుము. ప్రస్తుతము స్వధర్మమగు యుద్ధముచేయుటకై లెమ్ము. (ఇటు ‘భారత!’ అను సంబోధనము= యుద్ధముచేయుటకు తగుదువని నూచింపబడెను.) ఈ చతుర్థాధ్యాయ మున యోగము సంప్రదాయసిద్ధమనియు, శ్రీకృష్ణభగవానులు సర్వజ్ఞుడనియు, పరమేశ్వరుడనియు ప్రతి పాదించి యోగ్యతాసంపత్తికై కర్మనిష్ఠను, తత్సాధ్యమగు జ్ఞాననిష్ఠను ఆత్మ్యత్వమమగుదానిగను ప్రతిపాదించి జ్ఞాననిష్ఠావిషయమై ప్రణిపాతాదికమును బహిరంగసాధనముగను, శ్రద్ధాదికము నంతరంగసాధనముగను నిరూ పించి అజ్ఞాననిష్ఠకు సత్వానర్థనివృత్తిచేసగు బ్రహ్మభావమును ఫలముగ జెప్పి సంకయము నతిపాపిష్ఠమగుదానిగ జెప్పి యట్టి యశేషదోష భూయిష్ఠమగు సంకయమునువిడచిన యుత్తమాధికారి జ్ఞాననిష్ఠనాశ్రయింపదగుననియు, అనధికారి కర్మనిష్ఠనాశ్రయింపదగుననియు నిరూపింపబడెను.

ఇట్లు శ్రీధనపతిసూరివిరచిత భాష్యోత్కర్ష దీపికకు “తర్కరత్న
న్యాయశేదాంతవిద్యాపారీణ” బులును అప్పన్నకాశ్రీ
విరచిత తాత్పర్యబోధిని సమాప్తము.

పరమార్థప్రసా:— ||శ్లో|| బాహ్యం కర్మాగమోక్తం ద్వివిధమపి వినశ్యతృణం తద్వికర్మా
స్యాత్తచ్ఛాక్షరకర్మ యత్స్య దమృతఫల మతః కర్మనైష్కర్మ్యయోస్తు ।
అన్యోన్యం సాహచర్యం భవతి తదఖిలం మామిహోద్దిశ్య కార్యం
తద్వై బ్రహ్మార్పణంస్యా ద్ద్వివిధయజనతః ప్రాహ పార్థం చతుర్థే ||

జేదోక్తమగు బాహ్యమైన రెండువిధములగు కర్మలు నశించు ఫలములుకలకై వికర్మ యనుపించుకొనును. కర్మయే యకర్మయగుచో మోక్షమే ఫలము కలదగును. కాన కర్మనైష్కర్మ్యము అన్యోన్యము, సాహచర్యము సంభవించుచున్నది. ఆట్టి నిఖిలకర్మలు నన్నుద్దేశించి చేయదగినవి. అట్లు చేయుటయే నిఖిల యోగము అనఁచరించువానికి బ్రహ్మార్పణ మనిపించుకొనునని నాల్గవ యధ్యాయమునం దర్జనునిగూర్చి శ్రీకృష్ణపరమాత్మ బోధించెను.

ఇట్లు పరమార్థప్రసాదకు బులును అప్పన్నకాశ్రీ విరచిత
తాత్పర్యబోధిని సమాప్తము.

శుభము.

శ్రీభగవద్గీతా శాంకరభాష్యతత్త్వచోదిని

శ్రీ భ గ వ ద్గీ తా శాంకరభాష్యమ్.

పంచమోఽధ్యాయః

సంన్యాసయోగః

అర్జున ఉవాచ. —

గీ॥

సన్యాసం కర్మణాం కృష్ణ ! పున ర్యోగం చ శంససి ।

యచ్ఛ్రేయ ఏతయో రేకం త న్మే బ్రూహి సునిశ్చితమ్ ॥

పదవిభాగము. — అర్జునః. — ఉవాచ. — సంన్యాసం. — కర్మణాం. — కృష్ణ! — పునః. — యోగం. — చ. — శంససి. — యత్. — శ్రేయః. — ఏతయోః. — ఏకం. — తత్. — మే. — బ్రూహి. — సునిశ్చితమ్ ।

॥౧॥

ప్రతిపదార్థము. — అర్జునః = అర్జునుడు; ఉవాచ = పలికెను; (ప్రశ్నించెను.) హేకృష్ణ = ఓశ్రీకృష్ణపరమాత్మా!; కర్మణాం = కర్మలయొక్క; సంన్యాసం = పరిత్యాగమును; శంససి = చెప్పుచుంటివి; పునః = తిరిగి; యోగం = కర్మానుష్ఠానమును; శంససి = (ఈపదమావృత్తము) చెప్పుచుంటివి; ఏతయోః = ఈకర్మానుష్ఠానకర్మసంన్యాసములలో; యత్ = ఏది; శ్రేయః = శ్రేష్ఠమైనదో; తత్ = (ఈపదమధ్యాహర్యము) నీకు; సునిశ్చితం = అభిప్రేతమైన; తత్ = ఆ; ఏకం = ఒకదానిని; మే = నాకు; బ్రూహి = చెప్పుము.

॥౧॥

—• ౫వ అధ్యాయము — ౧వ శ్లోక వ్యాఖ్యానిశేషములు •—

మధుసూదనసరస్వతీయము. — ఇంతకుబూర్వము తృతీయచతుర్థాధ్యాయములయందు కర్మజ్ఞానములు నిర్ణయింపబడినవి. ప్రస్తుతము పంచమశ్లోకాధ్యాయములచే గర్మతత్త్వాగములు నిర్ణయింపబడినవి. తృతీయాధ్యాయమున “జ్యాయసీచేత్కర్మణస్తే” అను మొదలగుదానిచే నర్జునునిచే ప్రశ్నింపబడి శ్రీకృష్ణపరమాత్మ జ్ఞానకర్మలు రెండును వికల్పముగ గాని, సముచ్చయముగ గాని మోక్షమునుగూర్చి కారణములు కానేరవు. కాన యధికారభేదమునుబట్టి జ్ఞాననిష్ఠయు, కర్మనిష్ఠయు నాశ్రయింపదగునని “లోకేస్మిన్ద్వివిధా నిష్ఠా” అనుదానిచే నిర్ణయించెను. అజ్ఞానాధికారికమగు కర్మ జ్ఞానముతో సముచ్చయమును పొందనేరదు. (అనగ జ్ఞానము, కర్మ రెండునుకలసి మోక్షమునుగూర్చి కారణముకాదునుట) యేమన? జ్ఞానము కర్మాధికారహీనువగు భేదబుద్ధిని పొందగొట్టునదగుటచే తేజస్తిమిరములవలె పరస్పరవిరుద్ధములగు జ్ఞానకర్మలు రెండును ఒకేమారు సంభవించుట కుదురదుగాన నారెండునుకలసి మోక్షమునుగూర్చి కారణమునుట యనుపన్నము. మరియు జ్ఞానకర్మలకు వికల్పము కుదురదు. (అనగ నజ్ఞాననాశమునుగూర్చి జ్ఞానమువలె కర్మ స్వతంత్రముగ కారణముకాదునుట) జ్ఞానకార్యమగు

శాంకరభాష్యము:—

(1) “కర్మణ్యకర్మయఃపశ్యేత్” గీ-4-18 ఇత్యారభ్య “స యుక్తః కృత్స్నకర్మకృత్” (గీ-4-18) జ్ఞానాగ్నిదగ్ధకర్మాణం” (గీ-4-19) “శారీరం కేవలం కర్మ కుర్వత్” (గీ-4-21) “యద్యచ్ఛాలాభసంతుప్తః” (గీ-4-22) “బ్రహ్మర్పణం బ్రహ్మహవిః” (గీ-4-24) “కర్మ జాన్వద్ధితాన్సర్వాః” (గీ-4-32) “సర్వంకర్మాఖిలం పార్థ!” (గీ-4-33) “జ్ఞానాగ్ని స్సర్వ కర్మాణి” (గీ-4-37) “యోగసంన్యస్త కర్మాణం” (గీ-4-41) ఇత్యన్తైర్వచనై స్సర్వకర్మ సంన్యాస మవోచ ద్భగవాన్ “ఛిత్తై స్సనం సశయం యోగ మాతిష్ఠ” (గీ-4-42) ఇత్యనేన వచ

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(1) “కర్మణ్యకర్మయఃపశ్యేత్” అనుశ్లోకము మొదలుకొని కర్మయం దకర్మదర్శనమును చెప్పి ‘సయుక్తః కృత్స్నకర్మకృత్’ అనుదానిచే అట్టిజ్ఞాని యోగియనియు, నిఖిలకర్మల నాచ రించువాడని జ్ఞానప్రశంస ప్రసాదితము. అనంతరమున ‘జ్ఞానాగ్నిదగ్ధకర్మాణం’ అనుదానిచే లోకసంగ్రహార్థము నిఖిలకర్మముల నాచరించుజ్ఞాని జ్ఞానాగ్నిదగ్ధమగు నిఖిలకర్మములు కలవా డగుటచే నట్టిజ్ఞానిని కర్మవలన ప్రాప్తించెడి బంధముతో రహితునిగ వివేకవంతులు చెప్పుచుండి రని జ్ఞానవంతునకు జ్ఞానఫలభూతమగు సంన్యాసమును వివక్ష చేయుచు, వివిదిషువునకు సాధనరూపమగు సంన్యాసమును శ్రీష్టపరమాత్మ వివక్షచేసెను. ‘నిరాశీ ర్యతచిత్తాత్మా శారీరం కేవలం కర్మ కుర్వత్’ అనుదానిచే శరీరస్థితిమాత్రప్రయోజకమగు కర్మమును శరీరస్థితి యందుగూడ సంగరహితుడై చేయునట్టివాడు ధర్మాధర్మఫలభాగికాడని పూర్వోత్తరాధ్యాయ ములచే వివిదిషాసంన్యాస, విద్వత్సంన్యాసము లనెడి రెండువిధముల సంన్యాసమును సూచించెను. ‘యద్యచ్ఛాలాభసంతుప్తః’ అను స్థలమునందుగూడ సంన్యాసిధర్మకలాపోపదేశమువలన సంన్యా సము సూచించబడెను. ‘బ్రహ్మర్పణం’ అనుశ్లోకముచే జ్ఞానమునకు యజ్ఞత్వసంపాదనపూర్వక ముగ ప్రశంసావాక్యమువలన జ్ఞాననిష్ఠునకు కర్మసంన్యాసము చూపబడెను. ‘కర్మజా నిద్ధితా న్సర్వాః’ అను శ్లోకముచే-జ్ఞానయజ్ఞస్తుతినిమిత్తము నానావిధములగు యజ్ఞములను చెప్పి యట్టి యజ్ఞములకు దేహాదివ్యాపారజన్యత్వవాక్యముచే నాత్మకు నిర్వాప్యపారత్వవిజ్ఞానఫలాభి లాషవలనను పూర్వోక్తాత్మను తెలిసికొనగోరినవానికి సర్వకర్మసంన్యాసమునందధికారము సూచితము. ‘సర్వం కర్మాఖిలం పార్థ!’ అనుదానిచే నిఖిలకర్మలకు జ్ఞానమునందు పర్యవసానమును

నజ్ఞాననాశము కర్మలచే చేయుట సశక్యముగాన వికల్ప ముపపన్నముగాదు. “తమేవ విదిత్వాఽతిమృత్యుమేతి నాన్యఃపథావిద్యతేఽయనాయ” పరమాత్మస్వరూపమును దెలిసికొని సంసారమునుదాటును. (అనగా మోక్ష మునుబొందును.) మోక్షమునకింతకంటె శ్రేయోమార్గములేదు.) అనుశ్రుతి మోక్షమునకు జ్ఞానమే కారణమని బోధించుచున్నది. మరియు జ్ఞానముకలిగినచో కార్యమగుకర్మ మపేక్షింపబడదని “యావా నర్థ ఉదపానే” అనుశ్లోకమునందు తెప్పబడెను. ఈ చెప్పబడిన జ్ఞానికి కర్మయందసాధికారము నిశ్చితమగుటచే ప్రార్థకర్మ వశమువలన వృథాచేష్టారూపముచే కర్మానుష్ఠానముగాని, సర్వకర్మసంన్యాసముగాని చతుర్థాధ్యాయమునందు నిర్వీవాదముగనిశ్చయించబడెను. అజ్ఞానియన్నచో యంతఃకరణశుద్ధిద్వారమున జ్ఞానముకొరకు కర్మలననుష్ఠించ

శాంకరభాష్యమ్:—

నేన యోగంచ కర్మానుష్ఠానలక్షణమనుతిషేత్సుక్తవాః। తయోరుభయోశ్చ కర్మానుష్ఠానకర్మ సంన్యాసయోస్థితిగతివ త్పరస్పరవిరోధాదేకేన సహ కర్తు మశక్యత్వా త్కాలభేదేనచానుష్ఠాన విధానాభావా దర్థాదేతయో రన్యతరకర్తవ్యతాప్రాప్తౌ సత్త్వాం యత్రప్రశస్యతర మేతయోః కర్మానుష్ఠాన కర్మసంన్యాసయో స్తత్కర్తవ్యం నేతరదిత్యేవం మన్యమానః ప్రశస్యతరబుభుత్స యాఽర్జున ఉవాచ 'సంన్యాసం కర్మణాం కృష్ణ!' (గీ-5-1) ఇత్యాదినా ।

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

చెప్పుటవలన జిజ్ఞాసువునకు సర్వకర్మసంన్యాసము సూచింపబడెను. 'జ్ఞానాగ్నిః' అనుదానిచే-- 'తద్విద్ధి ప్రణిపాతేన' అనుశ్లోకమునందు జ్ఞానప్రాప్త్యుపాయమగు సాష్టాంగనమస్కారాదికమును చెప్పి పొందబడిన జ్ఞానముచే నతిశయమాహాత్మ్యముకలవానిచే సర్వకర్మల నివృత్తియే యనుసరింపదగినదని చెప్పుచుండెడి శ్రీకృష్ణపరమాత్మచే జ్ఞానమును కోరెడువానికి సంన్యాసమునందే యధికారమని చూపబడెను. 'యోగసంన్యస్తకర్మాణం' అనుదానిచే-జ్ఞానముచే సంఛిన్నమైన నిఖిలసంశయములు కలిగినట్టియు, అట్టి జ్ఞానమువలననే సర్వకర్మలను సంన్యసించినట్టియు, వశీకృతమగు కార్యకరణసంఘాతముకల పురుషుని ప్రాతిభాసికమగు కర్మములు బంధించవని రెండు విధములగు సంన్యాసములు శ్రీకృష్ణునిచే చెప్పబడెను.

అట్లగుచో కర్మసంన్యాసమే జిజ్ఞాసువుచేతను, జ్ఞానిచేత నాచరణీయమైనదగుటవలన కర్మానుష్ఠానముపాదేయము (స్వికార్యము) కాదని శంకింపజనదు. "చిత్త్వైశం సంశయంయోగ మాతిష్ఠోత్తిష్టభారత!" అనుదానిచే కర్మానుష్ఠానరూపమగు యోగము ననుష్ఠింపుమని శ్రీకృష్ణ పరమాత్మయే చెప్పెను.

ఇట్లు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ కర్మ, కర్మసంన్యాసములను చెప్పినచో నారెండు నేకపురుషునిచే ననుష్ఠింపదగినవగుటవలన విరోధ మేమియు లేదని శంకింపజనదు. నారెండును యేకపురుషానుష్ఠేయములనగ నొకటి నొకసమయముననే యేకపురుషాష్ఠేయములా? లేక రెండుముందుగ కర్మ యోగముననుష్ఠించి యనంతరమున కర్మసంన్యాసమనుష్ఠేయమా? కర్మానుష్ఠానకర్మసంన్యాసములనెడి రెండును స్థితిగతులువలె పరస్పరవిరుద్ధములగుటవలన నొకపురుషునిచే నేకకాలమున ననుష్ఠించుటకు శక్యముకానందున ప్రథమపక్షము సంభవింపదు. కాలభేదముచే (అనగా కర్మానుష్ఠానానంతరమున కర్మసంన్యాసమనుష్ఠేయమని విధింపనందున ద్వితీయపక్షము సంభవింపదు. కాన

వలెను. ఈ విషయమునే "తమేతం వేదానువచనైవ బ్రాహ్మణా విదివిషన్తి యజ్ఞేన దానైవ తపసా ౭-నాశక్తేన" (వేదానువచనముచేతను, యజ్ఞములచేతను, దానములచేతను, తపస్సుచేతను, నిరశనప్రత్యములచేతను బ్రాహ్మణు లీయాత్మస్వరూపమును తెలిసికొనుటకిచ్చగించుచుండిరి.) అని శ్రుతిబోధించుచుండెను. "సర్వంకర్మాఖిలంపార్థ జ్ఞానేపరిసమాప్యతే" (నిఖిలకర్మలు జ్ఞానమునందే పరిసమాప్తిని బొందుచున్నవి.) అను భగవద్వచనముగూడ నీవిషయమునే బోధించుచున్నది. ఇట్లే సర్వకర్మలు జ్ఞానమునిమిత్తము, సర్వకర్మసంన్యాసము జ్ఞానార్థమనియు

శాంకరభాష్యమ్:—

(2) నను చాత్మవిదో జ్ఞానయోగేన నిష్ఠాం ప్రతిపిపాదయిషుః పూర్వోదాహృతై ర్వచనై ర్భగవాన్సర్వకర్మసంన్యాస మవోచన్న త్వనాత్మజ్ఞ స్వాతశ్చ కర్మానుషాన కర్మ సంన్యాసయో ర్భిన్నపురుషవిషయత్వాదన్యతరస్యప్రశస్యతరత్వబుభుత్సయా ప్రశ్నోఽనుపపన్నః । సత్యమేవత్వదభిప్రాయేణ ప్రశ్నో నోపపద్యతే-ప్రశ్నః స్వాభిప్రాయేణ పునః ప్రశ్నోయుజ్యత ఏవేతివదామః । కథం? పూర్వోదాహృతై ర్వచనై ర్భగవతా కర్మసంన్యాసస్య కర్తవ్యతయా వివక్షితత్వాత్పాధాన్య మంతరేణచ కర్తారం తస్యకర్తవ్యత్వాసంభవాత్ । అనాత్మవిదపి కర్తా పక్షే ప్రాప్తోఽనూద్యత ఏవ, న పునరాత్మవి త్కర్తృకత్వమేవ సంన్యాసస్య వివక్షిత మితి ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

నేమిచేయవలెననినచో అర్థాత్తు యీకర్మయోగకర్మసంన్యాసములలో నేదోయొకటి కర్తవ్యమగు నని యన్యతరమునకు కర్తవ్యత్వము ప్రాప్తించును. అదియెట్లనిన ? (తున్నివృత్తికి కారణ ములురెండు స్వతంత్రముగ నుండునపుడు అవి వైద్యశాస్త్రముచే పరస్పరవిరుద్ధములైన నా రెంటిలో నొకదానినే స్వీకరించవలెను. అందు దేనిని స్వీకరించవలెననిన ? ఆ రెంటిలో యేది ప్రశస్యతరమో యది స్వీకార్యమగునని ప్రశస్యతరమును తెలిసికొనుటకుప్రశ్నించినటుల) శ్రేయఃప్రాప్తికి సాధనములుగ శ్రీకృష్ణపరమాత్మచే నుపదిష్టమైన పరస్పరవిరుద్ధములగుటచే నొకేకాలమందేకపురుషానుష్ఠేయములు కాని, విధిలేమింజేసి భిన్న కాలమునం దనుష్ఠేయములు కాని కానట్టి కర్మయోగ, కర్మసంన్యాసములలో నేది ప్రశస్యతరమో అది యనుష్ఠేయము. ఇతర మగున దనుష్ఠేయము కాదని తలచి ప్రశస్యతరమగుదానిని తెలిసికొనుచుచే యర్జునుడు “సంన్యాసం కర్మణాం కృష్ణ పున ర్యోగంచ శంససి । యచ్ఛ్రేయ ఏతయో రేకం తస్మై బ్రూహి సునిశ్చితం” అని ప్రశ్నించెను.

—: పూర్వపక్షము :—

(2) ఆత్మవేత్తకు జ్ఞానయోగముచే నిష్ఠను చెప్పదలచినవాడై శ్రీకృష్ణపరమాత్మ ‘స యుక్తః కృత్స్నకర్మకృత్, జ్ఞానాగ్నిదగ్ధకర్మాణం’ ఇత్యాది పూర్వోదాహృతవచనము లచే సర్వకర్మసంన్యాసమును జెప్పెను. అనాత్మజ్ఞున కట్టి సంన్యాసమును చెప్పలేదు. కాన, కర్మానుష్ఠాన మజ్ఞానికి, కర్మసంన్యాసముజ్ఞానికి యగుటవలన (రెండు నొకపురుషునకు ప్రాప్తించ నందున) కర్మ, కర్మసంన్యాసములలో నేదో యొకటి ప్రశస్యతరమగుదానిని తెలిసికొను చుచుచే యర్జునుడు ప్రశ్నించె నని చెప్పుట యుపపన్నము కాదు.

—: సిద్ధాంతము :—

సత్యమే. వాదివగు నీయభిప్రాయానుసారముగ యర్జునప్రశ్నము సరిపడదు. ప్రశ్నయ నునది ప్రాశ్నికుని యభిప్రాయముచే నుడువబడునుకాని వాది యభిప్రాయముచే ప్రాశ్నికుడు ప్రశ్నింపడు. ప్రాశ్నికుని యభిప్రాయముచే నగుచో యీ యర్జునప్రశ్నముపపన్న మేయగును. ప్రప్రయోగ్క యభిప్రాయ మెట్టిదనిన? పూర్వోదాహృతమగు ‘స యుక్తః కృత్స్నకర్మకృత్,

శాంకరభాష్యము:—

(3) ఏవం మన్వానస్యాన్యైర్నస్య కర్మానుష్ఠాన కర్మసంన్యాసయో రవిద్యత్పురుష కర్తృ కత్వ మప్యస్తీతి పూర్వోక్తేన ప్రకారేణ తయోః పరస్పరవిరోధా దన్యతరస్య కర్తవ్యత్వే ప్రాప్తే ప్రశస్యతరంచ కర్తవ్యం నేతరదితి ప్రశస్యతరవివిదిషయా ప్రశ్నోనానుపపన్నః ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

జ్ఞానాగ్నిదగ్ధకర్మాణం” ఇత్యాదివాక్యములచే కర్మసంన్యాసము కర్తవ్యముగ భగవంతునిచే వివక్ష చేయబడుటవలన నట్టి కర్మసంన్యాసమునకు ప్రాధాన్యములేనిదే కర్తనుగూర్చి యాసంన్యాసము కర్తవ్యము కానందున జ్ఞాని అట్టిసంన్యాసమున కధికారియగు నట్లజ్ఞానికూడ కర్తగ పక్షమునందు ప్రాప్తించుచుండును అట్టి యజ్ఞానికూడ నిల్లే యనువదించబడును. పూర్వోక్త వచనములచే నాత్మవిత్తే సంన్యాసమునకు గర్తగ వివక్ష చేయబడలేదు. ఆత్మవేత్తయే సంన్యాసము నకు కర్తగ పూర్వోక్తవచనములచే వివక్షచేయబడినచో కర్తృంతరపర్యుదాసయు (మరియొకడు సంన్యాసమునకు కర్త కాడనియు) సంన్యాసవిధియు అని అర్థభేదముచే వాక్యభేదము సంభవించెడిది.

(3) కర్మానుష్ఠాన కర్మసంన్యాసముల కవిద్యత్కర్తృకత్వముగూడ కలదని తలచుచున్న (ప్రాశ్నికుడగు) యర్జునుని “కర్మానుష్ఠాన కర్మసంన్యాసములకు స్థితిగతులకువలె పరస్పర విరోధమువలన నేకకాలమునం దేకపురుషానుష్ఠేయత్వము లేనందునను, భిన్న కాలమున ననుష్ఠాన విధి లేనందున నేకపురుషానుష్ఠేయత్వము సంభవింపనందునను, కర్మానుష్ఠానకర్మసంన్యాసము లలో యేదోయొక టనుష్ఠేయమని ప్రాప్తించుచుండ నారెంటిలో నేది ప్రశస్యతరమో యది యనుష్ఠేయము, ఇతరమగున దనుష్ఠేయముకాదు” అని ప్రశస్యతరమును తెలుసుకొనునిచ్చచే ప్రశ్న మనుపపన్నముకాదు. యుపపన్నమే యగును.

“ఏతమేవ ప్రవ్రాజినో లోకమిచ్ఛంతః ప్రవ్రాజంతి” “శాంతోదాంత ఉపరత స్థితితు స్సమాహితో భూత్వా త్మన్యేవాత్మానం పశ్యేత్” “త్యజతైరహి తజ్జ్ఞేయం త్యక్తుః ప్రత్య క్షరంపదం” “సత్యాన్యతే సుఖదుఃఖే వేదా నిమం లోకమముంచ పరిత్యజ్యాత్మానమన్విచ్ఛేత్” ఇత్యాదిశ్రుతులు బోధించుచున్నవి. అందున ఆరాదుపకారకసన్నిపత్యోపకారకములగు ప్రయాజాపశూతములకు సమచ్ఛయము సంభవించనట్లు విరుద్ధములగుటచే యాగపద్యముసంభవించనందున కర్మ, కర్మసంన్యాసములకు సమచ్ఛయము సంభవింపదు. “అతిరాత్రే ప్రోడశినం గృహ్లాతి, నాతిరాత్రే ప్రోడశినం గృహ్లాతి” అతిరాత్రయాగమునందు ‘ప్రోడశి’ అనుగ్రహమును (పాత్రవిశేషమును) గ్రహించవలెను. అతిరాత్రయాగమునందు ‘ప్రోడశి’ అనుగ్రహమును గ్రహించడు.’ అని ప్రోడశి గ్రహణాగ్రహణము లేకార్థములగుటచే వాటి కతిరాత్రయాగమునందు వికల్పము (కొందరు ప్రోడశిగ్రహణముచేయుట, కొందరు మానుట) సంభవించినట్లు కర్మ, కర్మసంన్యాసములు రెండును యాత్మజ్ఞానమేఫలముగాకలవగుటచే వికల్పము (కర్మాచరణముచేగాని, కర్మసంన్యాసముచేగాని, జ్ఞానమునుపొందవచ్చుననియు చెప్పుటకు, వీలుపడదు. ఎందువలననిన? కర్మకు పాపక్షయరూపమగు నదృష్టమే ద్వారము. కర్మసంన్యాసమునకు సర్వవిత్తేపరాహిత్యముగ వేదాంతవిచారమునకు తగుసమయము నొసగుటయే. ఇదిదృష్టార్థము. ఇట్టి దృష్టార్థమే కర్మసంన్యాసమునకు జ్ఞానమును పొందుటయందు ద్వారము. కాన నవఘాతాదు లారాదుపకారకములైనను పండాపూర్వమునకు కారణమైనటుల

శాంకరభాష్యమ్:—

(1) ప్రతివచనవాక్యార్థనిరూపణేనాపి ప్రస్తు రభిప్రాయ మేవేతి గమ్యతే । కథం ? “సంన్యాసకర్మయోగో నిశ్చేయసకరౌ తయోస్తు కర్మయోగో విశిష్యతే” (గీ3-12) ఇతి ప్రతివచన మేతన్నిరూప్యం కిమనేనాత్మవిత్కర్తృకయో సంన్యాసకర్మయోగయో నిశ్చేయసకరత్వం ప్రయోజన ముక్త్యా తయో రేవ కుతశ్చి ద్విశేషా త్కర్మసంన్యాసా త్కర్మయోగస్య విశిష్టత్వ ముచ్యతే? ఆహోస్యి దనాత్మవిత్కర్తృకయో సంన్యాసకర్మయోగయో స్తదుభయ ముచ్యత ఇతి । కించాత్మో యద్యాత్మవిత్కర్తృకయో సంన్యాసకర్మయోగయో నిశ్చేయసకరత్వంతయోస్తు కర్మసంన్యాసా త్కర్మయోగస్య విశిష్టత్వ ముచ్యతే ? యదివాఽనాత్మవిత్కర్తృకయో సంన్యాసకర్మయోగయో స్తదుభయ ముచ్యత ఇతి?

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని: —

(4) అర్జునుని ప్రశ్నకు ప్రతివచనముగ చెప్పబడిన శ్రీకృష్ణునివాక్యముయొక్క యర్థ పర్యాయోచనచేగూడ ప్రస్తయగు అర్జునునియొక్క యభిప్రాయ మవిద్యత్కర్తృకకర్మయోగకర్మసంన్యాసములలో నేది శ్రేయస్సాధనమను ప్రశ్నయే తోచుచున్నది. శ్రీకృష్ణుని ప్రతివచనమేది ? ఎట్లు తన్నిరూపణము ? అనెదవా ? “సంన్యాసకర్మయోగో నిశ్చేయసకరౌ తయోస్తు కర్మయోగో విశిష్యతే” అనునదియే శ్రీకృష్ణుని ప్రతివచనము. ఈ వాక్యముచే ఆత్మవిత్కర్తృక కర్మసంన్యాస కర్మయోగములకు నిశ్చేయసకరత్వమును ప్రయోజనమునుచెప్పి యారెంటిలో యేదో యొక విశేషమువలన కర్మసంన్యాసముకంటె కర్మయోగమునకు గొప్పతనము చెప్పబడెనా ? లేక, అనాత్మవిత్కర్తృక కర్మసంన్యాస కర్మయోగములకు నిశ్చేయసకరత్వమునుచెప్పి యేదో యొక విశేషమువలన నారెంటిలో కర్మయోగమునకు తక్కువత్వము చెప్పబడెనా ? ఆత్మవిత్కర్తృక కర్మసంన్యాస కర్మయోగములకు నిశ్చేయసకరత్వమును చెప్పి యేదో యొకవిశేషమువలన కర్మసంన్యాసముకంటె కర్మయోగమునకే యుత్కృష్టత్వము చెప్పబడెను. లేదా యనాత్మవిత్కర్తృక కర్మసంన్యాసకర్మయోగములకు నిశ్చేయసకరత్వమునుచెప్పి యేదో యొకవిశేషముచే కర్మసంన్యాసమునకుకంటె కర్మయోగమునకే యుత్కృష్టత్వము చెప్పబడెను. అననేమి ? యెటులచెప్పిననేమి ? దీనివలన నేమి ప్రయోజనము ? అనెదవా ?

కర్మనియమా పూర్వమగుటచే దృష్టమవాయుయే యగుటవలన (కర్మసంన్యాసమునకు ద్వారమగు వేదాంతవిచారావసరదానరూపమగు దృష్టాంతమునకే కారణమగుటవలన) జ్ఞానమునకు సాధనముకానందున కర్మ, కర్మసంన్యాసముల కేకార్థత్వము సంభవము కాదు. కానకర్మవలననైనను, లేక కర్మసంన్యాసమువలననైనను జ్ఞానముసంభవించునను వికల్పపక్షముసంభవించదు. మరియు ఆరాదుపకారకము, సంసిపత్యోపకారకము ఇక ప్రధానార్థమైనను వాటికివికల్పము (అనగా రెంటిలో యేదోయొకదాని నాచరించిన ప్రధానముసిద్ధించుట) సంభవించదు. అట్లే నచో ఆరాదుపకారసన్నిపత్యోపకారకములగు ప్రయాజావహూతములకుకూడ వికల్పముసంభవించవలసినప్పుడు, అట్లే వరును యంగీకరించుట లేదు. కాన కర్మ, కర్మసంన్యాసము లుభయములు క్రిమముగ ననుష్ఠింపదగినవి.

శాంకరభాష్యమ్:—

(5) అతోచ్యతే, ఆత్మవిత్కర్తృకయో సంన్యాసకర్మయోగయో రసంభవా త్తయో ర్నిశ్చేయసకరత్వవచనం, తదీయాచ్చ కర్మసంన్యాసా త్కర్మయోగస్య విశిష్టత్వాభిధాన మిత్యేత దుభయ మనుపపన్నమ్ । యద్యనాత్మవిదః కర్మసంన్యాస స్తత్ప్రతికూల శ్చ కర్మా నుష్ఠానలక్షణః కర్మయోగ సంభవేతాం తదా తయోర్నిశ్చేయసకరత్వోక్తిః, కర్మయోగస్యచ కర్మసంన్యాసా ద్విశిష్టత్వాభిధాన మిత్యేతదుభయ ముపపద్యతే । ఆత్మవిదస్తు సంన్యాసకర్మ యోగయో రసంభవా త్తయో ర్నిశ్చేయసకరత్వాభిధానం, కర్మసంన్యాసాచ్చ కర్మయోగో విశిష్టత ఇతి చానుపపన్నమ్ । అత్రాహ-కిమాత్మవిద సంన్యాసకర్మయోగయో రప్యసంభవః? ఆహోస్వి దన్యతరస్యాసంభవో? యదా చాన్యతరస్యా సంభవ స్తదా కిం కర్మసంన్యాసస్యోత కర్మయోగస్యే త్యసంభవే కారణంచ వక్తవ్యమితి ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(5) ఈ విషయమున చెప్పెద వినుము. ఆత్మవిత్కర్తృక సంన్యాసకర్మయోగములు సంభవించనందున కర్మసంన్యాసకర్మయోగములకు నిశ్చేయసకరత్వమును జెప్పుట, ఆత్మ విత్కర్తృక కర్మసంన్యాసముకంటె కర్మయోగమున కుత్కృష్టత్వమును జెప్పుటయు యనుప పన్నమే. అనాత్మవిత్తునకే కర్మసంన్యాసము, తద్విరుద్ధమగు కర్మయోగము కర్మానుష్ఠాన రూపము సంభవించుచో నపుడా రెంటికి నిశ్చేయసకరత్వమును జెప్పుట, కర్మసంన్యాసము కంటె కర్మయోగమున కుత్కృష్టత్వాభిధాన మనెడి యీ రెండును యుపపన్నమగును. ఆత్మజ్ఞునకు కర్మసంన్యాస కర్మయోగముల యసంభవ మింతకు పూర్వమునందు చూపించ బడెను అందు ఇది యిట్లుండ ఆత్మవేత్తకు కర్మసంన్యాసకర్మయోగములు రెండును సంభవించవా? లేక ఈ రెంటిలో యేదో యొకటి సంభవించదా ? యేదో యొకటి సంభవించదనినచో అందు కర్మసంన్యాసము సంభవించదా ? లేక కర్మయోగము సంభవించదా ? అసంభవమునందు కారణము కూడ జెప్పదగియున్నది.

అందునను (1) కర్మసంన్యాసానంతరమున కర్మయాచరించదగినదా? (2) కర్మానుష్ఠానానంతరమున కర్మసంన్యాసమా! కర్మసంన్యాసానంతరమున కర్మాచరణమన్నచో పరిత్యజించబడిన పూర్వాశ్రమమును తిరుగ స్వీకరించుటచే నారూఢపతితుడగుటవలన కర్మానధికారిత్వము, ప్రాప్తినమగు కర్మసంన్యాసమునకు జైయర్హ్యము ప్రాప్తించును. కాన కర్మ దృష్టార్థము కానందున మొదటస్వీకరించిన సంన్యాసముచేత నేజ్ఞానాధికారము లభించు చుండ కర్మసంన్యాసానంతరమున కర్మానుష్ఠానము వ్యర్థము. అందువలన మొదటనే భగవదర్పణబుద్ధిచే నిష్కామకర్మానుష్ఠానమువలన నంతఃకరణము శుద్ధినిపొంద తీవ్రజైరాగ్యముచే వివిదిష (ఆత్మజ్ఞానేచ్ఛ) దృఢమగుచుండ శ్రవణ మననాదిరూపజేదాంతవిచారముకొరకు సంన్యాసము కర్తవ్యమని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ మతము.

ఈవిషయమే “న కర్మణా మనారంభా నైషకర్మ్యం పునఃషాత్నతే” (కర్మలనాచరించనిదే పునఃషాదు నైషకర్మ్యసిద్ధినిపొంద) డని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ చెప్పియుండెను. మరియు “అరురుక్షోయ్యనేశ్యోగం కర్మ కరణ ముచ్యతే! యోగారూఢస్య తస్యైవ శవః కరణ ముచ్యతే” అరురుక్షువునకు యోగమునుగూర్చి కర్మ కరణ మనియు, యోగరూఢుడగు యతనికే శవము కరణమనియు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ చెప్పగలడు. యోగమనగా

శాంకరభాష్యమ్.—

(6) అతోచ్యతే, ఆత్మవిదో నివృత్తమిథ్యాజ్ఞానత్వా ద్విపర్యయజ్ఞానమూలస్య కర్మ యోగస్యాసంభవ స్సాన్యజ్ఞానాదిసర్వవిక్రియారహితత్వేన నిష్క్రియ మాత్మాన మాత్మత్వేనయోవేత్తి తస్యాత్మవిద సమ్యగ్దర్శనే నాపాస్తమిథ్యాజ్ఞానస్య నిష్క్రియాత్మ స్వరూపావస్థానలక్షణం సర్వకర్మసంన్యాస ముక్త్వా తద్విపరీతస్య మిథ్యాజ్ఞానమూలకర్తృత్వాభిమానపురస్సరస్య సక్రియాత్మస్వరూపావస్థానరూపస్య కర్మయోగస్యేహ శాస్త్రే తత్ర తత్రాత్మస్వరూప నిరూపణప్రదేశేషు సమ్యగ్జ్ఞానమిథ్యాజ్ఞానతత్కార్యవిరోధా దభావః ప్రతిపాద్యతే యస్మాత్తస్మాదాత్మ విదో నివృత్తమిథ్యాజ్ఞానస్య విపర్యయజ్ఞానమూలః కర్మయోగో న సంభవతీతి యుక్తముక్తం స్యాత్. కేషు కేషు పునరాత్మస్వరూపనిరూపణప్రదేశే ష్వాత్మవిదః కర్మాభావః ప్రతిపాద్యత ఇతి? అతోచ్యతే, “అవినాశి తు తద్విద్ధి”తి ప్రకృత్య “య ఏనం వేత్తి హంతారం” (గీ.2-19) “వేదావినాశినం నిత్యం” (గీ.2-21) ఇత్యాదౌ తత్ర తత్రాత్మవిదః కర్మాభావ ఉచ్యతే.

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధః.—

(6) ఈ విషయమున జెప్పెద వినుము- నివృత్తమిథ్యాజ్ఞానము కలవాడగుట నాత్మ వేత్తకు భ్రమజ్ఞానము కారణముగా కల కర్మయోగము సంభవింపదు. జన్మాదిషడ్భావవికార రహితమగుటచే నిష్క్రియమగు నాత్మను యాత్మస్వరూపముగ నెవడు తెలిసుకొనునో సమ్యగ్దర్శనముచే నాపాస్త మిథ్యాజ్ఞానము కల యా యాత్మవేత్తకు నిష్క్రియాత్మస్వరూప ముచే నవస్థానరూపమగు సర్వకర్మసంన్యాసమును జెప్పి మిథ్యాజ్ఞానమూలక కర్తృత్వాభి మానపురస్సరముగా కలిగినట్టియు, సంన్యాసవిరుద్ధమగునట్టి సక్రియాత్మ స్వరూపావస్థానరూప మగు కర్మయోగముయొక్క యభావ మీ గీతాశాస్త్రమునం దచ్చటచ్చట యాత్మస్వరూప నిరూపణప్రదేశములయందు సమ్యగ్జ్ఞానమిథ్యాజ్ఞానతత్కార్యవిరోధమువలన జెప్పబడుచుం డెను. కాన నివృత్తమిథ్యాజ్ఞానముకల యాత్మజ్ఞానికి భ్రమజ్ఞానము కారణముగా కల కర్మ యోగము సంభవించదని జెప్పుట యుక్తమే యగును. ఏయే యాత్మస్వరూపనిరూపణప్రదేశ ములయం దాత్మవేత్తకు కర్మాభావము చెప్పబడె ననెదవా? ఈ విషయమున “అవినాశితు తద్విద్ధి” అబ్రహ్మ మవినాశి అని యాత్మస్వరూపమును ప్రకృతముగ జేసుకొని ‘య ఏనం వేత్తి హంతారం’ ‘వేదావినాశినం నిత్యం’ ఇత్యాది స్థలములయం దాత్మవేత్తకు కర్మా భావము జెప్పబడెను.

తీర్థివై రాగ్యపూర్వకమగు వివిదిషయనిగ్రహింపనగును. ఈవిషయమునెవార్తికకారులు “ప్రత్యగ్వివిదిషాస్థితైః వేదానువచనాదయః! బ్రహ్మవాస్తవైశ్చ తత్త్వైగ మీప్సంతిశుతేషలాత్” (ఆత్మవివిదిష సిద్ధించుట కు వేదానువచ నము, యజ్ఞము మొదలగువాటి నాచరించనలయును. వివిదిషద్వధమైనపిదప కర్మపరిత్యాగమును శ్రుతిబలమువలన నిచ్చయించుచుండిరని స్పష్టపరచెను. స్మృతియు ‘కషాయపక్తిః కర్మభ్యః జ్ఞానంతు పరమాగతిః! కషాయేకర్మభిః పక్త్య తతో జ్ఞానం ప్రవర్తతే” (కర్మములన నంతఃకరణము పక్వమగును. దీనికి పరమగతి జ్ఞానమే. కర్మములన

శాంకరభాష్యం —

(7) నను చ కర్మయోగో ప్యాత్మస్వరూపనిరూపణప్రదేశేషు తత్ర తత్ర ప్రతిపాద్యతే వేద, తద్యథా 'తస్మా ద్యుద్ధస్వ భారత!' (గీ2-18) 'స్వధర్మ మపి చావేక్ష్య' (గీ2-31) 'కర్మణ్యేవాధికారస్తే' (గీ2-47) ఇత్యాదా వతశ్చ కథ మాత్మవిదః కర్మయోగస్యాఽసమ్భవః శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని —

(7) ఆత్మస్వరూపనిరూపణప్రదేశములయందు సంన్యాసము చెప్పబడుటవలన యాత్మజ్ఞానికి సంన్యాసము వివక్షిత మగుచో నట్టియాత్మస్వరూపనిరూపణప్రకరణములయందే యచ్చటచ్చట కర్మయోగముకూడ చెప్పబడెను. అదియెట్లునిన? "తస్మాద్యుద్ధస్వభారత!, స్వధర్మ మపి చావేక్ష్య, కర్మణ్యేవాధికారస్తే" ఇత్యాది స్థలములయందు దాత్మస్వరూపనిరూపణప్రకరణములయందే కర్మయోగముకూడ చెప్పబడుటవలన ప్రకరణమును ప్రమాణముచే నాత్మవేత్తకు కర్మయోగము సంభవించుచుండ నాత్మవిత్తునకు కర్మయోగము సంభవము కాదని

సంతఃకరణము పశ్యమైనచో జ్ఞానము ప్రాప్తించును. అనిబోధించుచున్నది. మోక్షధర్మముయందుంగూడ "కషాయంపాచయిత్వాతు శ్రేణీస్థానేషు చ త్రిషు. ప్రవృజ్జేచ్చ పరం స్థానం పారివాజ్యమనుత్తమమ్॥ భావితైఃకారణైశ్చాయం బహుసంసారయోనిషు. ఆసాదయతి శుద్ధాత్మా మోక్షంజై ప్రథమాశ్రమే. త మాసాద్యతు ముక్తస్య దృష్టార్థస్య విపశ్చితః॥ త్రిష్ట్యశ్రమేషు కోన్వర్థో భజే త్వర మభీప్సతః॥" బ్రహ్మచర్య గార్హస్థ్య వానప్రస్థాశ్రమములయందు సంతఃకరణము పరిపక్వ మొనరించి ఉత్కృష్టమగు పారివాజ్యమును. సంన్యాసమును పొందవలసినది. అనేక సంసారయోనులయందు భావితమగు కారణములచే శుద్ధమైన సంతఃకరణము కలవాడు ప్రథమాశ్రమమునందే మోక్షము (జైరాగ్యము)ను పొందును. అట్టి జైరాగ్యమును బొంది ముక్తుడైనట్టియు, చూడబడిన తత్త్వముకలిగినట్టియు, పరము కోరునట్టి విద్వాంసునకు బ్రహ్మచర్య గార్హస్థ్య వానప్రస్థాశ్రమములయందేమి ప్రయోజనము? (ఏమియుప్రయోజనములేదు.) అని బోధించుచున్నది. ఈ చెప్పబడవలసినదేలిన యాశయమేమి? క్రిమసంన్యాసమని, అక్రిమసంన్యాసమని, సంన్యాసములు రెండువిధములని చూపబడెను. 'బ్రహ్మచర్యం సమాప్య ద్దృహీభజే ద్దృహా ద్వనీ భూత్వా ప్రవృజ్జే ద్యది జేతరథా బ్రహ్మచర్యాజేత ప్రవ్రజే ద్దృహాద్వా వనాద్వా, యదహరేవ విరజే త్తదహరేవ ప్రవృజ్జేత్' (బ్రహ్మచర్యాశ్రమమును సమాప్తి బొందించి గృహస్థుడు కావలెను. గార్హస్థ్యమువలన వానప్రస్థాశ్రమమును స్వీకరించినపిమ్మట సంన్యాసమును స్వీకరించవలెను.) అను నీశ్రుతివాక్యము క్రిమసంన్యాసమును బోధించుచున్నది. లేక బ్రహ్మచర్యమునుండియే సంన్యాసమును స్వీకరించవలెను. లేక గార్హస్థ్యమునుండియైన సంన్యాసమును స్వీకరించవలెను. అనుశ్రుతివాక్యము క్రిమసంన్యాసమును బోధించుచున్నది. (లేక వానప్రస్థాశ్రమమునుండియైన సంన్యాసమును స్వీకరించవలెను.) ఈ వాక్యముమాత్రము క్రిమసంన్యాసబోధకము, (ఏదివసమునందు జైరాగ్యము ప్రాప్తించునో అదివసమునందే సంన్యాసింపవలయును.) ఈవాక్య మక్రిమసంన్యాసమును బోధించుచున్నది. క్రిమసంన్యాసమనగ బ్రహ్మచర్యాశ్రమము మొదలు క్రిమముగ నుత్తరోత్తరాశ్రమములను స్వీకరించి చివరకు సంన్యాసమును స్వీకరించుటయే. అక్రిమసంన్యాసమనగ వానప్రస్థాశ్రమమువరకు పోవక బ్రహ్మచర్యాశ్రమముల యనంతరమే సంన్యాసమును స్వీకరించుట. కాన నజ్ఞాని జైరాగ్యము సంభవించనికాలమున కర్మమునే యాచరించవలయును. అజైరాగ్యము సంభవించినకాలమున శ్రవణాదుల కవకాశ మొసంగుటచే జ్ఞానార్థము సంన్యాసమును స్వీకరించవలయును. కాలభేదముచే నజ్ఞాని నుద్దేశించియే కర్మయు, కర్మసంన్యాసము అని వ్యాఖ్యానించుటకు పంచమా

శాంతిభావ్యము—

- వస్యా దితి । అతోచ్యతే, సమ్యక్జ్ఞాన మిథ్యాజ్ఞాన తత్కార్యవిరోధాత్ । ‘జ్ఞానయోగేన సాంఖ్యానాం’ (గీ3-3) ఇత్యనేన సాంఖ్యానా మాత్మతత్త్వవిదా మనాత్మవిత్కర్తృక కర్మయోగ నిష్ఠాతో నిష్క్రియాత్మస్వరూపావస్థానలక్షణాయా జ్ఞానయోగనిష్ఠాయాః పృథక్కరణా

శాంతిభావ్యత్వబోధని—

చెప్పుట యెట్లు పొసగును? ఈ విషయమున చెప్పెద వినుము—సమ్యక్జ్ఞాన, మిథ్యాజ్ఞాన తత్కార్యములకు విరోధమువలన నాత్మజ్ఞానికి కర్మయోగము సంభవింపదు. అది యెట్లునిన? “జ్ఞానయోగేన సాంఖ్యానాం” అనుదానిచే నాత్మతత్త్వవేత్తలగు సాంఖ్యుల కనాత్మవిత్కర్తృక కర్మయోగముకంటె నిష్క్రియాత్మస్వరూపావస్థానరూపమగు జ్ఞానయోగనిష్ఠయొక్క పృథక్కరణము వలన నాత్మవేత్త కృతకృత్యుడగుటచే ప్రయోజనాంతరము లేనందున ‘తస్య కార్యం న విద్యతే’

ధ్యాయము, ఆరవయధ్యాయము లారంభింపఁబడుచుండెను. ఇంతవరకు చెప్పఁబడిన సంన్యాసము వివిదిహాసంన్యాసము. విద్యత్సంన్యాసమున్ననో జ్ఞానబలమువలననే యర్థాత్తు సిద్ధము. కాన దానివిషయమై సందేహము లేమిఁజేసి ఇచట విద్యత్సంన్యాసము విచారింపఁబడదు.

జిజ్ఞాసువు, ఆజ్ఞాదు ఆగునొక యర్జునునిగూర్చియే జ్ఞానార్థమై కర్మ, కర్మసంన్యాసములు విధించుటవలన నాకర్మ కర్మసంన్యాసములు విరుద్ధములగుటవలన నొకనిచే నేక కాలమునం దాచరించుట శక్యముకానందున జిజ్ఞాసువునగు నేను యిపుడు కర్మనాచరించవలయునా? లేక కర్మసంన్యాసము నాచరించవలయునా? అని సందేహముకలవాడై యర్జునుండు “సంన్యాసం” అని ప్రశ్నించుచుండెను.

“ఏతమేవ ప్రవ్రాజినో లోక మిచ్ఛంతః ప్రవ్రజన్తి” (ఈ యాత్మలోకమునే కోరెడివారై పరివ్రాజకులు కర్మసంన్యాసమును పొందుచుండిరనియు,) “తమేతం వేదానువచనేన బ్రాహ్మణా వివిదిషన్తియజ్ఞేన” (బ్రాహ్మణులు వేదానువచనము, యజ్ఞము మొదలగుకర్మలచేతనే యాత్మస్వరూపమును తెలిసికొనుటకిచ్ఛయించుచుండిరనియు, వేదముఖముచేతనే యోగదానందరూప భక్తదుఃఖకర్షక త్రికృష్ట! యావజ్జీవశ్రుతివోదితమగు నిత్యనైమిత్తిక కర్మల త్యాగరూపమగు సంన్యాసమును, అట్టి కర్మసంన్యాసమునకు విరుద్ధమగు కర్మానుష్ఠానరూపమగు యోగమును జిజ్ఞాసువగు యజ్ఞానకు దెలుపుచుంటివి. లేక “నిరాశీ ర్యతచిత్రాత్మా త్యక్త సర్వపరిగ్రహః । శారీరం కేవలం కర్మ కుర్వ స్నాప్నోతి కిల్బిషం ॥” అను గీతావాక్యముచే కర్మసంన్యాసమును, “భిత్వైనం నుశయం యోగ మాతిష్ఠోత్తిష్ఠ భారత!” అను గీతావాక్యముచే కర్మయోగమును జిజ్ఞాసువగు యజ్ఞానకే దెలుపుచుంటివి. ఒక యజ్ఞానిగూర్చియే కర్మ, కర్మసంన్యాసములు విధింపఁబడినవి. ఈ రెండును ఒక పురుషుడొక కాలమునందే యాచరించుట సంభవించదు. కాన నీకర్మ, కర్మసంన్యాసములలో యేది ప్రశస్తతరమో అనుష్ఠానముకొఱకు స్వీకుసమృతమో అట్టికర్మయోగమునుగాని, కర్మసంన్యాసమునుగాని యేదోయొకదానిని నాకొఱకు చెప్పుము. ॥౧॥

శంకరానందీయము:—

“కర్మ త్యక్తయః పశ్యేత్” అను మొదలుకొని కర్మసంన్యాసము నుపక్రమించి “జ్ఞానాగ్ని దగ్ధకర్మాణం, శారీరం కేవలం కర్మ, యదృచ్ఛాలాభసన్తప్తః, సర్వం కర్మాఖిలం పార్థ! జ్ఞానాగ్ని స్సర్వ కర్తాజీ, యోగసంన్యస్త కర్మాణం” అను వాక్యములచే బ్రహ్మజేత్రయగు బ్రహ్మనిఘనకు సర్వకర్మ సంన్యాసమే చేయదగినదని బోధించి, కర్మసంన్యాస కర్మయోగము లేకైక పురుషానుష్ఠేయమునియు (అనగా కర్మయోగ మేకపురుషానుష్ఠేయము, కర్మసంన్యాసము మన్య పురుషానుష్ఠేయము కావనియు,) కర్మ, కర్మసంన్యాసముల కన్యవహితన్యవహితసాధనభావముచే నేకార్థోపయోగిత్వము, ఫల మేకమైనను కర్మ కర్మసంన్యాసములకు సాధ్య

శాంకరభాష్యమ్:—

త్కృతకృత్యత్వేనాఽఽత్మవిదః ప్రయోజనాంతరాభావాత్ ‘తస్యకార్యం న విద్యతే’ (గీ3-17) ఇతికర్తవ్యాంతరాభావవచనాచ్చ । ‘న కర్మణా మనారమ్భాత్’ (గీ3-4) సంన్యాసస్తు మహాబాహో దుఃఖమాప్తు మయోగతః’ (గీ5-6) ఇత్యాదినా చాత్మజ్ఞానాంగత్వేన కర్మయోగస్య విధానాత్ । ‘యోగారూఢస్య తస్యైవ శమః కారణ ముచ్యతే’ (గీ6-3) ఇత్యనేన చోత్పన్న సమ్యగ్దర్శనస్య కర్మయోగాభావవచనాత్ ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(అట్టివానికి చేయదగిన కార్యమేమియులేదు) అని కర్తవ్యాంతరము లేదనిచెప్పెడి హక్యము వలనను, ‘న కర్మణా మనారమ్భాత్, సంన్యాసస్తు మహాబాహో దుఃఖ మాప్తు మయోగతః’ ఇత్యాదిహక్యములచే జిజ్ఞాసువున కాత్మజ్ఞానాంగముగ కర్మయోగముయొక్క విధానము వలన ‘యోగారూఢస్య తస్యైవ శమః కారణ ముచ్యతే’ అనుదానిచే సంప్రాప్తమైన సమ్యగ్దర్శనముకలవానికి కర్మయోగాభావవచనమువలనను,

సాధనభావముచే పూర్వాపరభావిత్వము, కర్మమనెడి సాధనముచే సాధ్యమగు జ్ఞానము ప్రాప్తించ బ్రహ్మశేత్తుకు సర్వకర్మసంన్యాసమే చేయదగినది. అనునవి మొదలగు విషయముల నిరూపణయొకర కయిదశమధ్యాయము ప్రారంభించబడుచుండెను.

అందున మొట్టమొదట “లోకసంగ్రహమేవాపి” అనుదానిచే విద్వాంసునకు లోకహితవుకొఱకు కర్మ కర్తవ్యమని కర్మయోగము నుపక్రమించి “వర్త ఏవచ కర్మణి” అనుదానిచే నుపక్రాంత కర్మయోగ మున తన దృష్టాంతమునుచెప్పి “గుణాగుణేషు వర్తనై” అనుశ్వాసముచే ననుష్ఠానము చేయదగినదని యనుష్ఠాన ప్రక్రియను నూచనచేసి, “పూర్వైః పూర్వతరం కృతం” అనుదానిచే శిష్టుల యభ్యసజ్ఞును చూప, ఆ కర్మయోగమే “కురు కర్మైవ తస్మాత్త్వం” “యోగ మాతిష్ఠోత్తిష్ఠ” అనువాటిచే సంన్యాసముతో గూడ నుప దిష్టమైయుండ కర్మసంన్యాస కర్మయోగములు రెండును యేక కాలముననే కర్తవ్యములై ప్రాప్తించుచుండ నేత్రముల యున్నీలన నిమిలనములువలె పరస్పరవిరోధమువలన నేకపురుషునిచే నేక కాలమున ననుష్ఠించుట కశక్యమగుటవలన నారెంటిలో యేదోయొకటి కర్తవ్యమైయుండ నారెంటిలో నేది శ్రేష్ఠతరమో పురుషార్థసాధనమో దానిని తెలిసికొని యొకటియే చేయుటకు శక్యమైనదని అరెంటిలో శ్రేష్ఠమైనదానినినే తెలుసుకొను నిచ్చే “సంన్యాసం” అని యర్జునుడు ప్రశ్నించుచుండెను.

ఇచట “కర్మసంన్యాస కర్మయోగములలో నేదిశ్రేష్ఠతరమో దానిని నాకుజెప్పు” మనెడి యర్జునుని ప్రశ్నము (1) విద్యత్కృతకర్మసంన్యాస కర్మయోగవిషయకమైనదా ? (2) అవిద్యత్కర్తృక కర్మసంన్యాస కర్మయోగవిషయకమైనదా ? (3) విద్యదవిద్యత్కర్తృక కర్మసంన్యాస కర్మయోగవిషయకమైనదా ? నిరంతరసమాధిసముత్పన్న సమ్యక్జ్ఞానముచే “నేను బ్రహ్మమునే” అని నిష్క్రియమగు పరబ్రహ్మమునందే యాత్మ భావమునుపొంది యెల్ల పుడు పరమాత్మరూపముచేనుండు బ్రహ్మశేత్తుకు జ్ఞానమునకు విరుద్ధమగు నాత్మజ్ఞానము కారణముగాగల యనాత్మతాదాత్మ్యము సంభవించనందుననహంకారమే ముఖ్యకారణముగాగలకర్మయోగ మెట్లును సంభవించదు. తనకు విరోధియగు సమ్యక్జ్ఞానము విజృంభించుచుండ నూహ్యుడు విజృంభించుచుండ తమస్సునిల్లు వనివిధమున నజ్ఞానముసంభవించనందున విద్వాంసున కనాత్మ తాదాత్మ్యము సంభవించదు. అనాత్మతాదాత్మ్యము సంభవము కానితెరి యనాత్మతాదాత్మ్యము గారణముగాగల యహంకారము సంభవము కాదు. కాన యహంకారమే ముఖ్యమగు నిబంధనముగాగల కర్మయోగము విద్వాంసునకు స్వప్నమునందైనను యూహించుటకు శక్యము కాదు. కాగ్రదవస్థను బొందినవానికి స్వప్నార్థసంబంధముండనటుల బ్రహ్మవిద్యయందు మెలుకను గాంచిన బ్రహ్మశేత్తు కనాత్మతాదాత్మ్యము యొక్కయు, తత్కర్మయొక్కయు సంబంధముసంభవించదు.

శాంకరభాష్యమ్—

(8) “శారీరం కేవలం కర్మ కుర్వ న్నాప్నోతి కల్పిషమ్” (గీ4-21) ఇతి చ శరీరస్థితి, కారణాతిరిక్తస్య కర్మణో నివారణాత్ “నైవ కించి త్కరోమీతి యుక్తో మన్యేత తత్త్వవిత్” (గీ5-8) ఇత్యనేనచ శరీరస్థితిమాత్రప్రాయుక్తేష్వపి దర్శనశ్రవణాదికర్మ స్వాత్మయాథాత్మ్య విదః కరోమీతి ప్రత్యయస్య సమాహితచేతస్తయా సదాకర్తవ్యత్వోపదేశా దాత్మతత్త్వవిద స్సమ్యగ్దర్శనవిరుద్ధో మిథ్యాజ్ఞానహేతుకః కర్మయోగ స్వప్నపి న సంభవయితుం శక్యః

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(8) “శారీరం కేవలం కర్మ కుర్వ న్నాప్నోతి కల్పిషమ్” అనుదానిచే సమ్యగ్జ్ఞానికి కర్మము లేనిచో శరీరస్థితికి హేతువగు కర్మముకూడ సంభవింపనందున నట్టివానికి శరీరస్థితి సంభవింపకపోవుటచే జీవన్ముక్తి సంభవింపదు. జీవన్ముక్తి లేనిచో నుపదేశము జేయువాడు సంభవింపకపోయెడిని. అట్లగుచో నుపదేశము లేమింజేసి జ్ఞానోదయ మెట్లు సంభవించునను శంకను తొలగించుచు శరీరస్థితికి కారణమగు కర్మముకంటె భిన్నమగు కర్మము సంభవించదని చెప్పుట వలనను, “నైవ కించి త్కరోమీతి యుక్తో మన్యేత తత్త్వవిత్” అనుదానిచే శరీరస్థితిమాత్రప్రాయుక్తమగు దర్శనశ్రవణాదికర్మలయం దాత్మజ్ఞాని సమాహితాంతఃకరణము కలవాడగుటచే నెల్లపుడు ‘నేను జేయుచుంటిని’ అను జ్ఞానము చేయదగినది కాదని యుపదేశించుట వలనను, ఆత్మజ్ఞానికి సమ్యగ్దర్శనవిరుద్ధము, మిథ్యాజ్ఞానము కారణముగాకల కర్మయోగము స్వప్నమునందైన తలచుటకు శక్యముకాదు. కాన, అనాత్మవిత్కర్తృక కర్మసంన్యాసకర్మయోగములకు నిశ్చేయసకరత్వమును చెప్పుటయు, కర్తృకదేశము విషయముగాకలిగినట్టియు, పూర్వోక్తమగునాత్మవిత్కర్తృక సర్వకర్మసంన్యాసముకంటె విలక్షణము నగు యనాత్మవిత్కర్తృక కర్మసంన్యాసము, ‘ఆనృశంస్యం, తుమా, సత్య, మహింసా, దమ, ఆర్జవమ్ । ప్రీతిః,

ఆట్టివాని కనాత్మతాదాత్మ్య తత్కార్యముల సంబంధమే యుండినచో కృతకృత్యతయే సంభవించకపోయెడిని. ఆట్టివాడు “బ్రహ్మైవాహమస్మీతికృతకృత్యోభవతి” (నేను బ్రహ్మమునే యని కృతకృత్యుడగుచున్నాడు.) “నైవాస్తి కించిత్కర్తృత్వం” (ఆట్టివానికేదియు చేయదగినదిలేదు.) అను నిట్టి శ్రుతిస్మృతుల కప్రామాణ్య ప్రసక్తి వలనను, ప్రత్యక్షవిరోధమువలనను, యెదుటనుండు వస్తువు వంకర, తొరటలు కలదని తెలిసినవాని కాస్థానావృత్యండు తిరుగ చోరత్వబుద్ధి కలుగనటుల తనను బ్రహ్మస్వరూపముగ చెలిసికొని బ్రహ్మనందము ననుభవించునట్టియు, “సర్వము బ్రహ్మమే” అని తెలిసికొనిన బ్రహ్మవేత్త కనాత్మతాదాత్మ్యాపత్తియు, కర్తృత్వబుద్ధియు, కామనయు, కర్మయందు బ్రకృతియు సంభవించదు. కాన ప్రథమమగు విద్యత్కర్తృక కర్మసంన్యాసకర్మయోగవిషయక ప్రశ్నము కానేరదు. విద్యత్త్వము, అవిద్యత్త్వము పరస్పరవిరుద్ధములగుటవలన నొకనికి సంభవింపవు కాన విద్యదవిద్యత్కర్తృకవిషయకమగు తృతీయప్రశ్నముకూడ సంభవించదు. పరిశేషస్వాయమున (అనగా మూడువిధములగు ప్రశ్నలలో మొదటిది, మూడవది కుదరనందున మిగిలిన ప్రశ్నమే సిద్ధించును. అను స్వాయమున) అవిద్యత్కర్తృక కర్మసంన్యాసకర్మయోగములు రెండును యొక కామముననే కర్తృత్వములయి యుండ నారెండును పరస్పరవిరుద్ధములగుటచే కూడాచేయుటకు వీలుకానందున నారెంటిలో యేదోయొకటి ప్రశస్తతరమగుచో ముముక్షు వాచరించుటకు శక్యమగునని కర్మసంన్యాస కర్మయోగములలో శ్రేష్ఠతరమైనదేదీయని యర్జునుడు “సంన్యాసం కర్మణాం కృష్ణ” అని ప్రశ్నించుచుండెను.

కారణభాష్యము:—

యస్తాత్తస్తా దనాత్మవిత్కర్తృకయోరేవ సంన్యాసకర్మయోగయో ర్నిశ్చేయసకరత్వవచనం, తదీయాచ్చ కర్మసంన్యాసా త్పూర్వోక్తాత్మవిత్కర్తృక సర్వకర్మసంన్యాసవిలక్షణా తస్యేవ కర్తృత్వవిజ్ఞానే కర్తృకదేశవిషయా ద్యమనియమాదినహితత్వేన చ దురనుష్ఠేయత్వా త్సుక రత్వేన చ కర్మయోగస్య విశిష్టత్వాభిధాన మిత్యేవం ప్రతివచనవాక్యార్థనిరూపణేనాపి పూర్వోక్తః ప్రస్తుతభిప్రాయో నిశ్చయత ఇతి స్థితమ్ ।

కారణభాష్యతత్వబోధిని:—

ప్రసాదో, మాధుర్య, మకోధశ్చ, యమా దశ॥” అను స్మృత్యుక్తమగు పదియమముల తోను, “దాన, మిజ్యా, తపో, ధ్యానం, స్వాధ్యాయో పఠనిగ్రహశా । వ్రతోపవాసా, మౌనంచ, స్నానంచ, నియమా దశ॥” అను స్మృత్యుక్తమగు పదినియమములతోకూడినదగు టచే ననుష్ఠించుటకు శక్యముకాదు. కాన యట్టి యనాత్మవిత్కర్తృక కర్మసంన్యాసముకంటె యనాత్మవిత్తునకు కర్మయోగము సుకరము. అందుచే కర్మయోగమున కుత్కృష్టత్వము చెప్పుటయున్ను అని పరస్పరవిరుద్ధములు, సముచ్చిత్య అనుష్ఠానముచేయుట కశక్యములు అగు సంన్యాసకర్మయోగములలో నేదో యొకటి కర్తవ్యమైయుండ ప్రశస్తతర మనుష్ఠేయ మగు టవలన అట్టి ప్రశస్యతరము పూర్వగ్రంథముచే నిర్ధారణ చేయనందున తన్నిర్ధారణచేయు నిచ్చుచే ప్రశ్నము చేయవచ్చునని ప్రశ్న ప్రతివచనవాక్యార్థపర్యాలోచనచే ప్రశ్నించువాని యభిప్రాయము అనగా అనాత్మవిత్కర్తృక కర్మసంన్యాసకర్మయోగములలో కర్మయోగ ముత్కృష్టమా? యని ప్రశస్యతరబుభుత్సచే ప్రశ్న ముపపన్నమే యని సిద్ధము.

సదాసందయాపుడగుటవలన శ్రీకృష్ణుండు పరమాత్మయే. అతని సంబుద్ధి “హేశ్రీకృష్ణ” అని ఓశ్రీకృష్ణ! పూర్వోక్త వాక్యములచే విభ్యుక్తము, అవశ్యమాచరించదగిన కర్మల పరిత్యాగమును జెప్పుచుంటివి. తిరిగి “కురు కర్తృక తస్మాత్త్వం” “యోగమాత్మిత్య” అను వాక్యములచే కర్మయోగమును జెప్పుచుంటివి. క్రియ చేతను, ఆధికారముచేతను, సాధనసంపత్తిచేతను, అశ్రమముచేతను సరస్పవిరుద్ధములు కర్మసంన్యాస కర్మయోగములు. అట్టికర్మసంన్యాస కర్మయోగము లేక కాలమున నొకడుజేయుట కశక్యములు. అట్టిగాని కర్తవ్యములగ నాకొఱకు విధించుచుంటివి. నాకీవిషయమున కర్మయోగము కర్తవ్యమా? కర్మసంన్యాసమా కర్తవ్యమా? అని సంశయము. అరెండును యశమాదిభేదముచే విరుద్ధములుగుటవలన నొకనిచే లేక కాల మున నాచరించుటకు వీలు కానందున నారెంటిలో యేది శ్రేయస్సాధనమో అదియే ఆచరించదగినది. రెండును యాచరించదగినవి కావు. కాన నారెంటిలో మోక్షసాధనముగ నేది ప్రశస్తతరమో యట్టి యొకదానిని నీవు బాగుగ నిశ్చయించి నాకొఱకు పడేశింపును.

॥౧॥

భాష్యోత్కర్ష దీపిక:— “నిగాశ్చిర్యతచిత్తాత్మా త్యక్త సర్వపరిగ్రహః । శారీరం కేవలం కర్మ కుర్వ వ్నాప్నోతి కిల్బిషమ్” “యదృచ్ఛాలాభసంతృప్తః” అనునవిమొగలగు గీతావాక్యములచే సర్వకర్మసంన్యా సమును, “భిక్షేనం సంశయం యోగ మాత్మిష్టోత్తిష్ఠ భారత ।” అనుదానిచే కర్మయోగమును యర్జునుండు విని యీ రెండును స్థితిగతులవలె పరస్పరవిరుద్ధములుగుటచే నొకనిచే నొకపర్యాయ మననుష్ఠించుటకు శక్యము కానందున కాలభేదముచే విధింపఁజడనందున సర్గాత్తు యారెంటిలో నేదో యొకటి చేయదగియుండ నపరిశుద్ధ మైన యంతఃకరణగల యజ్ఞానకు సంన్యాసకర్మయోగములలో యేది శ్రేయస్కరమో దానిని తెలిసికొనునిచ్చుచే యర్జునుండు “సంన్యాసం కర్మణాం కృష్ణ!” అని ప్రశ్నించుచుండెను.

కాంక్షరభాష్యమ్—

(9) 'జ్యాయసీ చే త్కర్మణ స్తే" (గీ.3-1) ఇత్యత్ర జ్ఞానకర్మణో స్సహాసంభవేన 'యచ్చేయ ఏతయో రేకం త స్మే బ్రాహ్మి" (గీ.-5-1) ఇత్యేవం పృష్టోఽర్జునేన భగవా న్నా ఖ్యానాం సంన్యాసినాం జ్ఞానయోగేన నిష్ఠా, పునః కర్మయోగేన యోగినాం నిష్ఠా ప్రోక్తేతి నిర్ణయం చకార । 'న చ సంన్యసనా దేవ కేవలా త్సిద్ధిం సమధిగచ్ఛతి" (గీ.3-4) ఇతి వచనా ద్జ్ఞానసహితస్య సిద్ధసాధనత్వ మిష్టం కర్మయోగస్య చ విధానాత్ ।

కాంక్షరభాష్యకర్తృవోధిని—

(9) విచారింప "జ్యాయసీ చే త్కర్మణ స్తే" అని తృతీయాధ్యాయమునందే జ్ఞానకర్మ ములు ఏకపురుషానుష్ఠేయములు కానందున "యచ్చేయ ఏతయో రేకం త స్మే బ్రాహ్మి సు నిశ్చితం" ఈ జ్ఞానకర్మములలో నేదియుత్కృష్టమో దానిని చెప్పుమని యర్జునునిచే ప్రశ్నింపబడ శ్రీకృష్ణపరమాత్మ 'జ్ఞానయోగేన సాంఖ్యానాం కర్మయోగేన యోగినాం" సాంఖ్యులగు సంన్యాసులకు జ్ఞానయోగముచే నిష్ఠయు, యోగులకు కర్మయోగముచే నిష్ఠయు చెప్పబడె నని నిర్ణయము చేసెను. కాన సాంఖ్యయోగములు భిన్నపురుషానుష్ఠేయములుగ తృతీయాధ్యాయమునందు నిర్ణయింపబడుటవలన తిరుగ నిచట నావిషయము ప్రశ్నింపదగినది కాదు. మరియు 'నచ సంన్యసనాదేవ కేవలా త్సిద్ధిం సమధిగచ్ఛతి" అని జ్ఞానసహితమగు సంన్యాస మునకే మోక్షసాధనత్వము, జ్ఞానరహితమగు సంన్యాసమునకు మోక్షసాధనత్వము లేదని భగవంతుని యభిప్రాయము 'న చ సంన్యసనా దేవ" అను స్థలమునందుకల ఏవకారముచే నిశ్చయింపబడుచున్నది 'చిత్తైవ సంశయం యోగ మాతిష్ఠ" అని కర్మయోగముయొక్క విధానమువలన కర్మయోగమునకుగూడ మోక్షసాధనత్వ మిష్టము. అని నిర్ణయించుటవలన నిచట కర్మసంన్యాస కర్మయోగములవిషయమై ప్రశ్నమే సంభవింపదు. అట్లగుచో నేయభిప్రాయ ముచే నిట ప్రశ్నము సంభవించు ననెదవా ?

అనుష్ఠానవిశేషరూపములగు శాస్త్రీయమైన కర్మల పరిత్యాగమును "ఏత మేవ ప్రవ్రాజిసో లోక మిచ్ఛంతః ప్రవ్రాజన్తి" అను శ్రుతిమూలకమగు గీతావాక్యములచే దెలుపుచుంటివి. తిరిగి యట్టిశాస్త్రీయమగు కర్మల యనుష్ఠానమును "తమేతం వేదానువచనేన" అను శ్రుతిమూలకము అగు గీతావాక్యములచే బోధించు చుంటివి. 'యస్త్యాత్మరతిరేవ స్యా దాత్మత్వప్రశ్న మానవః' 'సర్వం కర్మాఖిలం సార్థం" అనునవి మొదలగు వాక్యములచే జ్ఞానికి కర్మసంన్యాసమును జెప్పుచుంటివి. "జ్ఞానాసీనా సంశయం చిత్వా యోగ మాతిష్ఠ" (జ్ఞానమనెడి ఖడ్గముచే సంశయమును ఛేదించి కర్మయోగము నాచరించుము.) అని తిరుగ కర్మయోగమును బోధించుచుంటివి.) విరుద్ధస్వరూపములగుటవలన కర్మసంన్యాసము, కర్మయోగ మొకని కొక కాలమున సంభవింపవు. కాన నీరెంటిలో కేదోయొకటియే యాచరింపదగియుండ నాకేది సునిశ్చితమో యట్టిదానిని బోధించుము.

||౧||

శ్రీధరీయము:— "నివార్యసంశయంజిహ్వాః కర్మసంన్యాసయోగయోః । జితేంద్రియస్య చ యతేః పంచమే ముక్తి రబ్రవీత్" కర్మ, కర్మసంన్యాసయోగములవిషయమై యర్జునునకు కలిగినసంశయము నీపంచమాధ్యాయమున నివారించి జితేంద్రియుడగు యతికి ముక్తిని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ పంచమాధ్యాయమునందు జెప్పెను.

శాంకరభాష్యము:—

(10) జ్ఞానరహిత సంన్యాస శ్రేయో నిగ్మంవా కర్మయోగ శ్రేయో నిత్యేతయో ర్విశేషబుభుత్సయా- సంన్యాసం పరిత్యాగం కర్మణాం శాస్త్రీయాణా మనుష్మేయవిశేషాణాం శంససి కథయసీత్యేతత్ । పునర్యోగం చ తేషామేవానుష్ఠాన మవశ్యకర్తవ్యత్వం శంస స్యతో మే కతర చ్చేయ ఇతి సంశయః కిం కర్మానుష్ఠానం శ్రేయః? కింవా తద్ధానం? ఇతి ప్రశస్య

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(10) జ్ఞానరహితమగు సంన్యాసము శ్రేయస్కరమా? లేక కర్మయోగము శ్రేయస్కరమా? అని అవిద్యత్కర్తృక కర్మసంన్యాసకర్మయోగములలో విశేషమును తెలసికొను నిచ్చచే ప్రశ్నము సంభవించును ఓ శ్రీకృష్ణపరమాత్మ! అనుష్ఠానవిశేషములగు శాస్త్రీయ కర్మముల పరిత్యాగమును తెలుపుచుంటివి. తిరిగి యా శాస్త్రీయమగు కర్మముల యవశ్య కర్తవ్యతను తెలుపుచుంటివి. కాన నీరెంటిలో యేది శ్రేయస్సాధనమని సంశయము. కర్మా

అజ్ఞానసంభూతమగు సంశయమును జ్ఞానమునెడి శిష్టమచే ఛేదించి కర్మయోగమునాచరించుమని యింతకు పూర్వమునందు జెప్పబడెను. అందున పూర్వపరవిరోధమును దలచినవాడై యర్జునుడు “సంన్యాసం కర్మణాం కృష్ణ” అని ప్రశ్నించుచుండెను. ||౧||

నీలకంఠీయము:— తృతీయాధ్యాయమున “లోకేఽస్మిన్ద్వివిధానిష్ఠా” అనువాక్యముచే విభిన్నాధి కారికములగు జ్ఞాననిష్ఠ, కర్మనిష్ఠలను ప్రస్తుతముగజేసుకొని “నకర్మణామనారంభాన్నైష్కర్మ్యంపురుషోశ్నుతే” అను మొదలగు వాక్యములచే కర్మనిష్ఠను జ్ఞాననిష్ఠాంగముగ ననేక నిర్బంధనములచే ననుష్ఠేయమని చెప్పెను. మఱియు “కర్మణ్యేవాధికారస్తే” అనునది మొదలగు వాక్యములచే కర్మయందే నీకధికారము కలదనియు చెప్పెను. చతుర్థాధ్యాయమందన్ననో జ్ఞానముచే కర్మత్వము బాధిత మగుటనతన జ్ఞాననిష్ఠులచే నాచరించ నడిన కర్మము అకృతమే (అచరింపఁడనిదియే) యగును. కాన నట్టివారలు కృధాచేష్టవలె కర్మను చేయవలెను. లేక సంన్యాసమునైన యాచరించవలెనని యనాన్తర్యమే జెప్పెను. ఈపంచమ షష్ఠాధ్యాయములయందు జ్ఞానార్థి యగు యజ్ఞానికై రాగ్యోత్పత్తికిబూర్వమునందు కర్మనే యాచరించవలయును. కైరాగ్యము కలిగినపిదప చూడ నడు విశేషముల నివృత్తికొలెను కర్మసంన్యాసమును స్వీకరించి జ్ఞానోత్పత్తినిమిత్తము యోగమునుష్ఠేయమని చెప్పుచుండెను. అందు చతుర్థాధ్యాయమునందు “త్యక్త సర్వపరిగ్రహః” అనుదానిచే సంన్యాసము, “యోగ మాత్మనా” అనుదానిచే కర్మయోగము యొక నన్నుగూర్చియే విహితములు. ఈ రెండును నీతిగతులవలె పర స్పరవిరుద్ధములగుటచే యొకపర్యాయమే నాచే ననుష్ఠించుటకు శక్యములుకావు. అని. తలచి యర్జునుడు “సంన్యాసం కర్మణాం కృష్ణ” అని ప్రశ్నించెను.

“హేకృష్ణ!” అను సంబుద్ధిచే భక్తులపాపములను నశింపజేయువాడని నూచితమయ్యెను. ఓ శ్రీకృష్ణ! జ్ఞానమునుకోరెడి నాకొరకు సంన్యాసము, కర్మ యోగమునెడి పరస్పరవిరుద్ధములగు నీరెంటిని యెట్లు జెప్పు చుంటివి. “పునః” అని గీతయందు జెప్పుటచే పూర్వమునందుకూడ వేదకర్తవగు నీచే యీ రెండును విహిత ములనియే తోచుచున్నది. అట్లే “ఏతమేవ ప్రవ్రాజినో లోక మిచ్ఛంతః ప్రవ్రాజంతి” (ఈయాత్మలోకమునే సంన్యాసులు కోరుచు సంన్యసింపుచుండిరి) “సంసారమేవ నిస్సారం దృష్ట్వా సారదిదృక్షయా! ప్రవ్రాజంత్యి కృతోద్వాహః పరం కైరాగ్య మాస్థితాః” (సంసారమును నిస్సారముగా దెలిసికొని సారమును దెలిసికొను నిచ్చచే పరమకైరాగ్యము నాశ్రయించి స్త్రీపరిగ్రహము చేయక సంన్యాసమును స్వీకరించుచుండిరి.) ఈసంన్యా

కాంక్షరభాష్యమ్:—

తరం చానుష్ఠేయ మతశ్చ యచ్ఛ్రేయః ప్రశస్యతర తయోః కర్మసంన్యాసకర్మానుష్ఠానయో ర్యదనుష్ఠానా చ్ఛ్రేయోవాప్తి ర్మమ స్యాదితి మన్యసే తదేక మన్యతర త్సహౌకపురుషాను ష్ఠేయత్వాసంభవా న్మే బ్రూహి సునిశ్చిత మభిప్రేతం తవేతి ।

॥౧॥

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధః—

నుష్ఠానము శ్రేయస్సాధనమా ? కర్మపరిత్యాగము శ్రేయస్సాధనమా ? అని (ఈరెంటిలో) ప్రశస్యతర మనుష్ఠేయము. కాన నీకర్మసంన్యాస కర్మయోగములలో యేది శ్రేయస్సాధనమో, ప్రశస్యతరమో, యేది యనుష్ఠించుటచే నాకు శ్రేయఃప్రాప్తి కలుగుననితలచెదవో కర్మసంన్యాసకర్మానుష్ఠానము లేకకాలమున నేకపురుషునిచే ననుష్ఠించుటకు శక్యముకానందున నారెంటిలో నీకభిప్రేతమగు నదేదో యొకదానిని నాకు చెప్పుము.

॥౧॥

సమునే శ్రుతిస్మృతులు దెలుపుచున్నవి. అట్లే “తమేతం వేదానువచనైవ బ్రాహ్మణా వివిదిషన్తి! యజ్ఞేన దానేన తపసా నాశకేన” బ్రాహ్మణులు వేదానువచనము. (యజ్ఞము, దానము, తపస్సు. నిరశనవ్రతములచే నీయాత్మనే దెలిసికొనుట కిచ్చగించుచుండిరి.) “మహాయజ్ఞేశ్చ యజ్ఞేశ్చ బ్రాహ్మీయం క్రియతే తనుః” పంచపాకయజ్ఞములచేతను, సోమయాగము మొదలగు మహాయజ్ఞములచేతను శరీరము బ్రాహ్మజ్ఞానయోగ్యమై చేయఁడును.) అనిశ్రుతిస్మృతులచే కర్మయుజెప్పబడెను. కానకర్మ కర్మసంన్యాసములురెండునుశ్రుతి స్మృతివిహితములగుటచే ప్రశస్తములు. అట్టికర్మ కర్మసంన్యాసములొలయేదిప్రశస్తతరమో అట్టిదాని సునిశ్చితముగ జెప్పుము॥౧॥

గీతారహస్యవిమర్శనము:— “చతుర్థాధ్యాయమునందలి సిద్ధాంతముమీద సంన్యాసమార్గియులు చేయ దగినశంక నర్జునిచే నడిగించి దానికి స్పష్టముగ సమాధానమును భగవంతుఁడీయధ్యాయమునందు చెప్పుచున్నాడు. అని గీతారహస్యకారులు తమగీతారహస్యమునందు పంచమాధ్యాయ ప్రథమశ్లోకవ్యాఖ్యానప్రస్తావమున మొదటనే వ్రాసియుండిరి. యిచట కొంచెము విచారించెదము. గీతారహస్యకారులదృష్టిలో చతుర్థాధ్యాయమునందు జ్ఞానికి గూడ కర్మయోగమే జెప్పబడెననియూహ. ఇట్లు గీతారహస్యకారులు భ్రమజెందుటకు “తస్మాదజ్ఞాన సంభూతం హృత్క్షుం జ్ఞానాసీనాత్మనః ! ఛిత్వైవం సంశయం యోగ మాతిష్ఠోత్తిష్ఠ భారత!” అను చతుర్థాధ్యాయాంతిమశ్లోకమే కారణము. అందున యేమికలదనెదరా! జ్ఞానాశిచే. సంశయమును నశింపజేసుకొని కర్మయోగము నాచరించుము. యుద్ధముకొలుకు లెమ్ముఅనుటచే జ్ఞానికిగూడ కర్మయోగమే చెప్పబడెనని గీతారహస్యకారులఅయభిప్రాయము.

గీతారహస్యకారులు చతుర్థాధ్యాయోపక్రమోపసంహారములను జక్కగా గుర్తించిన నిటుల వ్రాయును. ఉపక్రమమున “ఇమం వివస్వతే యోగం ప్రోక్తవా నహ మవ్యయమ్? వివస్వాన్మనవే ప్రాహమను రిక్వాకవేబ్రీ పీత్” అని కర్మయోగము నుపక్రమించెను. ఆ కర్మయోగమునే చతుర్థాధ్యాయాంతిమ శ్లోకమున “ఆతిష్ఠోత్తిష్ఠ భారత!” అనువాక్యముచే నుపసంహరించెను. ఇందు గీతాకారులదేమిపొరపాటు ఏమియి పొరపాటులేదు. ప్రథమమున నుపక్రమించిషయమును యంతిమభాగమున నుపసంహరించుట యుపన్యాసకునికి న్యాయమే. కాని యీ యుపన్యాసమువలన దేలినదేమి ? కర్మయోగమే. అట్టికర్మయోగమునే జ్ఞానిగూడ నవలంబించవలయుననిచెప్పు గీతారహస్యకారుల దేమిపొరపాటు ? అంతయు పొరపాటే ? అదియెట్లునిన ? గీతాకారులుపక్రమించిన కర్మయోగమును కొంతవరకుపన్యసించి మధ్యమార్గమున “నిరాశీర్యతచిత్తాత్మా త్యక్త సర్వపరిగ్రహః, శారీరం కేవలం కర్మ కుర్వన్నాప్నోతికిల్బిషమ్” అనుస్థలములయందు జ్ఞాని సర్వకర్మలను విడువవలెనని చెప్పిన

విషయమును గీతారహస్యకారులు కప్పిపుచ్చుటయే వారిపాఠపాటు మరియు “శ్రీయో స్త్రీవ్యమయా ద్యజ్ఞా ద్దానయజ్ఞః పరంతప । సర్వం కర్మాఖిలం పార్థ జ్ఞానే పరిసమాప్యతే” అను నాల్గవయధ్యాయమునందు గల ముప్పదిమూడవశ్లోకము వీరిదృష్టిని ప్రవేశింపకయే అట్లు వ్రాసిరి. జ్ఞానికూడ తప్పక కర్మయోగమునే యనుసరించుట భగవద్మతమగుచో శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “నిరాశీః” “సర్వం కర్మాఖిలం పార్థ ! జ్ఞానే పరిసమాప్యతే” జ్ఞాననిష్ఠునకు తురీయాశ్రమము నుపపాదించి ‘అపిచేదసి పాపేభ్యః సర్వేభ్యః పాపకృత్త మః । సర్వం జ్ఞానస్థ శేనైవ కృజినం సంతరిష్యసి, యద్దేధాంసి” ఇత్యాదికముచేత జ్ఞానమును నుతించుట యెందులకు ? జ్ఞానము వలన నజ్ఞానముతోలగి తత్కార్యములగు నహంకారమమకారకర్తృత్వాదులు తొలగుననియేకదా ! జ్ఞానము వలన నహంకారాదులు తొలగ నహంకారాదులవలన కలిగడిప్రకృత్తి లేమింతేని జ్ఞాని కర్మలనెటులాచరించును? ఆచరించడు. కనుకనే జ్ఞానికి కర్మలు సంభవములు కావనియే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “యోగ సంన్యస్తకర్మాణం జ్ఞానసంఘిన్నసంశయం । ఆత్మవంతం న కర్మాణి నిబర్హన్తి ధనంజయ ?” (గీ-4-41) శ్లోకమునందు జ్ఞానికి సంన్యాసమునేజెప్పెను. అట్లుగనో “తస్మాదజ్ఞానసంధూతం హృత్ఫలం జ్ఞానానినాత్మనః । ఛిత్వైవం సంశయం యోగ మాతిష్ఠోత్తిష్ఠభారత!” అని చతుర్థాధ్యాయాంతిమశ్లోకమున జ్ఞానికి కర్మయోగ ముపదేశించుట యెట్లు పొసగును ? చెప్పెదమము. “ఇమం వివస్వతే యోగం” అనునది మొదలుకొని కొంతవరకు కర్మయోగమును చతుర్థాధ్యాయమునందు మొదట యుపక్రమించెను. ఆ కర్మయోగోపక్రమము క్షత్రియపరంపరయందే యచట జూపబడెను. ఎందుకట్లుజూపబడె ననెదవా ? క్షత్రియులకు సంన్యాసమునం దధికారము లేమింతేని, కనుకనే యా యధ్యాయాంతిమమునందుగూడ క్షత్రియుడగు యర్జునునిగూర్చియే జ్ఞానమనెడి ఖడ్గముచే నజ్ఞాన సంధూతమగు సంశయమును ఛేదించి కర్మయోగము నాచరించుమని బోధించెను. కనుకనే “ఆత్మిష్ఠ, ఉత్తిష్ఠ” అని మధ్యమపురుషప్రయోగముచేసెను. ఇట్లుచెప్పుటచే నర్జునునకే సంశయముకలుగవచ్చును. ఏమనిన ? ప్రథమమున అంతిమమున కర్మయోగమును చెప్పెను. మధ్యమమున జ్ఞానికి సంన్యాసమును జెప్పెను. కాన కర్మయోగముకర్తవ్యమా ? సంన్యాసము కర్తవ్యమా ? అందున జ్ఞాని తత్త్వజ్ఞానప్రభావముచే కర్తృత్వాదులు తొలగ కర్మయందు బ్రకిర్తించడు, ఇక యజ్ఞానియే ప్రకిర్తించును. అట్టి యజ్ఞానియగు ముమాత్సువు కర్మయోగము నాచరించుట శ్రేయస్కరమా ? లేక సంన్యాసము నవలంబించుట శ్రేయస్కరమా యని యర్జునునికే స్వతః యీ సందేహము జనించి ప్రశ్నించుచుండ సంన్యాసమార్గియు లీసంశయమును యర్జునునిచే యడిగించిరిని గీతారహస్యకారులు వ్రాయుట యెంత సాహసమో పాఠకులే గ్రహింతురుగాక.

మఱియు పంచమాధ్యాయప్రథమశ్లోకవ్యాఖ్యానసమయమందే గీతారహస్యకారులు “జ్ఞానమనునది సర్వ కర్మలకును ఫలముగాన (౪-33) జ్ఞానముచేతనే సర్వకర్మలును భస్మమగుటయు (౪-32) ద్రవ్యమయమగు యజ్ఞముకంటె జ్ఞానయజ్ఞమే శ్రేష్ఠమగుటయు (౪-33) సత్యమయినచో రెండవయధ్యాయమునందు ‘ధర్మ్యమగు యుద్ధమును జేయుటయే క్షత్రియునకు శ్రేయస్కరము’ అని చెప్పెను. (౨-3౪) కాన నీవు కర్మయోగము నాశ్రయించి యుద్ధమునకు లెమ్ము (౪-౪౨) అని నాల్గవ యధ్యాయమున నేతియుపసంహరముచేసెను.” అని నుడివెయుండిరి. ఇట్టిసంశయము సంన్యాసమార్గియుల కెన్నడును కలుగదు. ఎందువలననిన? సంన్యాసమార్గియులు భగవద్గీతోపక్రమమగు “అశోచ్యా నన్యశోచస్తవం.....నానుశోచంతి పండితాః” అనుశ్లోకమును ఉపసంహరిస్తోకమగు “సర్వధర్మావృత్తిజ్య.....మాశుచ” అను శ్లోకమును జక్కగబరిశీలించినవారే. అట్టి యుపక్రమోపసంహరములను జక్కగబరిశీలించినసంన్యాసమార్గియులు శ్రీభగవద్గీత జ్ఞానేకప్రధానమని యెరుగరా? యెరిగియేయుందురు. అట్లు భగవద్గీత జ్ఞానప్రధానమైనచో నట్టిజ్ఞానము కలుగుటకు మధ్యన శ్రీకృష్ణపర

మాతృ కర్మయోగము నుపక్రమించెనని యేలనిర్ణయించరు ? నిర్ధారణజేసిన సంన్యాసపక్షీయుఁ కేల పైచుడివిన సందేహముకలుగును! కలుగదనియే యొప్పుకొనవలయును. మరిసందేహమెవరలకు జనించెననిదవా! గీతారహస్య కాదులకే యని చెప్పకతప్పదు. ఏలయన-వీరుకర్మజ్ఞానసముచ్చయపక్షీయులనుకొనువారు. వీరి కర్మజ్ఞానసముచ్చయమెటులజూచినను సంభవించదని యిదివరకే మేము జెప్పియుంటిమి. కర్మపక్షముగ జూపిన వీరి యుపక్రమోప సంహారములు కుదరవని యిదివరకేమాత్రీధిగవద్దితాళాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని యుపోద్ఘాతమునందే జూపియుంటిమి.

పైవిధమున గలిగిన గీతారహస్యకారుల ప్రశ్నకు గీత యిట్లుత్తరమిచ్చుచున్నది. 'సర్వసంశయములు నశించి, మోక్షముగలుగుటకు జ్ఞానముయొక్కయు, మోక్షమునిమిత్తము గాకపోయినను నెప్పుడువదలుటకు సాధ్యము గాకపోవుటచే లోకసంగ్రహముకొరకు కర్మలయొక్కయు, సముచ్చయము నెల్లపుడు నపేక్షింపబడుచునే యున్నది. (౪-౪౧)' అనియున్నాడ గీతారహస్యకారులునుడివిరి. ఇచటగూడ కొంచెము విచారితము. పైవాక్యములలో కర్మములు మోక్షమునిమిత్తము గావని గీతారహస్యకారులే యొప్పుకొనిరి. ఇక కర్మలు జ్ఞానమునిమిత్తమనిన జ్ఞానములిగిన యారాధుఁ కదియుపొసగదు. ఇట్లుఎట్లుజూచిననుయారాధునకు కర్మలు పొసగకపోయినను మాటిమాటికి కర్మజ్ఞానసముచ్చయ మనుచుండిరి. ఈకర్మజ్ఞానసముచ్చయమెట్టిది! లోకమున నెరెంటికి సముచ్చయము చెప్పెదరో అరెండు నేకకార్యమునకు కారణములని యర్థము. అరూఢునిచే చేయబడిన కర్మలు జ్ఞానసహభావులైనను జ్ఞానమువలనకలిగెడి మోక్షమునకు కారణముకావని గీతారహస్యకారులే యొప్పుకొని యుండ సముచ్చయ మెట్లుపొసగునో వారకేగోచరము. కర్మలు యెప్పుడువదలుటకు సాధ్యము గాకపోవుటచే లోకసంగ్రహముకొరకు కర్మలయొక్కయు సముచ్చయ మెల్లపుడు నపేక్షింపబడుచునేయున్నది. (౪-౪౧) అనుచుండిరి. వీరయభిప్రాయము కర్మలనగ శ్రౌతస్మార్తకర్మలా! లేక చలనాత్మకముగూడనా! శ్రౌతస్మార్తకర్మలేయన్నచో యవి బ్రహ్మరక్షస్సులా! కావు. యిపుడు యెంతమందిస్నానసంధ్యావందనాదిక కర్మలను వదలుటలేదు.? ఈకర్మలను వదలినవారల నాకర్మల జేయమని యెవరుభాధించుచుండిరి. చలనాత్మకముగూడ కర్మయే. యదివదలుటకు శక్యముకాదందురా? "కారీరం కేవలం కర్మకుర్వన్నాప్నోతి కిల్బితమ్?" అనువాక్యముచే భిక్షాటనాదికర్మలు యతి కర్మనుజ్ఞాతములైయుండ వాటిని మానమని యెవరుచెప్పిరి? ఈచలనాదికర్మయా లోకసంగ్రహమునిమిత్తము జేయదగినది. గీతలయందు బోధించబడుకర్మల శ్రౌతస్మార్తకర్మలేగాని చలనాత్మకముగు ప్రతికర్మయు కాదు. చలనాత్మకకర్మస్వభావనిద్దమే. మరియు "సంన్యాసం కర్మాణాంకృష్ట పుణ్యోగంచ శంససి? యచ్ఛ్రేయ వితయో లేకం తిస్త్రిబ్రూహి నునిశ్చితం॥" అనువాక్యముచే యజ్ఞుడు కర్మ కర్మసంన్యాసములలో యేది మోక్షదాయకమైశ్రేష్ఠమగునో దానిని జెప్పుచుని ప్రశ్నించెను. యాప్రశ్నకర్థమేమి? మోక్షమునిచ్చుట యందు కర్మశ్రేష్ఠమా! లేక కర్మసంన్యాసము శ్రేష్ఠమా! అనియేకగా! జ్ఞానికి కర్మమోక్షదాయకము కాదనిచెప్పు గీతారహస్యకారులీప్రశ్న మెవరివిషయమనెదరు? జ్ఞానివిషయమన్నచో అట్టివానికి మోక్షమును కూర్చి కర్మ కారణముకాదనిచెప్పుచు మోక్షమునుకూర్చి కర్మశ్రేష్ఠకారణమా? సంన్యాసము శ్రేష్ఠకారణమా? యనుప్రశ్న మెట్లుపొసగును? యెటుజూచిన పొసగనేరదు. ఇకయజ్ఞానివిషయమేయని యొప్పుకొనవలయును. అట్లుగుచో యజ్ఞానికి సాధనసంపత్తిలేక కేవల ప్రేక్షమాత్రోచ్ఛారణమాత్రమగు సంన్యాసముకంటె శ్రద్ధచే నాచరించు కర్మయోగము శ్రేష్ఠమా! లేకయట్టిసంన్యాసము శ్రేష్ఠమా? యనియే యర్జునుని పశ్న మనక తప్పదు. ఇందుకు దగునట్లు ఐక్యవైపరీత్యము అట్టియజ్ఞానివిషయముగ నే కర్మ కర్మసంన్యాసములు రెండును మోక్షదాయకము లైనను యజ్ఞుడు సాధనచతుష్టయసంపత్తి లేమిం జేసి యారాధపతితు డగునని యాచించి సంన్యాసముకంటె కర్మయోగయే శ్రేష్ఠ మని సమాధానము జెప్పెను. కాన గీతారహస్యకారుల యభిప్రాయము యెటుజూచినను సరిపడదని గ్రహింతురుగాక.

శ్రీ భగవానువాచః—

గీ॥

సంన్యాసః కర్మయోగశ్చ నిశ్చేయసకరా వుభౌ ।

తయోస్తు కర్మసంన్యాసా త్కర్మయోగో విశిష్యతే ॥

॥౨॥

పదవిభాగము:— శ్రీభగవాన్-ఉవాచ- సంన్యాసః- కర్మయోగః- చ- నిశ్చేయసకరా- ఉభౌ- తయోః- తు- కర్మసంన్యాసాత్- కర్మయోగః- విశిష్యతే॥

॥౨॥

ప్రతిపదార్థము:— శ్రీభగవాన్=శ్రీకృష్ణపరమాత్మ; ఉవాచ=సమాధానముచేప్పెను. సంన్యాసః=సంన్యాసము; కర్మయోగశ్చ=కర్మయోగము అను; ఉభౌ=రెండును; నిశ్చేయసకరా=మోక్షమును చేయు: వి. తయోస్తు=అకర్మసంన్యాస కర్మయోగములలో; కర్మసంన్యాసాత్=జ్ఞానరహితమగు కర్మసంన్యాసముకంటె; కర్మయోగః=కర్మయోగము; విశిష్యతే=ఉత్కృష్టమైనది.

॥౨॥

— ౫వ అధ్యాయము — ౨వ శ్లోక వ్యాఖ్యానిశేషములు —

మధునూదనసర్వతీయము:— పూర్వశ్లోకపాదితమైన యర్జునప్రశ్నమునకు సమాధానమును శ్రీకృష్ణ పరమాత్మ యీ శ్లోకమునజెప్పుచుండెను— సంన్యాసము, కర్మయోగము నీ రెండును జ్ఞానోత్పత్తి హేతువు లగుటచే మోక్షోపయోగులు. అందునను యనధికారికృతమగు సంన్యాసముకంటె కర్మయోగము అధికారసంపాదకమగుటచే శ్రేష్టమైనది.

శంకరానందీయము:— కర్మసంన్యాసము, కర్మయోగము నీరెంటిని యొకే కాలమున యొకే పురుషుడు యనుష్ఠించుట శక్యము కానందున నారెంటిలో నొక దానిని యుత్కృష్టమని నిర్ణయించుటకై “దేశ కాల వయోబలస్థాబుద్ధి శక్త్యనురూపతః । ధర్మోపదేశో భైషజ్యం కర్తవ్యం ధర్మపారగైః” (దేశము, కాలము, వయస్సు, బుద్ధి, శక్తి వీటిననుసరించి రోగచికిత్సము, ధర్మోపదేశము జెప్పదగును) అను న్యాయానుసారము అధికార్యనురూపముగ శ్రీకృష్ణపరమాత్మ వైయర్జునప్రశ్నమునకు ప్రత్యుత్తరమును జెప్పుచున్నాడు— “ఋహ్మణీ నితరాం అసః సంన్యాసః” చిత్తమును బాహ్యవిషయములయందు ప్రవణము గాకుండ జేసి బ్రహ్మ స్వరూపముగ నుండుటను నిర్వికల్పకసమాధి యనబడును. ప్రత్యక్షద్వైతచే న నాత్మప్రత్యయనిరాసము సవికల్పక సమాధియనబడును, ఈ రెండును ముఖ్యసంన్యాసములు. ఇట్టి సమాధిద్వయమునకును, శ్రవణమననములకును సంకభూతము, వీటికి ప్రతికూలములగుకర్మలను పరిత్యజించుటరూపమునగు సంన్యాసము మూడవది ఇట్లు సంన్యాసశబ్దార్థము మూడువిధములుగ నిర్వచింపబడెను. ఇట ప్రధానములగు సంన్యాసములు రెండు నవివక్షితములు. ఇక నేమనిన నిట యంగభూతమగు సర్వకర్మసంన్యాసము వివక్షితము. ఆవిద్యత్కృతమగు సర్వకర్మసంన్యాసమే (వివిదిషాసంన్యాసమే) శ్రవణాదిజన్యజ్ఞానద్వారమున మోక్షహేతుమగును. ఇట్లే యవిద్యత్కృతమగు కర్మయోగము స్వానుష్ఠానప్రాప్తచిత్తశుద్ధిజన్యజ్ఞానద్వారమున మోక్షహేతుమగును. ఈ విధముగ సంన్యాసము, కర్మయోగము నీరెండును మోక్షహేతువులేయైనను యవిద్వాంసునకు నొకేకాలమున కర్తవ్యములుగ నుపపన్న ములైన నీరెంటిలో నేదిచేయదగునని గుణదోషవిచారము చేసినచో సదసద్వివేకజన్యమగు తీవ్రజైరాగ్యము, తీవ్రమోక్షేచ్ఛ, యమ, నియమ, శమ, దమములు మొదలగు సంతరంగసాధన పౌష్కల్యముతో కూన్యము, కేవల ప్రైషమాతోచ్ఛారణరూపమునగు సంన్యాసముకంటె శ్రద్ధతో ననుష్ఠింపబడిన కర్మయోగము స్వానుష్ఠానజన్యములగు చిత్తశుద్ధ్యాదిగుణములచే నుత్కృష్టమైనదగును. క్రొత్తస్మార్తాదిరూపముగ కర్మమునే ఆవిద్వాంసుడు పరమేశ్వరప్రీతిగ శ్రద్ధతో నాచరించినచో నతనికి ఋణత్రయవిముక్తియు, నందుచే నిందియదేవతా ప్రసాదము, ఈశ్వరానుగ్రహము, ఇందియనైర్మల్యము, చిత్తశుద్ధి మొదలగు జ్ఞానసాధనసంపత్తి సిద్ధించును. కాన తీవ్రజైరాగ్యాద్యంతరంగసాధనకూన్యమగు సంన్యాసముకంటె శ్రద్ధాకృతమగు కర్మయోగము శ్రేష్టతరము కాన జ్ఞానసాధనసంపత్తికూన్యమగు యవిద్వాంసుడు యవిచారితముగ తొందరపడి సంన్యసింపక శ్రద్ధతో నీశ్వరార్పణముగ కర్మనే చేయదగునని సిద్ధించుచున్నది.

కాంక్షాభాష్యమ్—

స్వాభిప్రాయ మాచక్షాణో నిర్ణయాయ— సంన్యాసః కర్మణాం పరిత్యాగః, కర్మ
యోగశ్చ తేషా మనుష్ఠానం తా వుభావపి నిశ్చేయసకరౌ నిశ్చేయసం మోక్షం కుర్వతే
జ్ఞానోత్పత్తి హేతుత్వే నోభా యద్యపి నిశ్చేయసకరౌ తథాపి తయోస్తు నిశ్చేయసహేతోఽః
కర్మసంన్యాసా తేకవలా త్కర్మయోగో విశిష్యత ఇతి కర్మయోగం స్థాతి ।

॥౨॥

కాంక్షాభాష్యతత్త్వబోధిని—

శ్రీకృష్ణపరమాత్మ తన యభిప్రాయమును చెప్పుచు పరుని సంశయనివృత్తికొరకు నిర్ణయ
మును చేసెను. శాస్త్రీయకర్మలపరిత్యాగము, అట్టి కర్మములయనుష్ఠానము అను నీరెండును
జ్ఞానోత్పత్తి హేతువులగుటచే విచారింప మోక్షమును కలుగజేయునవి అయినను మోక్షహేతు
వులగునట్టి యాయవిద్యత్కర్తృక కర్మసంన్యాసకర్మయోగములలో జ్ఞానరహిత కర్మసంన్యా
సముకంటె కర్మయోగ ముత్కృష్టమైనదని కర్మయోగమును స్తుతించుచుండెను.

॥౨॥

“స్వాసమేషం తపసా మతిక్రమాహుః” (తపస్సులలో సంస్వాసమునే యుత్కృష్టమైన దానినిగ
జెప్పుచుండిరి.) అను శ్రుత్యనుసారము సంస్వాసమే యుత్కృష్టమని తెలియఁడుచున్నను త్రికృష్ణపరమాత్మ
తద్విరుద్ధముగ సంస్వాసమును ధిక్కరించి కర్మయోగమున యుత్కృష్టత్వమును జెప్పుటయుక్తము గాదు. అని శంకిం
పరాదు. ఏమన భగవంతుని ప్రవృత్తి సర్వలోకముల ననుగ్రహించుటయే ప్రయోజనముగఁకది. గాన పూర్వ
మునందు “నకాయతే మ్రియతేవా” అను మొదలగు వాక్యములచే విద్వాంసులకు ఆశ్చర్యమును, తత్సాధన
ముగు సర్వకర్మసంస్వాసమును యుపదేశించి ప్రస్తుతము “అజ్ఞులు స్వీయముగు విద్యను, ప్రజ్ఞను, స్వభావమును,
సంసారపారగమనశక్తిని తెలిసికొనకయే యేదోయొక స్వల్పకారణముచే త్వరపడి సంన్యసించి యనంతరము
పతితులగుచుండిరి. అట్టివారిని యుద్ధరింపవలయు” నను నుద్దేశముతో నిట యప్రకృతమైనను కర్మయోగమును
ప్రకృతమగుదానినిగజేసియతిమాధులకుకర్మయందే ప్రవృత్తికలుగుటకై కర్మయోగమును “కర్మయోగోవిశిష్యతే”
అని స్తుతి చేయుచుండెనేగాని సంస్వాసమును నిరాకరించుటలేదు. “స్వాస ఇతి బ్రహ్మ బ్రహ్మ హిపరః” అనియు,
“స్వాస ఏవా త్యరేచయత్” అనియు శ్రుతులు సంస్వాసము బ్రహ్మస్వరూపమేయనియు, సర్వశ్రేష్ఠమనియు
చెప్పుటవలన “కర్మయోగో విశిష్యతే” అను వచనము కర్మయోగస్తుతిపరమేయని నిశ్చయింపదగును.

॥౨॥

త్రిధరీయము:—శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యర్జునప్రశ్నమునకు సమాధానము జెప్పుచున్నాడు. ఓయర్జునా!
వేదాంత వేద్యాత్మతత్త్వజేతకు కర్తవ్యముగ కర్మయోగమును నేను జెప్పుటలేదు. అట్లే చెప్పినచో బూర్వాక్ష
ముగు కర్మసంన్యాసముతో విరోధము పొందించెడిది. మరేమన? దేహత్మాభిమానముకల నిన్నుజూచి బంధురధా
దిశోక మావాదికృతముగు నీసంశయమును దేహత్మనిజేకమనెడి కత్తిచే ఛేదించి పరమాత్మజ్ఞానోపాయభూతముగు
కర్మయోగము నాచరింపుమని చెప్పుచుంటిని. కర్మయోగముచే చిత్తముశుద్ధమై యాత్మజ్ఞానము కల్గినయనంతరము
అట్టి జ్ఞానపరిపాకమునిమిత్తమై జ్ఞానగ్రాహకముగ బూర్వము సంస్వాసము చెప్పబడెను. ఇట్లగుటచే నంగప్రధా
నములకు వికల్పము సంభవింపదు కాన సంస్వాసము కర్మయోగము నీరెండును భూమికాభేదముచే సముచ్చితము
లే యై నిశ్చేయస్సను సాధించును. అట్లైనను యారెండింటిలోను కర్మసంన్యాసముకంటె కర్మయోగ ముత్కృ
ష్టమైనదని భావము.

॥౨॥

గీ॥

జ్ఞేయస్స నిత్యసంన్యాసీ యో న ద్వేష్టి న కాంక్షతి ।

నిర్ద్వంద్వో హి మహాబాహో ! సుఖం బ్రహ్మ ప్రాప్నుచ్యతే ॥

॥౩॥

పదవిభాగము:— జ్ఞేయః— సః— నిత్యసంన్యాసీ— యః— న— ద్వేష్టి— న— కాంక్షతి— నిర్ద్వంద్వో— హి— మహాబాహో ! సుఖం— బ్రహ్మ— ప్రాప్నుచ్యతే । ॥౩॥

పరిపదార్థము:— యః=ఎవడు; నిర్ద్వేష్టి=ద్వేషించుడో; న కాంక్షతి=కోరడో; సః=అట్టికర్మయోగి; నిత్యసంన్యాసీ=నిత్యసంన్యాసిగ; జ్ఞేయః=తెలిసికొనదగినవాడు. హి=ఏకారణమువలన; నిర్ద్వంద్వో=ద్వంద్వం లేనివాడు; మహాబాహో! =ఓ గొప్పబాహువులకల యర్జునా! సుఖం=ఆనానందముగ; బ్రహ్మ=సంసారమునుండి; ప్రాప్నుచ్యతే=విడువబడుచున్నాడో! ॥౩॥

శాంకరభాష్యము:—

కస్మా దిత్యాహ— జ్ఞేయ ఇతి । జ్ఞేయో జ్ఞాతవ్యస్స కర్మయోగీ నిత్యసంన్యాసీతి యో న ద్వేష్టి కించిన్న కాంక్షతి సుఖదుఃఖే తత్సాధయే చైవంవిధో యః కర్మణి వర్తమానోఽపి స నిత్యసంన్యాసీతి జ్ఞాతవ్య ఇత్యర్థః । నిర్ద్వంద్వో ద్వంద్వవర్జితో హి యస్మా న్మహాబాహో ! సుఖం బ్రహ్మ దనాయాసేన ప్రాప్నుచ్యతే ॥ ॥౩॥

శాంకరభాష్యకర్తృబోధి:—

కర్మ యనునది బంధకారణముగ ప్రసిద్ధము. అట్టికర్మ మేకారణమువలన మోక్షసాధన మగుననెదవా? ఎవండు దుఃఖమునందుకాని, తత్కారణమునందుకాని ద్వేషమును పొందడో, సుఖమునుకాని, తత్కారణమునుకాని కాంక్షింపడో అట్టి కర్మయోగి కర్మములయందు ప్రవర్తించుచున్నను నిత్యసంన్యాసిగ తెలిసికొనదగినవాడు, అనియర్థము. అట్టివాడు సుఖదుఃఖాత్మక ద్వంద్వరహితుడగుటవలన నోయర్జునా! యట్టిపురుషుఁ డనాయాసముగ సుఖదుఃఖమోహ తృకమగు సంసార మనెడి బంధమునుండి విముక్తుఁ డగుచున్నాడు ॥౩॥

— ౫వ అధ్యాయము — ౩వ శ్లోక వ్యాఖ్యానిశేషములు —

మధునూదనసరస్వతీయము:— అకర్మయోగమున మోక్షములచే స్తుతించుచుండెను. ఎవడు కర్మ యందు బ్రవృత్తుడైనను భగవదర్పణబుద్ధితో జేయబడుకర్మలను నిష్ఫలము అను యూహతో ద్వేషింపడో, స్వర్గాదిఫలమును కాంక్షింపడో రాగద్వేషరహితు డగునో యతని నెల్లప్పుడు సంన్యాసిగనే తెలిసికొనదగును. మహాబాహూ! అట్టివాడు అంతఃకరణాశుద్ధిరూపమగు జ్ఞానప్రతిబంధము నుండి యనాయాసముగ విడువబడి నిత్యనిత్యవస్తువిశేషకాది ప్రకర్షచే ముక్తుడగును. ॥౩॥

శంకరానందీయము:— కర్మయోగిని “జ్ఞేయః” అను గీతచే స్తుతించుచుండెను. — ఎవడెవలనను కర్మను ద్వేషించడో, అనగా యశుశలముగ కర్మయందప్రీతినిచేయడో మరేమనిన కుశలకర్మ అకుశలకర్మ యీ రెండును కర్మలేయను బుద్ధిచే నాచరించునో లేక, “న ద్వేష్టి” ద్వేషమునగ నప్రీతి. అట్టియప్రీతిని యేప్రాణి కోరునుచేయడో (అనగా యేప్రాణివిషయమైనను యప్రీతినిపొందడో) కర్మవలన జనించెడి ఫలమును కొంచె మైన కోరడో, లేక ప్రాప్తించిన యనర్థమయొక్క నికృత్తిని, అప్రాప్తమగు నర్థమయొక్క ప్రాప్తిని కోరడో “నిర్ద్వంద్వః” శీతోష్ణములు, సుఖదుఃఖములు, లాభాలాభములు, మానావమానములు, మోదలగు ద్వంద్వములనుండి సమబుద్ధిచే నిర్గుతుడో (అనగా సమబుద్ధిచే ద్వంద్వరహితుడో) అట్టివాడు నిత్యసంన్యాసి. నిత్యసంన్యాసముకల వాడు) అనిపండితులు తెలిసికొనదగినది. రాగాదిదోషరహితుడు, పరిపక్వచిత్తుడు, సమత్వబుద్ధ్యాదిగుణ విశిష్టుడు

గీ॥

సాంఖ్యయోగౌ పృథగ్బాలాః ప్రవదంతి న పండితాః ।

ఏకమప్యస్థిత స్సమ్యక్ గుభయో ర్విస్తతే ఫలమ్ ॥

॥౪॥

పదవిభాగము:— సాంఖ్యయోగౌ— పృథక్— బాలాః— ప్రవదంతి— న— పండితాః— ఏకం— అపి—

అస్థితః— సమ్యక్— ఉభయోః— విస్తతే— ఫలమ్ ॥

॥౪॥

ప్రతిపదార్థము:— బాలాః=అజ్ఞానులు; సాంఖ్యయోగౌ=(సంఖ్యామాతృసమీక్షామహాత్మి సాంఖ్యం సంఖ్యాసః) కర్మసంఖ్యాస కర్మయోగములను; పృథక్=భిన్న ఫలములుకలవిగ; ప్రవదంతి=చెప్పుచున్నారు; పండితాః=జ్ఞానులు; తథా=(ఈపదమధ్యాహార్యము) అట్లు; నప్రవదంతి=చెప్పరు; ఉభయోః=కర్మసంఖ్యాస కర్మయోగములలో; ఏకమపి=ఒకదానినైన; సమ్యక్=రెస్సగ; అస్థితః=అనుష్ఠించువాడు; ఉభయోః=(ఈపద మావృత్తము) కర్మసంఖ్యాస కర్మయోగములయొక్క; ఫలం=ఫలమగుమోక్షమును:విస్తతే=పొందుచున్నాడు.

అగుటవలన నిట్టి గృహస్థుడు కర్మనిష్ఠుడైనను పరిగ్రహత్యాగ శీతవాతా మ్యపద్రవ భిక్షాటనాది దుఃఖరహిత మగునటుల యనాయాసముగ సంసారమునుండి ముక్తు డగును. పూర్వమునందుజెప్పబడిన కర్మయోగానుష్ఠాన ముచే చిత్తుని జ్ఞానమునుపొంది కాలాంతరమున ముక్తు డగును. కాని యపక్వచిత్తుడగు యతి ముక్తుడుకాదు. ఈచెప్పటవలన కల్మషాసనలచే పరిపక్వమగుచిత్తముకలవానికే సంఖ్యాసమునందధికారమని నూచింపబడెను. ॥౩॥

శ్రీధరీయము:—ఎందువలన కర్మయోగ ముత్కృష్టమును శంకనుతొలగించుటకు కర్మయోగముకలవారిని సంఖ్యాసిగ స్తుతించుచు కర్మయోగమున కుత్కృష్టత్వమును “జ్ఞేయః” అనుగీతచే చూపుచుండెను. రాగద్వేషాదిరహితముగ పరమేశ్వరాగ్రము యెడకు కర్మలవాచరించునో అట్టివాడు కర్మానుష్ఠానకాలమునందుకూడ సంఖ్యా సియేయని చెలిసికొనదగినది. అందులకు హేతువేదనిన! అట్టివాడు రాగద్వేషాదికూన్యుడై శుద్ధచిత్తుడై యనాయాసముగ సంసారము నుండిముక్తుడగును. కనుకనే అట్టివాడు నిత్యసంఖ్యాసి యనుపించుకొనును. ॥౩॥

నీలకంఠీయము:—కర్మయోగులకు విక్షేపము ప్రత్యక్షునిద్దమే. సంఖ్యానులకైతే యట్టి విక్షేపశక్తిలేదు. కాన నెట్లు కర్మయోగముత్కృష్టమని చెప్పబడెను. అను శంకను “జ్ఞేయః” అనుశ్లోకముచే తొలగించు చుండెను.

ఎకడు: రాగద్వేషాదిరహితుడో అట్టివాడు కర్మలను స్వరూపతః పరిత్యజించినను, పరిత్యజించకున్నను నిత్యము సంఖ్యాసియేయని యనబడును. ఈచెప్పుటచే సాధనభూతములగు సాంఖ్యయోగములకు రాగద్వేషాది రహిత్యము సామ్యమనిచెప్పబడెను. ఫలభూతములకు స్వవికల్పరాహిత్యరూపమగు సామ్యము ముందు రెండు శ్లోకములచేతను చెప్పుచుండెను. అట్లైనను చిత్తస్వభావమువలన నొకానొకసమయమున వివిదిసాసంఖ్యాసికిని రాగము జనించి పతనశంక కలుగవచ్చును. కర్మయోగికట్టి పతనశంక జనించదు. కాని కర్మయోగియే వివిదిసా సంఖ్యాసికంటె శ్రేష్ఠమైనవాడని భావము.

అట్లైనను నిర్ద్వంద్వుడు (అనగాసత్యావృతములు, అత్మానాత్మలమిధునీకరణము. (పరస్పరాధ్యాసము) ద్వంద్వశబ్దముచే చెప్పబడును. అట్టి పరస్పరాధ్యాసరహితుడగు సాంఖ్యుడు నిర్ద్వంద్వుడు) రాగద్వేషాదులు జనించుటకు హేతువగు నజ్ఞానము నశించుటచే కర్మల వాచరించుట యనెడి యనాయాసము లేకుండగనే సంసారము నుండికేవలజ్ఞానముచేతనే ముక్తుడగును. అట్టివాడు కర్మలనపేక్షింపడు. “హి” ఈ విషయములోకవేదప్రసిద్ధమే.

తేక “ద్వంద్వం చై మిధునం తస్మాద్ద్వంద్వా నిధునం ప్రజాయతే” అను శ్లోచితే బోధితం:గు శ్రీపురషు” మిధునమే ద్వంద్వశబ్దవాచ్యము. అట్టి ద్వంద్వరహితుడగు (స్త్రిదిపరిత్యాగియగు) సంఖ్యాసి యనాయాసముగ ముక్తుడగును. కర్మయోగికి, సంఖ్యాసికి రాగాదులను జయించుట సమానమైనను సంఖ్యాసి కుటుంబపోషణవ్యగుడు కాదు కాన ననాయాసముగ ముక్తు డగునని యర్థము.

శాంకరభాష్యమ్.—

(1) సంన్యాసకర్మయోగయో భిన్నపురుషానుష్ఠేయయో విరుద్ధయోః ఫలేపి విరోధో యుక్తో న తూభయో ర్నిశ్చేయసకరత్వ మేవేతి పాప్తి ఇద ముచ్యతే—సాంఖ్యయోగా వితి సాంఖ్యయోగో పృథగ్విభిన్నఫలౌ బాలాః ప్రవదంతి । న పండితాః । పండితాస్తు జ్ఞానినః ఏకం ఫల మవిరుద్ధ మిచ్ఛంతి ఏక మేకమపి సాంఖ్యయోగయో సృమ్యగాస్థిత సృమ్య గనుష్ఠితవా నిత్యర్థః । ఉభయో ర్విస్తతే ఫల ముభయో స్తదేవ హి నిశ్చేయసం ఫల మతో న ఫలే విరోధోస్తి॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని.—

కర్మసంన్యాసకర్మయోగములు భిన్న (వేరువేరు) పురుషానుష్ఠేయములు, విరుద్ధమందున ఫలములుకలవి. (అనగా సంన్యాసమునకు నిశ్చేయస్ఫులము, కర్మయోగమున కభ్యుదయము ఫలము,) అట్టి సంన్యాసకర్మయోగములకు ఫలమునందుకూడ విరోధము యుక్తము. ఆరెంటికి మోక్షసాధనత్వ మంతమాత్రము పాప్తిచదను శంక ప్రాప్తించ నట్టి శంకను తొలగించుటకు “సాంఖ్యయోగో” అని చెప్పబడుచుండెను

శాస్త్రార్థము తెలియనట్టి యవివేకులు కర్మసంన్యాస కర్మయోగములు భిన్నమగు ఫలములు కలవని చెప్పుచుండిరి. కాని, జ్ఞానులు, యోగులు, కర్మసంన్యాసకర్మయోగములు భిన్నఫలములు కలవని చెప్పరు. పండితులు (జ్ఞానులు, యోగులు) కర్మసంన్యాస కర్మయోగముల కవిరుద్ధమగు ఫలమునే యిచ్ఛయించెదరు. అది యెట్లునిన? కర్మసంన్యాస కర్మయోగములలో నేదో యొకదానిని తస్యగ ననుష్ఠించినచో (అని యర్థము) ఆ రెంటిలో నొకదాని ననుష్ఠించినచో నొకదానిఫలమునే పొందునుగాని, రెంటిఫలమునెట్లు పొందెదరనెదవా? కర్మసంన్యాసకర్మయోగములు తత్త్వజ్ఞానద్వారమున మోక్షరూపఫల మొక్కటియే కలవగుట వలన నా రెంటియొక్క ఫలమగు మోక్షమునే పొందుదురు. కాన నారెంటికి ఫలమునందు విరోధము లేదు.

—• ౫వ అధ్యాయము— ౪వ శ్లోక వ్యాఖ్యానిశేషములు •—

వధునూదనసరస్వతీయము:—కర్మసంన్యాసములకు స్వరూపమువలన విరోధము పొ ప్తించుచుండ ఎవడు కర్మయోగు ప్రకృత్తుడో వాడు సంన్యాసీయని యెట్లు తెలిసికొనదగినది? (తెలిసికొనుటకువీలులేదు) స్వరూపము వలన విరుద్ధములైనవాటికి ఫలమునందుకూడ విరోధము యుచితమగుటచేత కర్మ కర్మసంన్యాసములకు ఫలమొకటియేగాన కర్మానుష్ఠానపరమం సంన్యాసీయేయని చెప్పుటకు వలనుపడదు. కాన “నిశ్చేయసకరావృథా” కర్మ కర్మసంన్యాసములు రెండును మోక్షదాయకమలేయని చెప్పుట యెట్లు పొసగుననుశంకను “సాంఖ్యయోగో” అను గీతచే తొలగించుచుండెను.

“సాంఖ్యః” సంఖ్యయనగ తస్యగజనించిన యాత్మవిషయకబుద్ధి, అట్టివానిని జ్ఞానాంతరంగ సాధనముగ కహించునదిగాన సంన్యాసము సాంఖ్యమనబడును. యోగమునగ కర్మయోగము. ఈరెండును విరుద్ధఫలములు కలవని శాస్త్రార్థ విశేషజ్ఞానకూన్యులు చెప్పెదరు. పండితులన్ననో అట్లు చెప్పరు. మరేమని చెప్పెదరు? సంన్యాసకర్మయోగములు రెండింటిలో యేదోయొకదానిని స్వాధికారమునకు దగునట్లు తస్యగ యథాశాస్త్రముగ ననుష్ఠించువాడు సంన్యాసకర్మయోగములకు ఫలమగు మోక్షమును జ్ఞానోత్పత్తి ద్వారమున పొందుచున్నాడు॥

శాంకభాష్యము:—

(2) నను సంన్యాసకర్మయోగశబ్దేన ప్రస్తుత్య సాంఖ్య, యోగయోః ఫలైకత్వం కథమిహ ప్రకృతం బ్రవీతి? నైష దోషో యద్య పృథ్విజేన సంన్యాసం కర్మయోగం చ కేవల మభిప్రేత్య ప్రశ్నః కృతో భగవాంస్తు తదపరిత్యాగేనైవ స్వాభిప్రేతం చ విశేషం సంయోజ్య శబ్దాంతరవాచ్యతయా ప్రతివచనం దదౌ । సాంఖ్యయోగా వితి తావేవ సంన్యాసకర్మయోగో జ్ఞానతదుపాయసమబుద్ధిత్వాదసంయుక్తౌ సాంఖ్యయోగశబ్దవాచ్యా వితి భగవతో మత మతో నాప్రకృతప్రక్రియేతి ॥

॥౪॥

శాంకభాష్యతత్త్వబోధిని: —

(2) సంన్యాస, యోగశబ్దములచే కర్మసంన్యాసకర్మయోగములను ప్రస్తుతముగ జేసుకొని సాంఖ్య, యోగములకు ఫలమొకటేయని యప్రకృతమగు ఫలైకత్వమును చెప్పుచుంటివేమి యని యనెదవా (ఇట్లప్రకృతార్థకథన మర్థాంతరదోష మనెడి నిగ్రహస్థానమనబడును.) అప్రకృతార్థకథనమనెడి దోషము ప్రాప్తించదు విచారింప నర్జునునిచే కర్మసంన్యాసమును, కర్మయోగము నుద్దేశించియే “సంన్యాసం కర్మణాం కృష్ట” అనిప్రశ్నము చేయబడెను. శ్రీకృష్ణ

శంకరానందీయము:— “కర్మణా పితౄలోకః” (కర్మచే పితౄలోకము (ప్రాప్తించును) అను శ్లోకము నుష్టానపరులకు పితౄలోకము ప్రాప్తించునని బోధించుచుండ “నుఖం బంధా త్ప్రముచ్యతే” అని కర్మకు శాస్త్రవిరుద్ధమగు భవబంధమోక్షణము కర్మఫలముగ నెట్లు చెప్పబడెనని శకింపజనదు. కామనచేకర్మలన నుష్టించువారలకేకర్మఫలము పిత్రాదిలోకము. నిష్కామ కర్మానుష్ఠానపరులకు కాదని విరుద్ధఫలవాదిమత తిరస్కార పురస్సరముగ సంన్యాస కర్మయోగములకు ఫలమొకటియేయని నిశ్చయించి యారెంటిలో నొకదానిని నాశ్రయించినను రెంటిఫలము ప్రాప్తించునని “సాంఖ్యయోగో” అనుదానిచే చెప్పుచుండెను.

“సాంఖ్యయోగో” సమ్యక్తత్వరత్వేన ఖ్యాతే ప్రతిపాద్యత ఇతి సాంఖ్యం=తెస్సగా తెలుపుడు చేయబడు పరబ్రహ్మము సాంఖ్యమనబడును. అట్టి పరబ్రహ్మప్రాప్తికి కారణమగుటవలన జ్ఞాననిష్ఠులగు భూతమగు సంన్యాసముకూడ సాంఖ్యమనబడును. అట్టిసాంఖ్యము కర్మయోగము క్రియచేతను అధికారిభేదముచేతను యెట్లు భిన్నములో అట్లే ఫలముచేతనుకూడ భిన్నములని సాధనమువలన, ఫలమువలన భేదమును వేదాంతశాస్త్రార్థరహస్యమును తెలియని కొందరు విద్వాంసులు చెప్పుచుండిరి. “కర్మణా పితౄలోకః స్వర్గం వా ఏతే లోకం యన్తి” (కర్మచే పితౄలోకమునుకాని స్వర్గలోకమునుకాని పొందెదరు.) అనువాక్యములచే కర్మలకు పితౄలోక ప్రాప్తిని “సంన్యాసయోగద్యతయశ్చుద్ధసత్వాః” “నైష్కర్మ్యసిద్ధిం పరమాంసంన్యాసే నాధిగచ్ఛన్తి” సంన్యాసముచే నైష్కర్మ్య సిద్ధినిపొందుదురు.) అను శ్రుతివచనములచే సంన్యాసమునకు నైష్కర్మ్యసిద్ధిని ఫలముగ జెప్పుచు సంన్యాసకర్మయోగములకు సాధనభేదమును ఫలభేదమును జెప్పుచుండిరని యర్థము. శ్రుతిస్మృతి ప్రామాణ్యమువలన సంన్యాసకర్మయోగములకు ఫలభేదము యుక్తమేయను పండితంమన్యమానుశ శంకను “నపండితాః” అను వాక్యముచే తొలగించుచుండెను. వేదాంత శాస్త్రపారంగతులు తద్రహస్యజదులు నగు బ్రహ్మశత్రులు సంన్యాసకర్మయోగుల కొకే ఫలమని చెప్పుచుండిరి. అదియెట్లనిన? తత్త్వనుస్థాది మహావాక్యములు సాధకునకు చిత్త శుద్ధిలేనిచో బ్రహ్మతత్త్వమునుబోధించుటకు శక్యములు కానేరవు. అట్టిచిత్త శుద్ధియు కర్మోపాసనలు లేనిచో సిద్ధింపనేరదు. అకర్మోపాసనలయందు బ్రవృత్తియు కర్మయొక్కయు, ఈశ్వరునియొక్కయు, సుహృత్వమును స్తుతించినగాని సంధివింపనేరదు. కాన “పశ్యతిపుత్రం” “ఏషసర్వేశ్వర ఏషసర్వజ్ఞః” ఇత్యాది శ్రుతివాక్యము

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

పరమాత్మయైతే యట్టి ప్రశ్నను విడవకుండగనే స్వాభిప్రేతమగు యొకానొక విశేషమును సమకూర్చియే శబ్దాంతరవాచ్యముగ సమాధానమును చెప్పెను. అట్టి శబ్దమేదనిన “సాంఖ్యయోగో” అనునదియే. ఇటు సాంఖ్యశబ్దము ‘సంఖ్యామాత్రసమీక్షామర్హతీతి సాంఖ్యః’ అత్మ సమీక్షకుతగిన కర్మసంన్యాసమే సాంఖ్యశబ్దముచే చెప్పబడును. కాన “సాంఖ్యయోగో” అను శబ్దమునకు కర్మసంన్యాసకర్మయోగములే యర్థము. అట్టి కర్మసంన్యాసకర్మయోగములు జ్ఞాన, తదుపాయ, సమబుద్ధిత్వ శమదమాదులతో కూడి సాంఖ్యయోగశబ్దములచే చెప్పబడునని శ్రీకృష్ణపరమాత్మయొక్క మతము. కాన నీయప్రకృతార్థకథనరూపమగు యప్రకృత ప్రక్రియ యను నిగ్రహస్థానరూపదోషమిందు సంభవింపదు. ||౬||

అచే కర్మయొక్కయు, నీశ్వరునియొక్కయు, మహత్త్వము ప్రతిపాదంపబడినచో గర్భయందును యీశ్వరోపాసనయందును బ్రవృత్తుడై వాటిచే శుద్ధమైన చిత్తముకలవానికి యుపదిష్టమగు తత్త్వజ్ఞానము ఫలమును (మోక్షమును) చేకూర్చును. కానజ్ఞాననీధికి చిత్త శుద్ధికారణము. తత్కారణమగు కర్మకుమోక్షమే ఫలము జ్ఞానసాధనమగుట కేసంన్యాసమునకుకూడ మోక్షమే ఫలము. “విద్యాంచావిద్యాంచ యస్త ద్వేదోభయగ్ంసహ ఆవిద్యయామృత్యుం తీర్త్వా విద్యయాఽమృతమశ్నుతే” అనుశ్రుత్యుక్తరీతిని ఆవిద్యచే జ్ఞానప్రతిబంధము నతిక్రమించి జ్ఞానముచే మోక్షమును బొందును. కాన కర్మయోగము జ్ఞానమునకును, జ్ఞానము సంన్యాసమునకును కారణములని తెలియబడుటకలన జ్ఞానఫలమగు మోక్షమే కర్మయోగమునకుకూడ ఫలము కాన సాంఖ్యయోగములకు మోక్షమే ఫలమని పండితులు తలచెదరు. అందుచే కారకాదులచే భేదముకాని సాంఖ్యయోగములకు ఫలమునుబట్టి భేదములేదని నీధించుచున్నది. కనుక “ఏకమపి” అనుస్థలమునందుగల ‘అపి’ అనుపదమునకు ‘వా’ అనుశబ్దార్థమును గ్రహించి సాంఖ్యయోగములలో కేదోయొకటియగు సాంఖ్యయోగమునుగాని కర్మయోగమునుగాని, లేస్సగ ననుష్ఠించు మమత్సువు సాంఖ్య, యోగములకు ఫలమగు మోక్షమును బొందుచుండెను. కాన సాంఖ్య, కర్మయోగములకు మోక్షమనుచూర్చి యంతరంగఽహిరంగ భావమునుబట్టియు, కాలముచేనైన యల్పత్వానల్పత్వముల ననుసరించియు, సాధ్యసాధనభావమునుబట్టియు గజాశ్వములకువలె లారతమ్యమున్నను సమత్వప్రతిపాదనచే యనధికారి కర్మయే చేయదగును కాని సంన్యసింపరాదని సూచితమయ్యెను. ||౪||

నీలకంఠీయము:—సంన్యాసము శ్రేష్ఠమనెదమా! ఎన్నడైన నొకానొకసమయమందు రాగాదులు జనించు నేని పతనశంక, కర్మయోగము శ్రేష్ఠమనెదమా! అందు కర్మవాచరించుటవలన గలిగెడి శ్రమ. కాన కర్మ సంన్యాసకర్మయోగములలో కేదిశ్రేష్ఠమైనది? యనుశంకమీద రెంటికి ఫలముఒక్కటేయగుటవలన సామ్యము కలదని “సాంఖ్యయోగో” అనుశ్లోకముచే చెప్పుచుండెను.

“సాంఖ్యం” (సమిత్యేకీభావే ఇతియాన్యః, “ఏకీభావేనాత్మానన్యత్యేన భ్యాయతే ప్రకాశ్యతే వస్తు స్వరూప మనయేతి సంఖ్యా” సం” అనుపద మేకీభావమునందు కర్తించునని యాస్కముని చెప్పెను. కాన అత్మానన్యత్వముచే వస్తుస్వరూపమును ప్రకాశింపజేయునట్టిది “సంఖ్యా” అని చెప్పబడును. అదియేమనిన? నిర్వికల్ప ప్రత్యేకత్వమునందు స్థూలనూత్నకారణప్రపంచముయొక్క ప్రవిలాపన ద్వారమున పుట్టిన చిత్తవృత్తి. తత్ప్రభాభూతమగునది సంన్యాసము. అట్టి సంన్యాసము సాంఖ్యమనబడును. ఆ సంన్యాసమెట్టిదనిన భార్య మొదలు బుద్ధివరకుగుపదార్థము లాత్మకంటె వేరుకాని భార్య మొదలు బుద్ధ్యంతపదార్థముల పరిత్యాగము (ప్రవిలాపనము) సంన్యాసమనబడును. యోగమనగ నగ్నిహోత్రము, సంధ్యోపాసన మొదలు నిర్వికల్పసమాధ్యంత మనుష్ఠించుట అందు ముఖ్యమగు యోగమోక్షము “యోగ శ్చిత్తవృత్తినిరోధః” (యోగమనగచిత్తవృత్తి నిరోధము) అని యోగసూత్రములయందు వక్కాణించబడెను. వృత్తులు “ప్రమాణ, విపర్యయ, వికల్ప,

గీ॥

యత్సాంఖ్యైః ప్రాప్యతే స్థానం త ద్యోగై రపి గమ్యతే ।

ఏకం సాంఖ్యంచ యోగంచ యః పశ్యతి స పశ్యతి ॥

॥౫॥

పదవిభాగము:— యత్— సాంఖ్యైః— ప్రాప్యతే— స్థానం— తత్— యోగైః— అపి— గమ్యతే— ఏకం— సాంఖ్యం— చ— యోగం— చ— యః— పశ్యతి— సః— పశ్యతి ।

॥౫॥

ప'తిపదార్థము:— సాంఖ్యైః=జ్ఞాననిష్ఠులగు సంన్యాసులచే; యత్=ఏ; స్థానం=మోక్షము; ప్రాప్యతే=పొందబడుచున్నదో; యోగైరపి=(ఇచట ఆర్మఅదిభ్యోఽఅచ్) అను అచ్చ్యయముచేయుటచే యోగులను (యర్థముకలది) ఫలనిరపేక్షులై యీ శ్వరార్థము కర్మముల నాచరించు కర్మయోగులచేతను; తత్=ఆమోక్షము; గమ్యతే=పొందబడుచున్నది. యః=ఎవడు; సాంఖ్యంచ=సంన్యాసమును; యోగంచ=కర్మయోగమును; ఏకం=ఒకమోక్షఫలమే కలవాటినిగ; పశ్యతి=తెలిసికొనునో. సః=వాడు; పశ్యతి=తెచ్చగ తెలిసికొనుచున్నాడు. ॥౫॥

నిద్రా, స్మృతయః" ప్రమాణమని, విపర్యయమని, వికల్పమని, నిద్రాయని, స్మృతియని, యైదువిధములు. అదు ప్రత్యక్షమని, అనుమానమని, అగమమని ప్రమాణములు మూడువిధములు. అందును (1) ప్రత్యక్ష మనగ నిందియము. ఇందియమువలనగలిగిన శుక్తినిచూచి యిదిశుక్తి (ముత్యపుచిప్ప) అని యథాజ్ఞానరూప మగువృత్తియు ప్రత్యక్షమనబడును. (2) విపర్యయమనగ ముత్యపుచిప్పనుచూచి యిది రజితమని కలిగిన భ్రమ రూపవృత్తియే. సంశయమనగ నిది శుక్తియా? రజితమా? (బెండియా?) అని నిర్ధారణలేని జ్ఞానరూపవృత్తియే. ఇట్టిసంశయముకూడ విపర్యయమునందే యంతర్భవించును. (అనగా సంశయముకూడ విపర్యయమేయనబడును.) (3) వికల్పమనగ వస్తుకూన్యము, శబ్దజ్ఞానానుపాతి. అది యెట్లనిన? పురుషునకు చైతన్యము వంధ్యాపుత్రుడే అనునదియే వికల్పము. పురుషునకు, చైతన్యమునకు, తత్సంబంధమునకు భేదములేదు. చైతన్యముమాత్రమే శబ్దత్రయముచే (పురుషుడు, సంబంధము, చైతన్యము అనెడి మూడుశబ్దములచే) చెప్పబడుచున్నది. వంధ్యా పుత్రునకు స్వరూపములేదు. అయినను వంధ్యాపుత్రుడు అనుశబ్దముచే చెప్పబడుచుండెను. ఈ వికల్పమే శబ్దజ్ఞానానుపాతి వస్తుకూన్యమనబడును. ఒక దానియందనేకత్వబుద్ధియు, లేనిదానియందు సమృద్ధియు వికల్ప మనబడును. నిద్రాయు, స్మృతియు లోకప్రసిద్ధములే. అట్టి యయిదువృత్తులను నిరోధించినచో నిర్వ్యకల్పమగు ప్రత్యగాత్మయే మిగులును. ఈ చెప్పబడిన రెండును ఫలభూతములగు సాంఖ్యయోగములనబడును. సాధన భూతములగు సాంఖ్యయోగములు సంన్యాసకర్మయోగములు. అందు సాధనభూతములగు సాంఖ్యయోగములకు సామ్యము "క్షేయ స్సనిత్యసంన్యాసీ" అని శ్లోకముచే నూచించబడెను. ఫలభూతములగు సాంఖ్యయోగముల కైక్యమిచట చెప్పబడెను. ఈ రెంటిలో దేనిని యనుష్ఠించినను నిర్వికల్పస్వరూపముచే నగస్తానమును పొందును అని చెప్పబడెను.

॥౪॥

— ౫వ అధ్యాయము — ౫వ శ్లోక వాఖ్యావిశేషములు —

మధునూదనసరస్వతీయను;— సంన్యాసకర్మయోగములలో నేదోయొకదాని నాచరించిన రెంటిఫల మెట్లుపొందునను శంకను "యత్సాంఖ్యైః" అనుగీతచే తొలగించుచుండెను.

జ్ఞాననిష్ఠులగు సంన్యాసు లైహికకర్మానుష్ఠానకూన్యమైనను సంన్యాసాశ్రమమునకు బూర్వమున(దాచ రించబడిన కర్మలచే సంస్కృతమైన యంతఃకరణముకలవారై శ్రీకణాదిపూర్వకమగు జ్ఞాననిష్ఠచే ప్రసిద్ధమైన మోక్షమనెడి యేస్తానమును పొందుచుండికో! (ఆపద లేమిజేసి పొందబడుచున్నదివలె మోక్షము నిత్య ప్రాప్తమగుటవలనయని గ్రహింపనగును.) భగవదర్పణబుద్ధిచే ఫలాభిసంధిరహితముగ నాచరించబడిన కాశ్రీయమగుకర్మలు యోగము లనబడును. అట్టి కర్మల నాచరించువారలుకూడ "యోగ" అనుశబ్దముచే చెప్పబడుదురు. యోగశబ్దము కర్మపరమైయుండ కర్మలనాచరించువారుకూడ యోగశబ్దముచే నెన్ని చెప్పబడెదరని

శాంకరభాష్యము:—

ఏకస్యాపి సమ్యగనుష్ఠానా త్కథ ముభయోః ఫలం విస్తృత ఇత్యుచ్యతే- యదితి ।
య త్సంఖ్యే జ్ఞాననిష్ఠే సంన్యాసిభిః ప్రాప్యతే స్థానం మోక్షాఖ్యం త ద్యోగైరపి జ్ఞాన
ప్రాప్త్యుపాయత్వే నేశ్వరే సమర్ప్య కర్మాచ్యాత్మనః ఫల మనుతిష్ఠన్తి యే తే యోగినస్తైరపి
పరమార్థజ్ఞానసంన్యాసప్రాప్తి ద్వారేణ గమ్యత ఇత్యభిప్రాయోఽత ఏకం సాంఖ్యం యోగంచ
యః పశ్యతి ఫలైకత్వా త్స సమ్యక్ప్రకృతీత్యర్థః ।

॥౫॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

కర్మసంన్యాసకర్మయోగములలో నేదో యొకదానియొక్క సమ్యగనుష్ఠానమువలన కర్మ
సంన్యాసకర్మయోగముల నెడి రెంటియొక్క ఫలమునెట్లు పొందును? అని శంకించెదవా?
వినుము చెప్పెద. జ్ఞాననిష్ఠులచే పొందబడెడి మోక్షమనెడి యేస్థానముకలదో జ్ఞానప్రాప్తి
కుపాయమగుటచే నిఖిలకర్మలను యీశ్వరునియం దర్పించి యాత్మ కాకర్మముల ఫలమును
కోరిక యెవరు కర్మల నాచరించెదరో యట్టి యోగులచేతను పరమార్థజ్ఞానరూపమగు సంన్యా
సము యొక్క ప్రాప్తి ద్వారమున నట్టి మోక్షమనెడి స్థానము పొందబడుచున్నదని యభి
ప్రాయము. కనుకనే కర్మసంన్యాసకర్మయోగములు రెండును మోక్షమనెడి ఫలమొక్కటియే
కలువగుటవలన జ్ఞానమును, కర్మయోగమును నొక్కటిగ నెవరు తెలిసికొనెదరో యట్టివాడే
లెస్సగ (నాత్మను) తెలిసికొనుచున్నాడు.

॥౫॥

శంకింపఁజూచు, “అర్కాదిభ్యో ఆచ్” అనునూత్త్రానుసారము యోగశబ్దము ‘ఆచ్’ అను ప్రత్యయ మంతముం
దుకలది. ఆఆచ్ ప్రత్యయము మత్ బర్థముకలది. అనగ యోగశబ్దముచేతనే నిష్కామకర్మానుష్ఠానపరులమీద
జెప్పఁబడెదరు. కాన నిచటయుండు “యోగైః” అనుశబ్దమునకు నిష్కామకర్మానుష్ఠానపరులర్థము. అట్టి
యోగులచేగూడ సత్వశుద్ధిద్వారమున సంన్యాసపూర్వకశ్రీకణాదిపురస్కరముగ వర్తమానజన్మమునందుగాని, భవి
ష్యత్ (రాజోపు) జన్మమునందుగాని జనించుజ్ఞాననిష్ఠచే య మోక్షమనెడి ఫలము పొందబడును. కాన సం
న్యాస కర్మయోగములు రెండును యొకఫలమే కలవి. కనుకనే సంన్యాసము కర్మయోగ మొకఫలమే కలవని
యెవడు తెలిసికొనునో వాడే లెస్సగ తెలిసికొనినవాడు.

యిచట యాశయమిది. ఎవరు సంన్యాసపూర్వకముగ జ్ఞాననిష్ఠయందుండిరో కార్యమునునది కారణము
లేనిదే సంభవించనందున వారిజ్ఞాననిష్ఠకు కారణముగ భగవదర్పితకర్మనిష్ఠ వారిచే పూర్వజన్మమునంచాచరించ
బడెనని యూహింపనగును. ఈ విషయమే “యాస్యతోఽస్మాని జన్మాని తేషా మానం కృతం భవేత్ । సత్కృ
త్యం పురుషేణేహ నాన్యథా బ్రహ్మణి స్థితిః” ఎందు బ్రహ్మనిష్ఠుడో వాడీజన్మమునకు పూర్వమందైన జన్మ
ములయందు సత్కృత్యముల నాచరించువాడే. అట్లాచరించనిచో బ్రహ్మమునందు స్థితియే సంభవించదని
చెప్పఁబడెను. అట్లే యెవ రీజన్మమునందు భగవదర్పితకర్మనిష్ఠాపరులై యుండెదరో కారణమునునది తప్పక
కార్యమును పుట్టించుచు గాన నట్టివారలకు తప్పక సంన్యాసపూర్వక జ్ఞాననిష్ఠకలుగునని యూహింపనగును. కాన
నజ్ఞానియగుముముక్షువు యంతఃకరణపరిశుద్ధికొరకు మొట్టమొదట కర్మయోగమాచరించవలయును. కాని సం
న్యాసమును స్వీకరించవలదు. సంన్యాసమునునది తీవ్రమైనవైరాగ్యముకలిగినపిదప స్వయముగనే సంభవించును. ॥౫॥

కరణరాసందేయము:— సాంఖ్య, కర్మయోగములు రెండును యొక ఫలముకలవని పూర్వమునందుజెప్ప
బడిన విషయమునే యీ శ్లోకమున స్పష్టముజేయుచు సాంఖ్య, యోగముల ఫలైకత్వ దర్శనస్తుతి చేయు

三

గీ॥ సంన్యాసస్తు మహాబాహో దుఃఖమాప్తు మయోగతః ।

యోగయుక్తో ముని ర్భ్రహ్మ నచిరేణాధిగచ్ఛతి ॥

॥౬॥

పదవిభాగము:—సంన్యాసః-తు-మహాబాహో-దుఃఖం-ప్తు-అయోగతః-యోగయుక్తః-మునిః-బ్రహ్మ-న-చిరేణ-అధిగచ్ఛతి.

॥౬॥

ప్రతిపదార్థము:—మహాబాహో? = ఓ గొప్ప బాహువులు కల యర్జునా! అయోగతః = ఫలనిరపేక్షము, ఈశ్వరసమర్పితము నగు కర్మయోగము లేనిదే; సంన్యాసస్తు = పాఠ్యమార్గక సంన్యాసము; అప్తు = పొందుటకు; దుఃఖ = కష్టమిది; యోగయుక్తః = ఫలనిరపేక్షము, ఈశ్వరసమర్పితము అగు జైదికకర్మయోగము కల; మునిః = పరమేశ్వరస్వరూపమును మనము జేయువాడు; నచిరేణ = శీఘ్రముగనే; బ్రహ్మ = జ్ఞానిని పాఠ్యమగు పరమార్థ సంన్యాసము; అధిగచ్ఛతి = పొందుచున్నాడు.

॥౬॥

శాంకరభాష్యము:—

(1) ఏవం తర్హి యోగా త్సంన్యాస ఏవ విశిష్యతే । కథం తర్హిద ముక్తం తయోస్తు కర్మ సంన్యాసా త్కర్మయోగో విశిష్యత ఇతి । శ్రుణు తత్ర కారణం । త్వయా పృష్టం కేవలం కర్మసంన్యాసం కర్మయోగం చాభిప్రేత్య తయో రన్యతరః క శ్చేయమాత్ । తదనురూపం వ్రతి వచనం మయోక్తం కర్మసంన్యాసా త్కర్మయోగో విశిష్యత ఇతి జ్ఞాన మనపేక్ష్య । జ్ఞానా పేక్ష స్తు సంన్యాస స్సంఖ్య మితి మయాభిప్రేతః । పరమార్థయోగశ్చ స ఏవ ।

యస్తు కర్మయోగో వైదికః స తాదర్థ్యా ద్యోగ సంన్యాస ఇతి చోపచర్యతే । కథం తాదర్థ్యమిత్యుచ్యతే—

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(1) జ్ఞానపూర్వకసంన్యాసద్వారమున కర్మలుకూడ శ్రేయస్సాధనములగుచో కర్మ యోగముకంటె దేనిని ద్వారముగ నపేక్షించని సంన్యాసమే యుత్కృష్టము. ఇట్లు సంన్యాసమే యుత్కృష్టమైయుండ “తయోస్తు కర్మసంన్యాసా త్కర్మయోగో విశిష్యతే” కర్మసంన్యాసముకంటె కర్మయోగమే యుత్కృష్ట మని యెట్లు చెప్పెద వనెదవా ? కర్మసంన్యాసముకంటె కర్మయోగమే యుత్కృష్టమైనదని చెప్పుటకు కారణమును చెప్పెదవిను ము. ఓ అర్జునా! నీవు జ్ఞానరహితకర్మసంన్యాసమును, కర్మయోగము నుద్దేశించి యీరెంటితో నేది శ్రేయస్కరము? అనిప్రశ్నించితివి. జ్ఞానము నపేక్షింపక (జ్ఞానరహిత)కర్మసంన్యాసముకంటె కర్మయోగ ముత్కృష్టమైనదని ప్రశ్నమునకు దగు ప్రతివచనమే (సమాధానమే) నాచేచెప్పె

—:౫వ. అధ్యాయము ౬వ. శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు:—

వధునూదనసంస్వృతీయము:— “సంన్యాసమనునది జ్ఞానసమృద్ధి పోతువగుటచే నత్యంతశక్తియు. కాన పరిశుద్ధము కాని యంతఃకరణకలవాడుకూడ మొట్టమొదటనే యట్టి సంన్యాసమును యెందుకు స్వీకరించడు?” అను యాశంకను “సంన్యాసస్తు” అనుశ్లోకముచే దొలిగించుచుండెను.

“అయోగతః” యోగమనగ నంతఃకరణపరిశోధకము, శాస్త్రీయమునగు కర్మము. అట్టికర్మ నాచరిం పుకడే పాతాళుగ సంన్యాసమునే స్వీకరించినచో నట్టి సంన్యాసము దుఃఖముకొఱకే యగును. అనగా నట్టి వాడ పరిశుద్ధాంతఃకరణము కలవాడగుటచే తత్ఫలముగు జ్ఞాననిష్ఠ సంధించినందున, చిత్తశోధక మగు కర్మయందధికారి

కాంక్షారంభావ్యక్తము:—

(2) సంన్యాస స్తు పారమార్థికో దుఃఖ మాప్తుం ప్రాప్తు మయోగతో యోగేన వినా । యోగయుక్తో వైదికేన కర్మయోగేనేశ్వరసమర్పితరూపేణ ఫలనిరపేక్షేణ యుక్తో మునిర్మన నాదీశ్వరస్వరూపస్య మునిర్బ్రహ్మ పరమాత్మజ్ఞానలక్షణత్వా త్ప్రకృతస్సంన్యాసో బ్రహ్మో

కాంక్షారంభ వ్యక్తిత్వబోధన:—

బడెను. జ్ఞానసహితసంన్యాసమే సాంఖ్యమని నాయభిప్రాయము. అట్టి జ్ఞానసహితసంన్యాసమే పరమార్థయోగము. వైదికమగు కర్మయోగమే పరమార్థసంన్యాసయోగము నిమిత్తమగుటవలన సంన్యాసమని యోగమనియు యుపచరించబడును. జీవజ్ఞాపక కర్మసంన్యాస శబ్దముచేచెప్ప బడని కర్మయోగమును బోధించుటకు సంన్యాసశబ్దమును పయోంచుటే యాపచారికప్రయోగమనబడును. కర్మయోగము పరమార్థసంన్యాసయోగమునిమిత్త మెట్లగుననెదవా?

(2) కర్మానుష్ఠానము లేనిచో నంతఃకరణము శుద్ధము కానేరదు. అంతఃకరణపరిశుద్ధి లేనిచో సమ్యక్జ్ఞానరూపమగు సంన్యాసమును పొందుట శక్యము కాదని 'సంన్యాసస్తు మహా బాహో! దుఃఖమాప్తు మయోగతః' అను పూర్వార్థముచే వ్యతిరేకము నుపన్యసించి 'యోగ యుక్తః' అను యుత్తరార్థముచే అన్వయము నుపన్యసించుచుండెను. ఫలనిరపేక్షముగ నీశ్వర సమర్పితమగు వైదికకర్మయోగముతో గూడినట్టియు, ఈశ్వరస్వరూపముయొక్క మననమువలన ముని యనబడువాడు - పరమాత్మజ్ఞానరూపమగుటవలన ప్రకృతసంన్యాసము 'బ్రహ్మ' అని యనబడును. మరియు 'న్యాస ఇతి బ్రహ్మ, బ్రహ్మ హి పరః' అను శ్రుతివలనగూడ పరమార్థ సంన్యాసము బ్రహ్మమనబడును. అట్టి పరమాత్మజ్ఞాననిష్ఠారూపమగు సంన్యాసమును శీఘ్రము గనే పొందుచున్నాడు. కాన నాచే 'కర్మయోగో విశిష్టతే' కేవల కర్మసంన్యాసముకంటె కర్మ యోగమే యుత్కృష్టమని చెప్పబడెను. ఇచట తత్త్వ మిది. సంన్యాసము విద్వత్సంన్యాస మనియు, వివిదిషాసంన్యాసమనియు రెండువిధములు. అందు విద్వత్సంన్యాసము జ్ఞానికి సంభ వించు పరమాత్మజ్ఞానరూపసంన్యాసము. కనుకనే 'జ్ఞానం సంన్యాసలక్షణం' అని చెప్పబడెను. జ్ఞానికి కర్మయోగము మంచిదా? లేక కర్మసంన్యాసము మంచిదా? యనిన కర్మయోగము

కావలెనును, కర్మబ్రహ్మోభిముఖమగుటచే పరమసంకటమునే పొందు నని యాశయము. కర్మయోగముతో గూడినవాడు పరితఃస్థాంతరణము కలవాడగుటవలన మననశీలుడగు సంన్యాసియై ప్రతిబంధకము లేమిడిన శీఘ్రముగనే సత్కర్మనాదిలక్షణ మగు యాత్మను సాక్షాత్కరింపజేసికొనును. ఈవిషయమే "న కర్మణా మనారంభా నైష్కర్మ్యం పురషాత్మనే, న చ సంన్యసనా దేని సిద్ధిం సమధిగచ్ఛతి" అను గీతావాక్యమునం దింతకు పూర్వమునందే చెప్పబడెను. కానసాంఖ్యయోగములు (సంన్యాసకర్మయోగములు)రెండును యేకఫలముకలవైనను కర్మసంన్యాసముకంటె కర్మయోగమే యుత్కృష్టమని పూర్వమునందుచెప్పబడినవిషయము సమంజసము. [౬.]

కాంక్షారంభోద్దీయము:— సంన్యాసకర్మయోగములు రెండును పూర్వోక్తస్వాయముచే మూర్త్యైకములు కాన నపక్వమగు నంతఃకరణముకల మూర్త్యైక కర్మనే యాచరించవలయును. సంన్యాసము స్వీకరింపవలెదు. అట్టి వానికి సంన్యాసము దుర్బుట మని యుపదేశించుచు కర్మముచే పక్వమగు నంతఃకరణకలవాడు సంన్యాసమును స్వీకరించవలయునని "సంన్యాస స్తు" అను శ్లోకముచే నుపదేశించుచుండెను.

కాంక్షాభాష్యము:—

చ్యుతే 'న్యాస ఇతి బ్రహ్మ బ్రహ్మ హి పరః' ఇతి శ్రుతేః । బ్రహ్మ పరమార్థసంన్యాసరూపం పరమాత్మజ్ఞాననిష్ఠాలక్షణం న చిరేణ ఊహితమేవాధిగచ్ఛతి ప్రాప్నోత్యతో మయోక్తం కర్మయోగో విశిష్యత ఇతి ।

॥౬॥

కాంక్షాభాష్యతత్త్వబోధిని:—

వలన ప్రాప్తిచెడి చిత్తశుద్ధిని పొందియే జ్ఞాని యగుటవలన నట్టివిద్వాంసునకు కర్మయోగము వలన సాధింపఁదగినదేదియు లేనందున కర్మయోగమవసరము లేదు. మరియు కర్తృత్వాభిమానము కలవాడే కర్మయందు ప్రవృత్తు డగుటంబట్టి విద్వాంసునకు కర్తృత్వాభిమానాదులు నష్టము లగుటచే కర్మమునందు ప్రవృత్తియే సంభవింపదు. ప్రార్థకర్మశేషముచే బాధితమగు నవిద్యానువృత్తిచే కర్మముల నాచరించినను నవి - అహంకారాభిసంధ్యాదులు లేమింజేసి కర్మాభాసములే యగును. అనగా జ్ఞానికృతమగు కర్మము కర్మమే కాదు, కర్మాభాసమే యగును. కాన నట్టికర్మ మజ్ఞానికి మోక్షము ప్రాప్తించుటయందు జ్ఞానమునకు సహకారి కానందున కర్మ సహకృతజ్ఞానమే మోక్షమునకు కారణమనెడి సముచ్చయవాది యగు తిలక్కుహాశయునిమతము నిరస్తము.

ఈయధ్యాయమునందు వివిదిషాసంన్యాసికే కర్మసంన్యాసము శ్రేష్ఠమా? లేక కర్మయోగము శ్రేష్ఠమా? యని వివిదిషాసంన్యాసివిషయముననే యర్జునునిచే ప్రశ్నింపఁబడెను. వివిదిషాసంన్యాసికి రాగాదులు సంపూర్ణముగ తొలగనందున నతడు కర్మసంన్యాసి యగుటకంటె కర్మయోగి యగుటయే శ్రేష్ఠమని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ బోధించెను. ఏలయన? వివిదిషాసంన్యాసి కర్మములనువదలినచో నతనికి విషయములయందభిరుచి యవిద్యాసంబంధమువలన తప్పక కలుగును. అంతఃకరణము విషయాభిముఖమగుచో సంసారకూపపతనము తప్పదు. ఆశ్రమము భ్రష్టమగుట తప్పక సంభవించునని యతనికి కర్మసంన్యాసముకంటె కర్మయోగము శ్రేష్ఠమని బోధించెనని గ్రహింపనగును. ఈవిషయమే ముందుశ్లోకములయందు స్పష్టమగును.

॥౬॥

“అయోగతః” కర్మయోగానుష్ఠానజన్యచిత్తశుద్ధి లేనిచో జ్ఞాననిష్ఠారూపమగు సంన్యాసము పొందుట దుష్టుటము. ఎందునన ననిన? జ్ఞాననిష్ఠారూపమగు సంన్యాసము కేవలచిత్తశుద్ధిసాధ్యము కాన కారణము లేనిచో కార్యము సంభవింప దను న్యాయమున కర్మసంభావిత మగు చిత్తశుద్ధి లేనిచో కార్యమగు జ్ఞాననిష్ఠారూపమైన సంన్యాసము సంభవింపదు. ఇట్లు సంన్యాసము కర్మయోగానుష్ఠానమువలన ప్రాప్తించినయొక చిత్తప్రసాదమువలననే అభ్యమని నిశ్చయించి కర్మయోగముచే పక్వమైన అంతఃకరణము కల ముముక్షువు సంన్యాసమును స్వీకరింప వలయునని యాశయముచే ‘యోగయుక్తః’ అని చెప్పమొదలిడెను.

ఈశ్లోకముయొక్కయు త్తరార్థముచే వివిదిషాసంన్యాసము చెప్పబడెను. కర్మయోగానుష్ఠానమువలన కలిగినచిత్తప్రసాదముతోగూడిన ముని (మృహస్థుడు) “న్యాస ఇతి బ్రహ్మ బ్రహ్మ హి పరః” అను శ్లోకము ననుసరించి యచట బ్రహ్మశబ్దము సంన్యాసవాచకము. అనగా బ్రహ్మస్వరూపముగ నవస్థానరూపమగు ప్రధాన సంన్యాసమును పరిపక్వాంతఃకరణముకలవాడయగుటవలన ముముక్షువై యధికారియై శీఘ్రముగనే పొందుచున్నాడు.

లేక, “యోగయుక్తః” కర్మయోగసంభావితచిత్తశుద్ధియుక్తుడై స్వయముగ ముముక్షువై నిరుక్తముగా సంన్యాసియై తన్నిష్ఠచేతనే శీఘ్రముగ “బ్రహ్మైవాహం” నను బ్రహ్మస్వరూపమే యనెడి యప్రతిబద్ధ

గీ॥ యోగయుక్తో విశుద్ధాత్మా విజితాత్మా జితేంద్రియః ।
సర్వభూతాత్మభూతాత్మా కుర్వన్నపి న లిప్యతే ॥

॥౭॥

పదవిభాగము:— యోగయుక్తః=విశుద్ధాత్మా-విజితాత్మా - జితేంద్రియః - సర్వభూతాత్మభూతాత్మా -
కుర్వన్ - అపి - న - లిప్యతే ॥

॥౮॥

ప్రతిపదార్థము:— యోగయుక్తః=కర్మయోగముతో గూడినట్టియ; విశుద్ధాత్మా=పరిశుద్ధమైన యం
తఃకరణము కలిగినట్టియ; విజితాత్మా=జయించబడిన శరీరము కలిగినట్టియ; జితేంద్రియః=జయించబడిన యింద్రి
యములు కలిగినట్టియ; సర్వభూతాత్మభూతాత్మా=సర్వభూత=బ్రహ్మాదిస్తంబపర్యంత భూతములకు; ఆత్మభూత=
ఆత్మస్వరూపమగు; ఆత్మా=ప్రత్యగాత్మ కలవాడు; (సమ్యక్జ్ఞానము కలవాడు) కర్మ=(ఈపదమధ్యాహారము)
కర్మమును; కుర్వన్నపి=చేయువాడైనను; నలిప్యతే=కర్మచే బంధింపబడదు. ॥౭॥

వృత్తిచేతనను బ్రహ్మాస్వరూపముగ దెలిసికొనును. ఈచెప్పుటవలన దేలిన యాశయమేమి? అపక్వాంతఃకరణము
కలవాడు కర్మసంన్యాసమును స్వీకరించినను, ముఖ్యసంన్యాసము సిద్ధించదు. పరిపక్వాంతఃకరణముకలవానికి
బాహ్యసంన్యాసము, అంతరసంన్యాసముకూడ సిద్ధించుటయే కాక తత్ఫలమగు సర్వాత్మత్వప్రతిపత్తిగూడ సిద్ధించు
నని యాశ్లోకముచే నూచింపబడినది. ॥౭॥

శ్రీధరీయము:— కర్మయోగము లేనిదే సంన్యాసము స్వీకరించుట దుఃఖపాతువు. అనగాచిత్తశుద్ధి లేనం
దున జ్ఞాననిష్ఠ లేమింజేసియు, దుఃఖపాతువు. అనగా నశక్యమని యర్థము. కర్మయోగయుక్తుడన్ననో శుద్ధమైన
చిత్తముకలవాడగుటజేసిసంన్యాసియై శీఘ్రముగ నపరోక్షరూపమగు బ్రహ్మమును దెలిసికొనుచున్నాడు.
అందువలన చిత్తశుద్ధిలేనివానికి ప్రథమమున సంన్యాసముకంటె కర్మయోగమే యుత్కృష్టమని “తయోస్తుకర్మ
సంన్యాసా త్కర్మయోగో విశిష్టతే” అనిశ్రీకృష్ణపరమాత్మ చెప్పిన విషయమే యిచటను సిద్ధము ఈవిషయమునే
“ప్రమాధినో బహిష్కితాః పిశునాః” కలహాత్సుకాః సంన్యాసిनోఽపి దృశ్యంతే దైవసందూషితాశయాః”
కొందఱు సంన్యాసులు ప్రమాదముకలవారై అనగా భాష్యప్రకరణము మాయధీనమే యని యహంకృతిచే
భాష్యకారులనుకూడ లెక్కింపక అనుశయశబ్దార్థమున కన్యథా వ్యాఖ్యానించుచు యెవరైన భాష్యకారుల యా
శయ మదియేనా యని శంకించినవారిని దూషించుటయే కాక భాష్యకారులెంత? నీగురుజెంత? యని కోపావి
ష్టులై ప్రమాదమును పొందుచుందురు. మరియు నిషిద్ధమగు పాదరక్షలను యుద్ధభటులవలె స్వీకరించుచు కంచుక
తా బూలచర్మజాదులయందు చిత్తముకలవారై పరునియందు లేని నోషములను నూచించుచు దైవసంపద్వికీర్ణ
బ్రాహ్మణులయందు మరాధీశ్వరులయందాంతృపత్రికాప్రేషణద్వారమున తనఖానా పమునుప్రకటించుచు దైవదూ
షితాశయములు కలవారగు కొందరు సంన్యాసులు గలరని వార్తక కారు లీయనధికారిసంన్యాసులనే స్పష్టపరచిరి.

—: ౫వ అధ్యాయము ౭వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు :—

మధునూదనసరస్వతీయము:— కర్మలు బంధపాతువులకదా! అట్టి కర్మయోగముకలవా డెదిరికాలముననే
మోక్షమును బొందునని చెప్పుట యెట్లుపొసగునను శంకను “యోగయుక్తః” అనుశ్లోకముచే తొలిగించుచుండెను.

భగవదర్పణము, ఫలాభిసంధిరాహిత్యము మొదలగు గుణములతోగూడిన శాస్త్రీయకర్మమేయోగ
మనుపించుకొనును. అట్టి కర్మయోగముతో గూడిన పురుషుడు ప్రథమమున “విశుద్ధాత్మా” రజస్తమస్సులచే
నకలుషితమైన యంతఃకరణ కలవాడై, యనంతరమున “విజితాత్మా” స్వాధీనమొనరించుకొనిన దేహముకలవాడై
“జితేంద్రియః” స్వాధీనమొనరించుకొనిన సర్వబాహ్యేంద్రియములకలవాడై, ఈచెప్పుటవలన “వాగ్దోధమనో
దండః కాయదండస్తథైవ చ | యస్యైతే నియతా దండా స్స త్రిదండీతి కథ్యతే” అని మనువు చెప్పిన రీతిని

శాంకరభాష్యము:—

యదా పున రయం సమ్యగ్దర్శనప్రాప్త్యపాయత్వేన యోగేన యుక్తో యోగయుక్తో విశుద్ధాత్మా విశుద్ధసత్త్వో విజితాత్మా విజితదేహో జితేంద్రియశ్చ సర్వభూతాత్మభూతాత్మా సర్వేషాం బ్రహ్మాదీనాం స్తంబపర్యంతానాం భూతానా మాత్మభూత ఆత్మా ప్రత్యక్షేతనో యస్య స సర్వభూతాత్మభూతాత్మా సమ్యగ్దర్శిత్యర్థః । స తత్రైవం వర్తమానో లోకసంగ్రహాయ కర్మ కుర్వన్నపి న లిప్యతే న కర్మభి ర్బధ్యత ఇత్యర్థః ।

॥౭॥

శాంకరభాష్యపత్తవబోధిని:—

సంన్యాసమును గ్రహించి శ్రవణమనననిదిధ్యాసనరూపాదిసాధనముల ననేక సారు లనుష్ఠించి సమ్యగ్దర్శనమును పొందినవాడుగూడ పూర్వమునందువలె కర్మములనాచరించుచునే యుండును. అట్టివాని కాకర్మములు బంధహేతువు లెందుకు కావు ? అని శంకింపవలదు ఎపుడు సమ్యగ్దర్శనప్రాప్త్యపాయముగ నిత్యనైమిత్తికకర్మల నాచరించునో అట్టివాని యంతఃకరణము నిత్యకర్మముల నాచరించుటవలన రజస్తమస్సులచే కలుషితము కాదు. కనుక అట్టిపురుషుడు పరిశుద్ధమైన యంతఃకరణము కలవాడగును. కనుకనే దేహమును జయించువాడగును. అనగా దేహదులయందు మమత్వాద్యభిమానము లేనివాడగును. కనుకనే జితేంద్రియుడగును. కనుకనే బ్రహ్మాది స్తంబపర్యంతమగు భూతముల కాత్మభూతుడగు పరమాత్మకలవాడగును. అనగా సమ్యగ్దర్శి యగుననుట. అట్టి సమ్యగ్దర్శననిష్ఠుడగువాడు లోకసంగ్రహార్థము నిత్యనైమిత్తికకర్మముల నాచరించువాడై నను కర్మములచే వాడు బంధింపబడడని యర్థము. ॥౭॥

త్రైవిదియై “సర్వభూతాత్మభూతాత్మా-సర్వభూతః ఆత్మభూతశ్చ ఆత్మా స్వరూపం యస్య సః” జడాజడాత్మక మగునిభిః సమ్యక్సమాశ్రయముగ చూచువాడై (ఇచట “సర్వేషాం భూతానామాత్మభూతః ఆత్మా యస్య” సర్వభూతముల కాత్మభూతమైన యాత్మకలవాడై యని కొందఱు వ్యాఖ్యానించిరి. ఇట్టి వ్యాఖ్య వాదరించినచో “సర్వభూతాత్మా” అనుసంతమాశ్రయముచేతనే పై యర్థము లభించుచుండ “ఆత్మభూత” అను పద మధికము (త్యక్తము) కావలసివచ్చును. సర్వపదము, ఆత్మపదము జడాజడపర మన్నచో సమంజసమగును) అనగా పరమార్థ దర్శయై పరిదృష్టిచే కర్మల నాచరించుచున్నను తన దృష్టిచే కర్మలు లేనందున వాకర్మలచే బంధింపబడడు. ॥౭॥

శంకరాంధీయము:— సత్కర్మానుషాసశుద్ధచిత్తుడు, సర్వాత్మభావాపన్నుడు నగు బ్రహ్మచిత్తు శారీరక మగు యత్కించిత్కర్మమును జేసినను లేపమును పొందనేరడని యిహ్లోకమున జెప్పుచున్నాడు.— “యోగ యుక్తః” చిరానుష్ఠితమగు కర్మయోగముకలవాడు లేక బ్రహ్మనిష్ఠాపరాపమగు సంన్యాసయోగముతో కూడినవాడు (అనగా చిరానుష్ఠితసమాధియోగ్యుడని యర్థము) కనుకనే “విశుద్ధాత్మా” రాగద్వేషాదిదోషములచే నిశ్శేషముగ నియుక్తమగు మనస్సు కలవాడు. కనుకనే “జితేంద్రియః” వినియోగహీనమునందు విముఖములుగా జేయబడిన జ్ఞానేంద్రియములు, కర్మేంద్రియములకలవాడు; (ఇట్టి విశుద్ధాత్మత్వము, జితేంద్రియత్వము చింతాలసమనుష్ఠితసమధిచ్ఛములు.) కనుకనే “విజితాత్మా” నిర్జితమైన బాహ్యవాసనారూపమగు స్వభావముకలవాడు; (సమాధిచే నిర్మూలితమగు అనాత్మవాసన కలవాడనియర్థము.) కనుకనే “సర్వభూతాత్మభూతాత్మా” బ్రహ్మాది స్తంబపర్యంతమగు సర్వభూతములకు స్వరూపభూతమగు ప్రత్యగూప బ్రహ్మము స్వాత్మక కలవాడు; “వాణాప్యేష సర్వభూతై ర్విభాతి” అహ మేవదం సర్వం” ఇత్యాదిశ్రుత్యర్థానుభవముచేతను, స్వానుభవముచేతను సర్వాత్మత్వమును పొందినట్టి ప్రతిషేషవినిష్ఠుడగు బ్రహ్మచిత్త— “కుర్వన్నపి న లిప్యతే” విధివిహి-

గీ॥ నైవ కించిత్కరోమితి యుక్తో మన్యేత తత్త్వవిత్ ।
పశ్యన్సృజ్యన్సప్తశన్ జిఘ్రన్నశ్చన్చ స్వప స్వసన్ ॥

॥౮॥

గీ॥ ప్రళపన్విసృజన్గృహ్లాన్ ఉన్మిషన్ నిమిషన్ అపి-ఇన్ద్రియాణి-ఇన్ద్రియారేషు-వర్తన్తే-ఇతి-ధారయన్ ॥
ఇన్ద్రియాణి-ఇన్ద్రియారేషు వర్తన్త ఇతి ధారయన్ ॥

॥౯॥

పదవిభాగము :— న-వి-కించ-ిత్-క-రో-మి-తి-య-ు-క్తో-మ-న్యే-త-త-త్త్వ-వి-త్-ప-శ్య-న్-సృ-జ్య-న్-స-ప్త-శ-న్-జి-ఘ్ర-న్-చ-న్-చ-స్వ-ప-స్వ-స-న్ ॥

॥౮॥

ప్రళపన్-విసృజన్-గృహ్లాన్-ఉన్మిషన్-నిమిషన్-అపి-ఇన్ద్రియాణి-ఇన్ద్రియారేషు-వర్తన్తే-ఇతి-ధారయన్ ॥

ప్రతిపద్యము :— యుక్తః=సమాహితాంతఃకరణముకల; తత్త్వవిత్=ఆత్మమాధాత్మ్యమును తెలిసికొనిన వాడు; పశ్యన్=చూచువాడైనను; శృజ్యన్=వినుచుండినవాడైనను; స్వపన్=స్వప్నుచువాడైనను; జిఘ్రన్=అఘ్రాణించువాడైనను; చన్చన్=చక్షించువాడైనను; గచ్ఛన్=నడచువాడైనను; స్వపన్=నిద్రించువాడైనను; శ్వసన్=శ్వాసించువాడైనను; ప్రళపన్=మాట్లాడువాడైనను; విసృజన్=విసర్జనచేయువాడైనను; గృహ్లాన్=గృహించువాడైనను; ఉన్మిషన్=కనురెప్పలను తెరచువాడైనను; నిమిషన్నపి=కనురెప్పలను మూయువాడైనను; ఇన్ద్రియాణి=ఇన్ద్రియములు; ఇన్ద్రియారేషు=విషయములయందు; వర్తన్తే=ప్రవర్తించుచున్నవి; ఇతి=ఈవిధమున; ధారయన్=నిశ్చయము కలవాడై; కించిత్=కొంచమునైన; నైవకరోమి=చేయువాడనుకొను; ఇతి=ఇట్లు; మన్యేత=తలచును.

॥౮-౯॥

తమెనట్టిదికాని. విధివిహితముకొనట్టిది కాని, యెట్టి కర్మను జేసినను కర్మమునం దకర్మత్వజ్ఞానము కలవాడగుటచే బుద్ధికర్మచేగాని పాపకర్మచేగాని లేపమును బొందదు.

“లోకసంగ్రహ మేవాపి” అనువాక్యముచే కర్తవ్యములుగ బ్రాప్తములగు శాస్త్రీయకర్మములనే బ్రహ్మజేత జేయదగియుండఁగలర నాత్మార్థమగు కర్మను జేసినను బ్రహ్మజేత లేపమును బొందనెరడని చెప్పుటశాస్త్రవిరుద్ధముకాదా’ యని శంకింపవలదు. బ్రహ్మజేత— స్వీయమగు అవిక్రియబ్రహ్మశ్చజ్ఞానముచే నిశ్శేషవిసర్జమిథ్యాజ్ఞానము కలవాడుకాన బ్రహ్మత్వవిజ్ఞానమునకు విపరీతమగుయజ్ఞానమే కరణముగా కల కర్మయోగము బ్రహ్మజేతకు సంభవింప నేరదు. అధిష్ఠానమగు కూటసాసంగచిద్రూపమునే యాత్మనుగ తెలుసుకొనిన విద్వాంసునికు తద్విపరీతమగు అనాత్మతాదాత్మ్యము సంభవింపదుకానయ నాత్మతాదాత్మ్యాభినివేశనిష్పాద్యమగు కర్మయోగము స్వప్నమందునను సంభవింప నేరదు. మఱియు విధివాక్యము విధానము మొదలగు నన్నిటిని మిథ్యగా చెలిసికొనిన బ్రహ్మజేతకు విధేయమగు కర్మయోగము సంభవింప నేరదు; మరియు, “యోగయుక్తో మని ర్బ్రహ్మధిగచ్ఛతి” అను వాక్యముచే సర్వకర్మ సంన్యాసమే యవగతమగుటచేగూడ కర్మయోగము బ్రహ్మజేతకు సంభవింప నేరదు. “పశ్యన్ శృజ్యన్” అనుస్థలమున కర్మక్రియ పదమూడు విధములుగ కూయమాణ మగుచున్నను దీనిని జైదికమనుటకు వీలులేదు. వీలన జైదికకర్మ పదమూడువిధములుగ జేయుటకు సంభవింపదు. కాన “పశ్యన్సృజ్యన్” అనుస్థలమున చెప్పబడిన కర్మక్రియ జైదికము కానేరదు. ఇక బ్రహ్మజేతకు అహారాదికమునందు అట్టి పదమూడువిధములేక కర్మ సంభవించునుగాని విధివిహిత కర్మలేకముచే లేపము కలుగని యూహించుటకు వీలులేదు. కనుకనే “విస్యకార్యం న విద్యతే” అని చెప్పబడినది. గాన నిట శాస్త్రవిరోధ మేమియు లేదు.

—:౫వ అధ్యాయము — ౮, ౯ శ్లోకవ్యాఖ్యా విశేషములు—

మధునూదః సరస్వతీయము:—

బ్రహ్మజేత కర్మచే లేపమును బొందడనువిషయమునే రెండుశ్లోకముచే వివరించుచున్నాడు. — చక్షురాదిజ్ఞానేంద్రియములు, వాగాదికర్మేంద్రియములు, పాణాదివాయువులు, అంతఃకరణచతుష్టయము వీటిచే నాయాచేష్టలు చేసుబడుచుండగ “ఇన్ద్రియాణి-ఇన్ద్రియారేషు వర్తన్త ఇతి ధారయన్” ఇన్ద్రియములు మొదలగున వన్నియు వాటి వాటి విషయములయందు ప్రవర్తించుచున్నవిగాని నేను ప్రవర్తించుట లేదని నిశ్చయించి

శాంకరభాష్యం—

నచాసౌ పరమార్థతః కరో త్యతః — నైవ కించిత్కరోమీతి యుక్తః సమాహిత స్సన్మన్యేత చింతయే తత్త్వవిదాత్మనో యాథాత్మ్యం తత్త్వంవేత్తీతి తత్త్వవిత్పరమార్థదర్శిత్యర్థః । కదా కథం వా తత్త్వమవధారయన్మన్యేతెత్యుచ్యతే—మన్యేతేతి పూర్వేణసంబంధః । యస్యైవం తత్త్వవిదః సర్వకార్యకరణచేష్టాసు కర్మ స్వకర్తృవ పశ్యతః సమ్యగ్దర్శినస్తస్య సర్వకర్మసంన్యాస ఏవాధికారః కర్మణోఽభావదర్శనాత్ । నహి మృగతృష్ణికాయా ముదకబుద్ధ్యా పానాయ ప్రవృత్త ఉదకాభావజ్ఞానేపి తత్త్రైవ పానప్రయోజనాయ ప్రవర్తతే ।

॥౮-౯॥

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

ఇంతకు పూర్వమునందు విద్వాంసునకు కర్మల నంగీకరించి యట్టికర్మములు విద్వాంసునకు బంధకములు కావని చెప్పబడెను. ఈశ్లోకమునందు వస్తుతః విద్వాంసునకు కర్మములే లేవని చెప్పుచుండెను.

సమాహితచిత్తముకల విద్వాంసుఁడు ఆత్మయాథార్థ్యము తెలిసినవాడు అనగా పరమార్థదర్శి రూపమును చూచుచున్నను, శబ్దమును వినుచున్నను, వస్తువులను స్పృశించుచున్నను, గంధము నాఘ్రాణించుచున్నను, ఫలాదులను భక్షించుచున్నను, నడచుచున్నను, నిద్రించుచున్నను, నిట్టూర్పువిడుచుచున్నను, మాటలాడుచున్నను, పాఱియిండ్రియాదులచే విసర్జనము చేయుచున్నను, హస్తములచే గ్రహించుచున్నను, ఉన్నేషనిమేషములను చేయుచున్నను, అనగా త్వక్చక్షుశ్శ్రోత్రజిహ్వఘ్రాణరూప జ్ఞానేంద్రియపంచకముచేతను, వాక్పాదపాణిపాయూపస్థరూప మగు కర్మేంద్రియపంచకముచేతను, మనోబుద్ధిచిత్తాహంకారములచేతను, ప్రాణాపానవ్యానోదానసమానములచేతను, తత్తచ్చేష్టలను చేయుకాలమందుకూడ నాయావిషయములయం దింద్రియాదులే ప్రవర్తించుచున్నవి అను నిశ్చయము కలవాడై నేనేమియు చేయుటలేదని తలచును. సర్వకార్యకరణచేష్టారూపమగు కర్మములయం దకర్మమును చూచునట్టి సమ్యగ్దర్శి యగునట్టి వానికి కర్మల యభావదర్శనమువలన సర్వకర్మసంన్యాసమునందే యధికారము. మృగతృష్ణికయం దుదకబుద్ధిచే పానముకొఱకు ప్రవృత్తుడైనవా డుదకాభావజ్ఞానము కలిగినపిమ్మట నామృగతృష్ణికయందు పానప్రయోజనమునకు ప్రవర్తించడు. (అట్లే సర్వజగము మిథ్యాభూతమను జ్ఞానము కలవానికి కర్మమునందు ప్రవృత్తి సంభవింపనందున సంన్యాసమునందే యధికారము నిశ్చితమగుచున్నది)

॥౮-౯॥

“నైవ కించిత్కరోమీతి యుక్తో మన్యేత తత్త్వవిత్” పరమార్థదర్శియగు సమాహితచిత్తుడు నేనిమియు చేయుట లేదని తలచును. లేక “యుక్తః” కర్మయోగయుక్తుడై యనంతర మతఃకరణశుద్ధిద్వారమున దత్త్వశక్తయై నేనేమియు చేయుట లేదని తలంచునని సంబంధము. ఇటు దర్శనశ్రేణిస్వగృహాఘ్రాణనాశనములు క్రమముగా చక్షుశ్రోత్రత్స్పృఘ్రాణసరూపములగు పంచజ్ఞానేంద్రియములయొక్క వ్యాపారములు. ఇట్టి వ్యాపారముల “పశ్యన్ స్పృశన్ శృణ్వన్ జఘ్రన్ త్వగ్” అనుపదములచే చెప్పబడెను. గమనము పాదములయొక్కయు, ప్రలాపమువాగింద్రియముయొక్కయు, విసర్జనముపాయూపస్థములయొక్కయు, గ్రహణముహస్తములయొక్కయు వ్యాపారములు. వీటిని “గచ్ఛన్ ప్రతిపన్విసృజన్ స్పృహన్” అనుపదములచే తెప్పెను. “శ్వసన్” అనుపదముచే ప్రాణాదిపంచకవ్యాపారము ఉపశాంతివిధియగు గ్రహింపనగును. “ఉన్మిషన్ నిమిషన్” అనుపదములచే నాగ

గీ॥ బ్రహ్మ ణ్యాధాయ కర్మాణి సంగం త్యక్త్వా కరోతి యః ।
లిప్యతే న స పాపేన పద్మపత్ర మివామ్భసా ॥

॥౧౦॥

పదవిభాగము :— బ్రహ్మణి-అధాయ-కర్మాణి-సంగం-త్యక్త్వా-కరోతి-యః-లిప్యతే-న-స-పాపేన-పద్మపత్రం-ఇవ-అమ్భసా ॥

ప్రతిపదార్థము :— యః=ఏయజ్ఞాని; సంగం=ఫలమును; త్యక్త్వా=విడచి; కర్మాణి=సర్వకర్మములను; బ్రహ్మణి-బ్రహ్మమునందు; అధాయ=ఉంచి; కర్మాణి=(ఈపదమావృత్తము) సర్వకర్మములను; కరోతి=చేయునో; సః=అట్టివాడు; అమ్భసా=ఉదకముచే; పద్మపత్రమిక=తామరాకువలె; పాపేన=ధర్మాధర్మరూపమగు పాపముచే; నలిప్యతే=బంధించబడడు. ॥౧౦॥

కూర్మాదిపంచవాయువులయొక్కయు, 'స్వపన్' అనుపదముచే అంతఃకరణచతుష్టయముయొక్కయు వ్యాపారము గ్రహింపసగును. ఈశ్లోకము ఆర్థక్రమమును బట్టి పాఠక్రమమును విడదీసి వ్యాఖ్యానింపబడెను. బ్రహ్మవేత్త సర్వ వ్యాపారములయందును తన నకర్తనుగా తెలిసికొనను గాన శరీరనిర్వర్త్యమగు కర్మమ జేసినను నాకర్మచే లేపమును పొందడనుట యుక్తమని భావము.

శంకరానందీయము :— యోగయుక్తత్వము మొదలగు నైదు విద్యల్లక్షణములతో నూడిన బ్రహ్మవేత్త యాహారాదికమునందు ప్రవృత్తుడైనను దర్శనాదీంద్రియవ్యాపారములయందు “నేను కర్తను గాను” అను బుద్ధితో నుండదగునని రెండుశ్లోకములచే చెప్పుచున్నాడు. “తత్త్వనిత్” అత్యధాత్మజ్ఞుడగు బ్రహ్మవేత్త; “యుక్తః” తాను కూటస్థత్వాసంగత్వాంతర్బహిర్భూతత్వజ్ఞానరూపమగు ప్రజ్ఞతో నూడినవాడై, స్వయముగ వ్యావహారిక దృష్ట్యా “పశ్యన్—నిమిషన్నపి” చూచుచున్నను, భక్షించుచున్నను, నిద్రించుచున్నను, శ్వసించుచున్నను, నిశ్చ్యసించుచున్నను, ఉన్నేషనిమేషములజేయుచున్నను, “ఇంద్రియాణీంద్రియార్థేషు వర్తంత ఇతి ధారయన్” చక్షుగాదీంద్రియములు తత్తద్విషయములయందు ప్రవర్తించుచున్నవిగాని ‘నేనుదృష్టను, శ్రోతను, స్పృష్టను, ఘ్రీతను, భోక్తను, కర్తను గా’ నను యంతఃకరణవృత్తిని సర్వధా ధరించుచు “నైవ కించిత్కరోమితి—మన్యేత” అయాకర్మల నాయా యింద్రియములే చేయుచున్నవిగాని నేను నిష్క్రియుడ నగుట నేమియు చేయుటలేదు ఇక నేమనః—నాయాక్రియలకు సాక్షిమాత్రుడనై నిష్క్రియాత్మస్వరూపమగు నూరక యందు నని తలచును. తనను ఆయాకర్మలయందు నిష్క్రియునిగ నెఱుఁచును. దేహేంద్రియవ్యాపారములయందు ‘నేను, నాది’ యను భావననువిడచి బ్రహ్మవేత్త యుదాసీనుడుగ నుండవలయును. ఈవిధముగ తననుగూడ బ్రహ్మనుగ దెలిసికొనిన బ్రహ్మవేత్తకు దుష్టదుష్టాన్నస్వీకారమువలన ప్రాప్తించెడు పాపపుణ్యలేపముండ దని భావము.

—: ౫వ అధ్యాయము—౧౦ వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు :—

మధునూదనసరస్వతీయము :— నిరుక్తవిధమున బ్రహ్మవేత్త “కర్మత్వాభిమానకూన్యడగుటచే గర్మలేపమును బొందకుండునుగాని యవిద్యాంసుడు కర్మత్వాభిమానముకలవాడగుటవలన కర్మలేపమును బొందునుకదా! అట్టివానికి సంన్యాసపూర్వకమగు జ్ఞాననిష్ఠ యెట్లు పొసంగును?” అను నాశంకమీదచెప్పుచున్నాడు—

భృత్యుడు ప్రభువునిమిత్త మాచరించినట్లు ఫలమునందుకొరికను వీడి పరమేశ్వరార్థ మెవడు లోకకైదిక కర్మల నాచరించునో పద్మపత్రముయొక్క పైభాగమున కంతమాత్ర ముదకమంటనటుల యట్టివానిని యాపుణ్యపాపకర్మలు బంధించనేరవు. ఫలమునజేక్షించక ఈశ్వరార్పణబుద్ధితో ననుష్ఠించిన కర్మలు బుద్ధిశుద్ధిని కలుగ జేయును. ॥౧౦॥

శంకరానందీయము :— అవిక్రియ మగు పరబ్రహ్మమును దెలిసికొనిన బ్రహ్మవేత్తకు కర్మసంబంధము లేకపోవుగాక కర్మలయందు ప్రవృత్తుడు, ముముక్షువు నగు యవిద్యాంసునకు కర్మసంబంధము సంభవించును. అట్టి వాని గతి యేమి? అను శంకను “బ్రహ్మ ణ్యాధాయ” అను శ్లోకముచే దొంగించుచుండెను. అత్యజ్ఞానకూన్య డగు ముముక్షువు కర్మఫలమునందు దుఃఖము ప్రాప్తించినను దాని నివృత్తియందుకూడ కోరికను విడచి సగుణము,

శాంకరభాష్యము:—

యస్తు పున రతత్త్వవి త్ప్రవృత్తశ్చ కర్మయోగే — బ్రహ్మణీశ్వర ఆధాయ నిక్షిప్త తదర్థం కరోమితి భృత్య ఇవ స్వామ్యర్థం సర్వాణి కర్మాణి మోక్షేపి ఫలే సంగం త్యక్త్వా కరోతి య స్సర్వకర్మాణి, లిప్యతే న స పాపేన న సంబధ్యతే పద్మపత్ర మివాంభసోదకేన । ॥౧౦॥

శాంకరభాష్యకర్తవ్యబోధిని:—

అట్లగుచో 'విద్వాంసుఁడువలె నవిద్వాంసుఁడుకూడ పాపము సంభవించునని కర్మలయందు ప్రవర్తించుకుండెడిని' అని శంకింపవలదు. ఎవఁడు కర్మల నీశ్వరునియందుంచి అనగా భృత్యుడెట్లు తనప్రభువునిమితము కర్మలనాచరించుచు తత్ఫలమును కోరడో అట్లే యేయజ్ఞాని మోక్షఫలము నందుకూడసక్తి నివదలి భగవదర్థమై సర్వకర్మముల నాచరించునో, అట్టివాడు పద్మపత్రముదకము చేతవలె ధర్మాధర్మాత్మకమగు పాపముచే లేపమునుపొందడు. అనగా ధర్మాధర్మసంబంధ మట్టి వానికిసంభవించదు, ॥౧౦॥

పరమేశ్వరుఁడను నగు నాయందు సర్వకర్మలనుంచి అనగా కర్తృత్వమును, కారయితృత్వమును, భోక్తృత్వమును, భోజయితృత్వమును నాయందే స్థాపనజేసి పరమేశ్వరార్పణబుద్ధిచేతను, శ్రద్ధచేతను, భక్తిచేతను నిత్యనైమిత్తిక కర్మల నెవఁడాచరించునో అట్టి నాభక్తుడు— (పాప మెట్లు జన్మాదికారణమగునో అట్లే పుణ్యముకూడ జన్మాదులకు కారణమగుటచే బంధకముకాన షైదికకర్మరూపమగు పుణ్యముకూడ పాపమేయగును) అట్టిపుణ్యపాపరూపమగు కర్మలచే బంధింపబడదు. ॥౧౦॥

పరమార్థప్రసాద:—ఎవడు కర్తృత్వాభిమానమును విడిచి దర్శనశ్రవణస్పర్శనాదికర్మలనర్థప్రతితిరూపమగు బ్రహ్మయం దాశోపించి (అనగా యీదర్శన శ్రవణస్పర్శనాదికర్మల నన్నిటిని పరబ్రహ్మమే జేయువాడని నిశ్చయించి) చేయువాడో యట్టివాడు బంధహేతువగు పాపపుణ్యాత్మకమైన కర్మలచే బంధింపబడదు. “వదన్వాక్, పశ్యం శృణోతి, శృణ్వోత్సరిం, మన్వానో మనః, తాన్యస్త్యేతాని కర్మనామాని” అను శతపథబ్రాహ్మణముకూడ వదన దర్శన శ్రవణ మననాదు లాత్మకర్మలని స్పష్టపరచెను. మఱియు బుగారణ్యకమునఁడుగూడ “కోఽయమాత్మేతి వయ ముపాస్మహే కతర స్స ఆత్మా యేన వా పశ్యతి, యేన వా శృణోతి, యేన వా గంధా నాజఘ్రేతి, యేన వాచం వ్యాకరోతి, యేన వా స్వాదు చాస్వాదు విజానాతి, యదేత ద్ధృదయం మన త్రైత త్సంజ్ఞాన మజ్ఞానం విజ్ఞానం ప్రజ్ఞానం మేధా భృతి ర్మనీషా జ్యోతి స్స్పృతి స్సంకల్పః క్రితు రనుః కామా వశ ఇతి సర్వా జ్యేతాని ప్రజ్ఞానస్య నామధేయాని భవన్తి” ఈయాత్మ యెట్టిదని మన ముపాసించ నరెను? ఆయాత్మయెట్టివాడు? అని ప్రశ్నించి దేనిచే చూచుచుండెనో, దేనిచే వినుచుండెనో, దేనిచే గంధముల నాఘ్రుజించుచుండెనో, దేనిచే వాక్కును పలుకుచుండెనో, దేనిచే రుచికలదానిని రుచిలేని దానిని తెలిసికొను చుండెనో అట్టిప్రజ్ఞానమునకు హృదయమని, మనస్సని, సంజ్ఞానమని, అజ్ఞానమని, విజ్ఞానమని, ప్రజ్ఞానమని, భృతి యని, మనీష యని, జ్యోతిస్సని, స్పృతి యని, సంకల్పమని, క్రితువని, అనువని, కామమని, వశమనియు నామధేయములు. “పశ్య స్పృణ్వన్” అనుస్థలమున స్వాపమనగ మనమున కింద్రియరహితప్రదేశమందు న్నిత్యమే. అట్టి స్థితి అకస్మాత్తుగ సంకల్పరహితముగనే సంభవించును. అట్లే శ్వాసయు, ఉచ్ఛ్వాసయు, నిమేషము, (రెప్ప పాటు) ఉన్మేషము (కనురెప్పలు తెరచుట) సంకల్పరహితముగనే అకస్మాత్తుగ సంభవించును. అట్లే దర్శనస్పర్శనాదులుగూడసంకల్పరహితముగ నకస్మాత్తు సంభవించు నని తత్త్వజేత్త నిశ్చయించుకొనును. బుద్ధిప్రాణకర్మలచట కర్తృత్వాభిమానకూన్యత్వమునందు దృష్టాంతముగ జెప్పబడెను. కనుకనే యచట “తత్త్వవిత్” అని విశేషణమియ్యబడెను. కాన దర్శనశ్రవణాదిలౌకికకర్మలన్నియు యాత్మజే యని నిశ్చయించువానికి —పద్మపత్రమునం దుదకముంచినను యాయుదకసంబంధ మాపద్మపత్రముకంటనటుల కర్మసంబంధముండదు. అనగా నట్టివానికి కర్మబంధకము కానేరదని యాశయము. ॥౧౦॥

గీ॥ కాయేన మనసా బుద్ధ్యా కేవలై రింద్రియై రపి ।
యోగినః కర్మ కుర్వంతి సంగం త్యక్త్వాత్మశుద్ధయే ॥

॥౧౧॥

పదవిభాగము :— కాయేన-మనసా-బుద్ధ్యా-కేవలైః-ఇంద్రియైః-అపి-యోగినః-కర్మ-కుర్వంతి-సంగం -
త్యక్త్వా-అత్మశుద్ధయే॥

॥౧౧॥

ప్రతిపదార్థము:—యోగినః=కర్మానుష్ఠానపరులు; కేవలైః=మమతాజ్ఞానకూన్యమగు; కాయేన=శరీరముచే
తను; కేవలైః=మమతాజ్ఞానకూన్యమగు; మనసా=మనస్సుచేతను; కేవలయై=మమతాజ్ఞానకూన్యమగు; బుద్ధ్యా=
నిశ్చయాన్నిక జ్ఞానముచేతను; కేవలైః=మమతాజ్ఞానకూన్యమగు; ఇంద్రియైరపి=ఇంద్రియములచేతను; అత్మ
శుద్ధయే=అంతఃకరణపరిశుద్ధికొఱకు; సంగం=ఫలవిషయకవాంఛను; త్యక్త్వా=విడచి; కర్మ=కర్మము; కుర్వంతి=
చేయుచున్నార

॥ ౧౧ ॥

కారణభాష్యము:—

కేవలం సత్త్వశుద్ధిమాత్రఫల మేవ తస్య కర్మణస్సాన్యత్, యస్మాత్—కాయేన దేహేన
మనసా బుద్ధ్యాచ కేవలై ర్మమత్వవర్జితై రీశ్వరాయైవ కర్మ కరోమి న మమ ఫలాయేతి మమ
త్వబుద్ధిశూన్యై రింద్రియై రపి కేవలశబ్దః కాయాదిభి రపి ప్రత్యేకం సంబధ్యతే । సర్వవ్యాపా
రేషు మమతావర్జనాయ, యోగినః కర్మిణః కర్మ కుర్వంతి సంగం త్యక్త్వా ఫలవిషయ మాత్మ
శుద్ధయే సత్త్వశుద్ధయ ఇత్యర్థః । తస్మాత్తత్త్వేన తవాధికార ఇతి కురు కర్మైవ । ॥౧౧॥

కారణభాష్యశ్లోకాధిని:—

ఏకారణమువలన—కర్మానుష్ఠానతత్పరులు-మమతాబుద్ధిశూన్యమగు దేహముచేతను, మమతా
బుద్ధిరహితంబగు మనస్సుచేతను, మమతాబుద్ధివిహీనమగు బుద్ధిచేతను, మమతాబుద్ధిశూన్యములగు
నింద్రియములచేతను అని యీశ్లోకమునందు కల కేవలశబ్దము “కాయేన, మనసా, బుద్ధ్యాచ,
ఇంద్రియైరపి” అను శబ్దములతో ప్రత్యేకప్రత్యేక మన్వయింపదగును. అట్లన్వయించుటచే సర్వవ్యా
పారములయందు మమత్వమువర్జితమని చెప్పినట్లగును. అట్టి దేహదులచే నీశ్వరునికొఱకే కర్మ
నాచరించుచుంటిని, నాయొక్కఫలముకొఱకుకాదని ఫలవిషయకకామనను విడచి యంతఃకరణ
శుద్ధికొఱకే కర్మనుచేయుచుండిరో, కాన నజ్ఞానిచే నాచరించఁబడిన కర్మము కేవలసత్త్వశుద్ధికొ
ఱకే యగును. అందువలన నోయర్జునా ! నీకాకర్మయందే. యధికారము కలదు. కాన నీవు
కర్మమునే చేయుము.

॥౧౧॥

—:౫వ అధ్యాయము. ౧౧వ. శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు :—

మధునూదనసరస్వతీయము:— కనుకనే కర్మయోగులు చిత్త సత్త్వశుద్ధికొఱకు కేవలశరీరముచేతను, కేవల
మనస్సుచేతను, కేవలబుద్ధిచేతను, కేవలయింద్రియములచేతను, (అనగా మమతాకూన్యమైన శరీరాదులచేతను)
ఈశ్వరునికొఱకే నీ కర్మము నాచరించుచుంటిని. నానిమిత్తము కాదు. అని కర్మఫలమునందు సంగమును వదలి
కర్మము జేయుచుండిరి “కేవలైః” అనుపదము ‘కాయేన, మనసా, బుద్ధ్యా, ఇంద్రియైః’ అనుపదములకు విశేషణ
మగుటచే నిట్టి యర్థము ప్రాప్తించుచున్నది. ॥౧౧॥

శంకరానందీయము:—కామసారహితముగ కర్మము నాచరించువారల కేమిఫలము ప్రాప్తించును? అశంకపై
యట్టివారల కార్యంతికసంసారవిధ్యంసవిజ్ఞానమును జనింపజేయు చిత్తశుద్ధయే ఫలముగ ప్రాప్తించు నని జ్ఞా
పనమునిమిత్తము “కాయేన” అనుశ్లోకముచే ముముక్షువులు చిత్తశుద్ధినిమిత్తమే కర్మము నాచరించెద రని చెప్పుచుం

గీ॥ యుక్తః కర్మఫలంత్యక్వాశాన్తి మాప్నోతి నైష్ఠికీం ।

అయుక్తః కామకారేణ ఫలే సక్తో నిబధ్యతే ॥

॥౧౨॥

పదవిభాగము:—యుక్తః-కర్మఫలం-త్యక్వా-శాన్తి-మాప్నోతి-నైష్ఠికీం-అయుక్తః-కామకారేణ-ఫలే-సక్తః-నిబధ్యతే ॥ ౧౨ ॥

ప్రతిపదార్థము:—యుక్తః=“ఈశ్వరునికొఱకు కర్మల నాచరించుచుంటిని, నాకు ఫలముకొఱకు కాదు” అని సమాహితాంతఃకరణము కలవాడు; కర్మఫలం=కర్మఫలమును; త్యక్వా=విడచి; నైష్ఠికీం=నిష్ఠయందగు; శాన్తిం=మోక్షము నెడిశాంతిని; మాప్నోతి=పొందుచున్నాడు; అయుక్తః=చిత్తసమాధానము లేనివాడు; కామకారేణ=కామప్రేరేతుడగుటచే; ఫలే=కర్మఫలమునందు; సక్తః=అసక్తుడై (కోరిక కలవాడై) నిబధ్యతే=బంధింపబడుచున్నాడు.

శాంకరభాష్యము:—

యస్మాచ్చ-యుక్త ఈశ్వరాయ కర్మాణి న మమ ఫలా యేత్యేవం సమాహిత స్కర్మఫలం త్యక్వా పరిత్యజ్య శాన్తిం మోక్షాఖ్యా మాప్నోతి నైష్ఠికీం నిష్ఠాయాంభవాం సత్త్వశుద్ధిజ్ఞానప్రాప్తి సర్వకర్మసంన్యాసజ్ఞాననిష్ఠాక్రమేణేతి వాక్యశేషః । యస్తు పున రయుక్తోఽసమాహితః కామకారేణ కరణం కారః కామస్య కారః కామకార స్తేన కామకారేణ కామప్రేరిత తయేత్యర్థః । మమ ఫలా యేదం కరోమి కర్మేత్యేవం ఫలే సక్తో నిబధ్యతేతస్త్వం యుక్తోభవేత్యర్థః॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఏకారణమువలన ‘నీశ్వరునికొఱకు కర్మములు. నాకు ఫలముకై కావు’ అని సమాహితముడై కర్మఫలమును పరిత్యజించి కర్మల నెవడాచరించునో అట్టివాడు కర్మయోగమువలన సత్త్వశుద్ధిని పొంది తద్వారమున జ్ఞానమును పొంది యటుపిమ్మట సర్వకర్మములను పరిత్యజించి జ్ఞాననిష్ఠాక్రమముచే మోక్షమునెడి శాంతిని పొందుచున్నాడో. ఎవడసమాహితచిత్తుడై కనుకనే కామప్రేరితుడు. అట్టివాడగుటచే నాయొక్కఫలముకొఱ కీకర్మము నాచరించుచుంటినని ఫలము నందాసక్తుడగునో! అట్టివాడు కర్మలచే బంధింపబడుచుండెనో, అందువలన నోయద్భుతా! నీవు యుక్తుడవగుము అనియర్థము (అనగా ఫలమును కొఱక నీశ్వరార్థ మీకర్మల నాచరించుచుంటినని కర్మల నాచరించుము అని భావము.) ॥౧౨॥

తేన. దేనిచే పురుషుడు కర్మఫలములయందు కట్టబడునో యట్టి కామమే సంగ మనుపించుకొనును. కర్మయోగులగు ముముక్షువులు ఫలవిషయకముగ కామమును విడచి పరమేశ్వరప్రీతికొఱకు శరీరముచేతను, మనస్సుచేతను, శేషలయిందియములచేతను అర్థశుద్ధికొఱకు (సత్త్వశోభనకొఱకై) నియమముగ కైదికకర్మ నాచరించుచుండిరి.

లేక:- చేయదగిన కర్మను మనస్సుచే సంకల్పించి, దానినే రాగ ద్వేషవిసృజితములైన యింద్రియములచేతను, శరీరముచేతను చేయుచుండిరి.

లేక:-బుద్ధిచే నిశ్చయించబడిన విష్ణుదిదేశతన మనస్సుచే ధ్యానించుట. శేషశోభనేంద్రియముచే విష్ణుదుఃకథాశ్రవణము, శేషలక్షణముచే మహాత్ముల దర్శనము, శేషవాక్కుచే వేదపఠనము, పాదములచే తీర్థాటనాదికము మొదలగు కైదికకర్మలను పరమేశ్వరప్రీతినిమిత్త మాచరించుచుండిరి. ॥౧౩॥

పరమార్థప్రసాద:- “ప్రహ్లాద్యాధాయ కర్మాణి” అను శ్లోకమునందు కర్మయోగమునకు బంధకత్వము లేదనిచెప్పి సదాచారముచే మోక్షమేతుత్వము నీశ్లోకమునందు తెల్పుచుండెను.

శరీరముచే స్నానము, ఉపవాసాదులను, మనస్సుచే ధ్యానాదులను, బుద్ధిచే తత్త్వనిశ్చయాదులను, కర్మలయందు దళినివేశముతో కూన్యములైన యిందియములచే శ్రవణక్షీప్తనాదిమాపమగు కర్మను కర్మయోగులు ఫలమునందు కాంక్షను (కోరికను) విడచి చిత్తశుద్ధికొఱకై చేయుచుండిరి. ౧౩॥

శ్లో॥ సర్వకర్మాణి మనసా సంన్యస్యాస్తే సుఖం వశీ ।
నవద్వారే పురే దేహీ నైవ కుర్వన్ కారయన్ ॥

॥౧౩॥

పదవిభాగము:— సర్వకర్మాణి-మనసా-సంన్యస్యా-స్తే-సుఖం-వశీ-నవద్వారే-పురే-దేహీ-న-ఏవ-కుర్వన్-న-కారయన్.

॥౧౩॥

ప్రతిపదార్థము:—వశీ=జలేంద్రియుడగు; దేహీ=శరీరసంబధముకలబీవుడు; మనసా=కర్తాదులయం దకర్మ-చర్యనమనెడి వివేకబుద్ధిచే; సర్వకర్మాణి=నిఖలకర్మలను; సంన్యస్త్వా=పరిత్యజించి; నవద్వారే=తొమ్మిదిద్వారములు కల; పురే=పట్టణసదృశమగు నీదేహమునందు; నైవ కుర్వన్=దేనిని చేయనివాడై; న కారయన్=దేనినిచేయించని వాడై; సుఖం=సుఖముగ; అస్తే=ఉంటున్నాడు.

॥౧౩॥

—:౪వ. అధ్యాయము ౧౨వ. శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు:—

మధునూదనసరస్వతీయము:—మనః క్షుప్తమగు, తదితరునకు కర్మత్వాభిమానము సమానమైనను మునుకువు కర్మ చే ముక్తుడగును; ఇతండు కర్మచే బద్ధుడగు ననుటయం దేమి కారణ మనెదవా?

నేనాచరించు కర్మలు యీశ్వరార్థమే. నాకు ఫలముకొఱకు కావను యభిప్రాయముకలవాడు యుక్తు డను పించుకొనును. అట్టి యుక్తుడు కర్మఫలమును వదలి కర్మలనాచరించుచు సత్త్వశుద్ధి, దానివలన నిత్యానిత్యవస్తువి వేకము, దానివలన సంన్యాసము, అనంతరమున జ్ఞాననిష్ఠ, దానివలన ప్రాప్తమగు మోక్షమనెడి కాంతిని పొందు చున్నాడు. ఎవడు “నేను చేయు కర్మలు యీశ్వరార్థమే, నాకు ఫలముకొఱకు కావను యభిప్రాయము లేనివా డో అట్టివా డయుక్తు డనిపించుకొనును. అట్టివాడు కామమువలన ప్రకృతిచే నాఫలముకొర కీకర్మనాచరించు చుంటి నని ఫలమునందు గత్తుడై కర్మచే బంధింపబడుచున్నాడు. అనగా సత్యంతము సంసారబంధమును పొందు చున్నాడు. కాన నోయ్యరుసా! నీవు కూడ యుక్తుడై కర్మలనాచరించుము.

॥౧౨॥

శంకరానందీయము:—శ్రద్ధచేతను, భక్తిచేతను, ఈశ్వరప్రీతికొరకే నిష్కామనచే కర్మల నాచరించువారలకు పైని తెప్పబడిన రీతికి వ్యతిరేకముగ కర్మల నాచరించువారలకు ఫలవిశేషమును “యుక్తః” అనుశ్లోకముచేతెప్పు చుండెను. సదసద్వివేకముగల యెవఁడు మోక్షేచ్ఛచే తనచే నాచరించబడు కర్మల ఫలము నపేక్షించక యు క్తుడగునో అనగా లాభాలాభములయందు, సిద్ధ్యసిద్ధ్యలయందు సముదై యెవఁడు పరమేశ్వరప్రీతికొఱకు కర్మల నాచరించునో, అట్టివాడే కర్మనిష్ఠువలన జనించిన చిత్తశుద్ధిని పొందుచున్నాడు. లేక-కర్మనిష్ఠువలన చిత్తశుద్ధియు, దానివలన జ్ఞానమును పొంది యట్టిజ్ఞాన ప్రకాశితమగు ముక్తిని పొందుచున్నాడు. ఏయవివేకి కామనచే కర్మఫల మునం దాగత్తుడై అయుక్తు డగునో అనగా పైన చెప్పిన విధమున కర్మల నాచరించడో అట్టివాడు జ్ఞానకూన్య డగుటచేసి జన్మమరణరూపముగు బంధమును పొందుచున్నాడు.

ఈచెప్పటలన దేలిన యాశయ మేమి? కామన లేకుండగ నాచరించబడిన కర్మ మోక్షముకొఱకు సమర్థమగును. కామనచే నాచరించబడిన కర్మ బంధకమగును. అని నూచించబడెను.

॥౧౨॥

—:౫వ. అధ్యాయము ౧౩వ. శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు:—

మధునూదనసరస్వతీయము:—పరిశుద్ధముకొని యంతఃకరణకలవానికి కేవలకర్మసంన్యాసముకంటే కర్మయోగమే శ్రేయస్కరమని పూర్వమునందు చెప్పినదానినే విస్తారముగ తెప్పి ప్రస్తుతము పరిశుద్ధాంతఃకరణునకు సర్వకర్మ సంన్యాసమే శ్రేయస్కరమని “సర్వకర్మాణి మనసా” అను శ్లోకముచే తెప్పుచుండెను.

ప్రవాసము తెల్లవాడు పరగృహమునందు గృహపతిపూజాదులచే సంతోషము, తిరస్కారాదులచే నరమానము లేనివాడై అహంకారమునుకారకూన్యడై యెట్లుకాలమును తెల్లబుచ్చునో అట్లే దేహముకంటే నేను వేరను జ్ఞాన

శాంకరభాష్యమ్:—

(1) యస్తు పరమార్థదర్శి సః-సర్వాణి కర్మాణి సర్వకర్మాణి సంన్యస్య పరిత్యజ్య నిత్యం నైమిత్తికం కామ్యం ప్రతిషిద్ధం చ సర్వకర్మాణి తాని మనసా వివేకబుద్ధ్యా కర్మాదా వకర్మ సందర్శనేన సంత్యజ్యేత్యర్థః । అస్తే తిష్ఠతి సుఖం త్యక్తవాఙ్మనఃకాయచేష్టో నిరాయాసః ప్రసన్నచిత్త ఆత్మనోన్మత్త నివృత్తబాహ్యసర్వప్రయోజన ఇతి సుఖ మాస్త ఇత్యుచ్యతే । వశీ జితేంద్రియ ఇత్యర్థః । క్వ కథ మాస్తఇత్యాహ నవద్వారే పురే సప్తశీర్షణ్యాన్యాత్మన ఉపలబ్ధి ద్వారా ణ్యర్వాగ్వే మూత్రపురీషవిసర్గార్థే తై ర్ద్యౌరైర్నవద్వారం పుర ముచ్యతే, శరీరం పుర మివ పురమాత్మైః స్యామికం తదర్థప్రయోజనై శ్చేంద్రియమనోబుద్ధివిషయై రనేకఫల విజ్ఞానస్యోత్పాదకైః పౌరైరివాధిష్ఠితం తస్మిన్నవద్వారే పురే దేహే సర్వం కర్మసంన్యస్యాస్తే ।

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

(1) అట్లగుచో యెల్లరుఫలమును పరిత్యజించి కర్మలనే యాచరించుగాక, సంన్యాసముతో నేమిప్రయోజనమని శంకింపజనదు. పరమార్థదర్శి (ఆత్మదర్శి) జితేంద్రియుడై కర్మాదులయంద కర్మదర్శనమనెడి వివేకబుద్ధిచే నిత్యనైమిత్తిక కామ్యప్రతిషిద్ధములగు నిఖలకర్మలను పరిత్యజించి, వాఙ్మనఃకాయచేష్టులను పరిత్యజించి, ఆయాసరహితుడై, ప్రసన్నమైన చిత్తముకలవాడై, శిరమునందు యేడుద్వారములు, అధోభాగమునందు మూత్రపురీష విసర్జననిమిత్తమగు ద్వారములు రెండుమొత్తము తొమ్మిదిద్వారములుకల శరీరమనెడి పురము. యీపురము ఆత్మైక స్యామికము, తదర్థమగు ప్రయోజనములు కలిగి నట్టియు, అనేకఫలవిజ్ఞానోత్పాదకములైన యింద్రియమనోబుద్ధివిషయములచే పౌరులచేతను వలె నధిష్ఠించబడిన శరీరమునందు—ప్రవాసి షరగృహమునందువలె పూజాపరిభవాదులచే సంతోషవిషాదరహితుడై, వ్యామోహాదిశూన్యుడై యుండును.

ముకలవాడై స్వేచ్ఛగల కార్యకరణములను స్వాధీనమునరించుకొనినవాడగుటచే నాయాసహేతువగు కాయవాఙ్మనస్సులవ్యాపారముతో శూన్యుడగుటవలన ననాయాసముగ నవద్వారములు కలదేహమునందు—నిత్యనైమిత్తిక కామ్యప్రతిషిద్ధరూపములగు సర్వకర్మలను ‘కర్మ ణ్యకర్మ యః పశ్యేత్’ అనుస్థలమునందు జెప్పబడినతీరున నకర్తృత్వ దర్శనముచే పరిత్యజించి యహంకారమమకారశూన్యుడై ప్రార్థకర్మవశమున నుండును. అజ్ఞానియన్ననో దేహతాదత్త్యాభిమానమువలన దేహమునందే యుండును. కార్యకరణసంఘాతకృతిరక్తాత్మదర్శియగు దేహి యట్లు కాదు. అజ్ఞాదు దేహతాదత్త్యాభిమానముకలవాడగుటవలన దేహాధికరణమే తనకు కూడ యధికరణమని తలచి దేహము గృహమునందుకాని, భూమియందుకాని, ఆసనమునందుకాని, యుండినచో “నేను గృహమునందుకాని, భూమియందుకాని, ఆసనమునందుకాని యుంటిని” అని తలచును. కొని కార్యకరణసంఘాతాతిరక్తాత్మ దర్శనము లేమింటిని “దేహమునందుంటిని” అని మాత్రము తలపడు సర్వకర్మసంన్యాసి యగు కార్యకరణసంఘాతకృతిరక్తాత్మదర్శి యన్ననో కార్యమగు దేహముకంటెను. కరణములగు నింద్రియాదులకన్నను నేను శరణి. భేదజ్ఞానము కలవాడగుటవలన “నేను దేహమునందుంటిని” అని తెలిసికొనును. క్షణముకనే యక్రియమగు నాత్మ యందవిద్యచే నాలోపితములగు దేహాదివ్యాపారములకు విద్యచే భాధయే సర్వకర్మసంన్యాస మనబడును. ఇట్టి యజ్ఞానిత్వైకాన్యముచే తొమ్మిదిద్వారములు కల పురమునందు దేహి యుండును. అను విశేషణము యుక్తమే యగును. నావయందుండు వ్యాపారములతీరస్థములగు వృక్షములయం దాలోపించబడి విద్యచే నాటికి బాధకలిగి

కాంక్షాభావ్యము:—

(2) కిం విశేషణేన? సర్వో హి దేహీ సంన్యాససంన్యాసీ వా దేహ ఏవాస్తే. తత్రానర్థకం విశేషణమితి । ఉచ్యతే, యస్త్వజ్ఞో దేహీ దేహేంద్రియసంఘాతమాత్రాత్మదర్శి స సర్వోగేహీ భూమా వాసనేవాఽఽస ఇతి మన్యతే । నహి దేహమాత్రాత్మదర్శినో గేహ ఇవ దేహ ఆస ఇతి ప్రత్యయ సంభవతి । దేహాదిసంఘాతవ్యతిరిక్తాత్మదర్శినస్తు దేహ ఆస ఇతి ప్రత్యయ ఉపపద్యతే । పరకర్మణాం చ పరస్మిన్నాత్మ న్యవిద్యాయాఽధ్యారోపితానాం విద్యయా వివేకవిజ్ఞానేనమనసా సంన్యాస ఉపపద్యతే । ఉత్పన్నవివేక జ్ఞానస్య సర్వకర్మసంన్యాసిరోపి గేహ ఇవ దేహ ఏవ నవ ద్వారే పుర ఆసనం ప్రార్థనాఫలకర్మసంస్కారశేషానువృత్త్యా దేహ ఏవ విశేషవిజ్ఞానోత్పత్తైర్దేహ ఏవాఽఽస్త ఇత్స్యన్త్యైవ విశేషణఫలం విద్య దవిద్యప్రత్యయ భేదాపేక్షత్వాత్ ।

కాంక్షాభావ్యతత్త్వబోధి:—

(2) సంన్యాసియగు దేహీయు, అసంన్యాసియగు దేహీయు, అందరుదేహమునందే యుండెదరు. కాన దేహమునందుండుట సర్వసాధారణమైయుండ “విద్వాంసుఁడు సంన్యసించి దేహమునందుండును” అనువిశేషణముచే నేమిప్రయోజనము? వ్యర్థమీవిశేషణమనెదవా? చెప్పెదవినుము.

అజ్ఞానినికూర్చి యీవిశేషణము వ్యర్థమనెదవా? లేక జ్ఞానినికూర్చి వ్యర్థమనెదవా? అజ్ఞానియగు దేహీ దేహేంద్రియ సంఘాతము నాత్మగదెలిసికొనువాడు. అట్టి సర్వులు గృహమునందుగాని, భూమియందుగాని, ఆసనమునందుగాని యుంటిమి అని తలచెదరు. కాన నజ్ఞానినికూర్చి యీవిశేషణము వ్యర్థమే, దేహేంద్రియాదులకంటె యాత్మలేదు. అను జ్ఞానము కలవానికైతే “నేనుదేహమునందుంటిని” అను జ్ఞానము సంభవించును. శరీరేంద్రియాదులయందు కల కర్మలు శరీరేంద్రియాదులకంటె భిన్నమగు నాత్మయందవిద్యచే నధ్యారోపితములు. అట్టి కర్మములకు వివేకవిజ్ఞానరూపమగు విద్యచే మనస్సుచే సంన్యాముపసన్నము. కలిగిన వివేకజ్ఞానముకల సర్వకర్మసంన్యాసికి గృహమునందువలె నవద్వారములుకలపుగసదృశమగు దేహమునందు స్థితి ప్రార్థనాఫలకర్మసంస్కారవిశేషానువృత్తిచే సంభవించును. దేహమునందే విశేషవిజ్ఞానము జనించుటవలన “విద్వాంసుఁడు దేహమునందే యుండెను;” అను విశేషణము విద్యదవిద్య ప్రత్యయ భేదాపేక్షకలదగుటవలన విద్వాంసునికూర్చి యర్థవత్తు అగును.

నటుల నవిద్యచే నాత్మయంతాఠోపించబడిన దేహాది వ్యాపారములకు విద్యచేబాధప్రాప్తించినను యాత్మవ్యాపారము నంతాత్మకు కర్తృత్వము, దేహాది వ్యాపారములందు కారయితృత్వము తప్పదని శంకింపవలదు. దేహీ దేహమునందు కర్తృత్వ కారయితృత్వములు లేనివాడై నుఖముగనే ప్రార్థన కర్మకళమున నుండును.

శంకరానందీయము:- కామనారహితునకు కర్మయోగమచేతనే ముక్తి ప్రాప్తించునో “సర్వులు కామనారహితులై కర్మమునే యాచరించుగాక” యని శంకింపవలదు. “నిత్యనైమిత్తికై శేవ కుర్వాణో దురితక్షయం । జ్ఞానం చ విమలీకు ర్వ న్నభ్యాసేనచ వాసయేత్ ॥ అభ్యాసా త్పక్వవిజ్ఞానః కైవల్యంలభితే నరః” (నిత్యనైమిత్తికములచే పాపక్షయమొనరించి తద్వారమున చిత్త శుద్ధిని బొంది నద్దానివలన కైరాగ్యదులను దృఢపరచి జ్ఞానమును పొందవలెను. అట్టిజ్ఞానమును అభ్యాసముచే విమలమొనరింపవలయును. అభ్యాసమువలన పక్వమైన విజ్ఞానముకల వాడై మోక్షమును పొందు)నను న్యాయముచే ననేకజన్మార్జితమకృతపరిపాకముచే సంప్రాప్త చిత్త శుద్ధికలవానికి పరావర్తకత్వవిజ్ఞానము ప్రాప్తించును. అట్టి సర్వాత్మదర్శియగు బ్రహ్మవిద్యరహిత కారణము లేమిదేనీ ఈషన్మాత్ర

శాంకరభాష్యము:—

(3) యద్యపి కార్యకరణకర్మాణ్యవిద్యయాత్మ స్యాధ్యారోపితాని సంన్యస్యాస్త ఇత్కుక్తం, తథా ప్యాత్మసమవాయి తు కర్తృత్వం కారయితృత్వం చ స్యాదిత్యాశంక్యాహ-నై వకుర్వ న్స్వయం నకార్యకరణాని కారయన్క్రియాసు ప్రవర్తయన్ కింయత్ త్కర్తృత్వం కారయితృత్వంచ దేహిన స్వాత్మసమవాయి స తస్మాత్సా న్న భవతి యథా గచ్ఛతో గతి ర్గమనవ్యాపారపరిత్యాగే న స్యాత్తద్వత్ కింవా స్వతపవాత్మనా నాస్తీతి? అత్రోచ్యతే-నాస్త్యాత్మన స్వతః కర్తృత్వం, కారయితృత్వంచ । ఉక్తంహి—‘అవికార్యోయముచ్యతే’ గీ-2-25 ‘శరీరస్థోపి కాంతే య నకరోతి న లిప్యతే’ ఇతి గీ-13-31. ధ్యాయతీవ లేలాయతీవ ‘బృ-4-3-7 ఇతిచశ్రితే॥౧౩॥

శాంకరభాష్యకత్తవోధిని:—

(3) విచారింప శరీరేంద్రియనిష్ఠకర్మ లవిద్యచే నాత్మయం దారోపితములు. అట్టికర్మలను సంన్యసించి దేహమునం దుండును. అని చెప్పబడెను. అయినను ఆత్మసమవాయులగు కర్తృత్వము, కారయితృత్వము దేహికి సంభవించునను శంకను తొలగించుటకు “నై వ కుర్వ న్న కారయన్” అని చెప్పెను. స్వయముగ తా నేకర్మయును చేయనివాడై, శరీరేంద్రియములను క్రియలయందుప్రవర్తింపజేయనివాడై దేహమునందే సుఖముగ నుండును. అని యాశయము. నడచునట్టి పురుషునకు గమనవ్యాపారముయొక్క యుపరమమగుచో నాగమనము సంభవింపనట్లు దేహికి కర్తృత్వకారయితృత్వములు స్వాత్మసంబంధమై సన్యాసమువలన సంభవింపవనియా? లేక స్వతః ఆత్మకు కర్తృత్వకారయితృత్వములు లేవనియా? ఈవిషయమున చెప్పెద వినుము. ఆత్మకు స్వతః కర్తృత్వకారయితృత్వములు లేవు. ఈవిషయమే యుపక్రమమునం దీగీతలయందే “అవికార్యోయముచ్యతే” ఈయాత్మ వికారి కాడని చెప్పబడుచుండెను. అని కర్తృత్వాదివికారము లాత్మయందు నిషేధింపబడెను. ఈవిషయమే యుపసంహారమునందుగూడ ‘శరీరస్థోపి కాంతేయ! న కరోతి న లిప్యతే’ ఆత్మ శరీరమునందుండినను దేనిని చేయదు, ఏకర్మవలన లేపమును పొందడని చెప్పబడెను. ఈవిషయ మీగీతయందే కాక బృహదారణ్యకశ్రితియందుగూడ “ధ్యాయతీవ లేలాయతీవ” అని ఇవ శబ్దములవలన కర్తృత్వాదిక మాత్మయందు నిషేధింపబడెను.

॥౧౩॥

మైనను కర్మ సంభవింపదు. అట్టి బ్రహ్మవిద్యర్యుడు సర్వకర్మలను సంన్యసించి యవిక్రియబ్రహ్మస్వరూపముచే నుదాసీనముగ నుండునని “సర్వ కర్మాణి మనసా” అను శ్లోకమున చెప్పుచుండెను. నిత్య నిరంతరసమాధినిష్ఠచే నిర్మూలింపబడిన సర్వవాసనాపటముగలవా డగుటచే నుప్రసన్నమగు బాహ్యభ్యంతరకరణములు కలవాడు. అట్టివాడగుటవలననే “వశీ” స్వాధీన మొనరించుకొనిన సర్వేంద్రియములు కలవాడు. అట్టి బరిశుద్ధమైన యంతఃకరణము గల బ్రహ్మవేత్త “సర్వకర్మాణి” నిత్యములు, నైమిత్తికములు, కామ్యములు, నిషిద్ధము లనెడి కాస్తీయా కాస్తీయము లగు సర్వకర్మలను “మనసా” అధిష్ఠానసందర్శనమువలన జనించిన యారోపిత నిఖిలదృశ్యవస్తు మిథ్యాత్వజ్ఞానముతోగూడిన మనస్సుచే “సంన్యస్య” కర్మ, తత్కర్త, తత్సాధనము, తత్ఫలము, ఇదంతయు మిథ్యయే యను విజ్ఞానముచే బరిత్యజించి దేహమునందు సుఖముగ నుండును. ఇచట “సర్వకర్మాణి మనసా” అని చెప్పుటచే సర్వకర్మలకు మనస్సుచే బరిత్యాగమేక ని విహితములకు బరిత్యాగము సంభవింపనందున బహిః

క్రియలచే కర్మలకు బరిత్యాగము లేదు. అనగా మనస్సుచే కర్మలను బరిత్యజించియు బహిఃకరణములచే కర్మలను జేయుచునే యుండవలెనని శంకింపజనదు. “వికల్పా న హి వస్తు” అను శ్వాసమున మరుస్వరూపమును చెలిసికొనినవానికి మరుప్రదేశమునందు జనించిన జలజ్ఞానవిషయమగు జలము మిథ్యయగునట్లు జలపానవిధివాక్యము గూడ మిథ్యయేయగును. అట్లే “మాయామాత్ర మిదం ద్వైతం” అని సర్వమునందు మిథ్యాత్వజ్ఞానము గల విద్వాంసునకు—“అహ రహ స్సంధ్యా మపాసీత “అనువిధివాక్యముగూడ దృశ్యాంతర్గతంబగుచేసి కర్మవలెనే కర్మవిధియు సంభవింప నేరదు. కాన బ్రహ్మజేత బహిఃకరణములచే కర్మల నాచరించునని జెప్పటకు వీలులేదు.

మరియు అట్టి బ్రహ్మజేత సర్వము మిథ్యయే యని కర్మలయందు ప్రవర్తించుగాక అనియు శంకింపజనదు. సర్వమిథ్యాత్వబుద్ధిప్రవృత్తికి బరస్పరవిరోధమువలన యేపురుషునకు సర్వమిథ్యాత్వబుద్ధి జనించునో అట్టిబ్రహ్మజేత కుప్రవృత్తి సంభవింపదు.

బ్రహ్మజేతయు యంతఃకరణమున సర్వము మిథ్యయే యని నిశ్చయముగలవాడైనను బహిఃస్పృశ్యత్వజ్ఞానముచే కర్మల నాచరించుగాక యనియు శంకింపజనదు.

మరుప్రదేశమును జూచినవానికి జలమిథ్యాత్వజ్ఞానము, జలసత్యత్వజ్ఞానము సంభవింపనట్లు సర్వదృశ్యమిథ్యాత్వజ్ఞానము, తత్సత్యత్వజ్ఞానము పరస్పరవిరోధమువలన నొకపురుషునకే సంభవింపవు. కాన సర్వపదార్థసత్యత్వజ్ఞానము వలన ప్రాప్తిగచెడి ప్రవృత్తి సర్వమిథ్యాత్వదర్శికి ప్రాప్తించదు “యద్ధి మనసా ధ్యాయతి తద్వాచావదతి తత్కర్మణా కరోతీతి” వా గదీంద్రియప్రవృత్తి మనోవ్యాపార పూర్వకమగుటచే మనస్సుచే కర్మలను పరిత్యజించిన వానికి వా గదీంద్రియములచే కర్మల నాచరించుటయు సంభవింపదు. కాన బ్రహ్మవిద్యర్యుడు సర్వదృశ్య మిథ్యాత్వనిశ్చయ పూర్వకముగ సర్వకర్మలను మనస్సుచే బరిత్యజించి తాను అవిక్రియ బ్రహ్మ స్వరూపముచే నుండును, యెచటనుండును? “నవద్వారే పురే దేహే” రెండు నేత్రములు, రెండు శ్రోత్రములు, రెండు నాసికలు, ముఖము, పాయూపస్థలు అనేడి తొమ్మిదిద్వారములు. ఈతొమ్మిదిద్వారములు సూర్యాద్యధిదైవతములచే రక్షింపబడుచున్నవి. అట్టి నవద్వారములు గలిగినట్టియు, ప్రత్యగత్మయే రాజుగా గలిగినట్టియు, బుద్ధియే మంత్రిగా గలిగినట్టియు, పంచకర్మేంద్రియములు పంచజ్ఞానేంద్రియములు, మనస్సు అనేడి పరిచారకులతో గూడినట్టియు, ప్రాణాపానాదిదశవాయువులనెడి గ్రామపాతకులతో గూడినట్టియు, బ్రహ్మవిష్ణుదిసర్వదేవతాయతనంబగు యీదేహమునందు “నుఖమాస్తే” స్వనుఖావిర్భావ మగునట్లు నుఖస్వరూపమున నుండును.

విద్వాంసుడు, అవిద్వాంసుడు, యతియు, యతికానివాడును “నేను దేహమునందుంటినని” యనుభవము. వలన దేహమునందే యుండి విద్వాంసుడే దేహమునందుండు నని జెప్పట యెట్లుపాసగు నని శంకింపజనదు.

యెవడు దేహమాత్రమునం దాత్మబుద్ధికలవాడో యట్టిమూఢతమునకు “నేనుదేహమునందు, దేహలి (గడప) యందు యుంటిని” అను జ్ఞానము లేనిదే దేహమునందుంటిని అను జ్ఞానము సంభవింపదు. బ్రహ్మజేతకన్న నో బ్రహ్మాండమునందు జంగమస్థావరాత్మకమగు నిఖిలప్రపంచమును తన తేజస్సుచే నూర్చునివలె ప్రకాశింపజేయుచున్నట్టియు, అసాత్మకంబగు బుద్ధ్యాదిసర్వదృశ్యమును తనకొంతిచే ప్రకాశింపజేయుచున్నట్టియు, స్వప్రకాశము, ఏకరసము, సర్వసాక్షి, అసంగము, ఉదాసీనము, నిత్యశుద్ధబుద్ధమక్తస్వభావము, అనందఘనము నగు ఆత్మను స్వాత్మరూపముగ “సాక్షాత్తు ఈయాత్మయే నేను” అని యెవడు తెలిసికొనునో వాడే దేహవ్యతిరక్తాత్మదర్శియు, విద్వాంసుడు అనిపించుకొనును. అట్టివాడే—అజ్ఞాని యగు దేవదత్తుడు గృహమందుండునట్లు దేహమునందు నిష్క్రియబ్రహ్మస్వరూపముచే నుఖముగ నుండును. ఇతరు డట్లుండజాలడు. కనుకనే శ్రీకృష్ణపరమాత్మచే “సర్వకర్మాణి మనసా సంస్యస్యాస్తే నుఖం వశీ! నవద్వారే పురేదేహే” అని చెప్పబడెను. లేక “వశీ” నిత్య నిరంతరబ్రహ్మనిష్ఠచే వశీకృతమగు బాహ్యభ్యంతరకరణములుగల నిశ్చలాత్మయగు బ్రహ్మవిద్యర్యుడు “స్వకర్మా

జీ" కాస్త్రవిహితములు, కాస్త్రనిషిద్ధములు, తద్విఠితిములునగు దేహచేష్టరూపములు అగు సర్వకర్మలు అతీతా నేక కల్పములయందును, వర్తమానమునందును సర్వావస్థలయందు యెల్లపుడు దేహేంద్రియవ్యాపారరూపముగ బరిణమించిన ప్రకృతిచేతనే చేయబడినవి. కూటస్థాసంగచిద్రూపముగు నాచే జేయబడలేదు. అని అత్మానాత్మల స్వరూపవిజ్ఞానముగల మనస్సుచే స్థూలముగు పురస్కృతముచే "నవద్వారే" తొమ్మిది ద్వారములుగల "పురే" పూర్ణముగుటచే పురసదృశముగు 'దేహే' కారణమునందు అనగా దేహశబ్దోపపత్తితముగు ప్రకృతియందే 'సంస్యస్య' జననమరణాది వికారములు, కర్మత్వభోక్తృత్వసుఖత్వదుఃఖత్వాదులు, జాగ్రదాదృశస్థావిశేషములు ప్రకృతి భర్తృమలే కాని కూటస్థాసంగచిద్రూపముగు నావి కావు అనితలచి అనాత్మాధ్యాసను లెస్సగ బరిత్యజించి తాను నిష్కలనిష్క్రియనిత్యశుద్ధబుద్ధినిరంతరానందైకరసాద్విత్తీయబ్రహ్మస్వరూపముచే స్వాత్మయందే తూష్ణింభావ ముచే గుఖముగనుండును. యించుకేని వికారమును బొందడు.

గృహమధ్యయందుండు ప్రదీపమునకు వాయువు మొదలగువాటివలన సంభవించెడి క్రియ సంభవింప కున్నను దీపము లైతమును స్వీకరించెడిక్రియ దీపమునకు సంభవించినట్లు, గజమా నధిష్ఠించి వెల్లెడి ప్రభువునకు గజ కర్మక గమనక్రియ సంభవింపకున్నను ప్రభునిష్ఠముగు చలనాదిక్రియ గజప్రేరణాదిక్రియ సంభవించినట్లు జపా కుసుమసాన్నిధ్యమువలన స్ఫటికమునందు రక్తిమ భాసించినట్లు అనాత్మసాన్నిధ్యమువలన అత్మయందు ప్రతీయ మానములగు అనాత్మకర్మకములగు సర్వమును ప్రకృతియే జేయుచున్నది, నేను జేయుటలేదు అనెడివిద్యచే స్వయముగ బ్రహ్మభావమును బొంది విద్వాంసుడుండుగాక, అయినను అజ్ఞీవిద్వాంసునకు అన్యకర్మకక్రియ సంభవింపకున్నను స్వాశ్రయక్రియ సంభవించుటచే నిష్క్రియాత్మస్వరూపముగనుండుట సంభవింపదని శంకింపజనదు.

ప్రభువు సావయవుడగుటంబట్టి స్వాశ్రయక్రియసంభవింపవచ్చును. అత్మయన్న నో "నిష్కలనిష్క్రియం కాంతం" ఇత్యాది శ్రుతులవలన పరమాత్మకు నిరవయవత్వనిష్క్రియత్వములు కూయమాణమగుటంజేసి యాత్మయందు క్రియ సంభవింపదు. అట్లు క్రియ సంభవించుననుట సర్వవాదివిరుద్ధము. అట్లు క్రియయే సంభ వించుననినచో శ్రుతివిరోధముగూడ ప్రాప్తించుగాన యెట్టిక్రియయు అత్మకు సంభవింపదని "నైవ కుర్వన్న కార యన్" అను వాక్యముచే బోధించుచుండెను.

సర్వగతము, నిరవయవము నగు అకాశమునందు క్రియ సంభవించనట్లు "నిత్య స్సర్వగత స్థాణుః" ఇత్యాది శ్రుతులచే పరమాత్మకు నిత్యత్వము, సర్వగతత్వము జెప్పబడుటవలన నిరవయవము, పరిపూర్ణము అగు పరమాత్మయందు క్రియను కల్పించుట శక్యము కాదు. అట్లు కల్పించిన విరోధము ప్రాప్తించును. కాన పర మాత్మ దేనిని జేయడు; దేనిచేతను చేయించడు. అనగా పరమాత్మకు కర్మత్వము, కారయితృత్వము లేదన్నమాట.

పరమాత్మకు కర్మత్వకారయితృత్వములు లేనిచో "సర్వాధిపత్యం కురుతే మహాత్మా । ఏష ఏవ సాధు కర్మ కారయతి । ఏష త తత్మాన్తర్వామ్యమృతః" ఇత్యాది కర్మత్వ కారయితృత్వబోధకములగు శ్రుతుల కప్రామాణ్యము ప్రాప్తించునని శంకింపజనదు.

నూర్యునిసాన్నిధ్యమాత్రమున చీకటి నివర్తించుచుండ నూర్యుడు చీకటిని పొంగొట్టుచుండెను, అయస్కాంతసాన్నిధ్యమువలన అయస్సు (ఇనుము) చలించుచుండ నయస్కాంతము ఇనుమును చలింపజేయు చున్నదని సాన్నిధ్యమాత్రమువలననే కర్మత్వకారయితృత్వమలాశోపించినట్లు అత్మసాన్నిధ్యమాత్రమువలన ప్రకృతి విజృంభించుచుండ తద్విజృంభణము, సర్వాధిపత్యము "పరమాత్మ జేయుచున్నది, చేయించుచున్నది" అని అవికారియగు పరమాత్మయం దౌపచారికముగ జెప్పబడుచున్నది. అట్లే అత్మసాన్నిధ్యమువలన బుద్ధ్యాదులు ప్రవర్తించుచుండ బుద్ధ్యాదుల నాత్మప్రవర్తింపజేయుచుండెనని బుద్ధ్యాదుల ప్రవృత్తిని యవిక్రియముగు నాత్మయం

దౌఢచారికముగ పెట్టుచుండిరి. కాని పరమార్థముగ పరమాత్మకు ఇట్టి దౌఢచారిక కర్తృత్వకారయితృత్వములే కాని వాస్తవికముగ కర్తృత్వకారయితృత్వములు లేవు. ఇట్టి యాశోపిత కర్తృత్వాదుల నవలంబించియే ప్రాణుల కస్వాతంత్ర్యము సిద్ధించియుండ పరమాత్మకు కర్తృత్వకారయితృత్వములను శ్రుతులు జెప్పుచుండెను. అందుచే నాశోపితకర్తృత్వాదుల నవలంబించియే పరమాత్మకు సృష్ట్యాదిక్రియలను జేపెడి శ్రుతులకు ప్రామాణ్యము చెప్పవగును. అట్లుకాక వాస్తవిక కర్తృత్వాదులే పరమాత్మకున్నవన్నచో పరమాత్మకు నిర్వికారిత్వప్రతిపాదక మగు “నిష్కలం నిష్క్రియం కాంతం, న తదక్నాతి కించ న న తదక్నాతి కశ్చన” ఇత్యాదిశ్రుతులకువ్యాకో పము (అప్రామాణ్యము) ప్రాప్తించెడిని. కాన యాత్మ కర్తయుకాదు, కారయితయు కాడని స్పష్టము. ||౧౩||

భాష్యోక్తార్థ దీపిక :— కొందఱు—“వశీ” విశేషజై రాగ్యసంపన్నుడు “నవద్వారే పురే” మనుష్య దేహమునందు “నుఖం అస్తే” నుఖముగ నుంటున్నాడు. అని యర్థము.

విచారింప శునకమార్జారాది దేహములుగూడ నవద్వారములు గలవి. అయినను ఇచట “వశీ” అను శబ్దసంబంధమువలన మనుష్యశరీరము లభ్యమగుచున్నది. “నుఖం” అనునది క్రియావిశేషణము. నుఖముగ నుంటు న్నాడు అని యర్థము ఈచెప్పుటచే నంతఃకరణకు వా ర్షో కాదిపరిణామములు లేవని స్పష్టమగుచున్నది. “వశీ” అను స్థలమున జై రాగ్యము చెప్పబడుటచే రాగాద్యపరపర్యాయమగు కామము, తదవస్థావిశేషమగు క్రోధరూపము నగు నంతఃకరణపరిణామములు నిరాకృతములు (లేకనిస్పష్టమగుచున్నది.) “వశీ” అను స్థలమునందే విశేషము చెప్ప బడుటచే ఆహంకారాధ్యాస, తన్నిబంధనమగు మమకారాధ్యాస, చింతనాత్మకమగు చిత్తపరిణామము లేవని స్పష్టపరచుచు విశుద్ధ చిదాకారస్వరూపముగ నుండుట చెప్పబడెను. ఈచెప్పుటవలన నిష్క్రృష్టమగు విశుద్ధచిదా కారబుద్ధిపరిణామము “వశీ” అను శబ్దముచే చెప్పబడెను. విశేషజై రాగ్యసంపన్ను డేమిచేసి నుఖముగనుండును ? అనుశంకపై “మనసా సహ సర్వకర్మాణి సంన్యస్య” అనిచెప్పబడెను. ఇచట సంన్యాసశబ్దార్థమగు త్యాగముచే జ్ఞానముగూడ చెప్పబడుచుండెను. అందుచే సర్వకర్మలను సంన్యసించి అత్మను తెలిసికొని నుఖముగ నుండునని గ్రహింపనగును. విశేషజై రాగ్యసంపన్ను డెట్టివాడై యుండును ? ‘అదేహీ’ లింగదేహకూన్యత్యై యుండును. అనగా షోడశకలలు కలవాడు పురుషుడు. అందు భూతేంద్రియప్రాణములు ప్రవర్త్యములు. అందు బుద్ధి సంకల్పించినచో నంతఃకరణము భూతేంద్రియప్రాణములకు ప్రవర్తకమగును. ప్రతివాడును బుద్ధిచే నిశ్చయించి మనస్సుచే సంకల్పించి ప్రవర్తించును. అందు “మనస్సుతోకూడ సర్వకర్మలను సంన్యసించి” అని చెప్పుటచే మనస్త్యాగము చెప్పబడెను. అట్టి మనస్త్యాగముచే విజ్ఞానకర్మత్యాగము సంభవించుచున్నది. అందుచే లింగదేహ తయము స్పష్టమగుచున్నది. శరన్నును ఛేదించిన మిగిలిన కబంధము దేహరూపము కానేరదు. అట్లే లింగదేహ మున బ్రధానమగు మనస్సుయొక్క త్యాగమును చెప్పుటచే లింగదేహకూన్యత్వము స్పష్టమగునని ‘మనసా సహ’ అని చెప్పబడెను. బుద్ధియైతే సర్వాకారపరిత్యాగపూర్వకముగ చిన్మాత్రమునం దుపసంక్రాంతము. విశేషముచే నహంకారాదుల మాట చాలదూరము త్రోసివేయబడెను. అని కొందఱు యిట్లోకమును వ్యాఖ్యానించిరి.

ఇచట కొంచము విచారించుము. “వశీ” అను శబ్దసంయోగము లేకున్నను “సర్వకర్మాణి” అను శబ్ద సంయోగమాత్రముచేతను, ప్రవర్తకమువలనను ఇచట “దేహీ” అను శబ్దమునకు మనుష్యశరీరమే లభించుచుండ “సర్వకర్మాణి సంన్యస్య” అనుదానివలన నిషిద్ధకర్మ మననరూప మానసకర్మత్యాగము లభింప నద్దానివలన మనస్త్యాగము సిద్ధించుచుండ “సంన్యస్య” సంన్యసించి అని చెప్పుటచే దేనిచేతను ? అను కరణాశంక జనింప తన్ని వృత్తికొఱకు “మనసా” మనస్సుచే అని కరణమును జెప్పవలసియుండ “సహ” అనుశబ్దము మూలమునందు లేకు న్నును యెట్లో క్లిష్టపడి “సహ” అనుశబ్దము నధ్యాహృతముచేసి “మనసాసహ” మనస్సుతోకూడ సర్వకర్మ లను విరిత్యజించి అనియర్థమును వర్ణించుట యసంగతము.

మతియు మనస్త్యాగమనగ మనస్సు వివేకయుక్తమగుటయే కాన “వివేకయుక్తుడై సర్వకర్మలను బరిత్యజించి” అనునంతమాత్రమే సరిపడుచుండ “వశీ” అనుశబ్దమునకు “వివేకజ్ఞ రాగ్యయుక్తుడు” అని యర్థమును వర్ణించుట యయుక్తము. మరియు “వశీ” అనుశబ్దము స్వాతంత్ర్యమును జెప్పనడగుటచే జీతేంద్రియత్వము ప్రతీయమానమగుచుండ “వివేకజ్ఞ రాగ్యసంపన్నుడై” అని యార్థి కార్థమును జెప్పుటయు నసంగతమే.

మతియు “దేహీ” అనునది దేహశబ్దముపై ఇనిప్రత్యయముకలది. దేహశబ్దమునకు దేహమర్థము. ఇని ప్రత్యయమునకు తత్సంబంధముకలవాడని యర్థము. ఈ “దేహీ” అనుశబ్దమునకు దేహముకంటె శరీర సాత్మ దర్శియను యర్థముభించును. ఇట్టి యర్థమును వర్ణించుటయే “నవద్వారే పురే అస్తే” అనువాక్యసంబంధముచే స్వారసీకమైయుండ “నవద్వారేపురేదేహీ” అనుచోట “పురే_దేహీ” అని ఆకారప్రశ్లేషగుర్తును జేర్చి క్లిష్టకల్పించే యర్థమును వర్ణించుట యన్యాయము. ఇట్టి యస్వరసలనే మనస్సునందిదుకొని యీ వ్యాఖ్యాత మరియొకవిధముగ యీ శ్లోకమున కర్థము వర్ణించెనని గ్రహింపనగును.

మతియు:- “వశీ” జితచిత్తుడై సమాధిస్థుడైన యోగి “నవద్వారే” అయిదు జ్ఞానేంద్రియములు, ప్రాణములు, బుద్ధి, అహంకారము, చిత్తము అనునీతోమ్మిదియు పురపతియగు జీవునకు భోగార్థము విషయ ప్రవేశస్థానములుగాన ద్వారములవంటివి. ఇచట పంచజ్ఞానేంద్రియములచేతనే తత్ప్రవర్త్యమగు కర్మేంద్రియములకు గ్రహణముగాన వేరుగ జెప్పబడలేదు. అట్టి ద్వారములగు “పురే” విచిత్రవాసనా కల్పితానంత విషయములగుల కర్మలనెడి యనేక సచివులచే నధిష్ఠితమైనట్టియు, సుఖదుఃఖాదినానాపణ్యవస్తువులతోగూడి నట్టియు, శరీరమనెడి పట్టణమునందు సర్వద్వారోద్ఘాటనసమర్థకుంచికొస్వరూపమగు మనస్సుతోగూడ- పురపతి రాజ్యకర్మలను వదలి సుఖముగ కూర్చుండినట్లు సర్వకర్మలను సన్యసించి సుఖముగ నిర్వికల్పసంవిన్మాత్ర స్వరూపముగ నుండునని కొందరు వ్యాఖ్యానించిరి.

ఇట్టి వ్యాఖ్యానముగూడ యసంగతమే. “వశీ” అనుశబ్దమునకు జితచిత్తుడగు=సమాధిస్థుడైన యోగి యని యీ వ్యాఖ్యాత మొట్టమొదట వ్యాఖ్యానించి “మనసా సమాకర్మాణి సంన్యస్య” మనస్సుతోగూడ కర్మలను బరిత్యజించి అని “సమా” శబ్దాధ్యాహారపూర్వకముగ నర్థమును వర్ణించెను. ఇచట మనస్సును బరిత్యజించుట యనగానేమి? వస్త్రాదులనువలె బరిత్యజించియనియో? లేక వృత్తినిశోధమా? వస్త్రాదులవలె మనస్సును బరిత్యజించుట సంభవించదు. కాన వృత్తినిశోధమే మనస్సును బరిత్యజించుటయని యర్థముజెప్పవలెను. యీ యర్థమును “వశీ” అనుశబ్దమువద్ద జితచిత్తుడై అనగా వృత్తినిశోధముకలవాడై అని వర్ణించి తిరుగ “మనసాసమా సర్వకర్మాణి సంన్యస్య” అనుచోట వర్ణించుట పునరుక్తియగును. కాన నిట్టియర్థమును వర్ణించుట యసంగతమే. మృతశరీరరూపమగు పురమండినను యీ వ్యాఖ్యాతకర్ణించిన పంచజ్ఞానేంద్రియములు, ప్రాణము, బుద్ధ్యహంకార చిత్తమనెడి నవద్వారములు కాన్పింపనందున ద్వారశబ్దమునకు పైయర్థము వర్ణించుటయు యసంగతమే. మతియు “వశీ” అనుచోట నిర్వికల్పసమాధినిష్ఠుడు “నియర్థము వర్ణించినపుడట్టి సమాధినిష్ఠునకు భోగప్రాప్తి ద్వారము లయమగుటంబట్టి “నేను దేహముకంటెభిన్నుడను” అనుభావముగూడ లేమింజేసి “నవద్వారే పురే అస్తే” అనిజెప్పుటయు వ్యర్థమగును. కాన నీవ్యాఖ్యయిన్ని దోషములతోగూడినది కాన గ్రహింపదగినది కాదు.

నీలకంఠీయము:- అవిద్వాంసుడు ఫలమునం దాసక్తికలవాడై కర్మల నాచరించినచో వాడట్టికర్మలచే బద్ధుడగుననియు, ఫలమునం దాసక్తుడు కానిచో కర్మలచే బంధింపబడడనియు యింతవరకు చెప్పబడెను. విద్వాంసుడవిద్వాంసునికంటె విపరీతుడని “సర్వకర్మాణి” అను శ్లోకముచే చెప్పుచుండెను.

జయించబడినచిత్తముకల సమాధిస్థుడగు యోగి “నవద్వారే” పంచజ్ఞానేంద్రియములు, అరవది ప్రాణము, ప్రాణముచేతనే ప్రవర్తంపజేయబడు కర్మేంద్రియములు గ్రహింపబడుచుండ కర్మేంద్రియము

గీ॥ న కర్తృత్వం న కర్మాణి లోకస్య సృజతి ప్రభుః ।
న కర్మఫలసంయోగం స్వభావ స్తు ప్రవర్తతే ॥

॥౧౪॥

పదవిభాగము:—న-కర్తృత్వం-న-కర్మాణి-లోకస్య-సృజతి-ప్రభుః-న-కర్మఫలసంయోగం-స్వభావః-తు-ప్రవర్తతే॥

॥౧౪॥

ప్రతిపదార్థము:—ప్రభుః=ఆత్మ; లోకస్య=లోకమునకు; కర్తృత్వం=స్వతః చేయుముఅనెడి కర్తృత్వమునుకొని; కర్మాణి=ఇష్టములగురథఘటప్రాసాదాదులనుకొని; నసృజతి=సృజింపబడు. కర్మఫలసంయోగం=రథఘటప్రాసాదాదిరూపకర్మఫలసంబంధమునుకొని; నసృజతి=సృజింపడు. స్వభావస్తు=అవిద్యాస్వరూపమగుప్రకృతియనబడుమాయయైతే; ప్రవర్తతే=ప్రవర్తించుచున్నది.

॥౧౪॥

కాంక్షరభాష్యమ్:—

న కర్తృత్వ మితి । న కర్తృత్వం స్వతః కుర్వతి నా పి కర్మాణి రథఘటప్రాసాదాదీనీప్సితతమాని లోకస్య సృజ త్యుత్పాదయతి ప్రభు రాత్మా ,నాపి రథాది కృతవత స్తత్ఫలైన

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఆత్మ, లోకమునకు స్వయముగ 'నీవు చేయుము' అని కర్తృత్వమునుకొని, ఈప్సితతమములగు రథఘటప్రాసాదాదులనుకొని సృజింపడు. రథఘటాదులను నిర్మించినవాని కారథఘటాదిలను వేయగగ్రహింప నశక్యమేదు. బుద్ధి, అహంకారము, చిత్తములుమూడు మొత్తమివియే తొమ్మిదిద్వారములువంటివి. శరీరమనెడి పురమునకు ప్రభువగు జీవునకు భోగార్థము విషయప్రవేశస్థానములు. ఇట్టి నవద్వారములకల శరీరమనెడి పట్టణమనందు. మరియు యీ పట్టణమెట్టిది? విచిత్రవాసనాకల్పితానంత విషయములకలది. అనేకకర్మలనెడి మంత్రులచే నధిష్ఠితము, సుఖదుఃఖాదులనెడి కొనదగిన పణ్యవస్తుపరిపూరితము. ఇట్టి దాదేహమునందు సర్వద్వారోద్ఘాటన సమర్థమగు తాళముచేవియగు మనస్సుచే పురపతి రాజకార్యములను వదలి నటుల సర్వకర్మలను సంస్కరించి సుఖముగ నిర్వికల్ప సంవిస్మాత్రస్వరూపముచే నుండును. కర్మలు క్షేత్రసంబంధమైనధర్మములు. ఆత్మధర్మములు కాశని క్షేత్రమునందు సర్వకర్మలు విడుచుటకు శక్యమైనవి. ఈ విషయమునే “శరీరే పాపమో హిత్యా” (శరీరమునందు పాపములను విడచి) అను శ్లోకము బోధించుచున్నది. దేహియై యుండియు దేహభిమానకాలమునందు వృత్తానమునందును మంత్రులయందుంచబడిన భారముకలవాడై యుండినటుల క్షేత్రముతో నాత్మకు సంబంధాభావజ్ఞానముకలవాడగుటవలన కర్మలను చేయనివాడై చేయించనివాడై యుండును.

లేక “నవద్వారాణి” చతురిందిరియ బలములురెండు, శ్రోత్రేందిరియబలములురెండు, నాసికాబలములురెండు, మొత్తమారు, ముఖమొకటి, క్రిందనుండునవి రెండుబలములు, మొత్తమిబలములు తొమ్మిదిద్వారములు. ఈ పక్షమున నిందిరియములు పరిచారకస్థానీయములు. బుద్ధి మంత్రీ స్థానీయుడు. అహంకారము యువరాజు. ఇట్లే యూహింపనగును. విద్వాంసునకు కర్మసంబంధమే లేదు. తత్ఫలాసక్తి కాని, సబంధము గనిదూరతః నిరస్తములు.

॥౧౫॥

—: ౫వ అధ్యాయము. ౧౪వ శ్లోక చ్యాఖ్యావిశేషములు :—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— దేవదత్తుడు నడచునపుడు తనయందు గమనక్రియయుండి నడవనపుడాగమనక్రియ సలభవింపనట్లు యాత్మకుకూడ కర్తృత్వకారయిత్యత్వములుండి సంస్కరించినపుడాకర్తృత్వకారయిత్యత్వలు సలభవింపవా? లేక వస్తుగతిచేతనే యాకాశమునందు తలమలిసతాదులు సంధింపకట్లాత్మకుకూడ

శాంకరభాష్యమ్:—

సంయోగం న కర్మఫలసంయోగమ్ । యది కించిదపి స్వతో న కరోతి న కారయతి చ దేహీ క

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఫలసంబంధమునుకూడ సృజింపడు. అనగా నట్టి రథఘటాదిఫలభోక్తృత్వముకూడ నాత్మకు లేదనుట. దేహీ యగు నాత్మ దేనినికూడ చేయనిచో, చేయించనిచో మరేది చేయుచు, చేయించుచు

కర్తృత్వకారయితృత్వములు సంభవింపవా? అను సందేహమును ‘నకర్తృత్వం’ అనుశ్లోకముచే తొలగించుచుండెను.

స్వామియగు ఆత్మ దేహదులకు కర్తృత్వమును సృజింపడు. “నీవుచేయుము” అనువియోగముచే దేహదులకు కారయితయుగాదు. లోకమున కత్యంతాభీష్టమగు ఘటాదులను సృష్టించడు. కర్మశాచరించిన వానికి ఆయా కర్మఫలసంబంధమును కలుగజేయడు. అనగా భోక్తయుగాదు. భోజయితయుగాదు. ఈ విషయమునే “సమానస్య న్నుభౌ లోకా వనుసంచరతి” “ధ్యాయతీవ లేలాయతీవ” అనునవి మొదలుగాగల శ్లోకులు బోధించుచున్నవి “శరీరస్థాపి కాస్తేయ న కరోతి నలిప్యతే” అనుచోటను, యిచటను “అత్మ కించిత్తయినను చేయడు. చేయించడు” అని చెప్పబడెను. ఇక యెవడుకర్త? యెవడు కారయిత? అను శంకను “స్వభావస్తు ప్రకర్తతే” అనువాక్యముచే దొలగించుచుండెను. అజ్ఞానాత్మకము ధైవీమాయయగు ప్రకృతియే యిట్టివిధమున ప్రకర్తించుచున్నది

॥౧౪॥

శంకరానందీయము:— ఆత్మ నిరవయవమగుటచే క్రియ యాత్మయందు సంభవింపనందున కర్తృత్వ మాత్మకు సంభవింపనను అయన్కాంతమునకయన్కాంతకత్వ మెట్లుకలదో అట్లే యాత్మకు కారయితృత్వము యెందులకు సంభవింపదని శంకింపజనదు. అట్లు కారయితృత్వ మాత్మకున్నచో ప్రాణులకును, ఆత్మకు నాన్నిధ్యము నిత్యమగుటంబట్టి యెల్లపుడు సర్వమును ప్రకృతియే సంభవించెడిని. అట్లు కాన్పించనందున యాత్మకు కారయితృత్వముగూడ యప్రామాణికమే యని “నకర్తృత్వం” అనుశ్లోకముచే బోధించుచుండెను.

“ప్రభుః” ప్రకర్తగ తానే సర్వస్థలములయందు భాసించువాడుగాన ప్రభువనిపించుకొనును. లేక సర్వమును ప్రకర్తగ భాసింపజేయువాడు గాన ప్రభువు. లేక సర్వాత్మగ తానే భాసించువాడుగాన ప్రభువు. అట్టి యాత్మ “నాకస్య” ప్రాణికి కర్తృత్వమునుగాని, “నీవుదీని శాచరించుము” అని కర్మయందు ప్రకృతినిగాని “నసృజతి” సృజింపడు. అనగా యేప్రాణిని ప్రకర్తించజేయడు. అట్లే “కర్మాణి” కర్మయనగా కర్త కత్యంతము క్రియచే బొందుట కిష్టతమమగునది. అట్టి ఘటపటాదిరూపమగు కర్మలను, అనగా యిష్టప్రదము, అనిష్టప్రదము క్రియచే బొందుటకు యోగ్యమగునట్టి వస్తువులను సంపాదించును. ఆయా ప్రాణులచే శుభాశుభకర్మ ఫలములగు నుఖదుఃఖముల ననుభవింపజేయడు.

ఆత్మకు కారయితృత్వము, ప్రాపయితృత్వము, భోజయితృత్వములు లేనిచో యిక కారయిత, ప్రాపయిత, భోజయిత, యెవడును శంకను “స్వభావస్తు ప్రకర్తతే” అనువాక్యముచే దొలగించుచుండెను.

స్వయముగనే సర్వమును భావనచేయునదిగాన స్వభావమనబడును. లేక తానే భావనచేయించునది గాన స్వభావమనిపించుకొనును. వాసనామయమగు ప్రకృతియే ప్రకర్తించజేయును. అనగా కర్మరూపమగు ప్రకృతియే యిష్టానిష్టములను సంపాదించి ప్రాణులచే నుఖదుఃఖముల ననుభవింపజేయును. ఆత్మయన్నచో స్వయముగ నవిక్రియుడై ప్రాణి ప్రకృతి తచ్చేష్టాతత్పుఖదుఃఖానుభూతులకు సాక్షియే యగును.

॥౧౪॥

శ్రీధరీయము:— “విషవీర సాధు కర్మ కారయిత తం య మేభ్యో లోకేభ్యో ఉన్నినీషతే । విషవీర సాధు కర్మకారయిత తం య మేభ్యో లోకేభ్యోఽఘోనినీషతే” పరమేశ్వరు డీలోకములనుండి యెవరిని యూర్ధ్వముగ తీసుకువెళ్ళుట కిచ్చయించునో వానిచే పుణ్యకర్మలను చేయించును. యెవరినీలోకములనుండి క్రిందకుతీసుకువెళ్ళుట కిచ్చయించునో వానిచే పాపకర్మలను చేయించును. అనుశ్రితిచే శుభాశుభకర్మలయందు

కాంక్షరభాష్యమ్.—

స్తర్వి కుర్వ న్కారయంశ్చ ప్రవర్తత ఇత్యుచ్యతే—స్వభావస్తు స్వో భావః స్వభావోఽవిద్యా
లక్షణా ప్రకృతి ర్మాయా ప్రవర్తతే దై వీహీ త్యాదినా వక్ష్యమాణా

॥౧౪॥

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిన్:—

ప్రవర్తించుచున్నది ? అనెదవా ? చెప్పెద వినుము. స్వభావము అనగా అవిద్యారూపము
“దై వీహీషా” అనిసప్తమాధ్యాయమున చెప్పబడు ప్రకృతి శబ్దవాచ్యమగు మాయయే
కర్తృత్వ కారయితృత్వ రూపమున బ్రవర్తించుచున్నది.

॥౧౪॥

పరమేశ్వరునిచే కర్తృగ ప్రయత్నముడగు పురుషుడు స్వతంత్రుడు కాదు. అట్టి యస్వతంత్రుడుగు పురుషుడెట్లు
శుభాశుభకర్మలను కరిత్యజించును ? కరిత్యజించలేడు. మఱియు పరమేశ్వరునిచేతనే జ్ఞానమార్గమువందు
ప్రయోజ్యమానుడై శుభాశుభకర్మలను కరిత్యజించుననెదవా ? అట్లగుచో జైషమ్యనైర్ఘృణ్యములచే యీశ్వరుడు
ప్రయోజకకర్తయగుటవలన నీశ్వరునకు కూడ పుణ్యపాపసంబంధముండవలసివచ్చుననను శంకను “నకర్తృత్వం”
అనునది మొదలగు చెందుశ్లోకములచే దొలగించుచుండెను.

ఈశ్వరుడు జీవలోకమునకు కర్తృత్వాదికమును సృజింపడు. మఱేమనిన జీవునిస్వభావమగు యవిద్యయే
కర్తృత్వాదిరూపమున ప్రవర్తించును. అనాద్య విద్యాకామకళమున బ్రవృత్తిస్వభావముగల జీవలోకమును
యీశ్వరుడే కర్మలయందు నియోగించును కాని స్వయమగ యీశ్వరుడే జీవునకు కర్తృత్వాదికమును పుట్టించడు.
కాన యీశ్వరునకు జైషమ్య నైర్ఘృణ్యములు లేవు కనుకనే ప్రయోజకకర్తృత్వముగూడ సంభవింపదు. అందు
కలననే యీశ్వరునకు పుణ్యపాపసంబంధముగూడ సంభవింపవలసివచ్చునను శంకయు తొలగించబడెను. ॥౧౪॥

భాష్యోక్తర్న దీపిక:— “స్వస్మిన్భూత ఆశోపితా సత్తా అస్యేతి స్వభావః” తనయందాశోపితమగు
సత్తగల యంతఃకరణమే స్వభావము. అట్టి యంతఃకరణమే కృత్యములకొఱకు, ముక్తికొఱకు ప్రవర్తించుచున్నది.
అని కొందఱువ్యాఖ్యానించిరి. అంతఃకరణముగూడ ప్రకృత్యధీనమగు ప్రవృత్తిగలది కాన కాంక్షితమగు నిట్టి
క్షిప్తకల్పన యన్యాయముగాన నిట్టివ్యాఖ్యానము గ్రహింపదగినది కాదు. ॥౧౪॥

పరమార్థప్రసా:— “జానామి ధర్మం నచమే ప్రవృత్తిః జానామ్యధర్మం, నచమే నివృత్తిః”
ధర్మమనెరుగుదును కాని నాకాధర్మమునందు ప్రవృత్తిలేదు. ఆధర్మమునుకూడ నేనెరుగుదును కాని నాకా
యధర్మమునందు నివృత్తియు లేదు. అని చెప్పబడుటచే అస్వతంత్రుడుగు పురుషునకు “నైవకుర్వన్న కారయన్”
ఇత్యాదికముచే స్వాతంత్ర్యమెట్లు చెప్పబడెను. పురుషునకు స్వాతంత్ర్యములేదు. ఈశ్వరునకే ప్రయోజకకర్తృత్వ
మనెదవా ? అట్లగుచో “యీశ్వరుడు సదసత్కార్య ప్రవర్తకుడగుటచే నస్మదాదులవలె నీశ్వరునకుకూడ విష
మత్వము ప్రాప్తించెడిని” అనుశంకను తొలగించుటకు “నకర్తృత్వం” అనిచెప్పబడెను.

ఈశ్వరుడును జీవలోకమునకు కర్తృత్వమును, కర్మలను, కర్మఫలసంయోగమును సమకూర్చుడు. మఱే
దనిన ? అనాద్యవిద్యా గుణోత్పన్న సదసత్సంస్కార రూపమగు స్వభావమే లోకములందు ప్రవృత్తి జనకమగు
చున్నది. అట్టిస్వభావమే యీశ్వరానుగ్రహరూపమని, యీశ్వరనిగ్రహరూపమని కాని కల్పింపబడుచున్నది. ॥౧౪॥

నీలకంఠీయము:— భృత్యునివలె యాత్మకు కర్తృత్వముకాని, ప్రభువువలె కారయితృత్వముకాని
లేకుండుగాక, వికారములేకయే యయస్కాంతము లోహములయందు చలనాదులను కలుగజేసినటుల అవికారి
యగు నాత్మ కర్తృది ధర్మములకల యహంకారాదులకు ప్రవర్తకమగుగాక యను యాశంకను “న కర్తృత్వం”
అను శ్లోకముచే తొలగించుచుండెను. కర్తృత్వ మహంకారనిష్ఠము. వచనాదానవిసర్గాదులు, శ్రవణదర్శనాదులు
యింద్రియనిష్ఠధర్మములా. “లోక్యతే ప్రకాశ్యత ఇతి లోకః” జడవర్గము. నూర్మ్యుడెట్లస్మదాదులకు ప్రకాశ
కుండెనను కర్మాదులయందు ప్రవర్తకుడు కాడో, అట్లే చిదాత్మయు జడవర్గమునకు ప్రకాశకుండెనను
ప్రవర్తకుడు కాదు. ఈ లోకమునకు కర్మఫలసంయోగమునుకూడ సృజించడు. మఱేమనిన : ఎవనికెట్టి స్వభా
వము కలదో, అట్టి స్వభావానుగుణముగ నాడు ప్రవర్తించును. నూర్మ్యోదయమయినచో కమలములకు వికా

గీ॥ నాదతై కస్యచిత్పాపం నచైవ సుకృతం విభుః ।
అజ్ఞానేనావృతం జ్ఞానం తేన ముహ్యంతి జన్తవః॥

॥౧౫॥

పదవిభాగము:—న-అద-తై-క-స్య-చిత్-పా-పం-న-చ-ఏ-వ-సు-కృ-తం-వి-భుః-అ-జ్ఞా-నే-న-అ-వృ-తం-జ్ఞా-నం-
అ-జ్ఞా-నే-నా-వృ-తం-జ్ఞా-నం-తే-న-ము-హ్య-న్తి-జ-న్త-వ-ః॥

॥౧౫॥

ప్రతిపదార్థము:— విభుః=పరమేశ్వరుడు; క-స్య-చిత్=భక్తునియొక్కయు; పా-పం=పాపమును; నా-ద-తై=స్వీకరించడు. సుకృతం = (భక్తునియొక్కయు) పూజాదికమును; నా-ద-తై=(ఈపదమావృత్తయి) స్వీకరించడు. అ-జ్ఞా-నే-న=అజ్ఞానముచే; జ్ఞా-నం=వివేకవిజ్ఞానము; అ-వృ-తం=కప్పబడినది; తే-న=తేనాజ్ఞానముచే; జ-న్త-వ-ః=సంసారులు; ముహ్యంతి=“నేను చేయుచుంటిని, నేను భుజించుచుంటిని, నేను భోజనమును చేయుచుంటిని” అని మోహమును పొందుచుండిరి.

॥౧౫॥

శాంకరభాష్యము:—

పరమార్థతత్త్వము—నాదతై నచ గృహ్యంతి భక్తస్యాపి కస్యచిత్పాపం నచైవాదతై సుకృతం భక్తైః ప్రయుక్తం విభుః । కిమర్థం తస్మిన్ భక్తైః పూజాదిలక్షణం యాగదానహోమాదికం చ

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

కర్తృత్వభోక్తృత్వాదు లాత్మ కవిద్యాకృతములని చెప్పబడెను. ఇప్పుడు ఈశ్వరుని యందు సంస్యస్తమగు సమస్తవ్యాపారములు కలిగినట్టియు, ఈశ్వరుడే శరణగా గలిగినట్టి భక్తునియొక్క దురితమునుకాని, సుకృతమునుకాని, భగవంతుడు ‘మదేశశరణుడై మత్ప్రీతి

నయ్యుః కలువలకు ముకుళీభావము స్వభావము. అట్లే యాత్మపరకాశించుచుండ ఘటాదులుచలించవు. మనుష్యాదులు చలించును. అత్మయైతే దేనికిని ప్రకర్తృకడు కాదు నికర్తృకడును కాదు. అది యెట్లున? ఆయస్కాంతము ప్రకర్తృకమగును (ఆయస్కాంతసాన్నిధ్యముచే నయస్సు (ఇనుము) చలించును. అట్లే అత్తాసాత్మకము సంబంధములేనందున సాత్మ ప్రకర్తృకము కాదు. అట్టి ప్రకాశించుచుండ జడములకు క్రియలేకుండుటయు, మనుష్యాదులు చలించుటయు స్వభావముని గ్రహించనగును.

॥౧౬॥

—: ౫వ అధ్యాయము ౧౫వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు :—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— “ఏష ఉపేయో సాధు కర్మ కారయతి తం య మున్నీషతే : ఏష ఏనాసాధు కర్మ కారయతి తం య షథో నినీషతే । ఇత్యాదిశ్రితులు, “అజ్ఞో జంతు రనీశోయ మాత్మన స్సుఖదుఃఖయోః । ఈశ్వరప్రేరితో గచ్ఛేత్స్వర్గంవా శ్వభిః పేవ వా” అజ్ఞుడగు జీవుడు తన సుఖదుఃఖముల కసమర్థుడై యీశ్వరప్రేరితుడై స్వర్గమును మార్చిగాని, నరకమును గూర్చిగాని వెళ్ళును. అనెడిస్మృతులు జీవేశ్వరులకు కర్తృత్వకారయితృత్వములను, భోక్తృత్వ భోజయితృత్వములను భోధించుచున్నవి. అట్టి కర్తృత్వకారయితృత్వములవలనను, భోక్తృత్వభోజయితృత్వములవలనను జీవేశ్వరులకు పాపపుణ్యలేపము సంభవించుచుండ “స్వభావస్తు ప్రకర్తతే” స్వభావము ప్రకర్తించుచున్నది అని చెప్పబ యెట్లు సమంజసమగును అను శంకను “నాదతై” అను శ్లోకముచే తొలగించుచుండెను.

పరమార్థమువలనజీవునకు కర్తృత్వము లేమిఁదేని పరమేశ్వరునకు కారయితృత్వము లేమిఁదేని పరమేశ్వరుడు పరమార్థముగ నెజీవులయొక్కయు పాపములను, పుణ్యములను స్వీకరించడు.

అట్లుగూడ పైనుదహరించబడిన శ్రితిస్మృతులు, వ్యవహారము లెట్లు ప్రమాణములగునను శంకను “అజ్ఞానేన” అను వాక్యముచేతొలగించుచుండెను. అవంబ విక్షేపశక్తిగలిగిఁజ్ఞానము, మాయ యను పేరుగల యన్యతమగు తమస్సుచే జీవేశ్వర జగదేంద్ర భ్రమాధిష్ఠాము, నిత్యము, స్వప్రకాశము, సచ్చిదానంద రూపము, అద్వితీయమునగు పరమార్థసత్యము కప్పబడినది. అట్టి స్వరూపావరణముచే జననశీలగు వస్తుస్వరూపజ్ఞానములేనట్టి జీవులు

కారణభాష్యమ్—

సుకృతం ప్రయుజ్యత ఇత్యాహ— అజ్ఞానేనావృతం జ్ఞానం వివేకవిజ్ఞానం తేన ముహ్యంతి కరోమి కారయామి భోక్త్యే భోజయామిత్యేవం మోహం గచ్ఛం త్యవివేకిన స్సంసారిణోఽ
జంతవః

॥౧౫॥

కారణభాష్యకర్తృభోధిని—

నిమిత్తము కర్మమును చేయుచున్నాడుకాన నీభక్తుఁడు నాచే యనుగ్రహింపఁదగినవా” డను జ్ఞానముకలవాడై భక్తానుగ్రహార్థము స్వీకరించును. అనిన పరమార్థమువలన నాపరమేశ్వరుఁ డును యవిక్రియుడే యగుటవలన భక్తునియొక్క పాపమునూ గ్రహించడు. భక్తులచే నాచ రింపఁబడిన పూజాదికమునూ గ్రహింపడు.

అట్లగుచో భక్తులు పూజాదికమును, యాగదానహోమాదికము నెందుల కాచరించె దరు? అను శంకను “అజ్ఞానేన” అను యుత్తరార్థముచే దొలిగించుచుండెను. వివేకవిజ్ఞాన మజ్ఞానముచే గప్పఁబడెను. అందుచే సంసారులు నేను చేయుచుంటిని, నేను చేయుచుచుంటిని, నేనుభోజనముచేయగలను, నేనుభోజనముచేయుచుచుంటిని అని మోహమును పొందుచుండిరి. ॥౧౫॥

“ముహ్యంతి” 1ప్రమాది 2ప్రమేయము 3ప్రమాణము 4కర్త 5కర్మ 6కరణము 7భోక్త 8భోగ్యము 9భోగము అనెడి నవవిధసంసార రూపముగు మోహమును (అది తేనిదానియందు తదవభాసరూపముగు విక్షేపమును) పొందు చుండిరి ఆకర్త. ఆభోక్త, పరమానందరూపము, అద్వితీయము నగు ఆత్మయొక్క స్వరూపాదర్శనమువలన జీవేశ్వరజగద్భేదభ్రమ మూఢులకు ప్రతీయమానమగుచున్నది. అట్టి యనన్తయందే మూఢులయొక్క మూఢప్రత్యయము ననుబదించుచు పైశుక్రిస్తృతులు వాస్తవాద్వైతబోధక వాక్యములకు శేషభూతములై ప్రమాణములగును కాన వాశుక్రిస్తృతుల ప్రామాణ్యము ప్రాప్తించదు. ॥౧౫॥

శంకరానందీయము:— “ఏషఏవసాధు కర్మకారయతి। సత్త్వస్వేషప్రవర్తకః। ఈశ్వరస్సర్వభూతానాం సర్వాధిపత్యంకురుతేమహత్మా। ధర్మావహంపాపనుదంధగేశం। వరదం దేవమీడ్వ్యం। ప్రభుఃప్రీతాతివిశ్వభుక్”। ఇత్యాదిశుక్రిస్తృతులచే పరమాత్మకు కర్తృత్వము, కారయితృత్వము, ధర్మావహత్వము, సాపనోదకత్వము, సమ ర్పితపూజాదులచేసంతోషించుట చెప్పబడుచున్నవి ఇట్లుపరమాత్మకు కర్తృత్వాదులు చెప్పబడుచుండ “నకర్తృ త్వం నకర్మాణి” అను శ్లోకముచే శుక్రిస్తృతుక్త ధర్మాభావ మెట్లు చెప్పబడెనని శంకింపజనదు. శుక్రిస్తృతులచే ఆత్మయందుపాధికృతమగు కర్తృత్వాద్వికము నాశోపించియే చెప్పబడెను. అట్లెందుకు చెప్పబడెనందువా? మునుతువులకు సత్త్వశుద్ధినిమిత్తమై పరమేశ్వరోపాసనయందు ప్రవృత్తినిద్దించుటకై చెప్పబడెను. కాని పరమేశ్వర యాధార్థ్యము మాత్రము చెప్పబడలేదు. వస్తుగతివిగిచారించినచో పరమాత్మ కూటస్థుడు, అసంగుడు, చిద్రూపుడు నగుటవలన నతనియందు కర్తృత్వముకాని, కారయితృత్వముకాని, ఆదానము (స్వీకరించుట) కాని సంధవింపదు. ఈవిషయమునే “నాదత్తే” అను శ్లోకము స్పష్టపరచుచున్నది. పరమాత్మ నిరవయవుడు, నిష్క్రియుడగుట వలన సర్వవ్యాపకుడు. అట్టి పరమాత్మ భక్తునియొక్కగాని, యితరుని యొక్కగాని పాపమును బ్రాహ్మణుడు సాం గ్రామికును గ్రహించినట్లు గ్రహింపడు. “హరి ర్హరి పాపాని దుష్టచిత్తై రపి స్మృతః” “అనేకజన్మార్జిత పాపసంచయం హరిత్యశేషం స్మృతమాత్ర ఏవ” ఇత్యాదివాక్యములు భక్తులచే చేయబడిన పాపములను భగవా నుడు హరించునని బోధించుచుండ పరమేశ్వరు డెవనిపాపములను స్వీకరింపడని చెప్పబ యెట్లుపాసగును? సత్యమే పైచుడహరింపబడిన వాక్యములు నీవుచెప్పినట్లు బోధించుచున్నవి. కాని వాటియభిప్రాయము వేరు. అదేదనిన? పాపాత్ముడు పరమేశ్వరవామాచ్ఛారణము జేసిన అట్టివామాచ్ఛారణమే వాడాచరించిన పాపములకు ప్రాయశ్చిత్తమై వానిచే నాచరించబడిన పాపములను తొలగించునని యభిప్రాయము. అంతయుకాని అట్టిపాప ముల నన్నిటిని వికారియై పరమేశ్వరుడు స్వీకరించునని యాశయము కాదు. “తస్మా త్సంకీర్తనం శంభో ర్జగన్మం

గతి మంచానామ్ । మహతా మపి కారణ్య విధ్యైకాన్తికనిష్కృతిమ్” “ఏకా వినిష్కృతి శృంభో స్సక్య దేవ హి కీర్తనమ్” ఇత్యాదివాక్యములచే పై చెప్పినవిషయము స్పష్టమగుచున్నది. అట్లుకాక పరమేశ్వరుడు భక్తుని పాపములనే గ్రహించుననిన పరమేశ్వరునకు నిర్వికారిత్వప్రతిపాదకానేకశ్రుతులకు విరోధము పొందించెడిని. మఱియు భక్తిచే సమర్పింపబడిన యేభక్తునియొక్కయు శ్రౌతస్మార్తకర్మానుష్ఠానజన్యముగు పుణ్యమునుగూడ అగ్ని హోత్రు ధామతని గ్రహించినట్లు పరమేశ్వరుడు గ్రహింపడు. అట్లుగనో “ధర్మావహం పాపనుదం వరదం దేవమిద్యమ్” “ప్రభుం. ప్రీతాతి” “పత్రిం పుష్పం ఫలం తోయం యోమే భక్త్యా ప్రయచ్ఛతి । తదహం భక్త్యుపహృత మన్నామి ప్రయతాత్మనః” ఇత్యాదివాక్యముల కప్రామాణ్యము పొందించెడినని శంకింపజనదు. సత్త్వశుద్ధిని కోరడి ముముక్షువునకు పరమేశ్వరోపాసనయందు రుచిని కలిగించుటయే ఆవాక్యములకు తాత్పర్యము. వాయవ్యపశ్చాతంభనమందు రుచిపుట్టించు “వాయుర్వై తేపిష్ఠా దేవతా” ఇత్యాద్యర్థవాద వాక్యములు వాయవ్యపశ్చాతంభనము శ్రేష్ఠమని విధేయప్రాశస్త్యప్రతీతిజననద్వారా ప్రమాణములగునట్లు పైనుదహరించబడిన వాక్యములుగూడ పరమేశ్వరోపాస్తియందు తన్మహత్వప్రతిపాదనద్వారా యభిరుచి గలిగించుటవలన ప్రమాణ ములే యగును.

పరమేశ్వరుడే పుణ్యమును గ్రహింపనిచో విద్వాంసులు, అవిద్వాంసులుగూడ తమచే నాచరింపబడిన స్నానసంధ్యానుష్ఠానయజ్ఞ ధానాదికమువలన జనించిన ఫలమును పరమేశ్వరున కర్పించుచుండిరి. దానిని పరమేశ్వరుడు గ్రహించుచుండెను అనువిషయ మెట్లుపొసగునని శంకింపజనదు. అట్టివారు నేదాన్తవిచారమువలన జనించెడి జ్ఞానములేనివారు. కనుకనే యట్లుచేయుచుండిరి. అనువిషయమును “అజ్ఞానే నావృతం జ్ఞానం” అనువాక్యముచే స్పష్టపరచుచుండెను.

“జ్ఞానం” “అత్మ దేహేంద్రియాదులకంటె భిన్నము, అవిక్రియము, చిద్రూపము, పరిపూర్ణము, అఖండానందైకరసస్వరూపము” అని తెలిసికొనుటయే జ్ఞానము. తద్విపరీతమజ్ఞానము. అట్టి యజ్ఞానముచే పైని జెప్పబడిన జ్ఞానము రాహువుచే నూర్యబింబము కప్పబడినట్లు కప్పబడెను. కాన సర్వప్రాణులు పరమాత్మతత్త్వమును తెలిసికొనకపోవుటచేతనే “నేను, నాసంబంధమైనది” అను యహంకార మమకారములచే నేనొసగినదానిచే పరమేశ్వరుడు సంతోషించును; సంతోషించి నేను కోతినదానిని నాకిచ్చును; దానిని నేను భుజించగలను; భుజింపజేయగలను అని మోహమును జెందుచు పరతత్త్వము నెఱుంగనివారై సంసారసముద్రమునందు చునుగుచుండిరి.

శ్రీధరీయము :— భక్తుల ననుగ్రహించునట్టియు, అభక్తులను నిగ్రహించునట్టి పరమేశ్వరునకు జైషమ్యము సంభవించుచున్నది. అట్టి పరమేశ్వరున కాప్రకామత్విమెటుల పొందించుననుశంకను “అజ్ఞానేన” అనువాక్యముచే తొలగించుచుండెను.

“నిగ్రహముకూడ దండరూపమగు నీశ్వరానుగ్రహమే” అను యజ్ఞానముచేతను “పరమేశ్వరుడు సర్వ సముడు” అను జ్ఞానమును కప్పిపుచ్చి యాహేతువుచేతనే జీవులు భగవంతునియందు జైషమ్యమును తలచుచుండిరి.

నీలకంఠీయము :— “ఏష హ్యేవ సాధు కర్మ కారయతి తం య మేభ్యో లోకేభ్యో ఉన్నినీషతే ఏష హ్యేవాపి సాధుకర్మ కారయతి తం యమధో ననీషతే” (ఈయాత్మయే యెవరిని యూర్ధ్వలోకములను పొందించు యిచ్ఛకలవాడగునో వానిని (చే) పుణ్యకర్మను చేయించును. ఎవరిని యధోలోకమును పొందించు యిచ్ఛకలవాడగునో వానిని (చే) పాపకర్మలను చేయించును) అను శ్రుతిచే పరమేశ్వరునియందు కారయితృత్వము బోధించుచుండ “స్వభావస్తు ప్రవర్తతే” స్వభావమే ప్రవర్తించుచున్నదని యెట్లుచెప్పెద వనుశంకను “నాదత్తే” అను శ్లోకముచే తొలగించుచుండెను.

పరమాత్మ విభువు నిష్క్రియు డగుటవలన కారయితృత్వము లేమిజేసి యెవనియొక్క పాపమును కాని పుణ్యమునుకాని స్వీకరింపడు సక్రియుడే ప్రవర్తకుడగును. అట్టివాడే తదీయమగు పుణ్యమునుకాని పాపమునుకాని పొందును. ఈయాత్మ యట్టివాడుకాదు. మరేమనిన ? నూర్చునివలె ప్రకాశించును. కాని తనచే

గీ॥ జ్ఞానేన తు తదజ్ఞానం యేషాం నాశిత మాత్మనః।
తేషా మాదిత్యవ జ్ఞానం ప్రకాశయతి తత్పరమ్॥

॥౧౬॥

పదవిభాగము:—జ్ఞానేన-తు-తత్-అజ్ఞానం-యేషాం-నాశితం-మాత్మనః-తేషాం-అదిత్యవత్-జ్ఞానం-ప్రకాశయతి-తత్-పరమ్॥

॥౧౬॥

ప్రతిపదార్థము:—యేషాం=యెవరియొక్క; ఆత్మనః=ఆత్మవిషయకమైన; తత్=ఆ; అజ్ఞానం=అజ్ఞానము; జ్ఞానేన=ఆత్మజ్ఞానముచే; నాశితం=నశింపజేయుటదెనో; తేషాం=వారలకు; జ్ఞానం=ఆత్మజ్ఞానము; అదిత్యవత్=నూర్యుడువలె; తత్=ఆ; పరం=పరమార్థతత్త్వమును; ప్రకాశయతి=ప్రకాశింపజేయుచున్నది. ॥౧౬॥

ప్రకాశింపజేయుడు కర్తాదుల కర్మచే సంబంధించబడినది భావము. ఈయాత్మకు కారయితృత్వముకూడ నూర్యుడలె సత్తామాత్రముచేతనే యని గ్రహింపనగును. (నూర్యుడు ప్రకాశించుచుండ ప్రాణులు తమతమ కృత్యములను నెరవేర్చుకొనెదరు. అట్టికర్మలయందు నూర్యునకు కారయితృత్వము కలదా? లేదు. ఆయినను నూర్యప్రకాశ యున్నపుడే కర్మల నాచరించుటచే నూర్యునకు కారయితృత్వము కలదనెదరు. అది నూర్యుని సత్తామాత్రముచేతనే కాని వాస్తవికముగ నూర్యునికి కారయితృత్వము లేదు. అట్లే పరమాత్మకుకూడ స్వసత్తా మాత్రముచేతనే కారయితృత్వమని గ్రహింపదగును. కాన పైనుదహరింపబడిన శ్రుతికి విరోధములేదు.

అట్లుగుచో యీశ్వరారాధనార్థము కర్మల నెందులకు చేసెదరు? ఈశ్వరారాధనార్థము కర్మల నాచరింపనిచో భయపడెదరు. అను శంకను “అజ్ఞానే నావృతం” అనుదానిచే తొలిగించుచుండెను.

సార్వభౌముడగు మహారాజునకు “నేను సర్వేశ్వరుడను” అనుజ్ఞానము నిద్రాసంబంధమగు నజ్ఞానముచే నావరించుడు నపుడు అట్టిసార్వభౌముడు వివిధమగు పరరాజ్యములను, గొప్ప సంకటశతములను చూచును.. ఎంత ఆశ్చర్యము! “నేను దీనుడనైతిని, దుఃఖితుడనైతిని” అనిమోహపడును. అట్లేయీజీవులను తనకు “అహంబ్రహ్మస్మి” అను ప్రమాణముచే సిద్ధించెడిబ్రహ్మభావమునుయెరుంగనివారై యీశ్వరునికంటెతనను జేయగలచువారై యీశ్వరుడు సేవ్యుడు, నేను సేవకుడను అని యీశ్వరునకు తనకు నేవ్య సేవకభావమునుమాచుచు మోహపడుచుండెరి. ఈవిషయమునే “అథ యోగ్యాం దేవతా ముపాస్తైః సోమైః సావనోమహమ్స్మితః సజేదయథా పశుశేవ సదేవానాం” ఎవడు నేనుజేరు దేవతజేరని యభిప్రాయము కలవాడై యశ్వదేవత ముపాసించునో వాడాత్మతత్త్వమును తెలిసినవాడుకాదు. అట్టివాడు మనచే నొసగబడు తృణజలములను స్వీకరించిపశు జెట్లుసంతసించునో అట్లేదేవాదులచే నివ్వబడు యాహారాదులను స్వీకరించి యంతమాత్రముచే తృప్తుడై సంతసించును. అనగా నట్టి యాత్మస్వరూపానభిజ్ఞుడుకూడ పశుతుల్యుడనిశ్రుతియు బోధించుచున్నది. “ఏష హ్యేవ” అను శ్రుతియు భ్రాంతజనవృక్షహారవిషయయే యనిభావము. ॥౧౭॥

—: ౫వ అధ్యాయము. ౧౬వ శ్లోక వ్యాఖ్యానిశేషములు. :—

మధునూదనసరస్వతీయము :— అజ్ఞానముచే జ్ఞానమావరింపబడినచో సర్వులు అనాద్యజ్ఞానావృతమగుటం జేసి యెవరికిని సంసారమునుండి నివృత్తి లేకపోయెడిని అనుశంకను “జ్ఞానేన” అనుశ్లోకముచేతొలిగించుచుండెను
ఆవరణవిక్షేపశక్తులు కలది, అనాది, అనిర్వాచ్యము, అనృతము, అసర్థసమాహమునకు కారణము, ఆత్మయే యాశ్రయముగాగలది, ఆత్మవిషయకము అజ్ఞానము. అట్టి యజ్ఞానము అవిద్య, మాయా అనుశబ్దములచే జెప్పబడును. అట్టియజ్ఞానము “జ్ఞానేన” గురూపదిష్ట జేడాస్తమహావాక్యజన్యము, శ్రవణమనననిదిధ్యాసనపరిపాకమువలన నిర్మలమైన యంతఃకరణవృత్తిరూపము; నిర్వికల్పకసాక్షాత్కారరూపము, శోధితతత్త్వం పదార్థాభేదరూప శుద్ధసచ్చిదానందాఖండైకరసవస్తుమాత్రవిషయకము నగు జ్ఞానముచే “యేషాం” శ్రవణమననాదిసాధనసంపన్నులు, భగవదనుగృహీతులు నగు యేముముక్షువుల “తదజ్ఞానం” యాయజ్ఞానము శుక్తియందు రజ

శాంకరభాష్యము:—

జ్ఞానేనేతి । జ్ఞానేన తు యేనాజ్ఞానేనావృతా ముహ్యంతి జంతవ స్తదజ్ఞానం యేషాం జంతూనాం వివేకజ్ఞానేనాత్మవిషయేణ నాశిత మాత్మనో భవతి తేషా మాదిత్యవ ద్యథాదిత్య స్సమస్తం రూపజాత మవభాసయతి తద్వజ్ఞానం జ్ఞేయం వస్తు సర్వం ప్రకాశయతి తత్పరం పరమార్థతత్త్వమ్

॥౧౬॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఏ యజ్ఞానముచే నావరింపబడినవారై సంసారులు మోహమును పొందుచుండిరో, అట్టి వారల యాత్మవిషయకాజ్ఞాన మాత్మజ్ఞానముచే నశింపచేయబడునో, అట్టివారలకు సూర్యుడు నిఖిలరూపజాతమును ప్రకాశింపజేయునటుల యాత్మజ్ఞానము జ్ఞేయమగు నిఖిలవస్తువును, అనగా ప్రసిద్ధమగు పరమార్థతత్త్వమును ప్రకాశింపజేయును.

॥౧౬॥

తమవలె కాలత్రయమునం దసత్తుయై, అసత్తుగుటచే యధిష్ఠానచైతన్యమాత్రతత్త్వమును పొందించబడి శుక్తిజ్ఞానముచే శుక్తిజ్ఞానము నశించునో అట్లే నశించును. సూర్యుడు తానుదయించుటమాత్రముచేతనే నిరవశేషముగ తను న్నును నివర్తింపజేయును. ఏసహాయంతరము నపేక్షింపడు. అట్లే శుద్ధసత్త్వపరిణామరూపమగుటజేసి బ్రహ్మ జ్ఞానముకూడ వ్యాపకప్రకాశరూపము. తానుదయించినంతమాత్రముననే సహకార్యంతరము నపేక్షింపకయే కార్య ముతోగూడిన యజ్ఞానమును నివర్తింపజేయుచు సత్యజ్ఞానానంతాదిరూపము, సజాతీయ విజాతీయ స్వగతభేద కూన్యము నగు పరమాత్మతత్త్వమును ప్రతిఘాతాగ్రహణమాత్రరూపమగు కర్మాంతరముచేతనే అభివ్యక్తము జేయుచున్నది.

ఇచట “అజ్ఞానం” అను శబ్దమునకు జ్ఞానాభావమని యర్థమా? లేక యజ్ఞానమనగా సవిషయకము, భావరూపము నగు నొకానొకపదార్థమని యర్థమా? అభావరూపమే యన్నచో అట్టి యభావము దేనిని యావ రింపలేదు. మఱియు జ్ఞానాభావరూపమగు యజ్ఞానము స్వభావముచే నాశరూపమగుటజేసి జ్ఞానముచే నశింపదు. కాన సవిషయకమగు భావరూపమే యజ్ఞానమని యొప్పుకొనవలయును. ఈవిషయమునే “అజ్ఞానే నావృతం, జ్ఞానేన నాశితం” అనువాక్యద్వయముచే స్పష్టపరుపబడెను. అభావరూపమగునది దేనికిని ఆవరకముకాదు. జ్ఞాన ముచే నశించునదియు కాదు. “అజ్ఞానే నావృతం” అనిచెప్పుటవలన జ్ఞానమునకజ్ఞాన మావరకమని చెప్పుటచేతను “జ్ఞానేన నాశితం” అని చెప్పుటచే జ్ఞానముచే నశించునది యని చెప్పుటవలనను అజ్ఞానమభావరూపము కాదు సవిషయకమగు భావపదార్థమేయని స్పష్టమగుచున్నది. ఇదియే భగవద్గీతము. దీనిని విస్తారముగ దెలిసికొనతలచిన వారు నాచే రచియింపబడిన యద్వైతసిద్ధిని గమనింపుడు.

“యేషాం” అని బహువచనముచే యట్టిజ్ఞానము గర్వలకు కలుగదు; యెవరికో కొందఱి కే కలుగునను నియమముచూపబడెను. ఈవిషయమునే “తద్యో యో దేవానాం ప్రత్యబుద్ధ్యత స ఏవ త దభవ త్తధర్మిణాం తథా మనుష్యాణాం తదిద మప్యేతర్హి య ఏవం వేదాహం బ్రహ్మస్మితి స ఇదం సర్వం భవతి” ఈశ్వరీయు బోధించుచున్నది. మరియు నీశ్వరీయే యజ్ఞానము యద్విషయకము యేది యాశ్రయముగా కలదో తద్విషయకము తదాశ్రయకము నగు ప్రమాణజన్యజ్ఞానమువలన నట్టి యజ్ఞానము నశించునను న్యాయప్రాప్తమగు నియమమును నూచించుచున్నది.

అందజ్ఞానగతమగు యావరణము—సత్తునక సత్త్వాపాదకమనియు, భాసించుదానిక భావాపాదకమనియు రెండువిధములు. ఆరెంటిలో సత్తునక సత్త్వాపాదకమగు యావరణము పరోక్ష పరోక్ష సాధారణప్రమాణజ్ఞాన మాత్రమువలన నివర్తించును. ధూమముచే పర్వతమునందు కహ్ని నూహించుట యనుమితి యనబడును. అట్టి యను

మితి కలవానికి “పర్యతమునందు బహిరేదు . అను భ్రమ తొలగును. అట్లే “సత్యం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మస్మి” అను వాక్యమువలన పరోక్షజ్ఞాన (నిశ్చయ) ముండినను “బ్రహ్మలేదు” అనుభ్రమ నివర్తించును. బ్రహ్మము కలదు కాని నాకు భాసించుటలేదు అనెడి భ్రమజనకము రెండవదియగు అభావావరణము బ్రహ్మసాక్షాత్కారము వలననే నివర్తించును. అట్టి నిర్వికల్పక సాక్షాత్కారము వేదాంతవాక్యములచేతనే జనించును. అను నిట్టివిషయముల నద్వైతసిద్ధియనుగ్రంథమునందు చెలియనగును. ||౧౬||

శంకరానందీయము :— సర్వులు యజ్ఞానముచే నావరింపబడిన జ్ఞానము కలవాడై యుండ ముముక్షువుల కాత్మజ్ఞానావిర్భావ మెట్లు సంభవించును ? యెట్లు వారలకు ముక్తి సంభవించును ? అని శంకింపజనదు ఈశ్వర ప్రేతికొఱ కాచరింపబడిన నిత్యనైమిత్తికకర్మల యనుష్ఠానముచే యెపుడు చిత్తపరిపాకగు సంభవించునో అట్టితరి సమ్యక్జ్ఞాన ముదయించును. అసమ్యక్జ్ఞానమే యజ్ఞానమును నశింపజేసి పరతత్త్వమును ప్రకాశింపజేయును. అపుడు వారు ముక్తిని పొందుదురని “జ్ఞానేనతు” అనునది మొదలుగా గల రెండుశ్లోకములచే జెప్పబడినది.

జ్ఞానవ్యతిరేకమున కజ్ఞాననాశకత్వము సంభవింపదని నూచించుటకిచట “తు” అనుశబ్దము ప్రయోగింపబడినది.

కర్మోపాసనలచే పరిపక్వమైన చిత్తముకలవారలకు శ్రవణాదులచే జనించిన యాత్మవిషయకజ్ఞానముచే “అత్మనః” జ్ఞానాజ్ఞానములు బుద్ధిధర్మములగుటవలన బుద్ధిసంబద్ధము, బుద్ధినిష్ఠము అగునది యజ్ఞానము. పటలముచే (పొరచే) ఆవృతి, అనావృతి చతుస్సుకేకాని ఘటమునకు కాదు. అట్లే జ్ఞానాజ్ఞానములు బుద్ధిధర్మములేకాని యాత్మధర్మములు కావు. అట్లగుచో “అహం” అనుప్రత్యయమే లేకపోయెడిది. యేయజ్ఞానముచే ప్రాణులు మోహపెట్టబడినవారై సంసారమును బొందుచుండిరో అట్టి బుద్ధిసంబంధి సర్వావర్తబీజము నగు యజ్ఞానము నూశ్యోదయముచే చీకటివలె నశింపజేయబడునో అట్టి శుద్ధాత్మకు జనించిన యాయాత్మజ్ఞానము ఉదయించిన నూర్యుడు పదార్థములనెట్లు ప్రకాశింపజేయునో అట్లే సర్వవేదాంతప్రసిద్ధము, సత్యజ్ఞానాదిస్వరూపము, ప్రకృతి గభిన్నమునగు పరబ్రహ్మమును ప్రకాశింపజేయును. నూర్యప్రకాశచే “ఇది స్థాణువే” అని జ్ఞానము కలిగినట్లు జ్ఞానప్రకాశచే “బ్రహ్మైవాహం” నేను బ్రహ్మస్వరూపుడనే అని తనను బ్రహ్మముగ చెలిసికొందురు. ||౧౬||

పరమార్థప్రప :— జ్ఞానమై మోహమును పొందరని “జ్ఞానేనతు” అనుశ్లోకముచే బోధించుచుండెను.

పూర్వమునందు జ్ఞానావరణ మజ్ఞానమని చెప్పబడినది. అట్టియజ్ఞానము యెవరికి పరమేశ్వరవిషయకమగు జ్ఞానముచే లేబన్నచే తమస్పృహితమగునట్లజ్ఞానము నశించునో వారల జ్ఞానము నూర్యుడువలె పరమేశ్వరుని ప్రకాశింపజేయును. ఎట్లాదిత్యలేజన్ను నిఖిలతమన్నును తిరస్కరించి ఆదిత్యునిప్రకాశింపజేయునో అట్లే జ్ఞానము ఆవరణమగు యజ్ఞానమును తొలిగించి పరమేశ్వరుని ప్రకాశింపజేయును.

లేక నూర్యకిరణములే మేఘరూపమై నూర్యునే కప్పిపుచ్చును. కాని నూర్యునిచే చేయబడు దివసమున కుండు దినత్వమునుమాత్రము పొంగొట్టనేరవు. ఈవిషయమే “ఘనచ్చన్న దృష్టిర్ఘనచ్చన్న మర్కం యథా నిష్ప్రభం మన్యతే చాతి మూఢః” (మేఘచ్చన్నదృష్టిగల మూఢుడు మేఘచ్చన్నమగు నూర్యుని కాంతిరహితు నిగతలచును)అవి యీ వాక్యమునందు జెప్పబడినది. పైవిషయమే యజ్ఞానమునందుండ వారణశక్తికి యుదాహరణము. ఇట్లే యాత్మవిషయకమగు యజ్ఞాన మాత్మకే యావరణమగును. కాని యనుభూయమానమగు చిత్సంవిత్సుఖరూపత్వమునకుమాత్ర మభిభావకముకాదు. ఇదియే జ్ఞానోపాయము. వాజసనేయసంహితయందుండు “ఈశావాస్య మిదగ్ం సర్వం యత్కించ జగత్యం జగత్ . తేన త్యక్తేన భుంజీథాః మాగృథాః కస్య స్విద్ధనమ్ || అను శ్లోతియు యాయుర్ధమునే స్పృష్టపరచుచున్నది. ఈస్పృధినియందు శుక్తి రజతమువలె కాన్పించుచున్నట్టియు, నశ్వరము అగు నామరూపకర్మాత్మకమగు జగత్తును సత్య త్వద్వైశ్వర్యములగల పరమేశ్వరస్వరూపముచే నాచ్ఛాదింపవలెను. అనగా తిరస్కరింపవలెను. ఈశ్రుతియందు గల ‘ఈశా’ అనుశబ్దముచే తిరస్కారము ద్యోతితము. అచెట్లు తిరస్కరింపవలెననిన దీపముచే తమస్సు తిరస్క-

గీ॥ తద్బుద్ధయ స్తదాత్మాన స్తన్నిష్ఠా స్తత్పరాయణాః।
గచ్ఛ న్త్రపునరావృత్తిం జ్ఞాననిర్దుత కల్మషాః॥

॥౧౭॥

పదవిభాగము:—తద్బుద్ధయః-తదాత్మానః-స్తన్నిష్ఠాః-తత్పరాయణాః-గచ్ఛన్తి - అపునరావృత్తిం-జ్ఞాననిర్దుతకల్మషాః॥

॥౧౭॥

ప్రతిపదార్థము:— తద్బుద్ధయః=ఆపరమాత్మవిషయకజ్ఞానముకలవారై; తదాత్మానః=ఆపరబ్రహ్మమేయాత్మగాగలవారై; తన్నిష్ఠాః=ఆబ్రహ్మమునందేయశస్థానముగలవారై; తత్పరాయణాః=ఆపరబ్రహ్మమెయ్యుత్పన్నమైనగతికలవారైయుండెదరో; తే=వారు; జ్ఞాననిర్దుతకల్మషాః=జ్ఞాన=జ్ఞానముచే, నిర్దుత=నశింపజేయబడిన, కల్మషాః=సంసారకారణమైన నోషముకలవారై; అపునరావృత్తిం=పునరావృత్తిరాహిత్యమును; (మోక్షమును) గచ్ఛన్తి=పొందుచున్నారు.

॥౧౭॥

శాంకరభాష్యము:—

యత్పరం జ్ఞానం ప్రకాశితం తస్మిన్గతా బుద్ధి ర్యేషాం తే తద్బుద్ధయ స్తదాత్మాన స్తదేవ పరం బ్రహ్మాత్మా యేషాం తే తదాత్మాన స్తన్నిష్ఠా నిష్ఠాభినివేశ స్తాత్పర్యం సర్వాణి కర్మాణి సంన్యస్య బ్రహ్మణ్యేవావస్థానం యేషాం తే తన్నిష్ఠా స్తత్పరాయణాశ్చ తదేవ పర మయనం

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

యత్పరమగు జ్ఞానము ప్రకాశితమో అట్టి బ్రహ్మమునందనేకసార్లనుష్ఠింపబడిన శ్రవణ మనననిధిధ్యాసనములచే ప్రవృత్తమగు సాక్షాత్కారముకలవారు. అట్లగుచో తెలిసికొనువా డొకడు, తెలియబడువా డొకడు అని చెప్పుటవలన జీవబ్రహ్మములకు భేదము సిద్ధించునుకాని, జీవబ్రహ్మభేద మెట్లుసిద్ధించు నని శంకింపవలదు. జీవునియందుండు బోధ్యత్వము, బ్రహ్మము నందుండు బోధ్యత్వము కల్పితములు. వస్తుతః భేదము లేదనిచెప్పుటకే “తదాత్మానః” అని చెప్పబడెను. ఆపరబ్రహ్మమే ఆత్మగాకలవారు. దేహదులయందాత్మాభిమానమును వదలి బ్రహ్మ మునందే “నేను బ్రహ్మస్వరూపమైతిని” అని యవస్థానము అనుష్ఠీయమానతత్త్వార్థప్రతిబంధ

రింపబడును కాని తమస్సుచే దీపము తిరస్కరింపబడదు. అట్లే యని గ్రహింపనగును. దూరముగ భారద్రోలిన జగదాభాసచేతను అనగా జగత్తును పరమేశ్వరరూపముచే నాచ్ఛాదన చేసినచో జగత్తు త్యక్తమగును. అట్టితీరున జగత్తునుచేసి యవశిష్టమగు ‘కస్య’ పరబ్రహ్మముయొక్క ‘ధనం’ సుఖమును ‘భుంజీథాః’ అనుభవించుము. ‘స్వీత్’ విషయసుఖమునుమాత్రము ‘మాగృథః’ కోఱుము అని యర్థము.

॥౧౮॥

—: ౫వ అధ్యాయము ౧౭వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు :—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— జ్ఞానముచే పరమాత్మతత్త్వప్రకాశ గలిగియుండ నట్టిజ్ఞానబ్రకాశితము, పర మాత్మతత్త్వము నగు సచ్చిదానందభువనమునందే బాహ్యసర్వవిషయపరత్వాగపూర్వకముగ సాధనపరిపాకమువలన పర్యవసితమగు సాక్షాత్కారస్వరూపమైనట్టి యంతఃకరణవృత్తిగలవారు ‘తద్బుద్ధయః’ అని యనిపించుకొనెదరు. యెల్లపుడు నిర్భజనమాధిని పొందినవారు.

తెలిసికొనెడివారు జీవులు, తెలియబడునది బ్రహ్మతత్త్వ మగుచో బోధ్యబోధ్యరూపమగు భేదము కలదుకదా అను శంకను తొలగించుటకు “తదాత్మానః” అనిచెప్పబడెను. ఆపరబ్రహ్మమే యాత్మగా కలవారని యర్థము. ఈచెప్పుటచే బోధ్యబోధ్యభావము మాయావిజృంభితము. అట్టిది వాస్తవికాభేదవిరోధి కా నేరదని యాశయము.

శాంకరభాష్యమ్:—

పరా గతి ర్యేషాం భవతి తే తత్పరాయణాః కేవలాత్మరతయ ఇత్యర్థః । యేషాం జ్ఞానేన నాశిత మాత్మనోఽజ్ఞానం తే గచ్ఛంత్యేవంవిధా అపునరావృత్తి మపునర్దేహసంబంధం జ్ఞాన నిర్ధూతకల్మషా యథోక్తైః నిర్ధూతో నాశితః కల్మషః పాపాదిసంసారకారణదోషా యేషాం తే జ్ఞాననిర్ధూతకల్మషా యతయ ఇత్యర్థః

॥౧౭॥

శాంకరభాష్యత్వత్వబోధనః:—

మువలన సిద్ధింపదను శంకను తొలిగించుటకు “తన్నిష్ఠాః” అని చెప్పబడెను. నిష్ఠయనగ నభి నివేశము. అనగా తాత్పర్యము. సర్వకర్మలను సంన్యసించి బ్రహ్మమునందే స్థితి కలవారని యర్థము. అట్లే నను మరియొకపురుషార్థమునం దవేక్ష యనెడి ప్రతిబంధమువలన బ్రహ్మము నందే స్థితిని పొందుటకు సమర్థులు కారను శంకను తొలిగించుటకు “తత్పరాయణాః” అని చెప్పబడెను. ఆ పరబ్రహ్మమే యుక్త్యుష్టమైన గతిగా కలవారు తత్పరాయణులనంటుదురు. అనగా ఒక యాత్మయందే రతి కలవారు అని యర్థము. తద్బుద్ధులు, తదాత్మలు, తన్నిష్ఠులు, తత్పరాయణులు అయినను ఇట్టివారల కీదేహపాతానంతరమున దేహంతరపరిగ్రహవ్యగు లగుటచే ఎట్లు బ్రహ్మమునం దవస్థానము సంభవించు ననెదవా? ఎవరలకు జ్ఞానముచే నాత్మ యొక్క యజ్ఞానము నశింపజేయబడెనో అట్టియతులు సంన్యాసులు జ్ఞానముచేనశింపజేయ బడిన పాపాదిరూపసంసారకారణము కలవారగుటచే (పునరావృత్తికి హేతువగు పాపాదికర్మము జ్ఞానముచే నప్తమగుటచే) అపునరావృత్తిని (తిరిగి దేహసంబంధములేమిని) అనగా మోక్షమును పొందుచున్నారు.

॥౧౭॥

“తదాత్మానః” అను విశేషణము రెండర్థములు గలది. ఆవిద్యద్వాన్వితకమగును. విద్యద్విశేషణ మగును. అనగా ఆవిద్యాంసులు తదాత్ములు కారనియు, విద్యాంసులు తదాత్ములనియు బోధించును. వస్తుగతిని విచారించిన యవిద్యాంసులుగూడ బ్రహ్మమే యాత్మగాగలవారై యుండ “తదాత్మానః” అనువిశేషణ మజ్ఞానుల నెటు వ్యావర్తింపజేయునని శంకింపజనదు. ఈవిశేషణమున కితరాత్మత్వవ్యావృత్తియందు తాత్పర్యము. అనగా అజ్ఞా అనాత్మలగు దేహదులం దాత్మాభిమానము గలవారుకాన తదాత్ములు కారని గొణీకృత్తిచే చెప్పబడెదరు. విజ్ఞానమనో నివర్తించిన దేహద్యభిమానము కలవారు (దేహద్యభిమానము లేనివారు) అగుటచే “తదాత్ములు” (అబ్రహ్మమే యాత్మగా గలవా) రని చెప్పబడుచుండిరి. అందుచే “తదాత్మానః” అను విశేషణము సరియైనదే యని గ్రహింపనగును.

కర్మానుష్ఠానమునందు విశ్లేషశక్తి కలిగియుండ దేహదులయం దభిమానమెట్లు నివర్తించునను శంకను తొలిగించుటకు “తన్నిష్ఠాః” అని చెప్పబడెను. సర్వకర్మానుష్ఠానవిశ్లేషనికృత్తిపూర్వకముగ అపరబ్రహ్మమునందే స్థితిగలవారని యర్థము. అనగా సర్వకర్మసంన్యాసపూర్వకముగ బ్రహ్మైకవిచారపరులని యర్థము. ఫలమునందు శోతీకయుండ యాఫలసాధనమగు కర్మలను బదిత్యజించుట యెట్లుపొసగును? అనుశంకను తొలిగించుటకు “తత్పరాయణాః” అనువిశేషణము చెప్పబడెను. “తదేవ” అపరబ్రహ్మమే పొందదగిన ముఖ్యస్థానముగా గల వారు తత్పరాయణు లనబడుదురు. అన్నిటియందు విరక్తులని యర్థము.

ఈశ్లోకమునందు “తద్బుద్ధయః” అను పదముచే బ్రహ్మసాక్షాత్కారము చెప్పబడెను. “తదాత్మానః” అను దానిచే అనాత్మాభిమానరూపవివరీత భావనానికృత్తి ఫలముగా గలనిదిధ్యాసన పరిపాకము, “తన్నిష్ఠాః” అనుదానిచే సర్వకర్మ సంన్యాసపూర్వకము, ప్రమాణప్రమేయగతాసంభావనానికృత్తిఫలకము, అగు శ్రీకణ

మనసపరిపాకరూపమగు తేదాంతవిచారము చెప్పబడినది. “తత్త్వరాయణాః” అను దానిచే శైరాగ్య ప్రకర్ష చెప్పబడినది. ఇందుత్తరార్థము పూర్వపూర్వమునకు హేతువులు. అనగా తత్త్వరాయణులు కనుకనే తన్నిష్ఠులు, తన్నిష్ఠులు కనుకనే తదాత్ములు. తదాత్ములు, కనుకనే తద్బుద్ధులు. అనగా శైరాగ్యముచే శ్రవణమనసపరిపాకరూపమగు తేదాంతవిచారము, అద్వానికలసనిదిధ్యాసము, దానికలన బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగుననియాశయము. మైనచెప్పబడినవిశేషణములుగల యతులు పునర్దేహసంబంధభావరూపమగు ముక్తిని పొందుచున్నారు.

సకృన్ముక్తులకు పునర్దేహ సంబంధ మేకారణములవలన సంభవింపదు? అనుశంకను “జ్ఞాననిర్భూత కష్టమే” అనుపదముచే తొలిగించుచుండెను, జ్ఞానముచే అనాద్యజ్ఞానము నివర్తింప అట్టియజ్ఞాన కార్యమగు పునర్దేహ గ్రహణమునకు కారణమగు పుణ్యపాపాత్మకకర్మ నశించును. అట్టి కర్మనశింప తన్ములకమగు పునర్దేహ గ్రహణమెట్లు సంభవించును? సంభవింపదని యాశయము. ||౧౩||

శంకరానందీయము:—“తేన త్యక్తేన భుంజీధాః మాగృధః కస్యస్విద్ధనమ్” అను శ్రుత్యుక్తరీతిని విదేహ కైవల్యార్థులు తమకుకలిగిన యాత్మజ్ఞానమును రక్షింపవలయును. సదాత్మనిష్ఠతోనుండి బాహ్యమగు దేనిని తెలిసికొనరాదని “తద్బుద్ధయః” శ్లోకముచే బోధించుచుండెను.

“తద్బుద్ధయః” నూర్యనిచే రూపమును ప్రకాశింపజేసినట్లు శ్రవణాది జన్యజ్ఞానముచే ప్రకాశింపజేయ నట్టియు, సర్వతేదాంతప్రసిద్ధము, సచ్చిదానందైకరసము, సర్వాత్మకము నగు పరబ్రహ్మమే విషయముగాగల జ్ఞానముకలవారు “తద్బుద్ధయః” అని చెప్పబడుదురు. అనగా సర్వప్ర బ్రహ్మమునే చూచువారు. ముముక్షువులు కల్పితమగు భేదమును గ్రహింపక చతుస్సుచే రూపమును గ్రహించినట్లు ప్రత్యగ్బుద్ధిచే యెల్లపుడు అంతటను బ్రహ్మమునే తెలిసికొనవలయునని యర్థము.

“సర్వము బ్రహ్మమే” అని సర్వప్ర బ్రహ్మమే గ్రహింపబడుచున్నను గ్రహించువాడు, గ్రహింప బడునది అను భేదమే సంభవించెడిని. అట్లుగుచో “ఏతస్మి న్నుదర మస్తరం కురుతే | అథ తస్య భయం భవతి” అనుశ్రుతి భేదద్రష్టకు భయమును బోధించుటచే అభేదముగనే బ్రహ్మమును తెలిసికొనవలయునని ‘తదాత్మానః’ అనుపదముచే జెప్పబడినది. అపరబ్రహ్మమే అహంప్రత్యయార్థముగాగలవారు “తదాత్మానః” అనబడుదురు. “బ్రహ్మైవాహం” అని స్వాత్మచే పాక్షాత్కృతమగు బ్రహ్మమునందే ‘అహం’ అను ప్రత్యయముగలవారు. కాని దేహమునం దహంప్రత్యయముకలవారు కారని యర్థము.

బాహ్యధ్వనిచే నాదధ్వని నశించినట్లు విద్వాంసునకు సమాధిదశయందు “నేను బ్రహ్మనే” అని బ్రహ్మయం దహంప్రత్యయమున్నను సమాధివృత్తానదశయం దాహారాదులయందు, దేహమునందును యహం ప్రత్యయముండును. అట్టి చిరకాలికము, ప్రబలము, స్థూలము నగు దేహాత్మప్రత్యయముచే బ్రహ్మాత్మప్రత్యయము నశించును. కాన బాహ్యమగు సర్వకర్మలను సంస్మరించి యాహారాది సర్వావస్థలయందును దృశ్యమగు బాహ్యపదార్థము లతగహింపని బ్రహ్మాత్మబుద్ధిచేతనే యుండవలయునని “తన్నిష్ఠాః” అనుదానిచే బోధించుచుండెను. బ్రహ్మమునం దాత్మాకారప్రత్యయకరణమే తన్నిష్ఠ. అనగా బ్రహ్మమునం దహంబుద్ధికి నిశ్చలత్వము. అట్టి నిశ్చలత్వము కలవారు తన్నిష్ఠులనంబడుదురు తనకు బ్రహ్మాత్మచే నవస్థితత్వదర్శనగు స్థిరీభూతవృత్తులు కలవారు అని యర్థము.

బ్రహ్మాత్మత్వదర్శనమునందు స్థిరీభూతచిత్తవృత్తులు కలవారైనను యొకొకదానియందు ప్రయోజనాంతరాపేక్ష యుండినచో నద్దానిచే బ్రహ్మాత్మత్వదర్శననిష్ఠ ప్రతిబంధింపబడి బ్రహ్మాత్మత్వము సంభవించెడిని. కాన ముముక్షువు బాహ్యమగు సేకార్యము నపేక్షింపక యెల్లపుడు బ్రహ్మాత్మత్వదర్శనపరుడై యుండవలెనని “తత్త్వరాయణాః” అనుదానిచే బోధించుచుండెను. తనచే తెలియబడినట్టియు, అద్వితీయము, చిదానందైకరసము నయిన చతుస్సునకు రూపమువలె లాపల వెలుపల బుద్ధివృత్తికి నియతమైన యాబ్రహ్మమే గతిగాగలవారు తత్త్వరాయణులనంబడుదురు. చిదాకారవృత్తిచే నెల్లపు డాహారవిహారాదులయందు బ్రహ్మాత్మదర్శనమును విడవనివారు. అనగా యెల్లపు డాత్మపరాయణులని యర్థము. ఇట్టిరీతిగ నంతటను బ్రహ్మదర్శనము, బ్రహ్మయం దాత్మత్వదర్శనము, తన్నిష్ఠత్వము, తత్త్వరాయణత్వము అను నీనాలుగింటిని యెఱవనుష్ఠించెదరో అట్టి జ్ఞాననిర్భూత

గీ॥ విద్యావినయసంపన్నే బ్రాహ్మణే గవి హస్తిని।

శుని చైవ శ్వపాకే చ పండితా స్సమదర్శినః॥

॥౧౮॥

పదవిభాగము:—విద్యావినయసంపన్నే-బ్రాహ్మణే-గవి-హస్తిని-శుని-చ-ఏవ-శ్వపాకే-చ-పండితాః-సమదర్శినః ॥

ప్రతిపదార్థము:—పండితాః=అశ్రుజ్ఞానులు; విద్యావినయసంపన్నే=విద్య (వేదార్థవిజ్ఞానము)తోను, వినయము (నిరహంకారము) తోగూడిన; బ్రాహ్మణే=బ్రాహ్మణునియందును; గవి=గోవునందును; హస్తిని=గజమునందును; శునిచైవ=శునకమునందును; శ్వపాకేచ=ఋషి (మాదిగవాని) యందును; సమదర్శినః=ఏకము, అవిక్రియము నగు బ్రాహ్మణునే చూచు స్వభావము కలవారు. ॥౧౮॥

శాంకరభాష్యము:—

యేషాం జ్ఞానేన నాశితమా త్మనోఽజ్ఞానం తే పండితాః కథం తత్త్వంసశ్యంతీత్యుచ్యతే-విద్యేతి విద్యావినయసంపన్నే విద్యాచ వినయశ్చ విద్యావినయా, వినయ ఉపశమ స్తాభ్యాం విద్యావినయాభ్యాం సంపన్నో విద్యావినయసంపన్నో విద్యా నివసితశ్చ యో బ్రాహ్మణ స్తస్మిన్ బ్రాహ్మణే గవి హస్తిని శునిచైవ శ్వపాకేచ పండితా స్సమదర్శినో విద్యావినయసంపన్న ఉత్తమసంస్కారవతి బ్రాహ్మణే సాత్త్వికే మధ్యమాయాంచ రాజస్యాం గవి సంస్కారహీనాయా మత్యంతమేవ కేవలతామసే హస్త్యాదౌచ సత్త్వాదిగుణై స్తజ్జైశ్చ సంస్కారై స్తథా రాజస్యై స్తథా తామసైశ్చ సంస్కారై రత్యంత మేవాస్పృష్టం సమ మేక మవిక్రియం బ్రహ్మ ద్రిష్టుం శీలం యేషాం తే పండితా స్సమదర్శినః ॥౧౮॥

శాంకరభాష్యోత్పత్తిశ్లోధని:—

ఎవరియొక్క యాత్మజ్ఞానముచే యజ్ఞానము నశింపజేయబడునో, అట్టిపండితులు తత్త్వము నెట్లు తెలిసికొనెదరు? వినుము చెప్పెద. విద్యయనగ వేదార్థవిజ్ఞానము. వినయమనగ నిరహంకారము. అట్టి విద్యావినయములతోగూడిన బ్రాహ్మణునియందును, గోవుయందును, గజమునందును, శునకమునందును, శ్వపాకునియందును, పండితులు సమదర్శిలు. (అనగా) విద్యావినయసంపన్నుడు, ఉత్తమసంస్కారముకలవాడు, సాత్త్వికుడు నగు బ్రాహ్మణునియందును, మధ్యమము, రాజసము, సంస్కారవిహీనము, అగు గోవుయందును, అత్యంతము కేవల తామస మగుహస్త్యాదులయందును సత్త్వ రజస్తమోగుణములచేతను సత్త్వజస్య సంస్కారములచేతను, రజోగుణజస్య సంస్కారములచేతను, తమోగుణజస్య సంస్కారములచేత సత్యంతమసంస్పృష్టము, అద్వితీయము, కూటస్థము, అసంగము నగు బ్రాహ్మణును తెలిసికొనుస్వభావముకలవారు పండితులు. (సాత్త్విక రాజస తామస ప్రకృతులయం దంతటను వ్యాపించియున్నది యొక్క బ్రాహ్మమేయని జ్ఞానముకలవారగుదురు పండితులని యాశయము.) ॥౧౮॥

కల్పములు. అనగా పైన చెప్పబడిన యంతరంగసాధన చతుష్టయానుష్ఠానముచే నప్రతిబద్ధముగ పొందిన బ్రాహ్మజ్ఞానముచే నిశ్శేషముగ తొలిగించబడిన జగద్రూపభేదము, జీవబ్రాహ్మభేదము కలవారగుదురు. అట్టివారై పునఃదేహ సంబంధరాహిత్యరూపమగు ముక్తిని పొందెదరు. అనగా బ్రాహ్మస్వరూపముగ స్థితిదశయందే శరత్మానదేహము పతితమైనను బ్రహ్మమునందు కృత్తిలీనమైయుండ బ్రహ్మకారముగనే యుండెదరని యర్థము. ॥౧౯॥

—: ౫వ అధ్యాయము. ౧౮వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు :—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— జ్ఞానికి శరత్మానదేహపతనానంతరమున జ్ఞానఫలమగు విదేహకైకత్యమును

గీ॥ ఇహైవ తే ర్జిత స్సర్గో యేహం సామ్యే స్థితం మనః।
నిర్దోషం హి సమం బ్రహ్మ తస్మాద్బ్రహ్మణి తే స్థితాః॥

॥౧౯॥

పదవిభాగము:—ఇహ-ఏవ-తే-జితః-సర్గః-యేహం-సామ్యే-స్థితం-మనః-నిర్దోషం-హి-సమం-బ్రహ్మ-తస్మాత్-బ్రహ్మణి-తే-స్థితాః॥

॥౧౯॥

ప్రతిపదార్థము:—యేహం=విహయొక్క; మనః=మనస్సు; సామ్యే=సర్వభూతములయందు సమభావము కలబ్రహ్మమునందు; స్థితం=ఉండినదో; ఇహైవ=ఈలోకమునందే, (జీవించియున్నట్టియే)తే=ఆ సమదర్శులగుపండితులచే; సర్గః=జన్మము; జితః=జయింపబడినది. హి=ఏ కారణమువలన; బ్రహ్మ=బ్రహ్మము; నిర్దోషం=దోషరహితము; సమం=అద్వితీయమే; తస్మాత్=ఆ కారణమువలన; తే=ఆ సమదర్శులగుపండితులు; బ్రహ్మణి= బ్రహ్మమునందు; స్థితాః=ఉండిరి.

॥౧౯॥

పూర్వ శ్లోకముచే జెప్పిన వార్తబ్రహ్మమున నిదేహమున్నను జీవన్ముక్తి వ్రాప్తించునని “విద్యావినయసంపన్నే” అను శ్లోకముచే జెప్పబడినది.

జేదార్థపరిజ్ఞానముకాని, బ్రహ్మవిద్యకాని “విద్యా” అను శబ్దముచే చెప్పబడినది. వినయమనగ యహంకారము లేకపోవుట. అనగా జేదార్థత్యరాహిత్యము. అట్టివిద్యావినయములతో గూడినట్టియు, బ్రహ్మజేత్రయు, వినీతుడు, సాత్వికుడు, సత్వోత్తముడు అగునట్టి బ్రాహ్మణునియందును; సంస్కారవిహీన మైనట్టియు, రాజసమైనట్టియు, మధ్యమ మగు గోవుయందును, అట్లే అత్యంతతామసము, సర్వాధమము అగునట్టి గజమునందు, శునకమునందు, క్వపాకుని (వచ్చుని) యందును సత్వరజస్తమోగుణములచేతను, వాటివలనజనించెడి సంస్కారములచేతను స్పృశింపబడని బ్రహ్మమును చూచునట్టి స్వభావముకలవారు పండితులు. అనగా గంగోదకమునందు, తటాకోదకమునందు, మధ్యమునందు, మూత్రమునందును ప్రతిబింబించిన నూయనకు ఉపాధిభూతముగు గంగోదక, తటాకోదక, మధ్య, మూత్రముల గుణదోష సంబంధము లేనట్లు చిదాభాసద్వారమున ప్రతిబింబించిన బ్రహ్మమునకును ఉపాధిసంబంధముగు గుణదోషముల సంబంధములేదని తెలిసికొనినవారై అంతటను బ్రహ్మమునే తెలిసికొని రాగద్వేషరహితులగుటచే పరమానందస్ఫూర్తిచే జీవన్ముక్తిని యనుభవించుచుండిరి.

॥౧౯॥

శంకరానందీయము:—“తమబుద్ధయస్తదాత్మానః” అను శ్లోకముచే బ్రహ్మజేత్రులగు యతులు కల్పితముగు నామరూపాత్మక ప్రపంచకమును తెలిసికొనక యెల్లపుడు అంతట బ్రహ్మమునే చూచుచుండవలెనని విధించి అట్టి బ్రహ్మదర్శనమునే “విద్యావినయసంపన్నే” అను శ్లోకముచే స్పష్టపరచుచుండినది.

నిఖిలజేద కాస్త్రాధ్యయనము, లేకతదర్థజ్ఞానముకాని విద్య యనఁడును. వినయమనగ నమృత్యుము, లేక ఉపశాంతి. ఇట్టివిద్యా వినయములచేతను, స్వధర్మపరత్వము, ప్రతిగ్రహవిముఖత్వము, సత్యము, శౌచము, దయామొదలగు సుగుణములచేతను గూడినట్టి జగత్పూజ్యుడగు బ్రాహ్మణుని యందును; జాతిచేతను, గుణముచేతను, ధర్మముచేతను పరమనికృష్టతను బ్రతుకుటకు శునకమునైన పచనముచేయునట్టి లేకరేపటికైన ఆహారమునకుండునని కంటచేయునట్టి చండాలరయందును; జాతిచేతను, సంచారముచేతను, క్షీరాదులచేతను జగత్పాపముగు ధేనువుయందును; జాత్యాదులచే అతినికృష్టము తుచ్ఛపదార్థములను భుజించెడి శునకమునందును; రాజపూజ్యముగు భద్రగజమునందును చిత్తకారపాప్రమగు శామశ్మకాంచనాదులయందును; అంతటను తత్తద్దృక్త్యములచేతను, తత్తద్గుణములచేతను, తత్తద్ధర్మములచేతను, తత్తత్కర్మములచేతను. అసంస్పృశ్యమైనట్టియు, ఎల్లపుడు ఆకాశమువలె నేకరూపమున సమరసముచేనుండు పరిబ్రహ్మమును చూచు స్వభావము గలవారు. ఆశోచితముగు నామరూపాదులను గ్రహింపకయే అంతటను అధిష్టానభూత బ్రహ్మమాత్రదర్శనపరులు పండితులని యర్థము. పరావరైకత్వ విజ్ఞానముచే పుష్కలలగు పండితులు సర్వదా సమదర్శులే యగుదురు. ఒకానొకప్పుడును విషమదర్శులుకారు. అందుచే పండితులకు సమదర్శిత్వము ధర్మమని నూచింపబడినది.

॥౧౯॥

—: ౫వ అధ్యాయము ౧౯వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు :—

మధునూదనసరస్వతీయము:—సాత్విక, రాజస, తామస, రూపములైనట్టియు, స్వభావముచే క్లిష్టము

శాంకరభాష్యమ్—

నన్వభోజ్యా న్నాస్తే దోషవంతః 'సమాసమాభ్యాం విషమసమే పూజాతః' ఇతి స్మృతేర్న తే దోషవంతః । కథం—ఇహేతి ఇహైవ జీవద్భి రేవ తైస్సమదర్శిభిః పండితై ర్జితో వశీకృత స్సర్గో జన్మ యేషాం సామ్యే సర్వభూతేషు బ్రహ్మణి సమభావే స్థితం నిశ్చలీభూతం మనోఽంతఃకరణం నిర్దోషమ్ । యద్యపి దోషవత్సు శ్వపాకాదిషు మూఢే స్తద్దోషే ర్దోషవదీవ విభావ్యతే, తథాపి తద్దోషే రస్పృష్ట మితి నిర్దోషం దోషవర్జితం హి యస్మా న్నాపి స్వగుణభేదభిన్నం నిర్గుణత్వా

శాంకరభాష్యత్వబోధనః—

'సమాసమాభ్యాం విషమసమే పూజాతః' అని గౌతమసూత్రము. అధ్యయనాదులచే సమానధర్మము కలవారలకు అనగా నొకగృహస్థునియింటికి యొక వేదమును మాత్రము చదివిన మువ్వురు పురుషులు వచ్చినపుడాపురుషులకు వస్త్రాలంకారాదిపూజచే హెచ్చుతగ్గు నా మువ్వురిపురుషులను యజమానిగౌరవించినచో, లేక, అసమానధర్మములుకల యతిథులుప్రాప్తించినపుడు అనగా బ్రహ్మవేత్త, పడంగాధ్యాయ, చతుర్వేదవిత్తు, త్రివేదవిత్తు, ద్వివేదవిత్తు, ఏకవేద విత్తు ప్రాప్తించినపు డాయతిథులకు వస్త్రాలంకారాదిపూజచే సమానగౌరవము గావించినపు డాయజమాని ప్రత్యవాయము కలవాడగును. అందుచే నట్టి గృహస్థుని యన్నమునెవరును భుజింపరాదు. అనగా నట్టి యజమాని పంక్తిబాహ్యుడగుననుట అని గౌతమసూత్రము బోధించు

అగు ప్రాణులయందు సమత్వదర్శనము ధర్మశాస్త్ర సషిద్ధయి. గౌతమస్మృతియందు “సమాసమాభ్యాం విషమ సమే పూజాతః” ఒక గృహస్థునియింటికి చతుర్వేద పారగులు, సదాచారసంపన్నులు యిద్దరుప్రాప్తించినపుడు వారిరువురికి పూజచేయు సమయమున ఒకనికి ఆధికపూజ రెండవవానికి తక్కువపూజ చేసినను, చతుర్వేద పారగుడగు సదాచారసంపన్నుడొకడు, ఒక వేదముమాత్రమే చదువుకున్న పురుషుడొకడు ప్రాప్తించినవాడు వారిరువురికి పూజచేయునపుడు ఒక వేదముచదువుకున్నవాని కధికపూజయు, చతుర్వేద పారగునకు తక్కువ పూజయు చేసినచో అట్టిపూజ నొనరించిన యజమాని యన్నమును యెవరును భుజింపరాదు అట్టియజమాని ధర్మ హీనుడు, ధనహీనుడునగునని ఘోషించుచుండ పైననుడివిన సమత్వదర్శనము శాస్త్రసషిద్ధమై యుండ యెట్లు సమంజసమగును ? యతులకు తాము నిర్వర్తించుపాకము, ధనములేమకదా ? వారలకివిషయము అనగా సమదర్శనము సంభవింపవచ్చుననెనవా ? వారలకు పాకము, ధనములేకున్నను ధర్మహానిరూపమగు దోషము ప్రాప్తించును కదా ? మరియు అభోజ్యాన్నత్వమునగా అశుచిత్వము, అట్టి యశుచిత్వము, తపోధనులకు తపస్సేధనము. అట్టి తపోధనహానిత్వముకూడ యతులకు సమదర్శిత్వమున్నచో సంభవించును కదా ? ఇట్టిదోషములు ప్రాప్తించుచుండ “అంతిలను సమదర్శులు పండితులు జీవన్ముక్తులు” అని చెప్పుటయెట్లు పొసగునను శంకరు “ఇహైవ” అను శ్లోకముచే తొలిగించుచుండెను.

యెవరియొక్కమనస్సు విషమమగు సర్వభూతములయందుండునట్టి బ్రహ్మయొక్క సమభావమునందుండునో అట్టి సమదర్శులగు పండితులచే బ్రతికియుండగనే ద్వైతప్రపంచమత్రిమింపబడెను. దేహపతనానంతరమత్రిమించబడును. ద్వైతప్రపంచమని వేరుగ చెప్పవలసరమలేదు. ఎందువలననిన ? బ్రహ్మము సర్వవికార శూన్యము, కూటస్థనిత్యము. ఏకము. కాననట్టి బ్రహ్మము సుత్తమమధ్యమాధమరూపోపాధులయందు చూచు సమదర్శులు బ్రహ్మమునందే యుండిరి. అనగా బ్రహ్మనిష్ఠులేయై జీవన్ముక్తులగుదురని యర్థము.

ఈ శ్లోకమునకు నిష్కృష్టాశయమేమన ? అదుష్టమగుదానికి దుష్టసంబంధమువలన సంభవించెడి దుష్టత్వముకట్టి. స్వభావముచేతనే దుష్టమగుట రెండవవిధము. గంగోదకము స్వలిఃపవిత్రమైనను మూత్రగర్తమునందు

శాంకరభాష్యమ్—

చైతన్యస్య వత్సతిచ భగవా నిచ్ఛాదీనాం షేత్రధర్మత్వ మనాదిత్వా నిర్గుణత్వా దితిచ , నాప్యంత్యా విశేషా ఆత్మనో భేదకా స్సంతి ప్రతిశరీరం తేషాం సత్త్వప్రమాణానుపపత్తే రత స్సమం బ్రహ్మైకం చ తస్మా ద్రహ్మాణ్యేవ తే స్థితా స్తస్మాన్న దోషగంధమాత్ర మపి తా న్స్పృశతి దేహాదిసంఘాతాత్మదర్శనాభిమానాభావాత్ । దేహాదిసంఘాతాత్మదర్శనాభిమాన

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

చున్నది. కాన, సాత్త్వికగు బ్రాహ్మణుని యందును, రాజస మగు గోవు నందును, తామస మగు గజ శునక శ్వపాకుల యందును సమదర్శులు దోషవంతులు. కాన వారభోజ్యాన్నులు అని శంకింపవలదు వారు దోషముకలవారు కారు. ఎందుల కట్టివారికి దోషము పొప్పించ దనెదవా?

ఎవరి మనస్సు సర్వభూతములయందు సమానముగకల బ్రహ్మము నందుండునో జీవించి యున్నయట్టి సమదర్శు లగునట్టి పండితులచే జన్మము వశీకృతము. ఎందువలననిన, నద్వితీయము కూటస్థము సగు బ్రహ్మము దోషవర్జితము. కాన నట్టి బ్రహ్మనిష్ఠులు జన్మమును స్వాధీనమొన రించుకొనిరి. అనగా వారికి “సమాసమాభ్యాం” అను సూత్రోక్తమగు ప్రత్యవాయము పొప్పింపదనుట.

దోషవంతులగు శ్వపాకాదుల యందుండు బ్రహ్మమునకు కూడ శ్వపాకాదిదోషము లుపలభ్యమానములగుటచే నిర్దోషము బ్రహ్మమనిచెప్పుటయసంగతమనెదవా? దోషముకలశ్వపా కాదులయందు బ్రహ్మము మూఢులచే శ్వపాకాదిదోషములచే దోషము కలవాడుగ విచారింప తలవబడుచుండెను. అయినను శ్వపాకాదిదోషములచే నసంస్పృష్టమే యగును బ్రహ్మము. కను కనే బ్రహ్మము దోషవర్జితమనబడును. దోషవత్త్వమనగ స్వగుణ విశేషముచే భిన్నమగుటకదా! ఆత్మచై తన్యము నిర్గుణమగుటవలన తనయందుండు గుణవిశేషమే లేనందున స్వగుణవిశేషముచే వేరగుటయను దోషవత్త్వమాశ్మకు పొప్పింప నేరదు. ఈవిషయమునే శ్రీకృష్ణపరమాత్మయు ఆత్మ యనాదియు, నిర్గుణమగుట వలన నిచ్ఛాదులంతఃకరణ ధర్మములని (షేత్రధర్మము లని) మున్నుండు చెప్పగలడు.

ప్రశ్నేశించుటచే దుష్టమగును. మూత్రముస్వతఃదుష్టము. అందు దుష్టమగు శ్వపాకాదులయందున్న బ్రహ్మము శ్వపాకాది దోషములచే దుష్టమగునని మూఢులు తలచినను బ్రహ్మము ఆకాశమువలె అసంగమగుటవలన ఏదోష ములచేతను సంస్పృష్టము కాదు. ఈ విషయమునే “అసంగోహ్యాయంపురుషః” అత్మ దేవితోటి సంబంధము లేనిది. “నూర్వ్యాయథా సర్వలోకస్య చక్షు ర్నలిప్యతే చాక్షుషైర్వాహ్యదోషైః” ఏకస్తథా సర్వభూతాంత రాత్మా నలిప్యతే లోకదుఃఖేనబాహ్యః” నూర్వ్యదు సర్వలోకములకు చక్షునైన యెట్లస్మదాది చక్షుస్సం బంధములైన బాహ్యదోషముల సంబంధములేనివాడగునో అట్లే ఒక పరమాత్మయే సర్వల కంతరాత్మయై లోక దుఃఖముల సంబంధములేనివాడగును. అని శ్రుతులు ఘోషించుచున్నవి. ఈ చెప్పటవలన యితరప్రయుక్త దోషము లాత్మకు సంభవించవని దేలినది. కామనాదిక మంతఃకరణధర్మమని “కామస్సంకల్పావిచికిత్సా” ఇత్యాదిశ్రుతులు బోధించుటచే స్వతఃదోషములుకూడ లేనందున మూత్రాదులవలె స్వతఃదుష్టముకాదు. ఇట్టి

శాంకభాష్యమ్.—

వద్విషయం తు తత్సూత్రం “సమాసమాఖ్యాం విషమసమే పూజాతః” ఇతి పూజావిషయత్వ విశేషణాత్ । దృశ్యతే హి బ్రహ్మవిత్తడంగవిచ్ఛతు ర్ద్విదవిదితిపూజాదానాదౌ గుణవిశేషసంబంధః కారణం బ్రహ్మతు సర్వగుణదోషసంబంధవర్జితమిత్యతౌ బ్రహ్మణి తే స్థితా ఇతి యుక్తం । కర్మవిషయంచ సమాసమాఖ్యా మిత్యాదీదం తు సర్వకర్మసంన్యాసివిషయం ప్రస్తుతం సర్వకర్మాణి మనసేత్యారఖ్యాఽఽధ్యాయపరిసమాప్తేః ।

॥౧౯॥

శాంకభాష్యోత్తరీకోదని.—

ఆత్మకు స్వగుణ విశేషమువలన భేదము లేకున్నను. అంత్యవిశేషమువలన భేదము సిద్ధించునని శంకింపజనదు. ప్రతిశరీరమునం దాత్మభేదము సిద్ధించి చో తద్ధేతువులుగ నంత్యవిశేషములు సిద్ధించును. అంత్యవిశేషములు సిద్ధించినగాని ప్రతిశరీరమునం దాత్మభేదము సిద్ధించదు. వెర్రి కుదిరినకాని పెండ్లికాదు. పెండ్లియైనకాని వెర్రికుదర దనునటుల యన్యోన్యాశ్రయ దోషము ప్రాప్తించును. కానఅట్టి అంత్యవిశేషములు ప్రతిదేహమునం దుండుటయందు ప్రమాణము లేమింజేసి ప్రతిదేహమునం దాత్మభేదసిద్ధికి హేతువగు నంత్యవిశేషములు సంభవింపవు. కాన బ్రాహ్మణాది నిఖిలోపాధులయం దద్వితీయకూటస్థబ్రహ్మదర్శు లగు పండితులను దేహాది సంఘాతమునం దాత్మదర్శన రూపమగు యభిమానము లేనందున దోషలేశమైన స్పృశింపదు.

సగ్వజీవులయందు సమత్వదర్శనమే యిష్టమగుచో ‘సమాసమాఖ్యాం విషమసమే పూజాతః’ అను గౌతమసూత్రము వ్యర్థమేయగునా? అని శంకింపజనదు. దేహాదిసంఘాతమే యాత్మయను జ్ఞానాభిమానము కలవారివిషయమై “సమాసమాఖ్యాం” అను గౌతమసూత్రము చెప్పబడెను. ఎందువలననిన? ఆసూత్రము నందు “పూజాతః” అని పూజావిషయత్వ విశేషణము కలదు. పూజాదానాదుల యందు “ఇతడు బ్రహ్మవేత్తయనియు, షడంగవేత్త యనియు, చతుర్వేద వేత్తయనియు గుణవిశేష సంబంధము కారణముగ చూడబడుచున్నది. అతిథులందరు చతుర్వేదులగుచో వారలకు పూజచే వైషమ్యము ప్రాప్తించినచో, లేక, చతుర్వేదులు, షడంగ వేత్తలు, బ్రహ్మవేత్తలు ప్రాప్తించినపుడు వారలకు పూజచే సామ్యముండినను వారలలో నెవరి

రె. డుంధములగు దుష్టత్వము లాత్మకు లేనందున అట్టి “నిర్దోషం” అని చెప్పబడెను. అట్టినిర్దోష బ్రహ్మ యాపమును తెలిసికొనిన యతులును నిర్దోషబ్రహ్మకూపులే. అట్టివారు కనుక నే జీవన్ముక్తులు. అట్టివారు “అభో జ్యాన్నాది దోషమస్థులు” అనిచెప్పట యసంగతము.

అట్లగుచో “సమాసమాఖ్యాం విషమసమే పూజాతః” అనుస్మృతిగతి యేమనెదవా? “తస్మాన్నమ భోజ్యం” అనిమొదటను, “పూజాతః” అనిమధ్యను, అట్టి విషమపూజచేసినవాడు “ధనాద్ధర్మాచ్చహీయతే” అని యంతిమభాగమున దోషాంతరము శూన్యమాణమగుటచే యీ పూజాదికర్త గృహ్థుడేయని తేలుచున్నది. కాన పై నుదహరించబడిన స్మృతి గృహ్థువిషయముకొని యథివిషయము కాదు. అని యాశయము. ॥౧౯॥

శంకరానందీయము:—ఎల్లపుడు సర్వస్థలములయందును బ్రహ్మమునే చూచువారై బ్రహ్మస్వరూపము చేతనే యుండెదరో అట్టివారలకే విదేహముక్తి. ఇతరులకు విదేహముక్తి సంభవించదని నూచించుటకు బ్రహ్మ నిష్ఠులగు యతులకు ఒకటియున్న పుడే ముక్తి సంభవించునని “ఇహైవ” అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండెను.

పరావరైకత్వ విజ్ఞానము, తద్బుద్ధిత్యాద్యంతరంగసాధనములు గలిగినట్టి సర్వకర్మసంన్యాసులగు యే బ్రహ్మవేత్తల మనస్సుయెల్లపుడు “నామ్యే” సమరసమగు పరబ్రహ్మమునందే నిశ్చలముగనుండునో, ఎందు

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

కైన మనస్సు వికారమును పొందిన యెడల పూజచే చేయు గృహస్థ ప్రత్యవాయమును పొందునని యాసూత్ర మవిద్యద్విషయముగ సమన్వయించుకొనవలయును. బ్రహ్మము సర్వగుణ దోషవర్జితము. కాని గుణదోషములు లేని బ్రహ్మమునందు స్థితికలవారు సమదర్శులగు విద్వాంసులు. కాన బ్రహ్మోత్తమ దర్శనాభి మాన వంతులకు గుణ దోష సంబంధము లేమిం జేసి “సమా సమాఖ్యాం” అను సూత్రము జ్ఞాని విషయము కాదు. “సమాసమాఖ్యాం” అను సూత్రము కర్మ విషయము. ఈప్రస్తుతమగు సమత్వ దర్శనమన్ననో “సర్వకర్మాణి మనసా” అని యారంభించి యధ్యాయ పరిసమాప్తివరకు నచటచట సర్వకర్మమే చెప్పుటవలన సమత్వదర్శనము సర్వ కర్మ సంన్యాస విషయము. కాన నిరహంకారి యగు సమదర్శివిషయమై “సమాసమాఖ్యాం విషమసమే పూజాతః” అను సూత్రము నిరవకాశము.

॥౧౯॥

సర్వత్ర బ్రహ్మమున చూచెదలో, చూచియు ఆద్యాత్మమున బొంది బ్రహ్మమునందే నిష్ఠను చేయుదులో, అనగా తదాత్మతాపన్నమగు వృత్తిచే కాలమును వెళ్ళబుచ్చెదలో అట్టి లక్షణములుగల బ్రహ్మజేత్తులచే బ్రతికి యుండగనే భవిష్యదేహసంబంధరూపమగు జన్మ పరిహరింపబడుచున్నది. అవిద్యాకామకర్మలు శరీరారంభ కములు. అద్వితీయ బ్రహ్మమునందు జగద్బుద్ధిని, దేహదులయందు అహం మమాభిమాన బుద్ధిని సంపాదించు వాసనయే యవిద్యయనబడును. అట్టి యవిద్యవలననే కామములు, అట్టి కామములవలననే కర్మలు సంభవించును. అట్టి యవిద్యాకామకర్మలు నిత్యనిరంతర బ్రహ్మనిష్ఠచే నిశ్శేషముగ నశించుచుండ “కారణనాశముచే కార్యము నశించు” ననుశ్వాసముచే అవిద్యాకామకర్మల కార్యమగు భావిదేహసంబంధముకూడ నశించునని “అహైవ తైర్లితస్సర్గః” అనుదానిచే జెప్పుచుండెను. బ్రహ్మజేత్తులకు యేదో యొకచోట బాహ్యలంబనము లేనిదే యెల్లపుడు బ్రహ్మమునందే బ్రహ్మస్వరూపముచే నవస్థానమెట్లు సంభవించును? అని శంకింపజనదు. వారత మనస్సు అతినిర్మలమగుటవలనను, బ్రహ్మసుఖాభూతిరసికమగుటవలనను, అట్టి బ్రహ్మనిష్ఠులు సంపాదించు పుణ్యసంపత్తికలదుటవలనను సదానందైకరసస్వరూపమగు బ్రహ్మమునందు స్థితి సంభవించునని నూచించుటకు బ్రహ్మ కానందరూపత్వమును “నిర్దోషం హి” అనుపదముచే జెప్పుచుండెను.

ఇచట దోషశబ్దముచే దుఃఖముచెప్పబడును ఏకారణమువలన బ్రహ్మము దుఃఖలేశముకూడ లేనిదో అనగా అనందరూపమేయని యర్థము. ఈ అనందరూపత్వమునే “అనందో బ్రహ్మ విజ్ఞాన మానందంబ్రహ్మ । స్వప్రకాశమానందఘనం” ఇత్యాదిశ్రుతులు బోధించుచున్నవి.

బ్రహ్మమానందరూపమైనను అన్యత జడమఃఖాత్మకమగు ప్రపంచసంబంధముకూడ సంభవించుటచే ఒక నొక ప్రదేశమున బ్రహ్మమునకు దుఃఖలేశముకూడ సంభవించునని శంకింపజనదు. “మాయామాత్రమిదం ద్వైతం : అసత్త్వాదన్యస్య నిహ్యస్తే ద్వైతసిద్ధిరాత్మేకసిద్ధోద్వితీయః । ఏకమేవాద్వితీయం । అద్వయోహ్యాయ మాత్మైకతావత్” ఇత్యాదిశ్రుతులుచే జుత్తున కసత్త్వము, బ్రహ్మమున కద్వితీయత్వము బోధింపబడుచున్నది. కాని మరుప్రదేశమునకు జలసంబంధమువలె బ్రహ్మమునకు మిథ్యాభూతప్రపంచము సంభవించును కాని (మిథ్యా ప్రపంచరూపదుఃఖముయొక్క లేశముగూడ సంభించదు) కాన యెల్లపుడు అంతటను బ్రహ్మమేకరసమేయని “సమం” అనుపదముచే బోధించుచుండెను. “సద్భునోఽయంచిద్భున అనందఘన ఏకరసః” ఇత్యాదిశ్రుతులచే నంతటను పరబ్రహ్మము ఎల్లపుడేకస్వభావమే యగుచున్నది. అనిపిండుమువలె సమరసమగుటవలన సజాతీయ విజాతీయ స్వగతభేదకూన్యమై యగుచున్నది. కాన సదానందైకరసమే పరబ్రహ్మము. కాని అవిద్యాతత్కార్య తద్గర్భ తత్కర్మ లేకసంపృక్తముకాదు. కాన బ్రహ్మజేత్తులమనస్సు బ్రహ్మనందామృతరసాస్వాదాసత్తిచే బ్రహ్మ మునందే యుండును. యెల్లపుడు యే బ్రహ్మజేత్తులగు యతీశ్వరుల మనస్సు అనందఘనమగు బ్రహ్మమునందే యుండునో అట్టివారలే విదేహముక్తిని బొందుదునని యాశయును.

॥౧౯॥

గీ॥ న ప్రహృష్యే త్ప్రియం ప్రాప్య నోద్విజే త్ప్రాప్య చాప్రియమ్।

స్థిరబుద్ధి రసంమూఢో బ్రహ్మవి ద్బ్రహ్మణి స్థితః॥

॥౨౦॥

పదవిభాగము:—న-ప్రహృష్యేత్-ప్రియం-ప్రాప్యం-న-ఉద్విజేత్-ప్రాప్య-చ-అప్రియం-స్థిరబుద్ధిః-
అసంమూఢః-బ్రహ్మవిత్-బ్రహ్మణి-స్థితః॥ ॥౨౦॥

ప్రతిపదార్థము:— బ్రహ్మణి=బ్రహ్మమునందు; స్థితః=అవస్థానముకల; (బ్రహ్మనిష్ఠుడగు) బ్రహ్మవిత్=బ్రహ్మజ్ఞానముకలయతి; స్థిరబుద్ధిః=స్థిర=సందేహరహితమైన, బుద్ధిః=నిశ్చయత్మకజ్ఞానముకలవాడై; అసంమూఢః=సంమోహములేనివాడై; ప్రియం=ఇష్టమైనవస్తువును; ప్రాప్య=పొంది; నప్రహృష్యేత్=సంతోషింపరాదు; అప్రియంచ=ఇష్టముకొనివస్తువును; ప్రాప్య=పొంది; నోద్విజేత్=భేదమునుపొందవలదు. ॥౨౧॥

కాండవిభాగము:—

యస్మాన్నిర్దోషం సమం బ్రహ్మత్మా తస్మాత్ — న ప్రహృష్యేన్న ప్రహర్షం కుర్యాత్ప్రియమిష్టం ప్రాప్య లభ్యా నోద్విజే త్ప్రాప్యైవ చాప్రియమనిష్టం లభ్యా దేహమాత్రాత్మదర్శినాం హి ప్రియాప్రియప్రాప్తి హర్షవిషాదస్థానే న కేవలాత్మదర్శినస్తస్య ప్రియాప్రియప్రాప్త్యసంభవాత్ । కించ సర్వభూతే ష్చైకః సమో నిర్దోష ఆత్మేతి స్థిగా నిర్విచికిత్సా బుద్ధి ర్యస్యసఃస్థిరబుద్ధిరసంమూఢస్సన్మోహనర్జితశ్చస్యాద్యథోక్తబ్రహ్మవిద్రబ్రహ్మణి స్థితోఽకర్మకృత్సర్వకర్మసంన్యాసీత్యర్థః ॥౨౦॥

కాండవిభాగము:—

ఇష్టప్రాప్తిచే హర్షమును, అనిష్టప్రాప్తిచే విషాదమును పొందుచున్న విద్వాంసుడుకూడ నెట్లు దోషరహితమగు బ్రహ్మమునందు స్థితిని పొందును? (పొందడని) శంకింప వలదు. పరమాత్మదోషరహితము, అద్వితీయము. కాన, అట్టి యాత్మజ్ఞాన నిష్ఠావంతుడు ప్రియమును పొందిహర్షమును చేయడు. అప్రియమును పొంది యుద్వేగమును పొందడు విద్వాంసునకుకూడ హర్షమును చేయడు.

—: ౨వ అధ్యాయము. ౨౦వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు. :—

మధునూదనసరస్వతీయము:— నిర్దోషము, సమము బ్రహ్మము. అట్టియాత్మను సాక్షాత్కరింపజేసుకొనువాడు దుఃఖములయందనుద్విగ్నమనస్సుకలవాడై, సుఖములయందు కోరికలేనివాడై” అనుశ్లోకమునందే యీ శ్లోకపూర్వార్థము వ్యాఖ్యానించబడెను. ప్రియము ప్రాప్తించినపుడు సంతోషపడకపోవుట, అప్రియము ప్రాప్తించినపుడు దుద్వేగమును పొందకపోవుట జీవన్ముక్తుల స్వాభావికచరితమే. ఇక ముముక్షువులు ప్రయత్నపూర్వకముగ ప్రియముప్రాప్తించినపుడు సంతోషపడకపోవుట, అప్రియము ప్రాప్తించినపుడు దుద్వేగమును పొందకపోవుట సభ్యసింపవలెనని చెప్పుటకు “ప్రహృష్యేత్, ఉద్విజేత్” అని లిఖ్యప్రత్యయములిచట ప్రయోగింపబడెను. అద్వితీయాత్మ దర్శనశీలునకు వ్యతిరిక్తమగు ప్రియాప్రియములు ప్రాప్తించనందున తన్నిమిత్తములు హర్ష విషాదములుకావని యర్థము. అట్టి యద్వితీయాత్మ దర్శనమునే “స్థిరబుద్ధిః” అనుదానిచే వివరించుచుండెను.

“స్థిరబుద్ధిః” నిశ్చలమైనబుద్ధికలవాడు. అనగా సర్వకర్మసంన్యాసపూర్వక వేదాంతవాక్య విచార పరిపాకముచే సర్వసంశయములు లేనివాడగుటచేత బ్రహ్మమునందు నిశ్చలమైననిర్విచికిత్సాత్మకమగు బుద్ధికలవాడు. పొందబడిన శ్రవణ మనన ఫలముకలవాడు అని నిష్కృష్టాశయము. అట్టివానికి శ్రవణమననములచే సంశయా సంభావనలు సంభవింపకున్నను విపరీత భావనారూపప్రతిబంధము వలన సాక్షాత్కారము సంభవించదు. కాన అట్టివిపరీత భావనా రూపప్రతి బంధనను తొలిగించుటకు నిదిధ్యాసనను “అసంమూఢః” అనుపదముచే జెప్ప

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

విషాదప్రాప్తికి హేతువులగు ప్రియాప్రియములు ప్రాప్తించుచుండ హర్షవిషాదములను విద్వాంసుఁడు చేయఁడని చెప్పట యెట్లు సమంజసమగునని శంకింపఁజనదు. దేహమాత్రము నాత్మగజూచువారల కీప్రియాప్రియములు ప్రాప్తించును. అట్టి హర్షవిషాదము లాదేహమాత్రాత్మదర్శికి హర్షవిషాదములకు హేతువులగును. కేవలాత్మదర్శియగు బ్రహ్మనిష్ఠునకు ప్రియాప్రియప్రాప్తియే సంభవింపనందున నట్టిబ్రహ్మనిష్ఠుఁడు హర్షవిషాదములను పొందడు. అనగా నద్వితీయ బ్రహ్మజ్ఞానము కలవానికి బ్రహ్మము కంటె వేరుగ నేదియు లేనందున బ్రహ్మవ్యతిరిక్త ప్రియాప్రియ ప్రాప్తి సంభవింపదు. హేతువులగు ప్రియాప్రియములు సంభవించనిచో తత్కార్యములగు హర్షవిషాదములు శశవిషాదములే యగును.

మరియు సర్వభూతములయందు సముడు, అద్వితీయుడు, దోషరహితుడు, బ్రహ్మమొక్కడే, అని నిర్దోష బ్రహ్మమునందు దృఢమగు జ్ఞానము కలిగినట్టియు, హర్షవిషాదములకు హేతువులగు సంమోహము లేనట్టి విద్వాంసుఁడు అశేషదోషశూన్యమగునట్టి యాబ్రహ్మమునందే స్థితికలవాడై బ్రహ్మస్థిత్యనురోధమువలన కర్మలను సహింపనివాడై సర్వకర్మసంన్యాసియై యుండ నట్టివానికి హర్షవిషాదములు తలచుటకైన శక్యములుకావు. ॥౨౦॥

చుండెను. నిదిధ్యాసనమనగ విజాతీయ ప్రకృత్యములు లేకుండగనుండు సజాతీయ ప్రకృత్య ప్రవాహము. అట్టి నిదిధ్యాసనముయొక్క పరిపాకముచే విపరీతభావనయ నే సమ్మోహములేనివాడు. అట్టి నిదిధ్యాసనము వలన సర్వప్రతిబంధములు తొలగుట వలన బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలవాడు సమాధిపరి పాకముచే నిర్దోషము, సమము అగు బ్రహ్మమునందే స్థితుడై జీవన్ముక్తుడై స్థితప్రజ్ఞుడగును. అనియర్థము. ఇట్టివానికి ద్వైతదర్శనము లేనందున ప్రహర్షము, ఉద్వేగము సంభవించవు అనిచెప్పట న్యాయము. సాధకు డన్నచో ద్వైతదర్శనము సంభవించినను విషయములయందు దోషదర్శనముకాదుచే హర్ష విషాదములను పొందుట వలయునని భావము. ॥౨౦॥

శంకరానందీయము:— విదేహముక్తి కామడు; బ్రహ్మకేత. సర్వమును సస్యసించి యెల్లపుడు బ్రహ్మమునందే బ్రహ్మస్వరూపముచే నుండునట్టి యతికి భావిజన్మహేతువులు అనిష్టములు అగునవి సర్వకామములు, సర్వవాసనలు. వాటినివృత్తియే సర్వవాసనా సంక్షయము, సర్వకామ ప్రహేళకము (త్యాగము), సర్వకర్మప్రవిలయ మనెడి యీశుడును అట్లే బ్రహ్మకేతుడును కాలమునందు దృష్టదుఃఖానుపలబ్ధియు, సదానందానుభూతియు, విదేహకైవల్య ప్రాప్తియనెడి ఇష్టముయొక్క ప్రాప్తి. యిట్టి పురుషార్థము సిద్ధించును. కానశ్రవణాదులచే లెస్సగ చెలియఁడిన ఆత్మత్వముగల మమత్తుకగు యతికి బ్రహ్మనిష్ఠ అవశ్యకర్తవ్యమని నూచించుటకు బ్రహ్మయోగము నాచరించువానికి కర్తవ్యమని “సప్రహృష్యే త్ప్రియం” అనుశ్లోకముచే బోధించుచుండెను.

“బ్రహ్మణి స్థితః” సర్వత్ర బ్రహ్మమాత్ర దర్శన మనెడి సమాధియందు ప్రకృతమైన బ్రహ్మకేతయగు నట్టి యతి “ప్రియం ప్రాప్య” భిక్షుటనాదికమునందు యదృచ్ఛచేగాని ప్రార్థన కర్మకళము వలనగాని ప్రాప్తమైన ఇష్టవస్తువును పొందిగాని, ఇష్టమగు వాక్యమును వినిగాని, పూజాదిరూపముగు ఇష్టకర్మను చూచిగాని, స్పృశించి కాని, రమ్యబుద్ధిచే కాని, ఇష్టమనెడి బుద్ధిచేకాని సంతోషమును పొందరాదు. ఎందువలననన ప్రహర్షమునునది యనాత్మధర్మము. అట్టి యనాత్మ ధర్మము ప్రహర్షమును పొందిన తనకనాత్మతాదాత్మ్యము సంభవించును. అట్టి యనాత్మ తాదాత్మ్యము సంభవించిన ఆసదాశోపణము సంభవించెడిని. వస్తువుయొక్క నామరూప గుణవిశేషముల విమర్శనము లేనిదే సమీచీన్త్య బుద్ధి, ఇష్టతాబుద్ధి జనింపదు. సమీచీన్త్యబుద్ధి

గీ॥ బాహ్యస్పర్శేష్వసక్తాత్మావిష్ట త్యాత్మని య త్సుఖమ్।
స బ్రహ్మయోగయుక్తాత్మా సుఖ మక్షయ మశ్నుతే॥

॥౨౦॥

పదవిభాగము:—బాహ్యస్పర్శేషు-అసక్తాత్మా-విష్టతి-త్యాత్మని-యత్-సుఖం-సః - బ్రహ్మయోగయుక్తా-
త్మా-సుఖం-అక్షయం-అశ్నుతే॥

ప్రతిపదార్థము:—త్యాత్మని=త్యాత్మయందు; యత్=ఏ; సుఖం=సుఖము; వర్తతే = (ఈపదమధ్యాహార్యము) ఉంటున్నదో. తత్=(ఈపదమధ్యాహార్యము) తనుఖమును; బాహ్యస్పర్శేషు= బాహ్యములగు శబ్దస్పర్శరూపరస గంధముల నెడివిషయములందు; అసక్తాత్మా=అసక్త=తగులుకొననట్టి, త్యాత్మా=యంతఃకరణముకలవాడు; విష్టతి = పొందుచున్నాడు. సః=అట్టి; బ్రహ్మయోగయుక్తాత్మా-బ్రహ్మ=బ్రహ్మమునందు, యోగ=సమాధిచేయుక్త= కూడిన, త్యాత్మా=అంతఃకరణముకలవాడు; అక్షయం=నశరహితమగు; సుఖం=సుఖమును; అశ్నుతే = పొందుచున్నాడు.

॥౨౦॥

తేనిదే ప్రహర్షము కూడ జనించదు. దృష్టయందు, భోక్తయందు తక్కిత్యాభివృద్ధియు తేనిదే దేవారక్షణము సంభవించదు. కాన నిట్టితీరున పదార్థ విమర్శనము అనిర్థమనకు కారణమగును. వస్తువునందు రమ్యతాబుద్ధియు, ఇష్టతాబుద్ధియు జనించును. కాన ప్రత్యక్షృష్టిని విడచి పదార్థవిమర్శనమును, రమ్యతాబుద్ధిని, ఇష్టతాబుద్ధిని, ప్రహర్షమును బ్రహ్మతత్వచేయరాదు. మతేమనిన అంతటను ప్రత్యక్షృష్టిచేతనే యుండవలయునని యర్థము.

మఱియు అపీయం ప్రాప్య నో “ద్విజేత్” అధ్యాత్మికమగు జ్వరాదికారణములను అధిభౌతికమగు సర్పచోరాదికారణములను అధిదైవిక వర్షవాతాద్యనర్థకారణములను పొందియు అధైర్యమును, భయమును పొందరాదు. అనగా “హ హతోస్మి” (చంపబడితిని) అని యాపాధికానర్థమునకు తాను విషయుడు కాకూడదని నిశ్చితార్థము.

మతేమనిన ? “భవితవ్యం భవత్యేహ” (కాదలచినది తప్పక యగును) అను దృఢబుద్ధిచే ఉపాధిని ప్రార్థముకొలకు సమర్పణచేసి తాను అధ్యాత్మికాద్యనర్థావిషయకమగు నిర్విశేషబ్రహ్మకారముతో నుండవలయును. తత్మదృష్టితోనుండు వానికి ముక్తికన్నడు ప్రమాదములేదు. బాహ్యదృష్టిచే నుండువానికి ఉపాధియు నశించదు. ముక్తియుసంభవింపదు. కాన ప్రత్యక్షృష్టినివిడచి బాహ్యములను గ్రహించుటను, బాహ్యములయందు యిష్టతాబుద్ధిని, తనకనర్థవిషయత్వమును, ఉద్వేగమును విద్వాంసుడు చేయరాదనియర్థము.

ఇష్టానిష్టములు ప్రాప్తించినపుడు హర్షోద్వేగములను చేయక యెట్లుండవలయు నను శంకను అసంమూఢః” అనుదానిచే తొలగించుచుండెను. సంమూఢుడనగా విపరీతగ్రాహియని యర్థము. విపరీతగ్రాహి కాని వాడసంమూఢు డని గ్రహింపవలయును. అనగా తత్మసాక్షాత్కారముకలవాడే అసంమూఢుడు. బ్రహ్మమునందే తత్మప్రత్యయముకలవాడై “బ్రహ్మైవాహమస్మి” అను ప్రత్యయముకలవాడై దానియందే స్థిరబుద్ధికలవాడై అనగా బ్రహ్మకారత్వమును విడవని నిశ్చలమైన బుద్ధికలవాడై “బ్రహ్మైవాహమస్మి” సర్వసంఖ్యవైదం బ్రహ్మ” అనెడి బ్రహ్మమాతృదర్శనమునందే యుండవలెనని యర్థము.

॥౨౦॥

పరమార్థప్రపః— బ్రహ్మమునందు స్థిరీభూతులకు పరీక్షను “నప్రహృష్యేత్” అను శ్లోకముచే బోధించుచుండెను. బ్రహ్మవిత్తయి బ్రహ్మమునందే యెవడుండునో అట్టివాడు ప్రియముప్రాప్తించిన హర్షమును పొందడు. అట్లే అపీయము ప్రాప్తించినను ఉద్వేగమును పొందడు. కనుకనే స్థిరబుద్ధికలవాడు. అసంమూఢుడు. ప్రియత్వాపీయత్వములు లేనివాడు.

॥౨౦॥

—: ౫వ అధ్యాయము. ౨౦వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు. :—

మధునూదనసరస్వతీయము:— బాహ్యములగు విషయములందు ప్రీతి అనేకజన్మానుభూతమగుటచే అతిప్రబలమగుటవలన తదాసక్తమగు చిత్తమునకు దృష్టసర్వసుఖరహితము అలౌకికము నగు బ్రహ్మమునందు స్థితి

శాంకరభాష్యము:—

కించ బ్రహ్మణి స్థితః— బాహ్యస్పర్శేషు బాహ్యశ్చ తే స్పర్శాశ్చ బాహ్యస్పర్శాః స్పృశ్యంత ఇతి స్పర్శా శ్చబ్దాదయో విషయా స్తేషు బాహ్యస్పర్శే ష్వసక్త ఆత్మాంతఃకరణం యస్య సోయ మసక్తాత్మా విషయేషు ప్రీతివర్జితః సన్నిత్యతి లభత ఆత్మని యత్సుఖం తద్విందతీ త్యేతత్ । స బ్రహ్మయోగయుక్తాత్మా బ్రహ్మణి యోగ సమాధి ర్బ్రహ్మయోగ స్తేన బ్రహ్మయోగేన యుక్త సమాహిత స్తస్మిన్వాప్యపుత ఆత్మాంతఃకరణం యస్య స బ్రహ్మయోగ యుక్తాత్మా సుఖ మక్షయ మశ్నుతే వ్యాప్నోతి । తస్మా ద్బాహ్యవిషయప్రీతేః తుణికాయా ఇంద్రియాణి నివర్తయే దాత్మ న్యక్షయసుఖాద్ధీత్యర్థః ।

॥౨౦॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

శబ్దాదివిషయములయందు ప్రీతియనెడి ప్రతిబంధమువలన నెవనికిని బ్రహ్మమునందు స్థితి సిద్ధింపదని శంకింపజనదు. కేవలము పూర్వోక్తమగు విధానముచేతనే బ్రహ్మమునందు స్థితికల వాడు హర్షవిషాదరహితుడు కాడు. మరేమనిన ? మరియుక విధానముచేగూడ హర్షవిషాద రహితుడగును. అట్టి విధానమేది? అనిన బ్రహ్మనిష్ఠుడై బాహ్యములగు స్పర్శలయందు-అనగా స్పృశింపబడునవి స్పర్శలనబడును. అట్టి బాహ్యస్పర్శలు శబ్దస్పర్శరూపరస గంధములు. అట్టి శబ్దాదివిషయముల యందసక్తమగు సంతకరణము కలవాడు. (అనగా) విషయములయందుప్రీతి వర్జితుడైన వాడాత్మాయం దేసుఖముకలదో దానిని పొందుచున్నాడు. విషయముల యందెంతవరకు రాగరూపమగు యావరణము నివర్తించునో ఆత్మస్వరూపసుఖ మంతంతయావిర్భవించుననుట.

కేవలము విషయముల యందసక్తమగు సంతకరణము కలవాడై, శమమువలననే సుఖమును పొందడు. మరేమన బ్రహ్మమునందు సమాధి యనెడి యోగముచే వ్యాప్తమగు సంతకరణముకలవాడక్షయమగు సుఖమును పొందుచున్నాడు. అనగా బ్రహ్మమునందు చిత్తసమాధానాధీనమగు సమ్యక్జ్ఞానద్వారా నిరతిశయ సుఖమును (మోక్షమును) పొందుచున్నాడనుట.

కాన నాత్మాయం దక్షయసుఖమును కోరువాడు తుణికమగు బాహ్యవిషయములయందైన ప్రీతినుండి నింద్రియములను మరలింపవలయును. అనగా శబ్దాదివిముఖున కనంతసుఖము ప్రాప్తించుటవలన నట్టి సుఖార్థిచే ప్రయత్నపూర్వకముగ విషయవైముఖ్యము చేయదగినదని శిష్య శిష్యార్థము చెప్పబడెను

॥౨౦॥

యెట్లు సంభవించును ? పరమానందరూపముగాన సంభవించుననెదవా ? అట్టి పరమానందము అననభూత ప్రాయముగాన చిత్తస్థితికి హేతువు కానెదదు. ఈ విషయమే “అప్యానందఃశ్రుతస్సాత్మాన్మానే నావిషయా కృతః । దృష్టానంతాభిలాషస్స న మద్దీకర్తృమప్యమ్” అను వార్తికముచే స్పష్టపరుపబడుచున్నది. అను యాశంకను “బాహ్యస్పర్శేషు” అను శ్లోకముచే తొలిగించుచుండెను.

ఇంద్రియములచే స్పృశింపబడు శబ్దస్పర్శరూపరసగంధములు స్పర్శలనబడును. అట్టి శబ్దాదులనాత్మధర్మములుగాన బాహ్యములు. అట్టిబాహ్యములగు శబ్దస్పర్శాదులయందు తృప్తిరహితుడగుటచే అనాసక్తమగు చిత్తముకలవాడై (విరక్తుడై) అంతఃకరణమునందే బాహ్యవిషయనిరపేక్షమైన ఉపశమనమనెడి సుఖమును నిర్మల సత్త్వవృత్తిచేబొందుచున్నాడు. ఈ విషయమే మహాభారతమున “యచ్చకౌమసుఖం లోకే యచ్చ దివ్యం మహా

త్సుఖమ్ । తృష్ణాక్షయసుఖస్యైతే నార్హతిః షోఢశీం కలామ్” (లోకమునందుండు కామసుఖము, స్వర్గమునందుండు మహత్సుఖమున్ను ఈ రెండున్ను తృష్ణాక్షయముచే ప్రాప్తించు సుఖముయొక్క పదునారవ కలనైన పొందుటకు తగవు) అని స్పష్టముగ జెప్పబడెను.

లేక, త్వంపదార్థమగు ప్రత్యేకాత్మయందు స్వభూతరూపమగు యేనుఖము నుమపి యందనుభూయ మానమై బాహ్యవిషయాగక్తిప్రతిబంధమువలన అలభ్యమాన మగుచున్నదో అనుఖమే బాహ్యవిషయప్రతి బంధము లేమివలన పొందబడుచున్నది. ఒక త్వంపదార్థసుఖమే పొందబడుటలేదు. మతేమనిన ? తత్పదార్థనే క్య ముచే సంపూర్ణసుఖము కూడ పొందబడు చున్నదని “స బ్రహ్మయోగయుక్తత్వా” అనుదానిచే చెప్పుచుండెను.

“సః” తృష్ణాకూన్యదై “బ్రహ్మయోగయుక్తత్వా” పరమాత్మయందు సమాధిచే వ్యాపృతమైన యంతఃకరణ కలవాడు. లేక, తత్పదార్థమనందు వాక్యార్థానుభవరూపమగు సమాధిచే నైక్యమును పొందిన త్వంపదార్థస్వరూపము కలవాడు. అనంతము, స్వస్వరూపమునగు నుక్తమును పొందుచున్నాడు. ఎల్లపుడు సుఖానుభవస్వరూపుడగుచున్నాడు. నిత్యమగు నాత్మయందు అవిద్యానివృత్త్యభిప్రాయముచే యుజ్ఞాధాత్వార్థ సంబధ మాపరిచారకము. కాన, ఆత్మయందక్షయ సుఖానుభవార్థమై మహానర కానుబంధియు, క్షణికము నగు బాహ్యవిషయప్రతీతినుండి నిందియములను మరలించవలెను. ఇంతమాత్రముచేతనే బ్రహ్మమునందు స్థితి సంధ వించునని యభిప్రాయము. ||౨౦||

శంకరానందీయము:— “న ప్రహృష్యే ద్ప్రియం ప్రాప్య” అనిచెప్పటచే విషయసుఖము పరిత్యజింపదగినదని సూచింపబడెను. అట్లు విషయసుఖమును పరిత్యజించినచో బ్రహ్మజేతృకు సుఖమే లేనందున బ్రహ్మజేతృయొక్క స్థితి పిచ్చివానివంటిది కాదాయని శంకింపజనదు. “రసగ్ హ్యేవానం తద్భావనందీభవతి” అను శ్లోకముననుసరించి బ్రహ్మనిష్ఠయందున్నవానికి నిత్యనిరంతరనిరతిశయ బ్రహ్మసుఖముకలదని “బాహ్యస్పర్శేషు” అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండెను.

సమాధిస్థుడు మూఢులచే నాత్మకంటె బాహ్యములుగ కల్పించబడినట్టియు, శోభాప్రదములచే గ్రహించబడునట్టి శబ్దస్పర్శరూపరసగంధాదులయందు తుచ్ఛత్వబుద్ధిచేతను, బంధకత్వబుద్ధిచేతను యసక్త మగునంతఃకరణకల వాడై తీవ్రవైరాగ్యముచేత మనస్సుచే విషయములను గ్రహింపక గుహయందుకాని, మరియొకరహస్యస్థలమునందుగాని గూర్చుండి సమాహితుడై బుద్ధ్యాదిసాక్షియగు ప్రత్యేకాత్మను సాక్షాత్కరింపజేసుకొని ఆత్మసాక్షాత్కారమువలన ప్రాప్తించెడి యేనుఖమును పొందునో బ్రహ్మజేతృ యట్టి పరిపూర్ణము, అనన్తైకరసము నగు బ్రహ్మమును చూచువాడై (బ్రహ్మమాతృదర్శనపదుడై) సదానందుడై యగును.

అనగా గుహయందు సమాధినిజేయువానికి సమాధికాలమునందే ఆత్మానందానుభవము. సర్వత్ర, సర్వదా ఆత్మానందానుభవ ముట్టివానికి లేదు. బ్రహ్మజేతృకన్ననో సర్వదా సర్వత్ర బ్రహ్మానందానుభవము ప్రాప్తించునని యాశయము. ||౨౧||

భాష్యోత్కర్ష దీపిక:— విషయసుఖము బ్రహ్మానందముకంటె, యతితుచ్ఛమగుటవలన బ్రహ్మనిష్ఠుడై శబ్దాది విషయములయందు ప్రీతిలేని యంతఃకరణకలవాడై త్వం పదలక్ష్యమునం దెట్టి సుఖమునుపొందునో వాడై తత్పదలక్ష్యమగు పరమాత్మయందు- త్వం పదలక్ష్యమును తత్పదలక్ష్యముతో ఏకత్వాపాదనమును పొందిన యంతఃకరణకలవాడై అనగా అఖండ సాక్షాత్కారాంతఃకరణవృత్తకలవాడై అక్షయ్యమగు బ్రహ్మానందరూపసుఖమును పొందుచున్నాడు. కాన జీవించియుండగనే ఆత్మయందక్షయసుఖమును గోయవాడు క్షణికమగు విషయప్రీతినుండి నిందియములను మరలించవలయునని యాశయము. ||౨౨||

గీ॥ యే హి సంస్పర్శజా భోగా దుఃఖయోనయ ఏవ తే ।

ఆద్యంతవన్తః కాన్తేయ! న తేషు రమతే బుధః ॥

॥౨౨॥

పదవిభాగము:— యే—హి—సంస్పర్శజా:—భోగా:—దుఃఖయోనయ:—ఏవ—తే—ఆద్యంతవన్తః—కాన్తేయ!—
న—తేషు—రమతే—బుధః ।

ప్రతిపదార్థము:— హి=ఏకారణమువలన; యే=ఏ; సంస్పర్శజా:—విషయేంద్రియసంబంధమువలన జనించిన; భోగా:—భోగములు; (అనభవములు) ఆద్యంతే=(ఈపదమధ్యాహార్యము) కలవో, తే=తేభోగములు; దుఃఖయోనయ ఏవ=దుఃఖములకు కారణములే యగుచున్నవి; హే కాన్తేయ=ఓ కన్తి పుత్రుడగు యజ్ఞవాక్; తే=(ఈపదమధ్యాహార్యము) విషయేంద్రియ సంయోగము కాని, భోగములు కాని; ఆద్యంతవన్తః=ఆత్మత్తి వివాళములా : అవి. తేషు=అట్టిభోగములయందు; బుధః=పరమార్థిత్వజ్ఞానము కలవాడు; న రమతే=ఆసక్తిని పొందడు. ॥౨౨॥

కాంక్షాభాష్యము:—

ఇతశ్చ నివర్తయేత్— యేహి యస్మా త్సంస్పర్శజా విషయేంద్రియసంస్పర్శేభ్యో జాతా భోగా భుక్తయో దుఃఖయోనయ ఏవ తే విద్యాకృతత్వాత్ । దృశ్యంతే హ్యధ్యాత్మికాదీని దుఃఖాని తన్నిమిత్తాన్యేవ, యథేహ లోకే తథా పరిలోకేపితి గమ్యత ఏవశబ్దాత్ । న సంసారే సుఖస్య గంధమాత్ర మప్యస్తీతి బుద్ధ్యా విషయమృగతృష్ణికాయా ఇంద్రియాణి

కాంక్షాభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఈచెప్పబోవు కారణమువలనకూడ నింద్రియములను విషయములనుండి మరలించవలెను. శబ్దస్పర్శరూపరసగంధములనెడి విషయములకు, త్వక్చక్షు శ్రోత్ర జిహ్వఘ్రాణములనెడి యింద్రియములకు నగు సంబంధమువలన కలిగెడివి భోగములు (విషయాను భవములు). అట్టి భోగము లవిద్యాకృతములుకాన దుఃఖమునకే కారణము లగుచున్నవి. (లోకమున) దుఃఖము లవివేకాత్మకములై యవివేకమువలననే జనించుచున్నటుల చూడబడుచునే యున్నవి. ఇహలోకమునందు భోగములు దుఃఖపేతువు లై నను, పరలోకమునం దట్లు కానేరవని శంకింప వలదు. ఈలోకమునందెట్లు భోగములు విషయేంద్రియ సంపర్క జనితములై యవిద్యాత్మకము లగుటచే దుఃఖపేతువులో అట్లే పరలోకమునందుకూడ విషయక భోగములు విషయేంద్రియ సంబంధజనితములగుటచే దుఃఖపేతువులేయగును. ఈవిషయమును శ్రీకృష్ణపరమాత్మ ఈగీతయందే 'దుఃఖయోనయఏవ' అను స్థనమునందుగల నిశ్చయార్థకమగు 'ఏవ' అను పదముచే స్పష్టపరచెను. కాన, సంసారమునందు సుఖముయొక్క లేశమైనలేదని తెలిసికొని విషయములనెడి మృగతృష్ణిక

—: ౫వ అధ్యాయము. ౨౨వ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేషములు :—

మధునూదనసరస్వతీయము:— బాహ్యమగు విషయములయందు ప్రీతి తొలగిన ఆత్మయం దక్షయ ముఖము ప్రాప్తించును. ఆత్మయం దక్షయముఖానుభవ మాత్మనుగ్రహమువలన ప్రాప్తించి బాహ్యవిషయ ములయందు ప్రీతి నివర్తించును. ఇట్లుగవో ఆశోక్యాశ్రయదోషము ప్రాప్తించుటచే పై రెంటిలో నొకటియు ప్రాప్తించకపోయెడిని? అనుయాశంకపై విషయదోషదర్శనాభ్యాసముచేతనే బాహ్యములగు విషయములయందు ప్రీతి నివర్తించునని “యే హి సంస్పర్శజా భోగాః” అను శ్లోకముచే జెప్పబడుచున్నది.

ఈ లోకమునందు కాని, పరలోకమునందు కాని, విషయేంద్రియసంబంధమువలన జనించెడి యుద్ధ ముఖలేకానుభవములెన్ని కలవో అన్నియు రాగద్వేషాదిదోషవ్యాప్తములగుటచే బ్రహ్మలోకపర్యంతము దుఃఖ

కాంక్షభాష్యమ్:—

నివర్తయేత్ । న కేవలం దుఃఖయోనయ ఆద్యంతవంతశ్చాఽఽది ర్విషయేంద్రియసంయోగో
భోగానా మంతశ్చ తద్వియోగ ఏవాత ఆద్యంతవంతోఽనిత్యా మధ్యక్షణభావిత్యా దిత్యర్థః ।
కాస్తేయ! న తేషు రమతే బుధో భోగేషు వివేక్యవగతపరమార్థతత్త్వోఽత్యంత మూఢానా
మేవ హి విషయేషు రతి ర్దృశ్యతే యథా పశుప్రభృతీనామ్ ।

॥౨౨॥

కాంక్షభాష్యోత్తరభాష్యం:—

వలన నింద్రియములను మరల్చవలయును. విషయేంద్రియ సంబంధమువలన జనించిన భోగముల
యందు జీవులకభిరుచి కనపడుటవలన భోగములెట్లు దుఃఖకారణమగును? అని శంకింపజనదు.
కేవలముభోగములు దుఃఖకారణములేకాదు. మరేమన విషయేంద్రియ సంబంధముకాని, భోగ
ములుకాని ఆద్యంతవత్తులు (ఉత్పత్తివినాశనములుకలవి). అనగా మధ్యక్షణభావులు. కనుకనే
యనిత్యములు. అట్టి ఆధివ్యాధిజరామరణాదులతోగూడినట్టియు, సమాగమాది క్షేణములతోగూడి
నట్టి విషయేంద్రియ సంబంధమువలన జనించెడి భోగములు సుఖలవానుభవరూపములై జనించును.
కాన, అట్టి భోగములు దుఃఖహేతువులే యగును. కాన నోయర్జునా! పరమార్థతత్త్వమును
తెలిసికొనిన విద్వాంసు డాభోగములయం దాసక్తికలవాడుకాడు. పశువులు మొద
లగు తిర్యగ్జంతువులకు విషయములయం దాసక్తియున్నటుల మూఢులకే విషయములయం
దాసక్తి గన్పట్టుచున్నది.

॥౨౨॥

హేతువులే యగును. ఈ విషయమే విష్ణుపురాణమునందు “యావత్తః కురుతే జన్తు స్సంబధాన్మనసః పి మూన్”
తావంతోఽన్యనిఖన్యన్తై హృదయే శోకశంకరః” (జీవుడు మనస్సునకిష్టమగు యెన్నిసంబంధములను సమకూర్చు
కొనునో అన్నిదుఃఖశంకువులు హృదయమునందు నాటబడుచున్నవి.) అని జెప్పబడిన భోగముల్లిజ్జితనను
స్థిరములు కానేరవు. మరేమనిన ఆద్యంత వత్తులు (అదియనగ విషయేంద్రియసంయోగము, అన్తమనగ తద్వియోగము,
యా రెండుకలవి) పూర్వార్థములయందు లేమిజేసి మధ్యమందు స్వప్నమువలె యావిరూపములు, తుణికిములు,
మిథ్యాభూతములు. యీ విషయమే గౌడపాదాచార్యులవారిచే “అచా వస్తేచ యన్నాన్తి రర్తమానేఽపి
తత్తథా” అను కారికచే స్పష్టపరుపబడినది. కాన నిట్టి భోగములయందు వివేకి భోగములు (పరివాలవేదనీయము
లగుటచే పీఠిని పొందడు. ఈ విషయమునే సతంజలి “పరిణామతాపసంస్కారదుఃఖైః గుణవృత్తివిరోధా ద్దుఃఖ
మేవ సర్వం వివేకినః” (విద్వాంసుడు నేతేంద్రియ గోళసదృశుడు, కనుకనే నేతేంద్రియగోళమున నాలిపురు
గుచే నిర్మించఁబడిన తఱువు తాకినను సహింపలేడు. అట్లే వివేకికి నిఖిలభోగ సాధనములు కాలత్రయమునందు
క్షణకానువిధమగుటచే విషసంపృక్తాన్నిభోజనమువలె దుఃఖరూపమే యగును. అనేకవిధములగు దుఃఖములను
సహించు యజ్ఞానికి సాలితఱువు యితరావయవములయందు లోకిక దుఃఖప్రదము కానట్లు దుఃఖప్రదములు
కానేరవు.) అనిస్పష్టపరచెను.

అందు విషయసుఖము భూతభవిష్యద్వర్తమాన కాలములయందున్న దుఃఖానువిధమగుటంచేసి యాసాధిక
దుఃఖమనఁడునని “పరిణామతాపసంస్కారదుఃఖైః” అను పదముచే జెప్పబడుచున్నది. “గుణవృత్తివిరోధాచ్చ”
అను తూత్రోక్తిమేరచే విషయసుఖము స్వరూపముచేగౌడ దుఃఖరూపమే యని చెప్పబడినది. “పరిణామతాప సం
స్కారదుఃఖైః” అను స్థలమున పరిణామశ్చ, తాపశ్చ, సంస్కారశ్చ ‘పరిణామతాపసంస్కారాః తేని దుఃఖాని—
పరిణామతాపసంస్కారదుఃఖాని” అని విగ్రహము. ఈవిగ్రహమున కర్థ మేమనిన పరిణామము, తాపము

సంస్కారముల నెడి దుఃఖములు నూత్రస్థమగు “దుఃఖేః” అను తృతీయావిధికి కైశవ్య మర్థము. అనగా పరిణామతాపసంస్కారముల నెడి దుఃఖములతోగూడిన సర్వము దుఃఖరూపమే యని విషయసుఖమునకు యాపాధికదుఃఖరూపత్వము చెప్పబడెను. “గుణకృత్తి విరోధాచ్చ” అను నూత్రపదముచే విషయసుఖము స్వరూపముచే కూడ దుఃఖరూపమే యని చెప్పబడెను. అది యెట్లునిన? సర్వసుఖానుభవములు రాగముతోగూడినవి. అట్టి సుఖానుభవములయందు రక్తుడేయగును. అట్టి సుఖానుభవములచే సుఖవంతుడును యగును. కాని రాగము మొట్టమొదట జనించినదై విషయ(గంధాది) ప్రాప్తిచే సుఖరూపమున బరిణమించి ప్రతిక్షణము కృద్ధిని బొంది స్వ(రాగ) విషయముయొక్క యప్రాప్తిచే దుఃఖముప్రాప్తించి దుఃఖరూపమే యగును. పరితృప్తివలన నిందియములకు భోగములయం దుపకాంతియే సుఖము. ఇంద్రియలోలత్వముచే భోగములయం దుపకాంతి లేకపోవుటయే దుఃఖము. భోగాభ్యాసముచే ఇంద్రియములకు తృప్తి లేకపోవుట సంభవించదు. భోగాభ్యాసము ననుసరించి రాగములు, కాశల్యములు, స్మృతి యింద్రియములకు కృద్ధి నొందును. ఈవిషయమే “న జాతు కామః కామానా మపభోగేన కామ్యతి” సక్రిందనవనితాదిభోగము అనుభవించుటచే కాముడు కాంతించడు అని చెప్పబడెను. కాన దుఃఖస్వరూపతాగపరిణామరూపమగుటంజేసి కార్యకారణముల కభేదమగుటంజేసి విషయసుఖమున్న దుఃఖస్వరూపమే. అందుచే విషయసుఖమున్న పరిణామదుఃఖమే. అట్లే సుఖానుభవకాలమున దానికి విరుద్ధమగు దుఃఖసాధనములను ద్వేషించును. భూతములను హింసించనిదే యుపభోగము సంభవించదని భూతములను హింసించును. దుఃఖసాధనము అన్నియు నాకు సంభవింపకుండుగాక యనెడి సంకల్ప విశేషమే ద్వేషము. దుఃఖసాధనములన్నిటిని పరిహరించుకొనుట కెవడును సమర్థుడు కాడు. కాన సుఖానుభవకాలమునందుకూడ సుఖానుభవమునకు విరోధి యగుదానినిగూర్చి ద్వేషము సర్వగా ఉండుటచే తాపదుఃఖము అవశ్యంభావి. తాప మనగ ద్వేషమే. ఇట్టిదుఃఖసాధనములను పరిహరించుట కశక్తుడై మోహమును చెందును. దీనికే మోహదుఃఖమని పేరు. ఈవిషయమే యోగభాష్యకారులచే “సర్వస్య ద్వేషానువిద్ధశ్చైతనాచేతనసాధనాధీనస్తాపానుభవః” (చేతనాచేతనాధీనమగు తాపానుభవము సర్వములకు ద్వేషానువిద్ధమని) చెప్పబడెను. అందు ద్వేషమువలన గలిగెడి కర్మాశయ మొకటి కలదు. అట్టి కర్మాశయము సుఖసాధనములను ప్రార్థించుచు శరీరముచేతను, వాక్కుచేతను, మనస్సుచేతను చలించును. అట్టి చలనమువలన పరుని యనుగ్రహించును. మరియు పరుని హింసించును. అట్టి పరానుగ్రహపీడలచే ధర్మాధర్మములను కృద్ధి నొందించును. అట్టికర్మాశయము లోభమువలన, మోహమువలనను సంభవించును. కాన నిదియే తాపదుఃఖత యని యనుపించుకొనును.

ఇపుడు గలిగెడి సుఖానుభవము తాను నశించుకాలమున సుఖసంస్కారమును కలుగజేయును. అట్టి సంస్కారమువలన సుఖస్మరణ సంభవించును. దానివలన రాగము; రాగమువలన మనఃకాయవాచ్ఛేష్టలు, వాటివలన పుణ్యపాపకర్మాశయములు, వాటివలన జన్మాదులు సంభవించును. దీనినే సంస్కారదుఃఖతయని యందురు. ఇట్లే తాపమోహములకుగూడ సంస్కారములు వ్యాఖ్యానించుకొనవలెను. ఇట్లు కాలత్రయమునందు దుఃఖానువిద్ధ మగుటచే విషయసుఖము దుఃఖస్వరూపమే యని చెప్పి విషయసుఖము స్వరూపముచేతనుగూడ దుఃఖస్వరూపమే యని “గుణకృత్తి విరోధాచ్చ” అను నూత్రశేషముచే జెప్పుచుండెను. సత్త్వరజస్తమస్సులు గుణములనెఱుఁగును. అవి సుఖదుఃఖమోహత్మకములు, పరస్పరవిరుద్ధ స్వభావములు కలకైనను తైలము, వత్తి, అగ్నులు దీపమునకు హేతువగునటుల పురుషభోగప్రయుక్తములగుటచే త్రిగుణాత్మకమగు నేక కార్యము నారంభించును. ఆ మూటిలో నొకదానికి ప్రాధాన్యము, మిగిలిన రెండింటి కప్రాధాన్యము (గుణభావము) సంభవించుటచే ప్రధానగుణమునుబట్టి సాత్వికము, రాజసము, తామసము అని కార్యము త్రిగుణాత్మకమైనను ఒక్కొక్కగుణముచే వ్యవహరించఁబడును. అందు సుఖోపభోగరూపమైన ప్రత్యయము (అనుభవము) ఉద్భూత

గీ॥ శక్తో తీహైవ య స్సోధుం ప్రాకృరీరవిమోక్షణాత్ ।

కామక్రోధోద్భవం వేగం స యుక్త స్స సుఖీ నరః ॥

॥౨౩॥

పదవిభాగము:— శక్తోతి- ఇహ- ఏవ- యః- సోధుం- ప్రాక్- శరీరవిమోక్షణాత్- కామక్రో-

ధోద్భవం- వేగం-సః- యుక్తః- సః- సుఖీ- నరః॥

॥౨౩॥

ప్రతిపదార్థము:— యః=ఎవడు; కామక్రోధోద్భవం=కామక్రోధములవలన జనించెడి; వేగం=వేగమును; శరీరవిమోక్షణాత్=మరణముకంటే; ప్రాక్=పూర్వమునందే; సోధుం=సహించుటకు; ఇహ=బ్రతికియుండగ నే; శక్తోతి=సమర్థుడగుచున్నాడో. సః=ఆ; నరః=మనుష్యుడు; యుక్తః=యోగియై; సుఖీ=సుఖవంతుడై; భవతి=(ఈపదమధ్యాహార్యము) అగుచున్నాడు.

॥౨౩॥

సత్త్వః ర్యమైనను అను దూభితరజస్తపఃకార్య మగుటచేసి త్రిగుణాత్మః మే యగును. అందుచే సుఖానుభవము ఉద్భూతసత్త్వకార్య మగుటచే సుఖాత్మకమగుటయు యనుదూభితరజస్తపఃకార్యమగుటచే దుఃఖాత్మకము, విషాదాత్మకము నగును. అందుచే జ్ఞానికి సర్వము దుఃఖస్వరూపమే. ఇట్టి జ్ఞానము (ప్రత్యయము) “చలంచ గుణవృత్తం” (క్షీప్రపరిణామిచిత్తమని చెప్పబడుటచే) స్థిరము కాదు.

ఒక ప్రత్యయమే ఏకమలమునందు పరస్పరవిరుద్ధములగు సుఖదుఃఖమోహాత్మకత్వములను యెట్లు బాంధునని శంకింపజనదు. అబ్ధవృత్తికమలగు ధర్మజ్ఞాన, కైరాగ్యైశ్వర్యములు అబ్ధవృత్తికమలగు యధర్మజ్ఞానా కైరాగ్యనైశ్వర్యములతో విరోధముకలవి కాన “ప్రధానము ప్రధానముతో విరోధించును కాని, యప్రధాన ముతో విరోధించదు.” అను న్యాయమున గుణత్రయ ముద్భూతమైనపుడే విరుద్ధములగును కాని, ఒకటి యుద్భూతము, మిగిలినరెండును యనుద్భూతమలైనపుడు విరోధము లేమిందేసి ఒక ప్రత్యయమునకే త్రిగుణ కార్యములగు సుఖదుఃఖమోహాత్మకత్వములు సంభవించును. ఈ చెప్పబడవలసిన పరిణామతాప, సంస్కార, దుఃఖ ములను యేక కాలమున గుణత్రయ కార్యమగు రాగద్వేషమోహాత్మకత్వము జెప్పబడెను.

“అవిద్యా౨స్మితారాగద్వేషాభినివేశాః పంచ క్లేశాః, అవిద్యాక్షేత్ర ముత్తరేషాం ప్రసుప్తతను విచ్ఛిన్నోదారాణాం, అనిత్యాశుచిదుఃఖానాత్మను నిత్యశుచిదుఃఖాత్మభావ్యతివిద్యా, దృగ్దర్శనశక్త్యో రేకాత్మతై వాస్మితా, సుఖానుశాయినీ రాగః, దుఃఖానుశాయినీ ద్వేషః, స్వరసవాహీ విదుషో౨పి తథా రూఢో౨భి నివేశః, తే ప్రతిప్రసవహేయ న్నూత్నోః, ధ్యానహేయ స్తద్వృత్తయః, క్లేశమూలః కర్మాకయో దృష్టా దృష్టజన్మజేదనీయః, సతిమారే తద్విపాకో బాత్యాయుశ్శోభాః” అని పఠంజలి యీ నూత్రములను జెప్పి యుండెను.

క్లేశములు— 1 ప్రసుప్తము, 2 తనువు, (నూత్నము) 3 విచ్ఛిన్నము, 4 ఉదారము అనెడి నాలు యవస్థలు కలవి. అది యెట్లునైన? అవిద్య 1 అస్మితము, 2 రాగము, 3 ద్వేషము, 4 అభినివేశము; 5 అని క్లేశములయిదువిధములు. అందవిద్య- :ప్రసుప్త, తను, విచ్ఛిన్న, ఉదారములకు క్షేత్రము. అవిద్య యనగ నదికాని దానియం దది యను బుద్ధి దీనినే విపర్యయమని, మిథ్యాజ్ఞానమనియు యనెదరు. అట్టి యవిద్యావిశేషమే సంసారకారణము. అందు అనిత్య మగు పృథివియందు (ధృవా పృథివీ) అని నిత్యత్వబుద్ధి (ధృవా స చంద్రితారకా ద్యోః) చంద్రినితోను, నక్షత్రములతోను గూడియున్న యాకాశము నిత్యమను బుద్ధి, జీవతలు మరణము లేనివారు అని యనిత్యులగు జీవతలయందు నిత్యత్వబుద్ధి యవిద్య. మరియు అపవిత్రము, అతిభీభత్సము యగు శరీరమునందు పవిత్రము అనుబుద్ధి. అది యెట్లునైన “నూతనమైన చంద్రరేఖవలె సుందరమై దీక్షన్యక ఆమృతావయవనిర్మితమువలె, చంద్రిని భేదించుకొని బయలుపడెదలినదివలె, నున్నది. మరియు నల్లకలువ రేకులవలె వికాశమైన నేత్రములకలది. హావఃస్థితమగు నేత్రములచే జీవలోకము నూరటించుచున్నదివలె నున్నది. అని. ఇచ్చట దేనికి దేనితో సంబంధమున్నది? దేనికిని దేనితోటియు సంబంధములేదనుట. ఏమనిన “స్థానా ద్విజా దుపప్తంభా నిష్పండా నిధనా దపి । కాయ మాధేయకౌచత్వా త్పండితా హ్యశుచిం విదుః” పండి తులు- కాయమును (శరీరమును) స్థానమువలన, కారణమగు బీజమువలన, నిష్పందమువలన (చలించకపోవుట

నలని, విద్యను నలని, చెయ్యిని శుద్ధింపగుటలని నుపవిష్ఠి మని చెల్లిన నుచున్నాడు. అని వ్యాసమహర్షి
 చెప్పియుండెను. ఈ చెప్పటచే పాపమునందు పుణ్యబుద్ధియు, అన్యమునం దగ్గుబుద్ధియు యవిద్యయే యని
 గ్రహింపగును. దుఃఖమునందు నుఖభ్యాతి “పరిణామతాపసంస్కారదుఃఖే... దుఃఖమేవ సర్వం వివేకినః”
 అను పతంజలి మాత్రముచే నిదివరకే బాపబడెను. శరీరమునందు “మమహ్యైహం” నేనుమనుష్యుడను అనునది
 యనాత్మయం దాత్మభ్యాతి యనుపించుకొనును. ఈచెప్పటవలన దేలిన యాశయ మేమనిన సర్వక్షేత్రములకు
 కారణమగు యవిద్యయే తమస్సుని చెప్పవొప్పును. బుద్ధిపురుషుల కభేదాభిమానమే యస్మిత యనబడును సాధన
 సంపత్తి లేనివానికిమాడ “సర్వం నుఖకాతీయం మే భూయాత్” సర్వనుఖకాతీయము నాకు సంభవించుగాక
 అనుఅనురాగమే మహామోహమనబడును. దుఃఖసాధన మున్నను యేదుఃఖము నాకు ప్రాప్తించుకుండుగాక
 యను భ్రమ (విపర్యయ) విశేషమే ద్వేషము. అట్టి ద్వేషమే తామిస్మయనబడును. ఆయువు లేకున్నను శరీరేంద్రి
 యాదు అనిత్యమైనను వీటితో వియోగము నాకు లేకుండుగాక అనెడి విద్వాంసులు మొదలు స్త్రీలు బాలురు
 పర్యంతము స్వాభావికమగు మరణత్రాసరూపమగు విపర్యయ (భ్రమ) విశేషరూపమైన యభినివేశము అన్ధతామి
 స్రమి. ఈ క్షేత్రములు నుప్తావస్థ, తన్వవస్థ, విచ్ఛేదావస్థ, ఉదారావస్థ యనెడి నాలుగవస్థలు కలవి.

అందు అసత్తుయొక్క యనుబుద్ధివలన యభివ్యక్తరూపమచే యవస్థానము నుప్తావస్థ. అభివ్యక్త
 మైనదానికి సహకారిలాభములేమిలేని కార్యాజనకత్వము తన్వవస్థ. అభివ్యక్తమైన జనితకార్యమునకు బలవం
 తమగు నొకానొకదానిచే యభిభవము విచ్ఛేదావస్థ. అభివ్యక్తమైనదానికి సంప్రాప్తసహకారిసంపత్తివలన నప్రతి
 బంధముగ స్వకార్యకర్తత్వము ఉదారావస్థ. ఇట్టి నాలుగవస్థలతో గూడిన విపర్యయరూపమగు నాలుగు విధ
 ములైన యస్మితాది క్షేత్రములకు ప్రసక్తామి (క్షేత్రము) అవిద్యయే. అందుచే నవిద్య నికర్తించిన సర్వక్షేత్ర
 ములు నికర్తించును. అట్టి క్షేత్రములు ప్రకృతియందు విలీనమగువాటి క్షేత్రములవలె ప్రసుప్తము అనియు, యోగుల
 క్షేత్రములవలె ప్రతిపక్షభావముచే తనూకృతిములై తనువులనియు చెప్పబడును. అట్టి రెండువిధములగు నూత్నము
 లైన క్షేత్రములు ప్రతిప్రసవమగు మనోనిరోధరూపమైన నిర్విజనరూపిణి హేయములు. ఏ నూత్నకృత్తులు, తత్కా
 ర్యములగు నూత్నములు విచ్ఛిన్నములనియు, ఉదారములనియు, రెండువిధములు. విచ్ఛేదమును పొందిపొంది
 ఆయా స్వరూపమచే నుద్భవించుటవలన విచ్ఛిన్నము అనబడును. అది యెట్లునిన? అనురాగకాలమున క్రోధ
 మున్నను యట్టి క్రోధము ప్రాదుర్భవించవందున విచ్ఛిన్న మనబడును. చైత్రు డొక స్త్రీయం దనురాగము
 కలవాడైనపు డితరస్త్రీయందు విరాగడు కాడు. మరేమనిన? ఒక స్త్రీయం దనురాగము పొందబడిన కృత్రిక అది.
 ఇతరస్త్రీయందు కృత్రి మున్నందు జనించగలదు. కాన యట్టి రాగము విచ్ఛిన్నమనబడును. ఏపుడు యేరాగ
 ములు విషయములయందు పొందబడిన కృత్తులకలవో అపుడారాగములు సర్వాత్మనా ప్రాదుర్భావములుకాన
 యవి యుదారములననబడును. ఇట్టి రెండువిధములగు విచ్ఛిన్నోదారరూపములగు రెండురాగము అతినూత్నము అగు
 టవలన శుద్ధసత్త్వమయమగు భగవద్భావముచే హేయములు. మనోనిరోధముచే హేయములు (తొలిగింపదగినవి).
 కావున మనోనిరోధముచే తొలిగింపదగినవి నూత్నములే. ఈచెప్పటవలన దేలిన యాశయమేమనిన? సర్వక్షేత్ర
 ములు — పరిణామతాపసంస్కారములయందు ప్రసుప్త, తను, విచ్ఛిన్నరూపమున యెల్లపుడు కలవు. వాటిలో
 యొక నొకప్పుడు యొక నొకదానికే యుదారత్వము ప్రాప్తించును. ఇదియే విశేషము. ధర్మాధర్మములగెడి
 కర్మాశయము క్షేత్రమూలకమగుట ఇవి బాధనరూపమగు దుఃఖమును కలుగజేయుచు క్షేత్రములననబడును. మూల
 భూతమగు క్షేత్రమున్నపు డట్టికర్మాశయవిపాకములగు ఫలభూతమైన జన్మ, ఆయువు, భోగము తప్పక సంభవిం
 చును. ఇట్టి కర్మాశయము ఇహలోకపరలోకములయందు తనఫలము నారంభించునది యగుటచే దృష్టాదృష్ట
 జన్మలచే తెలిసికొనదగినది. ఇట్లే క్షేత్రసంతతి ఘటితుంత్రమువలె యెల్లపుడు తిరుగుచుండును కాన “యేహి సంస్మ

రృజా భోగా దుఃఖయోనయ ఏవ తే” అని లెస్సెగ చెప్పబడినది. కాని సంస్కృతమున జనించెడి భోగములకు పరిణామాదులచేతను, గుణవృత్తివిరోధమువలన దుఃఖయోని (కారణ) త్వము, గుణవృత్తముచల మగుటవలన అద్యంతకత్వముని యోగిమతానుసార మిట్టిశ్లోకము సమన్వయింప నగును.

తేవాన్తిమతానుసార మన్ననో అవిద్య యనునది యనాదిభావరూపము అదియే యజ్ఞాన మనబడును. అహంకారధర్మాధ్యాసయే యస్మిత్ యనబడును. రాగ ద్వేషాభినివేశములు యస్మిత్తావృత్తివిశేషములు. కాన వీటియన్నిటికి యవిద్య మూలమగుటచేసి యివన్నియు యవిద్యాత్మకములే. మిథ్యాభూతములే. రజ్జుసర్పాధ్యాస వలె మిథ్యాభూతములైనను దుఃఖయోను (కారణము) లే. స్వప్నమువలె దృష్టిసృష్టిమాత్రములగుటచే నాద్యంత కత్వములు. ఇట్టివాటియందు అధిష్ఠానసాక్షాత్కారముచే నికృత్తమగు భ్రమ కల విద్వాంసుడు మృగతృష్ణికా స్వరూపజ్ఞానముకల యుదకార్థ మృగతృష్ణికలయందు ప్రవర్తించినట్లు ప్రవర్తించెడు. సంరసామునందు సుఖలేక మైన తదని తెలిసికొని సంసారమునుండి సర్వేంద్రియములను విద్వాంసుడు మరలించు గని యర్థము.

శంకరానందీయము:—బ్రహ్మకత్తకు బ్రహ్మనుఖము కలదు. ఒకానొకకాలమునందు బ్రహ్మనుఖము కూడ సంభవించుగాక కాన “బ్రహ్మస్పర్శే వ్యసక్తత్వా” విషయములయందు దసక్తమగు నట్టి యంతఃకారణము కలవాడై యుండవలె నని చెప్పుట యసంగత మను శంకను తొలగించుటకు విషయనుఖ మాద్యంతకత్తగుట చేతను, తుచ్ఛమగుటచేతను తత్వజ్ఞాని దానియందు ప్రవర్తించడని “యే హి” అను శ్లోకముచే తెప్పుచుండెను.

విషయేంద్రియసంపర్కజన్యమగు విషయనుఖములు ఉత్పత్తివివాదములకలవి. కనుకనే త్షణికములు. ఇట విషయనుఖములు జన్యములకనుకనే యనిత్యములని సిద్ధించుచుండ తిరిగి “అద్యంతకత్తులు” అని చెప్పుట నిరర్థకము కాదా యని శంకింపజనదు. తార్కికమతమున ప్రధ్వంసాభావము జన్యమైనను నిత్యము. మీమాంసక మతమున చాతుర్మాస్యయాగజన్యమైన సుకృతము నిత్యము. అట్లే విషయేంద్రియజన్యనుఖముకూడ నిత్యమే కాదను శంకను తొలగించుటకు తైషయికనుఖ మాద్యంతకత్తు అని చెప్పబడినది. విషయేంద్రియసంయోగమునకు పూర్వమునందును విషయేంద్రియసంయోగనాశానంతరమునందును అవిలేనందున భోగరూపములగునుఖములు దుఃఖ హేతువులే కాన విషయనుఖము సాపేక్షము, త్షణికము, అల్పము, దుఃఖము నిచ్చునది అని తెలిసికొని విద్వాం సుడు బ్రహ్మనుఖములయందు పీఠిని పొందడు. భుక్తిదశయందు కూడ స్వయముగ తన దృష్టిచే బ్రహ్మనందా మృతమునే పొనము చేయును. బ్రహ్మనుఖము సంతమాత్రము స్మరింపడు. ||౨౨||

శ్రీధరీయము:—మోక్షదశయందు యిష్టమైనవిషయభోగములుకూడ నివర్తించిన మోక్షము పురుషార్థ మెట్లగును? అను శంకను “యే హి” అను శ్లోకముచే తొలగించుచుండెను.

విషయములవలన కలిగెడి సుఖములు తత్కాలమునందుకూడ స్పర్శానూయాదులచే వ్యాప్తమగుటం జేసి దుఃఖకారణములే యగుచున్నవి. మరియు అద్యంతకత్తులు. అందుచే నాటియందు వివేకముకలవాడు క్షీడించడు. ||౨౩||

సదానందీయము:—బ్రహ్మరుచిత్యాగ ముండినకాని యాత్మనుఖానుభవము ప్రాప్తింపదు. అత్మ సుఖానుభవ ముండినకాని బ్రహ్మరుచిత్యాగము సంభవించదు. ఈ విషయమును విచారించిన శరీర కుడిరినకాని పెండ్లి కానేరదు. పెండ్లి యయిన కాని శరీర కుడిరడను నట్లనోన్మన్యాశ్రయదోషము ప్రాప్తించునని శంకింప జనదు. బ్రహ్మరుచిత్యాగమునందు దోషజ్ఞానము కారణము. ఇహలోకమున, పరలోకమున సంభవించెడి సుఖాంశానుభవరూపములగు భోగములు రాగ ద్వేషాదిదోషవిద్యములగుటచేసి దుఃఖహేతువులు. విషయేంద్రియ సంయోగమువలన జనించుటచే అది కలవి. విషయేంద్రియవియోగమువలన అంతకత్తులు. స్వప్నమువలె మధ్య కాలమున ప్రాదుర్భూతములు, మృషాత్మకములు. “అదా వస్తే చ యన్నాన్తి వర్తమాన్తేపి తత్తథా” (అది

కాంక్షాభాష్యము:—

అయం చ శ్రేయోమార్గప్రతిపక్షీ కష్టతమో దోష స్సర్వానర్థప్రాప్తి హేతు ర్దుర్ని
వార్య శ్రేతి తత్పరిహారే యత్నాధిక్యం కర్తవ్య మిత్యాహ భగవాన్—శక్తో త్యుత్సహత
ఇప్రైవ జీవన్నేవ య సోఽథుం ప్రసహితుం ప్రా క్షూర్యం శరీరవిమోక్షణా దామరణాత్ ।
మరణసీమాకరణం జీవతోఽవశ్యంభావీ హి కామకోరోధోద్భవో వేగోఽనంతనిమిత్తవా నిహ న
ఇతి । యావన్మరణం తావ న్న విసంభవీయ ఇత్యర్థః । కామ ఇన్ద్రియగోచరప్రాప్త ఇష్టే

కాంక్షాభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఏకామకోరోధములవలన జనించెడి వేగముచే తల్లినికూడ పరిభవించునో, తండ్రిని కూడ
సంహరించునో అట్టి యీ కామకోరోధోద్భవమగువేగము మోక్షమార్గమునకు ప్రతిపక్షి, (శత్రువు)
సర్వానర్థ ప్రాప్తికి హేతువు. కనుకనే కష్టతమమగు దోషమనబడును. నివారించుటకుకూడ
శక్యమైనదికాదు. అందుచే నట్టి కామకోరోధోద్భవవేగమును పరిహరించుట కధికయత్నము చేయ
దగినదని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యీశ్లోకమునందు చెప్పుచుండెను.

మరణముకంటె ప్రాక్కాలమునందే ఎవఁడు బ్రతికియుండగనే కామకోరోధోద్భవమగు
వేగమును సహించుటకు సమర్థుడగుచున్నాడో, ఇటు మరణమును హద్దుగచేయుట యెందుల
కనిన కామకోరోధోద్భవమగు వేగము పుట్టుట కనేకకారణములు కలవు. కాననట్టి వేగము జీవించి
యున్నవాని కవశ్యము సంభవించును. అందుచే మరణమునకు ప్రాక్కాలమునందే యెవడా

యందు అంతమునందు యేది లేదో తర్జునాన కామమునందుకూడ యది లేనిదే, అను న్యాయమున మిథ్యాక్షణికా
నందకారులు. కాని నట్టి సుఖములయందు విద్వాంసుడు ప్రీతిని పొందడు. భోగములు రజ్జాసర్పమువలె యభ్యుత్థ
ములు, స్వప్నమువలె దృష్టిస్పృష్టిరూపములగుటచేసి మిథ్యాభిమాకారములు, అవిద్యామాంకములు, జడములు.
అధిష్టానసాక్షాత్కారముచే నష్టమయిన యవిద్యాభిమాంక విద్వాంసుడు— మనుమరీచిక— యాధ్యాత్మ్యమును తెలిసిన
వాడు ఊపరవారియందు ప్రవర్తించనట్లు శైషియిక సుఖములయందు రతిని పొందడు. మరేమిచేయు ననెదవా ?
బాహ్యసుఖములయందు ప్రవేశింపిన విధమున దోషజ్ఞానముకలవాడై సంసారమునందు సుఖలేకమైనలేదని బాహ్య
భోగములయందు రుచినిబడలి యాత్మ సుఖానుభవము కలవాడగును. || ౨౨ ||

పరమార్థప్రపా:—“లోక ఏష విషయానురంజనం దుఃఖగర్భమపి నున్యతే సుఖమ్ । ఆమిషం బడికగర్భ
మప్యహో! మోహతో గ్రాసతి యద్వ దండజః” గామము గర్భమునందుగల మాంసఖండమును మోహమువలన
మత్స్యము మింగినటుల దుఃఖముగర్భమునందుగల విషయానురంజనమును సుఖరూపముగ నీలోకము తలచు
చున్నది. అట్టి భోగమును దుఃఖకారణముగ, లేక దుఃఖము కారణముగాకలవాటినిగనో, అద్యంతవత్తులుగను
తెలిసికొని విషసంపృక్తాన్నమునువలె విద్వాంసుడు పరిత్యజించును. || ౨౩ ||

—: ౨వ అధ్యాయము. ౨౩ వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు :—

మధునూదనసరస్వతీయము:— సర్వాన్గప్రాప్తి హేతువు, శ్రేయోమార్గప్రతిబంధకము నగు
దోషము వారించుటకు శక్యము కానిది. అట్టి దోషమును మునుక్షువు గొప్ప ప్రయత్నముచే నివారింపకలయునని
“శక్తో” అను శ్లోకముచే ప్రయత్నాధిక్యమును బోధించుచుండెను.

కాంక్షారామ్యము—

విషయే శ్రూయమాణే స్మర్యమాణే వాఽనుమితే సుఖపేతౌ యా గర్థి స్తృష్టా న కామ్య, కోధ శ్చాత్మనః ప్రతికూలేషు దుఃఖపేతుషు దృశ్యమానేషు, శ్రూయమాణేషు, స్మర్యమాణేషు వా యో ద్వేషస్స కోధ స్తా కామకోధా వుద్భవో యస్య వేగస్య న కామక్రోధోద్భవో వేగః, రోమాఞ్చనహృష్టనేత్రవదసాదిలింగోఽంతఃకరణప్రక్షోభరూపః కామోద్భవో

కాంక్షారామ్యతత్త్వబోధిని—

వేగమును సహించునో అని మరణమును హద్దుగ చెప్పవలసిన యవసగము కలిగినది. అనగా మరణపర్యంతము కామకోధోద్భవమగు వేగము నమ్మదగినది కాదని యర్థము.

కామమనగ నిందియగోచరమై ప్రాప్తమైన యిష్టవిషయము శ్రూయమాణమైనను, స్మరింపఁబడినను, అనుభూతమైనను, అట్టి సుఖపేతువునం దేత్పష్టకలదో అది కామమనఁబడును. కోధమనగ తనకుప్రతికూలమగు దుఃఖపేతువులు చూడబడుచుండినను, శ్రూయమాణములైనను, స్మరింపఁబడుచుండినను, అట్టి దుఃఖపేతువులయందు యేద్వేషము కలదో అదియే కోధమనఁబడును. అట్టి కామకోధములే కారణముగా కలది వేగము. (అనగా అట్టి కామకోధముల వలన వేగము జనించుననుట.) అందు కామోద్భవమగు వేగమెట్టిదనిన రోమాంచనము (గరిపొడుపు) ప్రహృష్టమగు నేత్రవదనాదులే చిహ్నముగాకల యంతఃకరణ ప్రక్షోభరూపము కామోద్భవవేగమనఁబడును. అనగా కామమువలన నంతఃకరణమునకు షోభసంభవించును. అదియే వేగమనఁబడును. అట్టి వేగము ప్రాప్తించినపుడు గరిపొడుపు, నేత్రములు, ముఖములు

అర్థి కనుకూలమైన సుఖపేతువులు దృశ్యమానములైనను, శ్రూయమాణములైనను, స్మర్యమాణములైనను తద్గతగుణానుసంధానాభ్యాసముచే రతిరూపము, గర్హ్యము నగు అభిలాషరూపమైన తృష్ణాలోభము కామమనఁబడును. కామశబ్దము స్త్రీపురుషుల పరస్పరవ్యతిరేకరాభిలాషయందు ఆత్యంతనిరూఢము. ఈ యభిప్రాయముచేతనే “కామః కోధ స్తథా లోభః” అనుష్ఠలమున ధనతృష్ణ లోభ మనియు, స్త్రీపురుషవ్యతిరేకతృష్ణ కామమనియు కామలోభములు వేరుగ జెప్పబడెను. ఇచట తృష్ణాసామాన్యాభిప్రాయముచే కామశబ్దమే ప్రయోగింపబడెను. లోభము వేరుగ జెప్పబడలేదు. ఇట్లే తనకు ప్రతికూలములగు దుఃఖపేతువులు దృశ్యమానములైనను, శ్రూయమాణములైనను, స్మర్యమాణములైనను వాటి రోమానుసంధానాభ్యాసముచే ప్రజ్వలనాత్మకమగు ద్వేషరూపమైన యేమన్యవుకలగునో అదియే కోధము. అట్టి కామకోధముల యుత్కటావస్థ లోక వేదవిరోధప్రతిసంధానప్రతిబంధకమగుటచే లోక వేదవిరుద్ధప్రవృత్తుస్మృతిభివ్యర్థరూపమైన నదీతేగ సామ్యముచే వేగము చెప్పుచున్నది. ఎట్లు నదీతేగము వర్ష కాలములయందు దతిప్రళయమగుటచే లోక వేదవిరోధప్రతిసంధానముచేయుచు అనగా ప్రబలముగ ప్రవహించుచున్న నదియందు దిగిన మునిగిపోవుదురు. అనుజ్ఞానముకలవాడైనను, “వర్షాసు న నదీంక్రిప్తివిశేత్” వర్ష కాలమున నదినిప్రవేశించరాదు అను వేదవాక్యమును స్మరించుచున్నవాడైనను, మన గతికిపుడు విరుద్ధమైన గతికలది నది యని విరోధమును స్మరించువాడైనను నదిని ప్రవేశించుట కిచ్చగించనివాడైనను, నదిని ప్రవేశించినవానిని నదీతేగము గుడిలోపారమై చి ముంచివేయును. మఱియు అడుగుభాగమునకు లాగుకొనిపోవును. అట్లే కామకోధముల వేగముకూడ వర్షా కాలస్థానీయమగు శబ్దస్పర్శరూపరసగంధరూపమగు విషయముల యభిధ్యానాభ్యాసముచే నతిప్రబలమైన లోక వేదవిరోధప్రతిసంధానముచే (అనగా కామకోధములు కలవాడు చెడిపోవును. అను లోకజ్ఞానము కలవాడైనను, కామకోధవశుడై కామోద్భవము వేద

శాంకరభాష్యము:—

వేగః, గాత్రప్రకంపప్రస్వేదసందష్టాష్టపుటరక్తనేత్రాదిలింగః క్రోధోద్భవో వేగ స్తం కామ క్రోధోద్భవం వేగం య ఉత్సహతే ప్రసహతే సోధుం ప్రసహితుం స యుక్తో యోగీ సుఖి చేహ లోకే నరః ।

||౨౩||

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

మొదలగు నవయవములు ప్రహృష్టమైయుండుట సంభవించును. ఇట్టిప్రహృష్ట నేత్రాదులచేతను గరిపొడుపుచేతను కామోద్భవముగు నంతఃకరణ ప్రక్షోభరూపవేగ మూహింపనగును.) క్రోధోద్భవవేగమనగనేమి? అదియు నంతఃకరణ ప్రక్షోభరూపమే. అట్టి వేగము ప్రాప్తించినపుడు శరీరము కంపించుట, శరీరమునం బ్రకృష్టముగచెమటపట్టుట, పెదిమలను కొరకుట, నేత్రములు యెర్రినగుట మొదలగునవి సంభవించును. ఇట్టిచిహ్నములు కల యంతఃకరణప్రక్షోభము క్రోధోద్భవవేగ మనబడును. అట్టికామోద్భవ వేగమును, క్రోధోద్భవవేగము నెవడు మరణము నకు పూర్వమునందే జీవించియుండగనే సహించుటకు సమర్థుడగునో వాడిలోకమునందే యోగియు సుఖవంతుడును అగును.

||౨౩||

జ్ఞానము కలవాడైనను, కామక్రోధములు విరోధకొటియందు ప్రవిష్టములు అని విరోధజ్ఞానముకలవాడైనను, అట్టి జ్ఞానముచే కామక్రోధముల నిచ్చుగించని వానినిగూడ విషయములనెడి గోతులయందు పారబైచి సంసార సముద్రమున మంచితయును. మరియు మహానరకములను పొందించును అని నూచించుటకు “వేగం” అను పదము ప్రయోగించబడెను. ఈ విషయము “అథ కేవలప్రయోక్తౌయం వాపం చరతి పూరుషః” అనునొక వివరింపబడెను.

స్తంభస్వేదాద్యనేకభావ్యావికారములచే నూహింపదగినట్టియు, అంతఃకరణప్రక్షోభరూపమునగు నిట్టి కామక్రోధోద్భవముగు వేగమును “అశరీరవిమోక్షణాత్” శరీరవిమోక్షణపర్యంతము అనేకనిమిత్తములవలన యెల్లపుడు సంభావ్యమానమగుటచే నమ్మదగదని లోపల జనించినంతమాత్రమే యీ లోకముననే బహిరిందియ వ్యాపారమును జనింపజేయును. అదియే గర్తృపతనము. అట్టి గర్తృపతనమునకు ముందుగానే ధీరుడగు యేమితి తిమింగిలము నదీవేగము నెదుర్కొనునట్లు విషయములయందు దోషదర్శనముయొక్క యభ్యాసముచే జనించిన వశీకరణ మను పేరుగల జైరాగ్యముచే “సోధుం” దానికనురూపముగు కార్యముల యసంపాదనచే కామక్రోధోద్భవ వేగమును నిరర్థకము చేయుటకు సమర్థుడగునో అట్టివాడే యోగి; వాడే సుఖి; వాడే పురుషార్థసంపాదనవలన “పుమాన్” అని అనిపించుకొనును. ఇతడు ఆహారనిద్రాభయ మైధునాది పశుధర్మమాత్ర రతుడగుటచే మనుష్యా కారముగు పశువే యనబడును.

“ప్రాకృతవిమోక్షణాత్” అను వాక్యము మరయొక తీరునగూడ వ్యాఖ్యానింపదగును. అది యెల్ల నిన? ఎల్లు మరణించినపిమ్మట దుఃఖించుచున్న స్త్రీలచే యాలింగనచేసుకొనబడుచున్నను, పుత్రాదులచే తగుల బెట్టబడుచున్నను ప్రాణకూన్యదగుటవలన కామక్రోధోద్భవవేగమును సహించునో యట్లే మరణమునకు పూర్వ మునందున్న జీవించియుండగనే యే యతి కామక్రోధోద్భవవేగమును సహించునో యాయతియే “యుక్తః” యోగి యనబడును. వాడే సుఖియు నగును.

||౨౩||

శంకరానందీయము:—నిఖిలప్రపంచమును బ్రహ్మస్వరూపముగ దెలిసికొనినట్టియు, బ్రహ్మనిష్ఠచే తాళన చేయబడిన నిఖిలపాపపుణ్యసంస్కారములు కలిగిన యాత్మారాము డగు సిద్ధునకు సుఖేచ్ఛ, విషయములయందు ప్రకృష్టయులేకుండుగాక, అభ్యాసము జేయుముమత్సర్యవశు యిష్టమైన దానియందు కామము, దానివలనప్రవృత్తి, అనిష్టమునందు ద్వేషము, దానివలన నివృత్తియు సంభవించుగాక యని యాశంకింపజనదు. అట్టి ముమత్సర్యగూడ ప్రయత్నపూర్వముగ కామక్రోధములను పరిహరింపవలయును. ఎందువలననన? కామక్రోధములను జయించు

గీ॥ యోఽన్త స్సుఖోఽన్త రారామ స్తథాఽన్త ర్జ్యోతి రేవ యః ।

స యోగీ బ్రహ్మనిర్వాణం బ్రహ్మభూతోఽధిగచ్ఛతి ॥

॥౨౮॥

పదవిభాగము:— యః- అన్తస్సుఖః- అన్తరారామః- తథా- అన్తర్జ్యోతిః- ఏవ- యః- సః-
యోగీ- బ్రహ్మనిర్వాణం- బ్రహ్మభూతః- అధిగచ్ఛతి ॥

ప్రతిపదార్థము:— యః=ఏళురుషుడు; అన్తస్సుఖః=అత్మయందేసుఖముకలవాడో; అన్తరారామః=అత్మయందే క్రిడకలవాడో; యః=ఏఁడు; తథా=అట్లే; అన్తర్జ్యోతిరేవ=అత్మయే ప్రకాశకలవాడో; సః=అట్టి; యోగీ=యోగి; బ్రహ్మనిర్వాణం=బ్రహ్మమునందు నిర్వృతిని అనగా మోక్షమును; బ్రహ్మభూతః=బ్రహ్మస్వరూపుడైనవాడై; అధిగచ్ఛతి=పొందుచున్నాడు. ॥౨౮॥

అచే శమము (అంతరింది)యనిగ్రహము) మొదలగునవి పొప్తింపును. అట్టి శమానుభవన వినిదిషే. దానివలన శ్రవణము, మననము, నిదిధ్యాసనము వీటివలన జ్ఞానిమోక్షమగును. దానిచే మోక్షము, తత్సుఖము సిద్ధించును. మరియు యోగి తీరున సిద్ధించ దను యాశయముచే “శక్నోతి” అను శ్లోకము జెప్పబడుచుండెను.

భోగ్యపదార్థము స్మృతమైనను, శృతమైనను, దృష్టమైనను, స్వాప్తించినను త్వర(తొందర) తోకూడిన భోగేచ్ఛ కామ మనిపించుకొనును. అప్రియమగు వస్తువు స్మృతమైనను, శృతమైనను, దృష్టమైనను మనస్సును తోడ్పెట్టెడి ద్వేషపరిపాకము క్రోధ మనిపించుకొనును. ఈద్వేషము సదాచారసంపన్నుని భ్రష్టునిగను. వృద్ధుని నిందునిగను, తాపములేనివానిని తాపముగలవానిగను జేయును. మరియు తన యాశ్రయమును యగ్నివలె దహింపజేయును. గురువును హింసింపజేయును అట్టి కామక్రోధములచే జనించిన యుదేగమును యీదేహ ముండగనే అనగా యోగిని కాలమునందే యేమను తువు తీవ్రమోక్షేచ్ఛచే జనించిన తితిక్షచే సహించుటకు సమర్థుడగునో అట్టివాడు కామక్రోధములను జయించి కాతుడు, దాతుడు, యగుటకు తగినవాడు. అట్టి మోక్షార్థి శ్రీకృణాదులచే జ్ఞానమును సంపాదించి యోగియు, బ్రహ్మనందముకలవాడగుటకు సమర్థుడగును.

ఈశ్లోకాభిప్రాయము మొత్తముమీద యేమనిన. “దుర్లభో మానుషోదేహో బ్రాహ్మో దేహస్సుచుల్లభః! బ్రాహ్మణదేహం సమాసాద్య యేన ముక్త్యే నయత్యతే, సుమోరో రగ్ర సామాద్య స్యదేహంపాతయత్యధః తమేవ పతితం విద్యుర్లాతిభ్రష్టం మహ్నయః॥” మనుష్యదేహముదుర్లభము. అందునను బ్రాహ్మణదేహ మతిదుర్లభము. అట్టి బ్రాహ్మణదేహమును పొందియు యేడు ముక్తికొనుట ప్రయత్నించడో అట్టివాడు సుమోరువు యగ్నిము నధింపించి యడట నిలువజాలక తన దేహమును క్రిందుకి పడవైచినవాడై యగును. అట్టివానిని మహర్షులు జాతిభ్రష్టు డని తెలిసికొనెదరు. అనున్యాయమున మోక్షసంపాదనకు యోగ్యమగు బ్రాహ్మణదేహ మును పొందియు కామక్రోధ పరవశుడై పతితుడగునో తిరిగి యిట్టి బ్రాహ్మణదేహము పొప్తించుట చుల్లభము. కాన మనుషువు వివేకవైరాగ్యములచే పూర్వవయస్సునందే కామక్రోధాదికర్మవులను జయించి ప్రయత్న పూర్వకముగ దేహమందుండగనే మోక్షము సంపాదింపదగినది.

తేక యే మనుషువు మోక్షేచ్ఛచే గార్హస్థ్యమును విడవక గార్హస్థ్యమునందే (సంన్యాసమునకు పూర్వమునందే) వివేకవైరాగ్యములచే కామక్రోధములవలన జనించెడి వేగమును సహించునో అట్టి మనుషువుశ్రవణ మననములచే జ్ఞానమును సంపాదించి బ్రహ్మయోగయుక్తుడై, బ్రహ్మనందముకలవాడై యగుటకు తగినవాడగును. కామక్రోధములను జయింపనివాడు సన్యసించినను శ్రీకృణాదులచే జ్ఞానమును, తత్ఫలముగు బ్రహ్మత్వ భావమునా, మోక్ష సుఖమును పొందుటకు సమర్థుడు కాడు. ॥౨౯॥

శ్రీధరీయము:— కాన మోక్షమే పరమపురుషార్థము. అట్టి మోక్షమునకు కామక్రోధముల వేగము విరోధి. అందువలన కామక్రోధవేగములను సహించుటకు సమర్థుడే మోక్షమునుపొందునని “శక్నోతి” అను శ్లోకముచే జెప్పబడుచుండెను. కామక్రోధములవలన జనించెడి మనోనేత్రాదితోభిరూపమగు వేగమును “ఎవ్రావ” అట్టి వేగోద్భవసమకాలమునందే యేమనుషుడు సహించునో ఆ సహనము క్షణికకాలముమాత్రము కాదు, మఱి మనన “శరీరవిమోక్షకాత్మాత్మ” దేహపతనపర్యంతము సహించునో అట్టివాడే సమాహితుడు, సుఖియు యగును. ఇతరుడు కానేరడు. ॥౩౦॥

శాంకరభాష్యము:—

కథంభూతశ్చ బ్రహ్మణి స్థితో బ్రహ్మ పాప్రీప్నోతీత్యాహ- యోంతస్సుఖోఽంతరాత్మని-
సుఖం యస్య సోఽంతస్సుఖ స్తథాఽంతరే వాత్మ న్యారామ ఆకీడా యస్య సోఽంతరారామ-
స్తథైవాంతరాత్మైవ జ్యోతిః ప్రకాశో యస్య సోఽంతర్జ్యోతిరేవ । య ఈదృశ స్స యోగీ-
బ్రహ్మనిర్వాణం బ్రహ్మణి నిర్వృతిం మోక్ష మిహ జీవన్మేవ బ్రహ్మభూత సున్నధిగచ్ఛతి-
పాప్రీప్నోతి ।

॥౨౪॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

బ్రహ్మమాత్రనిరతుడై యుండుట జ్ఞానమున కత్యంత మాంతరంగము అని యీశ్లోక-
మునందు చూపుచుండెను. ఎట్టివాడై బ్రహ్మమునందుండి బ్రహ్మమును పొందును? అనునా-
శంకమీద చెప్పుచుండెను. ఎవడాత్మయందే సుఖముకలవాడో, అనగా బాహ్యవిషయ ప్రయుక్త-
సుఖములేనివాడో, స్త్రీలుమొదలగు విషయప్రయుక్త కీడానిరపేక్షకుడై ఆత్మయందే కీడ-
కలవాడో, చతురింద్రియాది ప్రయుక్త ప్రకాశమునందు నిరపేక్షుడై ఆత్మయే ప్రకాశముగా
కలవాడగునో అట్టి యోగి జీవించియుండగనే బ్రహ్మభూతుడై బ్రహ్మమునందు నిర్వృతిని
(మోక్షమును) పొందుచున్నాడు. అనగా యథోక్తవిశేషణసంసన్నుడు జీవించియుండగనే
సర్వానర్థనివృత్తితో గూడిన నిరతిశయానందావిర్భావ రూపమగు మోక్షమును పొందుచున్నాడు.
(జీవన్ముక్తుడగుననుట)

॥౨౪॥

—• ౫వ అధ్యాయము — ౨౪ వ శ్లోకవ్యాఖ్యానవిశేషములు •—

మధునూదనసరస్వతీయము:— కామక్రోధమూ మేగమూ సహించుటమాత్రముచే ముక్తుడు కాడు,
మరికొన్ని సాధనము లుండవలెను. అవియేవి యనుశంకను “యోంతః” అను శ్లోకముచే తొలగించుచుండెను.
బాహ్యవిషయముల యపేక్షలేని తనస్వరూపమగు సుఖముకలవాడై (అనగా బాహ్యమున శబ్దస్పర్శరూప రస-
గంధాత్మకమగు విషయములవలన జనించెడి సుఖము లేనివాడై,) బాహ్యవిషయజనిత సుఖకూన్య డెట్లుగుననిన ?
“అంతరారామః” బాహ్యసుఖసాధనములగు బాహ్యవిషయములందు ప్రీతిలేనివాడు కనుకనే యాత్మయందే
కీడకలవాడు. అట్టివాడు విడచిపెట్టబడిన సర్వపరిగ్రహములు కలవాడగుటచే బాహ్యసుఖకూన్యడై - విడచిపెట్ట-
బడిన సర్వపరిగ్రహములుకల యతికి- యాదృచ్ఛకముగ ప్రాప్తించిన యారణ్యకమగు కోకిలాది మధురశబ్ద-
శ్రవణముచేతను, మందవాయుస్ఫురచేతను, చంద్రోదయ మయూరవృత్త్యాది దర్శనముచేతను, అతిమధుర శీతల-
గంధోదక పానముచేతను, కేతుకీ కునుకు సౌరభాదుల యగభూజముచేతను సుఖోత్పత్తి కలుగుచుండ బాహ్య-
సుఖతత్సాధన కూన్యత్వమెటుల సంభవించును? అనుశంకను తొలగించుటకు “తథాన్తర్జ్యోతిరేవ” అనిచెప్పెను.
ఎట్లుఁ తమయందే సుఖమో బాహ్యవిషయములచే సుఖము ప్రాప్తించుదో అనగా శోత్రాదీంద్రియ జన్యశబ్దాది-
విషయ విజ్ఞాన రహితుడై ఆత్మవిజ్ఞాన మాత్రుడై యుండునో (అనగా సమాధికాలమున శబ్దాదిప్రతిభాసయే-
లేనందు ను, సమాధివృత్తానదశయందు శబ్దాదులయందు మిథ్యాన్వేషిత్వమువలనను బాహ్యవిషయముల వలన
సుఖోత్పత్తి సంభవముకొదని యశయము.) అట్టివాడు యోగి (సమాహితుడు.) “బ్రహ్మైవాననబ్రహ్మప్రేతి”
అను శుక్రుత్వక్తరీతిని బ్రహ్మభూతుడు. నాడే “బ్రహ్మనిర్వాణం” పరమానందరూపము. కల్పితద్వేతోపశమ-
రూపమగుటచే నిర్వాణ (పరమసుఖ) రూపము. కల్పితముయొక్క యభావమధిష్ఠానరూపమగుటవలన ఆవిర్యా-
నివృత్తిచే ట్టి పరమ సుఖరూపమగు నిర్వాణమును పొందుచున్నాడు. నిత్యప్రాప్తమగు నట్టి బ్రహ్మనిర్వాణమును
యవిద్యానివృత్తిచే పొందుటవలన నెల్లపుడట్టివాడు బ్రహ్మభూతుడే.

॥౨౪॥

గీ॥ లభన్తే బ్రహ్మనిర్వాణ మృషయః క్షీణకల్మషాః ।
 చిన్నదై వ్విధా యతాత్మాన స్సర్వభూతహితే రతాః ॥

॥౨౫॥

పదవిభాగము:— లభన్తే-బ్రహ్మనిర్వాణం-మృషయః-క్షీణకల్మషాః- చిన్నదై వ్విధా-యతాత్మానః-

॥౨౫॥

సర్వభూతహితే-రతాః ।

ప్రతిపదార్థము:—క్షీణకల్మషాః=క్షీణ-నశించిన; కల్మషాః=పాపములు కలిగినట్టియు; చిన్నదై వ్విధాః=నశింపజేయబడిన సంతయములు కలిగినట్టియు; యతాత్మానః=సంతతమగు నిందియములు కలిగినట్టియు; సర్వభూతహితే=సర్వభూతములయొక్క ఆనుకూల్యమునందు; రతాః=అసక్తిగల; మృషయః=జ్ఞానులు; (బ్రహ్మనిర్వాణం=బ్రహ్మమునందు నిర్వృతిని; (మోక్షమును) లభన్తే=పొందుచున్నారు. ॥౨౫॥

శంకరానందీయము:— నిత్యనిర్వహిస్తువివేకము, కైరాగ్యము, శివబ్రహ్మైచ్ఛ వీటిచే సర్వమును సన్యసింది శమదమాది రూపముగు యంతరంగసాధన సంపత్తిచే “శ్రోతవ్యోమంత్య” అను శ్రుతిహితశ్రవణమననములవాచరించి వాటిచే జనించిన యాత్మవిజ్ఞానముకల యతి విదేహకైకల్యాయై బ్రహ్మనిష్ఠతో నుండిన ముక్తిని పొందును. మరియొకవిధమున ముక్తిని పొందనేరదని నూచించుచుటకు “యోఽన్తః” అని చెప్పమొదలిడెను.

“యోగీ” శ్రవణమననములచే జనించిన యాత్మజ్ఞానముయొక్క పరిపాకనుకొనకు సమాధినిష్ఠయందు ప్రవృత్తుడై బ్రహ్మజేత్రయగు సంన్యాసి “అన్తర్జ్యోతిరేక” ఆత్మయందే మనస్సుకలవాడై యుండవలెను. ఇచట అంతః అనుశబ్దము “సర్వస్మాదన్తరతమం యదయ మాత్మా” అను శ్రుతిచే నాత్మవాచకము. “జ్యోతిః” అనుశబ్దము “మనోజ్యోతిః” అను శ్రుతిచే మనోవాచకమని తెలిసికొనవలెను. ఎన్నడును బాహ్యములయందు మనస్సుకలవాడై యుండరాదు. అనగా సర్వదా యాత్మనే చూచుచుండవలెను. బాహ్యములవెన్నడు చూడరాదని యర్థము. “అన్తరారామః” ఆత్మయందే బుద్ధి క్రిడించుచుండవలెను. ఎన్నడును యనాత్మయందు బుద్ధి క్రిడించరాదు. అనగా యెల్లపుడాత్మయందే యహం బుద్ధి కలవాడై యుండవలెను. యోన్తస్సుఖః” యెల్లపుడాత్మయందే సాధనాపేక్షలేని సుఖముకలవాడు. అనగా యెల్లపుడాత్మచేతనే సంతసించువాడు అట్టి యోగి స్వయముగనే నిత్యనిరంతర బ్రహ్మనిష్ఠచే బ్రహ్మభూతుడై నిశ్శేషముగ దేహాత్మభావమును పరిత్యజించి బ్రహ్మయందే యాత్మభావమును పొందినవాడై విదేహకైకల్యమును పొందుచున్నాడు. పైనిచెప్పిన అక్షయములు కల యతియే విదేహముక్తిని పొందునని యర్థము. ॥౨౬॥

—: ౨వ అధ్యాయము. ౨౫వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు. :—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— ముక్తికి హేతువగు జ్ఞానమునకు మరికొన్ని సాధనములను వివరించుచు “లభన్తే” అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండిను.

మొట్టమొదట యజ్ఞాదులచే నశించిన పాపములుకలవారై యనంతరమున యంతఃకరణ పరిశుద్ధిచే మోక్షమర్హునివేచనచే సంన్యాసులై యనంతరమున వేదాన్త శ్రవణాదుల పరిపాకముచే నిర్గుత్తమైన సర్వసంశయములు కలవారై యనంతరమున నిదిధ్యాసనపరిపాకముచే పరమాత్మయందేకాగ్రచిత్తముకల బ్రహ్మజేత్రులు ద్వాదశజ్ఞానములేమిదేనీ సర్వభూతములయందు హింసారహితులై బ్రహ్మనిర్వాణమును పొందుచున్నారు. ఈవిషయమున “యస్మిన్పిర్వాణి భూతాన్యాత్రైవా భూద్విజ్ఞానతః తత్ర కోమాహః కళ్యోక ఏకత్వ మనుపశ్యతః” అను శ్రుతియే ప్రమాణము. ఇచట “ముషయః” అని బహువచనము “తద్యో దేవానాం ప్రత్యబుధ్యతే” అను శ్రుత్యుక్తనియమ ప్రదర్శనార్థము. అనగా పైశ్రుతి దేవతలలో యెవడెవడాత్మజ్ఞానముకలవాడో వాడే ముక్తుడని భోధించుటచే నాత్మజ్ఞానియే ముక్తుడగును కాని ఇతరుడు కా రదని నియమము ప్రదర్శింపబడెను. ॥౨౭॥

శాంకరభాష్యము:—

కించ- లభస్తే బ్రహ్మనిర్వాణం మోక్ష మృషయః క్షీణకల్మషాః క్షీణపాపాదిదోషాః శ్చిన్నదైవధా శ్చిన్నసంశయా యతాత్మాన స్సంయతేంద్రియా స్సర్వభూతహితే రతా స్సర్వేషాం భూతానాం హిత ఆనుకూల్యే రతా అహింసకా ఇత్యర్థః ।

॥౨౫॥

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

ముక్తికిపాతువగు జ్ఞానమునకు సాధనాంతర మీశ్లోకమునం దుపదేశించుచుండెను. మఱియు పంచపాక యజ్ఞాది నిత్యకర్మానుష్ఠానమువలన పాపాదిరూప కల్మషమును నశింపఁ జేసుకొని (వివిదిషవలన) వేదాంత శ్రవణమనేక సారులొచరించి, అనేక పత్యాయములు మనననిది. ధ్యానముల నొనరించి పోయిన సంశయములు కలవాడై త్వక్చక్షుశ్రోత్రజిహ్వప్రూణముల నెడి యింద్రియములను శబ్దస్పర్శరూప రసగంధములనెడి విషయములయందు ప్రవేశింపకుండగ నియమించుకొని సర్వభూతములయొక్క ఆనుకూల్యమునం దాసక్తి కలవారై అనగా అహింస కులైన ఋషులు మోక్షమును పొందుచున్నారు.

(అనగా మోక్షసాధనమగు జ్ఞానమునకు సాధనముశ్రవణాదులు, అట్టిశ్రవణాదులు సిద్ధింపవలెననిన పాపక్షయమపేక్షితము. అట్టి పాపక్షయమునుకూర్చి నిత్యనైమిత్తిక కర్మానుష్ఠానమువశ్యకర్తవ్యము. అట్టి కర్మానుష్ఠానము కర్మనాశద్వారా శ్రవణాదులను సిద్ధింపజేసి జ్ఞానమును కలుగజేయును. అట్లే శ్రవణాదులచే సంశయములు నివృత్తమై కార్యకరణ నియమనమొనరించి దయాళువై అహింసకుడగును. కాన, అహింసయు జ్ఞానప్రాప్తికి సాధనమే యని గ్రహింపనగును.)

॥౨౫॥

శంకరానందీయము:— ఎవని నశించిన పాపముకలవారై ద్వైతభావమును విడనాడి, నియమితాతః కరణము కలవారై యెల్లపు డాత్మయందే క్రిడకలవారో యట్టివారే విదేహముక్తిని పొందెదరని “లభస్తే” అను శ్లోకముచే చెప్పుచుండెను.

“యతాత్మానః” అన్నివిధములచేనిరోధింపబడిన మనస్సుకలవాడై “తదేతత్ప్రేయః పుత్రాత్ప్రేయా విత్రాత్ప్రేయాఽన్యస్మా త్స్వస్మాదంతరతమం యదయమాత్మా” అను శ్లోకవచన, అనన్తరూపమగుటవలన బ్రహ్మది స్తంబపర్యంత మగు నిఖిలప్రాణులకు (భూతములకు) ఆత్మప్రేయము. కాన సర్వభూతములకు హితమైనది స్వాత్మభూతమునగు బ్రహ్మమునందే నిరతులై ఋషులు యెల్లపుడు సవాత్మయందే క్రిడింతురో అట్టివారు యెల్లపు డాత్మనిష్ఠులగుటచే “క్షీణకల్మషాః” నిశ్శేషముగ నశించిన వాసనాశబ్దము, మనః కషాయరూపమునగు కల్మషముకలవారు. అనగా బ్రహ్మయోగనిష్ఠచే తృప్తితమయిన యంతఃకరణ దోషముకలవారు. కనుకనే జనించిన యాత్మయాధాత్మ్య విజ్ఞానముచే “శిన్నదైవధాః” కస్తువుయొక్క దైవధాత్వ జ్ఞానము ననుసరించి పుట్టినవి. “దైవధాః అని యనుపించుకొనును. అవిసంశయము. అది యెట్లనిన చీటియందు ఒకకస్తువునుచూచిన తోడనే స్థానాత్వబుద్ధియు, పురుషత్వబుద్ధియు, తత్తద్ధర్మజ్ఞానమువలన జనించును. అటుపిమ్మట ఇదిస్థానానా? పురుషుడా? యనిసంశయము కలుగును అట్లే ఆత్మవిషయమున కూడ సంశయములు కలుగును. అదియెట్లనిన! ఆత్మచిద్రూపమా? అచిద్రూపమా చిద్రూపమైనను నిత్యమా? అనిత్యమా?, నిత్యమైనను దేహేంద్రియాదిభిన్నమా? ఆభిన్నమా? దేహేంద్రిభిన్న మైనను దేహముతో సంస్పృష్టమా? అసంస్పృష్టమా?, దేహేంద్రియాద్యసంస్పృష్టమైనను స్వయంకర్తృత్వాది ధర్మవిశిష్టమా? లేక కర్తృత్వాదిధర్మహితమా?, కర్తృత్వాది ధర్మహితమైనను సయసంగమా? కాదా? అసంగమైననుదేహాది కృతకర్మసంబంధముకలదా? కాదా? కర్మలేషమలేమన్ననుస్వయముగబ్రహ్మభిన్న

గీ॥ కామక్రోధవియుక్తానాం యతీనాం యతచేతసామ్ ।
అభితో బ్రహ్మనిర్వాణం వర్తతే విదితాత్మనామ్ ॥

॥౨౬॥

పదవిభాగము:— కామక్రోధ వియుక్తానాం- యతీనాం-యతచేతసాం- అభితః-బ్రహ్మనిర్వాణం-
వర్తతే- విదితాత్మనామ్॥

॥౨౬॥

ప్రతిపదార్థము:— కామక్రోధవియుక్తానాం=కామక్రోధముచే విడవబడినట్టియు; యతచేతసాం= సంయతమైనయంతఃకరణకలిగినట్టియు; విదితాత్మనాం=తెలియబడినయాత్మస్వరూపము కలిగినట్టి; యతీనాం= సంన్యాసులకు; అభితః=అంతటను; ఉభయతః=జీవించియున్నపుడు; సిద్ధినిపొంది (మరణించి) నపుడు; బ్రహ్మ నిర్వాణం=మోక్షము; వర్తతే=ఉంటున్నది.

॥౨౬॥

కాంక్షరభాష్యము:—

కించ- కామక్రోధవియుక్తానాం కామశ్చ క్రోధశ్చ కామక్రోధా తాభ్యాం వియుక్తానాం యతీనాం సంన్యాసినాం యతచేతసాం సంయతాంతఃకరణానా మభిత ఉభయతో జీవతాం మృతానాం చ బ్రహ్మనిర్వాణం మోక్షో వర్తతే, విదితాత్మనాం విదితో జ్ఞాత ఆత్మా యేషాం తే విదితాత్మాన స్తేషాం విదితాత్మనాం సమ్యగర్హినా మిత్యర్థః ।

॥౨౬॥

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధని:—

కామక్రోధములవలన జనించెడి వేగముసహింపదగినదని పూర్వశ్లోకమునందుచెప్పబడెను. అంతమాత్రమేకాదు. మ రేమనిన కామక్రోధములే విడువదగినవని యీశ్లోకమునందు చెప్పుచుండెను. కామక్రోధములచే విడవబడినట్టియు, (కామక్రోధములను విడచినట్టి) విషయపర్యాలోచనలేకుండగ) నియమింపబడిన యంతఃకరణము కలిగినట్టియు, తెలియబడిన యాత్మకలిగినట్టి (ఆత్మజ్ఞాన సంపన్నులైన) సంన్యాసుల కంతటను అనగా జీవించియున్నవారలకు, మృతులైనవారలకు. (అనగా అట్టి సంన్యాసులు జీవించియున్నను మృతులైనను అట్టివారలకు మోక్షము ప్రాప్తించుచున్నది.) అనగా కామక్రోధరహితులై, విషయముల పారవశ్యమును పొందకుండగ యంతఃకరణమును నియమించిన బ్రహ్మజ్ఞానులగు సంన్యాసులు ప్రార్థకర్మ వశమున జీవించియున్నచో జీవన్ముక్తులగుదురు. ప్రార్థకర్మ నశించి ప్రార్థకర్మాయత్తమగు భౌతికదేహము నశించిన విదేహకై వల్యమును పొందుదురు. ఉభయతః వారు ముక్తులగుదురని యాశయము.

॥౨౬॥

మా? కాదా? బ్రహ్మభిన్నమైనను బ్రహ్మత్వైకత్వజ్ఞానము మనోజన్యమా? కాదా? మనోర్పన్నమైనను ఆజ్ఞానము యథార్థమా? కాదా?, అట్టిజ్ఞానము యథార్థమైనను ముక్తికి సాధన మగునా? కాదా? ముక్తిసాధనమైనను నాకు జీవన్ముక్తికలదా? లేదా? జీవన్ముక్తి యుండినను విదేహముక్తి సిద్ధించునా? సిద్ధించదా? ఇట్టిసంశయము అనేకములు కలవు. పూర్వోక్తాత్మయాథాత్మ్య జ్ఞానముచే నిట్టి సంశయములన్నింటిని నశింపజేసుకొనినవారై విదేహకైవల్యమును పొందుచున్నారు.

॥౨౭॥

—: ౨వ అధ్యాయము. ౨౬వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు. :—

మధునూదనసరస్వతీయము:— పూర్వశ్లోకమున కామక్రోధములు జనించినను వాటి వేగము సహింపవలయునని చెప్పబడెను. ఇపుడు “కామక్రోధ వియుక్తానాం” అను శ్లోకముచే కామక్రోధముల యుత్పత్తి నే ప్రతిబంధింపవలయునని చెప్పుచుండెను.

గీ॥ స్పర్శా నృత్వా బహి ర్భావ్యం శ్చతుశ్చైవాన్తరే భ్రువోః ।

ప్రాణాపానౌ సమా కృత్వా నాసాభ్యంతరచారిణౌ ॥

॥౨౭॥

పదవిభాగము:— స్పర్శాన్ - కృత్వా - బహిః - బాహ్యన్ - చతుః - చ - విత - అన్తరే - భ్రువోః -
ప్రాణాపానౌ - సమా - కృత్వా - నాసాభ్యంతరచారిణౌ । ॥౨౭॥

ప్రతిపదార్థము:— బాహ్యన్ = వెలుపలివగు; స్పర్శాన్ = (స్పృశ్యంత ఇతి స్పర్శా శ్చబ్దాదివిషయాః)
శబ్దస్పర్శరూప రసగంధముల నెడి విషయములను; బహిః = వెలుపలివాటినిగణింప; చతుఃశ్చైవ = చతురింద్రియమునైతే;
భ్రువోః = కనుజామ్మలయొక్క; అన్తరే = మధ్యభాగమునందు; కృత్వా (ఈపదమవ్యుత్తము) చేసి; ప్రాణా
పానౌ = ప్రాణాపానములను; నాసాభ్యంతరచారిణౌ = నాసికయొక్క మధ్యముందు సంచరించువాటినిగ; సమా =
సమానముగ కృత్వా = చేసి ॥ ॥౨౮॥

శాంకరభాష్యము:—

సమ్యగ్దర్శననిష్ఠానాం సంన్యాసినాం సద్యోముక్తి రుక్తా, కర్మయోగ శ్చేష్వరార్పితసర్వ

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

పూర్వగ్రంథమునం దాత్మజ్ఞాననిష్ఠులగు సంన్యాసులకు సద్యోముక్తి చెప్పబడెను.
(మరియు) ఈశ్వరునియం దర్పించబడిన దేహేంద్రియమనస్సుల చేష్టావిశేషముచే ఈశ్వరుడగు
బ్రహ్మమునం దర్పించి చేయబడు కర్మయోగము సత్త్వశుద్ధి, జ్ఞానప్రాప్తి, సర్వకర్మసంన్యాసము

కామక్రోధముల యుత్పత్తియే లేనట్టిన్ని, కనుకనే సంయతమైన చిత్తముకలవారైనట్టిన్ని, సాక్షాత్కృత పరమాత్మకల, యత్నశీలురగు సంన్యాసులకు “ఉభయతః” బ్రతికియున్నపుడు శరీరపరిత్యాగము చేసి నపుడున్న మోక్షము సిద్ధమే. మోక్షము నిత్యమగుటవలనను, సాధింపదగినది కానందునను పుట్టునది కాదని యాశయము.

శంకరానందీయము:— కామక్రోధరహితులై సదా ఆత్మనిష్ఠులై నుండువారలకే జీవన్ముక్తి, విదేహముక్తియు ప్రాప్తిండును. ఇతరులకు ప్రాప్తించదని “కామక్రోధ వియుక్తానాం” అను శ్లోకముచే చెప్పుచుండెను.

కామమునగ యిచ్ఛావిశేషము. అది వస్తువులయం దిష్టబుద్ధిచే మనస్సుయొక్క బహిఃప్రకృతికి హేతువు. కామమునకు వ్యాఘాతము(అడ్డు) ప్రాప్తించినపుడు వస్తువునందనిష్టబుద్ధిచే మనస్సుయొక్క బహిః ప్రకృతికి హేతువగు బుద్ధివిశేషము క్రోధ మనఃబడును. ఈ కామక్రోధములే శ్రవణమననసమాధుల విచ్ఛిత్తికి పరమకారణములు. ఈ కామక్రోధములు కలవారలకు జ్ఞానము, సమాధియు సిద్ధింపవు. ఇట్టి కామక్రోధములచే సమాధి విచ్ఛిన్నమగుచో ననేకసార్లు శ్రవణమొనరించినను సమ్యక్జ్ఞానము సిద్ధించదు. సమ్యక్జ్ఞానమే సిద్ధించనిచో మోక్షము సిద్ధించదు. అందువలన ముముక్షువు, సమాధియందిచ్చుకల యతి అవశ్యము కామక్రోధ రహితుడై యుండవలెనని నూచించుటకు మాటిమాటికి కామక్రోధపరిత్యాగమును తద్విస్మరణకొఱకు “కామక్రోధవియుక్తానాం” అని స్మరింపజేయుచుండెను.

ఈచెప్పబడిన లక్షణములకల కామక్రోధ వియుక్తులును, కాన్తులును, సర్వాత్మయు, ప్రత్యగభిన్నమునగుబ్రహ్మమునందే స్థాపించబడిన చిత్తముకలవారును, కనుకనే “అయమహమస్మి” అని సాక్షాత్తు స్వాత్మగ సర్వాత్మకము, నిర్విశేషమే అగు పరమాత్మను తెలిసికొనిన బ్రహ్మజేతలు బ్రతికియుండగను, విదేహదశయందును కూడ బ్రహ్మనందానుభూతి కలవారగుదురు.

ఈ చెప్పబడిన విశేషకారణమగు కామక్రోధాదులను దూరముగ విడచి సమాధినిష్ఠయందే యుండిన యతికే సమ్యక్ జ్ఞానము, తత్సత్యము, మోక్షము సిద్ధించునని నూచించబడెను. ॥౨౯॥

గీ॥

యతేంద్రియమనోబుద్ధి ర్ముని ధ్మోక్షపరాయణః ।

విగతేచ్ఛాభయకోరో య స్సదా ముక్త ఏవ సః ॥

॥౨౧॥

పదవిభాగము:— యతేంద్రియమనోబుద్ధిః— మునిః— మోక్షపరాయణః— విగతేచ్ఛాభయక్రోధః— యః—

సదా— ముక్తః— ఏవ— సః॥

॥౨౨॥

ప్రతిపదార్థము:— యః=ఏ; మునిః=మననముచేతన ముని యనఁబడును. అట్టిసంన్యాసి; సదా= ఎల్లపుడు; యతేంద్రియమనోబుద్ధిః=విషయములయందు ప్రవేశింపకుండ నియమింపఁబడిన యింద్రియములు బుద్ధి కలవాడై; మోక్షపరాయణః=మోక్ష మే యుత్కృష్టమగు గతిగా కలవాడై; విగతేచ్ఛాభయక్రోధః= విగతః=పోయిన, ఇచ్ఛా=కోరికయు; భయ=భయము; క్రోధః=కోరికముకలవాడై; భవతి=అగుచున్నాడో; సః=అట్టిపురుషుడు; ముక్త ఏవ=ముక్తుడే యగుచున్నాడు. ॥౨౩॥

శాంకరభాష్యము:—

భావే నేశ్వరే బ్రహ్మణ్యాధాయ క్రియమాణ స్సత్త్వశుద్ధిజ్ఞానప్రాప్తి సర్వకర్మసంన్యాసక్రమేణ మోక్షా యేతి భగవా న్మదేపదేబ్రహ్మీ ద్వ్యత్యతి చ । అథేదానీం ధ్యానయోగం సమ్యగ్దర్శన స్యాన్తరంగం విస్తరేణ వత్సామీతి యస్య సూత్రస్థానీయా శ్లోకా నుపదిశతిస్మ-స్పర్శా న్మబ్ధాదీన్కృత్వా బహి ర్బాహ్యో శ్లోకాన్తర్వాచే ణాన్తర్బుద్ధౌ ప్రవేశితా శ్చబ్దాదయో విషయా స్తా నచిన్తయతో బాహ్యో బహి రేవ కృతా భవన్తి తానేవం బహిః కృత్వా చతు శ్చైవాన్తరే భ్రువోః కృత్వే త్యనుషజ్యతే తథా ప్రాణాపానౌ నాసాభ్యన్తరచారిణౌ సమౌకృత్వా ॥

॥౨౪॥

శాంకరభాష్యతత్త్వతోధి:—

అను నీకర్మముచే మోక్షముకొఱకు సమర్థ మగుచున్నదని మాటిమాటికి శ్రీకృష్ణపరమాత్మ చెప్పెను. ఈ విషయమునే ముందుకూడ చెప్పగలడు. ఇట్లు చెప్పినపిమ్మట యిపుడుసమ్యగ్దర్శన మున కంతరంగమగు ధ్యానయోగమును విస్తారముగ చెప్పెదనని ఆ ధ్యానయోగమునకు సూత్రస్థానీయములగు మూడుశ్లోకముల నుపదేశించుచుండెను.

—: ౫వ అధ్యాయము. ౨౭ వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు :—

మథానూదనసరస్వతీయము:— ఇంతకుపూర్వమునం దీశ్వరాద్భుత సర్వభావములు కలవానికి కర్మయోగ ముచే నంతఃకరణపరిశుద్ధియు, దానివలన సర్వకర్మసంన్యాసము, దానివలన శ్రవణాదిపరుడగువానికి మోక్ష సాధనమగు తత్త్వజ్ఞానము జనించునని చెప్పఁబడినది. ఇపుడు “సయోగీ బ్రహ్మనిర్వాణం” అనుచోట నూచింప బడిన సమ్యగ్దర్శనమున కంతరంగసాధనమైన ధ్యానయోగమును విస్తారముగ జెప్పటకు సూత్రస్థానీయమగు మూడు శ్లోకములను శ్రీకృష్ణపరమాత్మ చెప్పించెను. ఈ మూడుశ్లోకములకు వ్యాఖ్యానస్థానీయము అరవఅధ్యాయము. ఈ మూడుశ్లోకములలోను మొదటి రెండుశ్లోకములచేతను సంక్రమాముగ యోగము చెప్పఁబడినది. మూడవ శ్లోకముచే యోగఫలమగు పరమాత్మజ్ఞానము చెప్పఁబడినది.

“స్పర్శాన్కృత్వా బహి ర్బాహ్యో” శబ్దాదివిషయములు బాహ్యము లైనను శ్రోత్రాదిద్వారమున తత్తదాకారాంతఃకరణవృత్తులచే నంతఃప్రవిష్టము అగును. అట్టితీరన నంతఃప్రవిష్టములగు శబ్దాదులను తిరిగి బాహ్యములుగ జేయవలెను. అనగా పరమత్త రాగ్యముచే శబ్దాద్యాకరవృత్తులను కలుగనీయకుండగజేయవలెను. శబ్దాదులు అన్తరములే యగుచో నుపాయసహస్రముచేతనైన స్వభావభంగము ప్రాప్తిలదునుకాన బాహ్యముల నొనర్చుటకు వీలుకాదు. బాహ్యములే యగుచో రాగవశమున నంతఃప్రవిష్టములు కావచ్చును. అట్టివాటిని తై రాగ్య ముచే బాహ్యముల నొనరించుటయు యుక్తమగునని చెప్పటకు “బాహ్యో” అను విశేషణమియ్యబడినది.

శాంకరభాష్యము:—

యతేన్ద్రియ ఇతి । యతేన్ద్రియమనోబుద్ధి ర్యతాని సంయతా నీన్ద్రియాణి, మనో, బుద్ధిశ్చ యస్య స యతేన్ద్రియమనోబుద్ధి ర్మననా న్ముని స్సంన్యాసీ మోక్షపరాయణ ఏవం దేహనంస్థానో మోక్షపరాయణో మోక్ష ఏవ పర మయనం పరా గతి ర్యస్య సోఽయం మోక్ష పరాయణో ముని ర్భవేత్ । విగతేచ్ఛాభయక్రోధ ఇచ్ఛా చ, భయం, క్రోధశ్చేచ్ఛాభయక్రోధా స్తే విగతా యస్మా త్స విగతేచ్ఛాభయక్రోధః । య ఏవం వర్తతే సదా సంన్యాసీ ముక్త ఏవ స తస్య మోక్షా దన్యః కర్తవ్యోఽస్తి ।

॥౨౮॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

శ్రోత్రాదీన్ద్రియాంతర్ధ్వారములచే లోపల నుండు బుద్ధియందు ప్రవేశపెట్టబడిన శబ్దాదివిషముల నాలోచించకపోవుటయే జాహ్యమగు విషయములను బహిష్కరణముచేయుట. అట్టి జాహ్యములగు శబ్దాదివిషయములను పై చెప్పిన విధమున బహిఃకృతములుగ చేసి, చతుస్సును కనుబొమ్మలమధ్యనిలిపి, ప్రాణాపానములను నాసికాభ్యంతరమున సంచరించువాటిగజేసి. ॥౨౯॥

విషయప్రవణతను పరిత్యజించి, విశేషపరిహారార్థము చతురిన్ద్రియమును కనుబొమ్మల మధ్యయందు నిలిపి, ప్రాణాపానములను న్యూనాధికభావములేకుండగ నాసికాభ్యంతరమున సంచరించునటుల చేసి అనగా కుంభకముచే ప్రాణాపానములను నిరోధించి, సర్వేన్ద్రియము లను విషయములయందు ప్రవేశింపకుండగ నిరోధించి ప్రాణాయామపరుడై యుండవలయు నని పూర్వశ్లోకమున చెప్పబడెను. అట్లు ప్రాణాయామపరుడై యేమి చేయవలె ననిన ? విషయములయందు ప్రవేశింపకుండగ నిన్ద్రియమనోబుద్ధులను నియమించినవాడై దేహమునందున్న వాడై నను, సర్వదా మోక్షమే యుత్కృష్టమగు గతిగా కలవాడై, ఎల్లపుడు కోరికను, భయమును, క్రోధమును, విడచినవాడై యేమునియగు సంన్యాసి యెల్లపు డిట్లుండునో అట్టి సంన్యాసి ముక్తుడే యగుచున్నాడు. అట్టివానికి మోక్షముకంటె యన్య మేదియు కర్తవ్యముగ సంభవింపదు.

॥౨౮॥

ఈ శ్లోకప్రథమపాదముచే జైరాగ్యమునుచెప్పి యభ్యాసమును ముందుపాదముచే జెప్పుచుండెను. భూసుధ్య భాగమున దృష్టిని నిలుపవలెను. ఆత్యంతము నేత్రములను మాసిజేసినచో నిద్రయనెడి అయాత్మకమగు కృత్తి జనించును. నేత్రములను బహిఃప్రసారణమొనరించిన 1 ప్రమాణము, 2 విపర్యయము, 3 వికల్పము, 4 స్మృతి అనెడి విక్షేపాత్మకమగు కృత్తులు సంభవించెడిని. ఇట్టి యయిమకృత్తుల నరికట్టి అర్థవిమోచనముచే భూసుధ్య యందు చతుస్సు నుంచి ప్రాణాపానములను సమానముగజేసి అనగా ఊర్ధ్వాధోగతి లేనివాటిగ నొనరించి నాసికాభ్యంతరమున సంచరించువాటిగజేసి కుంభకమనెడి ప్రాణాయామముచే నిన్ద్రియమనోబుద్ధుల నరికట్టి మోక్షపరాయణుడై సర్వవిషయవిరక్తుడై విగతేచ్ఛా భయక్రోధుడై మననశీలుడు కావలెను. ఇట్టి సంన్యాసి ఎల్లపుడు ముక్తుడే. వానికి మోక్షము కర్తవ్యము కాదు. లేక ఇట్టి సంన్యాసి జీవించియున్నపుడు మోక్ష ముక్తుడే.

॥౨౯-౩౦॥

శంకరానందీయము:—“నియమితాంతఃకరణంకు” అని పూర్వమునందు జెప్పుటచే సమ్యక్జ్ఞానసిద్ధికి, తత్ఫలసిద్ధికి సమాధి పరమకారణమని నూచింపబడెను. అట్టి సమాధియోగమును సాధనముతోగూడ నుపదేశించెను.

పదలచి దానికి నూత్రిభూతములగు మూడు శ్లోకములను జెప్పించెను. అమూడు శ్లోకములలోను మొదటి రెండుశ్లోకములచేతను నిదిధ్యాసచేయదలచినవానికి యంతరంగసాధనములగు నారింటిని కర్తవ్యములుగ నుపదేశించుచుండెను. 1 భ్రాన్తిచే నాత్మకంటె వేరుగ కల్పించబడినవి బాహ్యములనబడును. అట్టి బాహ్యములగు శబ్దాదివిషయములను బహిఃప్రదేశమునందే స్థాపనజేసి అనగా శబ్దాదివిషయములలో దేనినైన మనస్సుచే స్మరింపకుండుట యొక సాధనము. 2 ఇటునటు దృష్టిప్రసరింపకుండగ భ్రామధ్యయందు దృష్టిని నిలుపుట రెండవసాధనము. 3 ప్రాణాపానములను నాసాధ్యంతరమునందు సంచరించునటుల జేసిసామ్యావస్థాపన్నముగ హృదయమునందుంచుట. అనగా మనోనైర్మల్యమునిమిత్తము పాపక్షయార్థము ముముక్షువున కవశ్య మాచరణీయమగు కుంభకము మూడవసాధనము. 4 ఇంద్రియములచే విషయములను గ్రహించకుండుట. మనస్సుచే విషయములను చింతించకుండ, బుద్ధిచే నావేశమువలన ప్రాప్తించిన అర్థమునుగ్రహించకుండుట అయిదవసాధనము. 6 ఇచ్ఛాభయక్రోధములను బుద్ధినుండి పారదోలుట. ఇచ్చగలిగినచో సమాధి సిద్ధించదు. పగలుకొని, రాత్రికొని, అగణ్యమునందుకొని, గుహయందుకొని, ప్రాణులవలన భయముండినచో సమాధి సిద్ధించదు. అపకారముగ మళకపిపిలి కాదులయందు హృదయమున క్రోధముండినచో సమాధి సిద్ధించదు. కొన నిదిధ్యాసన చేయదలచినవాడు ఇచ్ఛాభయక్రోధములను పరిత్యజింపవలెను. ఇట్టి యారుధర్మములుకలవాడు, ప్రయత్నపూర్వకముగ కర్తవ్యమగు కార్యకాతమును పరిత్యజించి తీవ్రమోక్షేచ్ఛచే మోక్షసాధనక నిష్ఠుడై, ముముక్షుత్వ, సర్వమును సంన్యసించి వస్తుధ్యానమును నియమముగ నాచరించుమునియే ముక్తుడగును. ఇతరుడు శతధా శ్రవణ మాచరించినను ముక్తుడు కాకాలడని యీ శ్లోకద్వయమున కర్థము.

||౨౭-౨౮||

భాష్యోక్తర్న దీపిక:— “స్మర్మాన్కృత్వా బహిర్బాహ్యన్...మోక్షపరాయణః” అను పదములచేతైరాగ్యవంతుడగు ముముక్షువే యధికారి యనియు, “చక్షుశ్చైవాంతరే భ్రువోః” అను పదములచే ఆసనజయపూర్వకమగు అయవిక్షేపరాహిత్యము, “ప్రాణాపానా సమా కృత్వా నాసాధ్యంతరదారిణా” అను వాక్యముచే ప్రాణాయామము చెప్పబడెను. మఱియు “స్మర్మాన్కృత్వా బహిర్బాహ్యన్” అను దానిచేతనే “అహింసాసత్యాస్తేయ బ్రహ్మచర్యాపరిగ్రహ యమాః” అను నూత్తోక్తమగు అహింస, సత్యము, అస్తేయము (అపహరించకపోవుట,) ప్రతిగ్రహములేకపోవుట అను యమములు, “కౌచసంతోష తపస్త్విధ్యాద్యేశ్వర ప్రణిధానాని నియమాః” అను నూత్తోక్తమగు కౌచము, సంతోషము, తపస్సు, స్వాధ్యాయము, ఈశ్వరప్రణిధానము అను నియమములు జెప్పబడెను. “యతేంద్రియమనోబుద్ధిః” అను పదముచేప్రత్యాహరము, “యతమనాః” అను దానిచేధారణధ్యానములు, “యతబుద్ధిః” అనుదానిచేసమాధియు చెప్పబడెను. “విగతేచ్ఛాభయక్రోధః” అను దానిచే మోక్షపరాయణుడగు యతియొక్కస్వరూపము చెప్పబడెను. ||౨౭-౨౮||

పరమార్థప్రపః—“స్మర్మాన్” అను శ్లోకద్వయముచే పూర్వోక్తమగు యోగమునే జెప్పించెను.

యాపరసాది విషయములను స్మరింపక దూరముగ విస్మరించి, భ్రామధ్యయందు దృష్టినినిలిపి వేత్త్రములను పూర్తిగమానుకొనిన నిద్ర ప్రాప్తించుననియు, పూర్తిగచూచిన రూపాదివిషయములను గ్రహించుననియు తలచి యట్టి యుధయదోషములు ప్రాప్తించకుండగ వర్ధనిమీలనముచే భ్రామధ్యయందు దృష్టిని యుంచవలెనని చెప్పెను. ఈ విషయమే “భ్రువోన్తర్గతా దృష్టిర్ముచా భవతి ఖేచరీ । న శోగో మరణం తక్ర న నిచాత్తుత్తుడాదయః” దృష్టిని భ్రామధ్యయందు నిలిపినచో అది ఖేచరీమద్ర యనుపించుకొనును. అట్టి ఖేచరీమద్రను వహించినవానికి నిద్రయు, అకలియు, దప్పికయు, శోగము, మరణము మొదలగునవి ప్రాప్తించవని యోగమార్తాండమునందు చెప్పబడెను. నాసాధ్యంతరములయందు సంచరించు ప్రాణాపానములను సమాచయగ జేసి (అనగా కుంభకము జేసి) ఈ యుపాయముచేతనే క్రమముగ నింద్రియమనోబుద్ధులను నియమించిన

మని మోక్షపరాయణుడగు కావలెను. అట్టివాడు కనుకనే ఇచ్ఛాభయక్రోధములు లేనివాడై జీవించియున్నను, మృతుడైనను ఎల్లపుడును ముక్తుడై యగుచున్నాడు.

నీలకంఠేయము:—

ఇట్లు సమ్యగ్దర్శననిష్ఠులకు సద్యోముక్తిచెప్పబడినది. కర్మయోగమునూడ ఫలపరిత్యాగ పూర్వకముగ నీశ్వరశ్రీకృష్ణ మనుష్టింప బడినదై సత్త్వశుద్ధిద్వారమున మోక్షముకొనుటకు సమర్థుడగునని చెప్పబడినది. ఇపుడు సమ్యగ్దర్శనమునకంతరంగ సాధనముగ భ్యాసయోగమును విస్తారముగ చెప్పినది తత్సాత్కర్మాతములగు మూడు శ్లోకముల నుపదేశించుచుండెను.

ఈశ్లోకముయొక్క యుత్తరార్థముచే సాక్షాత్సాధనము చెప్పబడినది. “స్మరాన్కృత్వా బహిర్భాష్యాన్” అను దానిచే ప్రత్యాహరణము చెప్పబడినది. “భృవో రంతరే చక్షుః కృత్వా” అనుదానిచే ధారణ చెప్పబడినది. ‘విగతేచ్ఛాభయ’ అనుదానిచే సాధనభూతములు, ఫలభూతములునగు రెండు విధములైన యనుములు, నియమములు చెప్పబడినవి. “యతేంద్రియః” అను దానిచే వితర్కమును వేరుగఁ సంప్రజ్ఞాతము చెప్పబడినది. “యతినాః” అను దానిచే విచారమును సంప్రజ్ఞాతము చెప్పబడినది. “యతబుద్ధిః” అను దానిచే నానందము, అస్మితము చెప్పబడినది. “మోక్షపరాయణః” అను దానిచే ఆసంప్రజ్ఞాత సమాధి చెప్పబడినది. మిగిలిన దానిచే యోగఫలము చెప్పబడినది. విభాగము చూచుకొన నగును. “పాతక్రమా దర్శక్రమా బరీయాన్” (పాతక్రమము కంటె నర్థ క్రమము బలవత్తరమైనది) దను వ్యాయమున నక్షరార్థము సృష్టము చేయబడినది.

అందు “విగతేచ్ఛః, విగతభయః, విగత క్రోధః” అని మూటికి సంబంధము. ఎవడు యిచ్ఛకలనాడో వాడు యిష్టసిద్ధినిమిత్రము హింసను, అన్యతమును, చార్యమును, స్త్రీపరిగ్రహమును చేయ నిచ్చుగించును. కాన “విగతేచ్ఛః” అను పదముచే తద్విరుద్ధముగ నహింస, గత్యము, అస్తేయము. (చార్యము లేకపోవుట) బ్రహ్మచర్యము, అపరిగ్రహములు యమము అనెడి నూత్నోక్తముగ యనుములు అక్షితముగ చున్నవి. అట్లేభయమునగ స్వోచ్ఛేదకంఠ. అట్టి భయముచే నుద్విగ్నుడగు కానివాడు “కౌచ సంతోష తపస్స్వాధ్యాయైశ్వరప్రజ్ఞాధానాని నియమాః” (కౌచము, సంతోషము, తపస్సు, స్వాధ్యాయము, ఈశ్వరప్రజ్ఞాధానము) అనెడి నూత్నోక్త నియమములను స్వీకరించుటకు యిచ్చుగించును కాన “విగతభయః” అను పదముచే పైనుదహరింపబడిన నియమములు గ్రహింపబడును. అట్లే క్రోధాక్రాంతుడు మైత్ర్యాదులను తలచుట కళక్షుడై చిత్తకాంతిని పొందుట కసమర్థుడు. “మైత్రీకరుణా మదితో వేత్సాణాం నుఖ దుఃఖ పుణ్యాపుణ్య విషయాణాం భావ నాతక్చిత్తప్రసాదనమ్” అను నూత్నమునకున మైత్ర్యాదులు చెప్పబడినవి. అందు క్రోధము లేనివాడు కాంతముగ ప్రకృతి కలవాడగుటకున నుఖము కలవారి యందు మైత్రీని పరునియిష్టముచే నాకే యీయిష్టము సంపాద్య మైనదని తలచును. అట్లే దుఃఖము కలవారివిషయమై కరుణను, పుణ్యాత్ముల విషయమై సంతోషమును, పాపాత్ములవిషయమై యుపేక్షను తలచును. ఇట్టి ప్రసాదనము లేనిదే చిత్తమనెడి యా దర్శమునకు నిర్మలత్వము సంభవింపదు. ఇట్లు సాధనావస్థయందు యమనియమ చిత్తప్రసాదనముల సిద్ధినిమిత్రము విగతేచ్ఛాభయ క్రోధత్వ మిష్టము. ఇట్లే ఫలావస్థయందునూడ విగతేచ్ఛాభయ క్రోధత్వము యిష్టము, అది యెట్లునిన? సంప్రజ్ఞాతసమాధికి ఫలభూతమైనది మధుమతి యను వేరుగఁ యోగభూమి. అట్టి యోగభూమియందుండిన యోగి గూర్చి దివ్య కామములు సంపాద్యమగును. అట్టి కామములయందునూడ విగతేచ్ఛుడు కావలెను. అది యెట్లునిన? “స్థాన్యపనిమంత్రణే సంగస్మయాకరణం పునరనిష్టప్రసంగాత్” మధుమతి యోగభూమి యందుండిన యోగి దేవతలు—ఓయోగి వరేణ్య! ఈ ఆసనమునందు కూర్చుండుము, ఇవిమంచి గృహములు, ఈ స్త్రీలు బహునుందర మైనవారు, ఈరసాయనములు జలమరణములను హరించునవి, మేనుందరము నీకింకయెవరే, నీపుణ్య

- ముచే నీస్థాన మార్జించి బడినది, ఈసర్వమును నీతనుభవించు మని వార్జించెదరు. ఇట్లు దేవతలు పార్జించినను వాటియందెంతమాత్రము కోరిక చేయరాదు. సంగము, గర్వము భ్రంశకు పేతువులు కాన ఇట్టి భోగములు పార్జించుటవలన తనను గొప్ప వానినిగ తలపరాదు. దేవతలుకూడ నన్ను పార్జించుచుండిరని గర్వమును పొందరాదు. అని పైయోగనూత్రము తెలుపుచున్నది. అట్లే భయము కూడ యోగాంతరాయజమని, వితర్కజమని రెండు విధములు. ఆందు యోగాంతరాయజమగు భయము “వ్యాధి, స్థాన, సంశయ, ప్రమాదము, స్యవిరతి, భ్రాంతిదర్శ, నాల్కభూమిక, త్వనస్థిత త్వని చిత్తవిక్షేపాన్తే న్తరాయాః” వ్యాధియు, కర్మలు చేయక పోవుట (అకర్మణ్యత్వము) సంశయము, ప్రమాదము, అస్వయము, కైరాగ్యము లేకపోవుట, భ్రాంతిదర్శము, భూమికనుపొందక పోవుట, ఒకదానియందును స్థితిలేకపోవుట ఇవి చిత్తవిక్షేపము అనియు, ఇవియే అంతరాయముఅని పైయోగనూత్రము బోధించుచున్నది. “దుఃఖదౌర్మన, స్యాంగమేజయత్వ” క్వాస, ప్రకావాసా-విక్షేపసహభువః” దుఃఖము, దుర్మనస్కత్వము, కంపవాయువు, క్వాస, ప్రకావాసలు విక్షేపముతోగూడ సంభవించునని పైయోగనూత్రము బోధించుచున్నది. ఇట్టి నూత్రద్వయముచే చెప్పబడిన భయము యోగాంతరాయజమనబడును. వితర్కము హింస మొదలగు వాటివలన జనించిన భయము వితర్కజ మనబడును. మొదటిదగు యోగాంతరాయజభయ మిశ్వరప్రణానము (ఈశ్వరసేవ) చే తొలగును. ఈవిషయమునే “తతః ప్రత్యక్షేత నాధిగమో 2 న్తరాయాభావః” (ఈశ్వరసేవవలన పరమాత్మసాక్షాత్కారమగును, అంతరాయ (విఘ్న)ములు తొలగును) అని పైయోగనూత్రము బోధించుచున్నది. ద్వితీయమగు వితర్కజభయము వితర్కమునకు విరోధియేది కలదో అట్టి దానిని భావనచేయుటచే తొలగును. ఈవిషయమునే “వితర్కభాధనే ప్రతిపక్షభావనమ్” (వితర్కముపోవుటయందు ప్రతిపక్షభావనము సమర్థమైనది) అను యోగనూత్రము తెలుపుచున్నది. “వితర్కాహింసాదయః కృతకారితానుమోదితా లోభక్రోధమోహమాలా మృదుమధ్యాధిమాత్రాదుఃఖా జ్ఞానాన్తఫలదా ఇతి ప్రతిపక్షభావనమ్” ఈనూత్రమున “హింసాదయః” అను చోటగల ఆదిపదమువలన అన్యతమును” చార్యుడు అనుగ్రహింపనగును. హింసాదులు కృతకారితానుమోదితభేదముచే మూడువిధములు. అనగా 1 తనచే చేయబడిన హింస కృతహింసయనబడును. 2 పరునిచే చేయింపబడినహింస కారితహింస యనియు, 3 ఇతరుడు హింసనాచరించుచుండ దానినంగీకరించుట యనుమోదితహింసయని హింస మూడువిధములు. అట్లే తానన్యతమును పలుకుట 1 కృతాన్యతమనియు, 2 మఱియొకనిచే నసత్యమును పలికించుట కారితాన్యతమనియు, 3 ఇతరుడన్యతమును పలుకుచుండ దాని నంగీకరించుట యనుమోదితాన్యతమనియు అన్యతము మూడువిధములు. తాను స్వయముగ చార్యమును చేయుట (1)కృతచార్యమనియు, ఇతరునిచే చార్యమును చేయించుట (2) కారితచార్యమనియు, ఇతరుడు చార్యము నాచరించుచుండ దాని నంగీకరించుట (3) అనుమోదితచార్యమనియు, హింసయు, అన్యతము, చార్యము మొదలగునవి కృతకారితానుమోదితభేదముచే శొక్కోక్కటి మూడు మూడు విధములు. అట్టి హింసాన్యతచార్యములు లోభక్రోధమోహములు కారణముగా కలకై ప్రత్యేకము మూడుమూడు విధములు. అది యెట్లునిన ? లోభమువలన చేయబడిన హింస 1 లోభమూలకకృతహింస యనియు, లోభమువలన చేయించిన హింస 2 లోభమూలకకారితహింస యనియు, పరునిచే చేయబడుచున్న హింసను లోభముచే నంగీకరించిన నది 3 లోభమూలకానుమోదితహింస యనియు లోభమూలకహింస మూడువిధములు. క్రోధమువలన తానాచరించు హింస 1 క్రోధమూలకకృతహింసయనియు, క్రోధమువలన పరునిచే చేయించు హింస 2 క్రోధమూలకకారితహింసయనియు, పరుడు హింస నాచరించుచుండ క్రోధముచే నాహింసనంగీకరించిన నట్టిహింస 3 క్రోధమూలకానుమోదితహింస యనియు క్రోధమూలకహింస మూడువిధములు. మోహమువలన గానాచరించు హింస 1 మోహమూలకకృతహింస యనియు, మోహమువలన పరునిచే హింసను చేయించిన నాహింస

(2) మోహములక కారితహింస యనియు, పగుడుహింస నాచరించుచుండ నద్దానిని మోహములక తానంగీకరించి నచో నట్టిహింస (3) మోహములక కౌనుమోదితహింస యనియు, మోహములకహింస మూడువిధములు. లోభము కలనపలుకు యన్యతము (1) లోభములక కృతాన్యతమనియు, లోభములక పరునిచే నన్యతమును పలికించిన నట్టియన్యతము (2) లోభములక కారితాన్యతమనియు, పరు డన్యతమును పలుకుచుండ నద్దానిని లోభములక తానంగీకరించినచో నది (3) లోభములక కౌనుమోదితాన్యతమనియు, లోభములక కృతాన్యతము మూడువిధములు. క్రోధములక నన్యతమును పలుకుట (1) క్రోధములక కృతాన్యతమనియు, క్రోధములక పరునిచే నన్యతము పలికించుట (2) క్రోధములక కారితాన్యతమనియు, పరు డన్యతమును పలుకుచుండ క్రోధములక నద్దానినింగీకరించుట (3) క్రోధములక కౌనుమోదితాన్యతమనియు, క్రోధములక కృతాన్యతము మూడువిధములు. క్రోధములక తానుస్వయముగ చౌర్యము నాచరించుట (1) క్రోధములక కృతచౌర్యమనియు, క్రోధములక పరునిచే చేయించుట (2) క్రోధములక కారితచౌర్యమనియు, పరుడు చౌర్యమును చేయుచుండ నద్దానిని క్రోధములక తానంగీకరించుట (3) క్రోధములక కౌనుమోదితచౌర్యమనియు, క్రోధములక చౌర్యము మూడువిధములు. మోహములక చేయుహింస (1) మోహములక కృతహింస యనియు, మోహములక పరునిచే చేయించు హింస (2) మోహములక కారిత హింస యనియు, పరుడు హింస చేయుచుండ మోహములక నద్దానిని యంగీకరించుట (3) మోహములక కౌనుమోదితహింస యనియు మోహములక హింస మూడు విధములు. ఆవియు మృదువులనియు, మధ్యమములనియు, అతి మాత్రలనియు ప్రత్యేకము మూడు మూడు విధములు మూఁభూతములగు విత్కములు ఒకపక్షమున మూడువిధములు, ఒకపక్షమున నాల్గువిధములు. ఒకపక్షమున నయిదువిధములు. మరియుధికమకూడ నుండును. మూడుత్రిగుణితములై యెనుబదియొకటి, నూటయెనిమిది, ముప్పదిఅయిదుకంటెనధికము, నూరు, అధికముగాని యగును (ఈసంఖ్యానము యోగశాస్త్రమునందు చూడనగును) కాఖాప్రతికాఖాభేదముచే ననంతమగును, ఇతన్నియు దుఃఖరూపములు, అజ్ఞానరూపములు, అనంతసంసారఫలకములనితలచుట యేవిపరీతభావన. అట్టిభావనచే విత్కబాధనమగును. ఇట్లుయమముచేతను, నియమముచేతను, చిత్తప్రసాధనముచేతను, ప్రతిపక్షభావనచేతను విఘ్నములు లేకుండగ మృదుాకృతమగు చిత్తముకల యోగి జనరహితమగు రహస్యప్రదేశమునందు “అవీనస్సంభవాత్” అను బ్రహ్మమాత్రానుసారము స్థిరముగ నుఖకరమగు నాసనమునందు కూర్చుండవలెను. ఈవిషయమున ప్రదేశము, ఆసనము “సమేశుచా శర్కరవహ్ని వాలుకావివర్జితే శబ్దజలాశ్రయాదిభిః। మనోనుకూలే నతు చక్షుషీడనే గుహాని వాతాశ్రయణే ప్రయోజయేత్। త్రి రున్నతం స్థాప్య సమం శరీరం హృదీంద్రియాణి మనసా సన్నిరుధ్య। బ్రహ్మాదుపేన ప్రతతత విద్వా న్సోతాంసి సర్వాణి భయావహాని। సమానమైనట్టియు, పవిత్రమైనట్టియు, గుప్త రాక్షుదావాగ్ని మొదలగు నగులు, ఇనుక మొదలగునవి లేనట్టియు, శబ్దముచేతను, జలముచేతను, అశ్రయాదులచేతను మనోనుకూలమైనట్టి, గుహ మొదలగు పెద్దవాయురహితమగు ప్రదేశమునందు కూర్చుండవలయును. చక్షురింద్రియమునకు పీడగలుగజేయు ప్రదేశమునందు కూర్చుండరాదు. ఎట్లు కూర్చుండవలెనని? కటిప్రదేశమును, కక్షస్థలమును, కంఠమును ఉన్నతమగునట్లు శరీరమును సమానముగ నిడువుగనుంచి సర్వేంద్రియములను మనస్సుచే హృదయమునందులెస్సగనిశోధించినవాడై విద్వాంసుడు బ్రహ్మమనెడి నావచే భయంకరమగు సాంపారికమహాసముద్ర ప్రవాహముల నన్నిటినితరించ వలెను. (దాటవలెను.) అనగా జితాసనుడై ప్రాణాయామము నభ్యసించవలెను. అట్టి ప్రాణాయామముచే ప్రాణము మందమైనగమనముకల దగును. అట్లు ప్రాణము మందగమనముకలదై యుండ ప్రాణము ననుసరించి యుండు మనస్సుకూడ చాంచల్యమును బరిత్యజించును. అట్లుకానిచో ప్రాణవాయు విక్షేపముచే మనస్సుకూడ విక్షేపము కలదగును. అని శ్రుతియందే దేశవిశేషము అసనవిశేషము చెప్పబడెను. అశ్రుతియందే ప్రాణజయ ప్రమాణముకూడ చెప్పబడెను. “పాణన్యప్రీడ్యేహ సంయుక్త చేష్టః క్షీణే ప్రాణే నానీక యోచ్ఛ్వసీత, (స్థిరమైన యాసనమునందుండి ప్రాణములను పీడించవలెను అనగా

పూరక రచనములచే ప్రాణాయామపరమఁ దెలిపెను. అట్లు ప్రాణాయామముచే ప్రాణము క్షీణించు (అనగా మందమగుచుండ) నాశికచే నుచ్ఛ్వాసము మాత్రము విడువవలెను. అనునదికూడ శ్రుతిచే చెప్పబడినదానినే గ్రహించుచున్నది.

“ప్రాణాపానా సమా కృత్వా నాపాభ్యంతరచారిణౌ” ప్రాణాపానములను సమానముగ చేసి, అనగా నూర్ధ్వోఽపొచ్ఛ్వాసం నరికట్టి ప్రాణాపానములను నాశికయొక్క యభ్యంతరమున తిరుగునట్లు చేసి, అనగా కుంభకమనెడి ప్రాణాయామపరాయణుడై యనంతరముననిత్యము యింద్రియద్వారమున నంతర్భృద్ధియందు సన్నిహితమునయినట్టి విషయసంబంధములను యోగి యింద్రియమును విషయములనుండి మరలించి కలుపఁజేయునందు వాటిగనే చేయవలెను. అనగా విషయసంబంధములు యింద్రియద్వారమున బుద్ధియందు ప్రవేశింపకుండగ నింద్రియములను విషయములనుండి మరలింపవలెను. అని యాశయము. అనంతరమున కరణము (యింద్రియము) నువిషయములనుండి మరలించి స్వప్నకాంక్షమునందువలె యంతర్మనోమాతృకై యుండవలెను. ఇట్టి యింద్రియప్రత్యాహరణముచేయుటకకత్తుడు, అవిరక్తుఁడగువానికి గతియేదైనకలదా? యనుశంకను తొలగించుటకు “చక్షుశ్చవాంతరే భ్రువోః” అని చెప్పెను. ఇచట నుండు “చ” అను శబ్దము వికల్పార్థకము. చక్షుస్సునైనను కనుబొమ్మల మధ్యనుంచవలెను. అనగా భేచరీముద్ర నభ్యసించవలెను. అని యర్థము. అట్టి భేచరీముద్ర యోగసారమనెడి గ్రంథమునందు “అంభిశోర్ధ్వస్థితే గర్తే జిహ్వం వ్యాకృత్య ధారయేత్. దృఢాసన శ్చిరం తిష్ఠే న్ముద్రైశ్చ భేచరీ మతా । భూమధ్యద్వస్థిరప్యేషా మహాదేవేన కీర్తితా” అంటిక యనగ కొండనాలుక, దానియొక్క యూర్ధ్వభాగమునందుగల బొత్తయందు జిహ్వను (నాలుకను) మరలించి యుంచవలెను. అట్లు ధారణచేసి దిశకాలముదృఢమగు నాసనము కలవాడైయుండవలెను, ఇదియే భేచరీముద్ర యనుపించుకొనును. లేక, కనుబొమ్మల మధ్యయందు దృష్టినినిలుపుటయు భేచరీముద్ర యనుపించుకొనునని మహాదేవునిచే చెప్పబడినది. ఇంద్రియములను కలుపఁజేయునందు మూర్ఖాదివిషయములనుండి మరలించుట కకత్తులు భేచరీముద్ర నభ్యసించవలయు ననియర్థము. ||౨౭||

౨౮ శ్లో. నీలకంఠీయము:—విదోయోక స్థూలవిషయమునందు (ప్రతిమాదులయందు) కాని, సూక్ష్మవిషయందు కాని, సూర్యకిరణములయందు కాని, విష్ణుప్రతిమయందు కాని, అనావాతధ్వనియందు కాని, లేక యేదోయొకదానియందు కాని చక్షురాదీంద్రియములలో యేదో యొకయింద్రియద్వారమున మనస్సును ధారణచేయవలెను. అట్టి మనస్సు అవిషయాకారత్వమును పొంది యావిషయమునందే స్థిరాభ్యాసముచే విశ్రాంతమై తన దేహమునుకూడ గుర్తెరుగదు. ఇదియే మహావిదేహ మనెడి ధారణాయోగము. ఇట్టి మహావిదేహమనెడి ధారణ సిద్ధించిన యెడల యింద్రియసమదాయము తమ తమ విషయములగు శబ్దస్పర్శ రూపసగంధములను గ్రహింపనేరవు. ఇది బహిర్విషయప్రత్యాహర మనఁబడును. పూర్వశ్లోకమున చెప్పబడిన దాంతరప్రత్యాహరము. ఇదియే యీరంటికి కలభేదము. కనుకనే బహిర్విషయ ప్రత్యాహరమునకు, అంతరవిషయప్రత్యాహరమునకు ఫలమునందు సామ్యము మాత్రము నందు చెప్పబడినది. “తతః క్షీయతే ప్రకాశావరణమ్” అభ్యంతరప్రత్యాహరమునకు మనోకృత్తి బహిర్విషయములందు దకల్పితమై మహావిదేహ మను పేరుకలదై బహిర్విషయముల సంయమమునకున ప్రకాశావరణక్షయమగు నని పై సూత్రార్థము. ఏసమయమున చిత్తము దేహమును మరువకయే హతాత్తు ముందుండు మూర్ఖాకారము చేయబడునో అట్టి సమయమునందు చిత్తమునకు మూర్ఖాకారతాత్పర్య కల్పితమగును. ఎపుడు నిరవశేషముగ దేహమును మరచి చిత్తము భేదయాకారమాత్రమగునో అపుడది మహావిదేహమనెడి ధారణయనుపించుకొనును. ఇట్టి ధారణకుకూడ ఫలము ప్రకాశావరణక్షయమే యని గ్రహింపవలెను. విషయసంయమమునను, ఇట్టి ధారణయందు చిత్తముయొక్క నిగ్రహమునకునను ప్రకాశావరణ క్షయమగును. (ప్రకాశకేది యద్దగమందునో అట్టి యాటంకముయొక్క క్షయమగును.) దీనినే బాహ్యవిషయ సమాధియని యందురు.

వికర్మమనెడి సమాధి సవికర్మమనియు, నిర్వికర్మమనియు రెండువిధములు. అందు సవికర్మ సమాధి “శబ్దార్థజ్ఞానవికల్పై స్సంకీర్ణా సవికర్మా” (శబ్దార్థజ్ఞానవికల్పములచే సంకీర్ణమగు సమాధి సవికర్మ

సమాధి) యనిత్యజము మాత్రముచేరిన చెప్పబడిను. ఎప్పుడు విష్ణుప్రతిమ దులయించు పూర్వాపరానుసంధానపురస్కరముగ “ఎది విష్ణుస్వరూపము” అని శబ్దార్థోల్లేఖనపూర్వకముగ భావన ప్రకర్తించునో అట్టి భావనయే సవిత్క సమాధియని యనుపించుకొనును. అట్టి విష్ణుది కృతిమయందే పూర్వాపరానుసంధానపురస్కరముగ శబ్దార్థోల్లేఖన లేకుండగనే భావన ప్రకర్తించునో నట్టిభావన నిర్వితర్కమనెడి సమాధి యనుపించుకొనును. ఈ విషయమునే “స్మృతికరితద్వా స్వరూపకూశ్యే వాగ్దమాత్ర నిర్భసా నిర్వితర్కా” శబ్దార్థ స్మరణ లేకుండగనే భావనచేయువానికి “నేను దీనిని భావనచేయుచుంటిని” అనెడి యాకారముకల వృత్తియు భావనచేయువానికి లేనట్లువలె యంతఃకరణకృత్తి భాసించును. ఎందువలననిన? “అర్థమాత్రనిర్భసా” ధ్యేయ మగు నర్థమ మాత్రమే యీకృత్తియందు భాసించును. ఇతరమేదియు యీకృత్తియందుభాసంపదు, అను సూత్రము బోధించుచున్నది. ఇట్టికృత్తి సిద్ధించియోగి జితేంద్రియం డనుపించుకొనును.

అధ్యంతరవిషయ ప్రత్యాకారపూర్వకముగ ఎప్పుడు మనఃస్థితిమగు నూత్మవిషయమునందు పూర్వము వలె శబ్దార్థోల్లేఖనపూర్వకముగ మనస్సు యొక్క భావన ప్రకర్తించునో అట్టి సమయముననుండు సమాధి సవిచారసమాధి యనుపించుకొనును. ఈ భావనయే శబ్దార్థోల్లేఖనకూశ్య మగునో నిర్విచారసమాధి యనుపించుకొనును. ఈ విషయమునే “ఏకయైవ సవిచారా, నిర్విచారాచ నూత్మవిషయా వ్యాఖ్యాతా” ఇచట “నూత్మ విషయా” అని చెప్పబడవలెన పూర్వసమాధియందు నూత్మవిషయత్వముందునని స్పష్టమగుచున్నది. “ఏకయైవ” రెండువిధములగు విత్క సమాధులచే సవిచారసమాధి, నిర్విచారసమాధియు వ్యాఖ్యానింపబడెను. అను సూత్రమే బోధించుచున్నది. నిర్విచారసమాధి దృఢమైనచో అట్టియోగి జితమనస్కుడనిపించుకొనును.

ఏ సమయమున మనస్సు మార్త్యాంతర్వమును విడచి సత్వోద్యోగమువలన సమస్థిమనోమయవిషయ కమై “నేనీవర్తస్వరూపవయితిని” అను వాకారముకల భావన ప్రకర్తించునో ఇదియే శానందమనెడి సమాధి యని యనుపించుకొనును. ఎపుడట్టిభావననకూడ పరిత్యజించి విషయవేదనను విడచియే “అస్మి” ఇంతమాత్రమే యాకారముకల భావన ప్రకర్తించునో. అది అస్మితారూపసమాధియని యనుపించుకొనును. అస్మితకు, అహంకారమునకు భేదము విషయై మఖ్యవిషయాభిమఖ్యకృతము. అనగా అస్మిత విషయై మఖ్యము కలది. అహంకారము విషయాభిమఖ్యముకలది. ఒకడే తూర్పు కభిమఖుడు. వాడే పశ్చిమాభిమఖుడు. అనునోట ఒకనికే పూర్వాభిమఖ్య పశ్చిమాభిమఖ్యమెట్టినో అట్టి భేదమే అస్మితాహంకారములకు కలదని తెలిసికొనవలెను. అస్మితా రూపసమాధ్యవస్థయందు యోగి-బుద్ధివలన వేరుపరుచబడిన త్వంపదార్థమును సాక్షాత్కరింప చేసుకొనినవాడగుటవలన “జితబుద్ధి” అని యనుపించుకొనును. ఈ విషయమే “యతేంద్రియమనోబుద్ధిః” అను నీగీతావాక్యముచే చెప్పబడెను. ఈ ప్రసాధనములే గుణపర్వలని చెప్పబడును. ఈ విషయమునే “విశేషా విశేషలింగమాత్రాలింగ ని గుణపర్వాణి” (విశేషములనగ న్నూత్మభూతములు, ఏకాదశేంద్రియములు. అవిశేషములనగ పంచతస్మాత్రాలు, అహంకారము. లింగమాత్రమనగ మహత్తత్త్వము. అలింగమనగ ప్రధానము. అందు విశేషము (నూత్మభూతములు, ఏకాదశేంద్రియములు) వలన సవిశేషమును (పంచతస్మాత్రాలను, అహంకారమును) వివక్షజేయదలచిన యోగికి ప్రతిదినము అయాభ్యాసమువలన మనస్సుతోగూడ నిందియములు అయమును పొందును. లేక, యిందియములు బహిర్ముఖములైనను కొనచ్చును. ఇందియములు బహిర్ముఖములగుటయే త్నేపము. ఇట్లే అయవిశేషములగు పంచతస్మాత్రాలు, అహంకారమువలన లింగమాత్ర (మహత్తత్త్వ) మును వివివక్షజేయునట్టి యోగికి పంచతస్మాత్రాలు అయించును. లేక, విత్తేపమైన సాప్తింపించును. లింగమాత్ర (మహత్తత్త్వ)ముకంటె పరమగు పురుషుని వివక్షజేయు యోగికిని అయవిత్తేపములు కలవు. కాన నట్టి అయవిత్తేపములు విడువదగినవని “అయవిత్తేపరహితం మనః కృత్వా సునిశ్చలమ్! యదా యా త్యున్మనీభావం తదా తక్ష్మరమంపదమ్” (మనస్సును అయవిత్తేపరహితమును గాను, సునిశ్చలముగాను చేసి యెప్పుడున్మనీభావమును

గీ॥

భోక్తారం యజ్ఞతపసాం సర్వలోకమహేశ్వరమ్ ।

సుహృదం సర్వభూతానాం జ్ఞాత్వా మాం శాన్తి మృచ్ఛతి ॥

॥౨౯॥

ఇతి శ్రీమహాభారతే శతసాహస్ర్యాం సంహితాయాం వై యా

సిక్త్యాం భీష్మపర్వణి శ్రీమదృగవద్గీతాసూపనిషత్సు

బ్రహ్మవిద్యాయాం యోగశాస్త్రే శ్రీకృష్ణార్జున

సంవాదే సంన్యాసయోగో నామ

పంచమోఽధ్యాయః ॥

పదవిభాగము:—భోక్తారం- యజ్ఞతపసాం- సర్వలోకమహేశ్వరం- సుహృదం- సర్వభూతానాం- జ్ఞాత్వా- మాం- శాన్తి- మృచ్ఛతి॥

॥౨౯॥

ప్రతిపదార్థము:— యజ్ఞతపసాం=యజ్ఞములను; తపస్సులను; భోక్తారం=కర్తృరూపముచే ననుభవించునట్టియు; సర్వలోకమహేశ్వరం=సమస్త లోకములకు గొప్ప యీశ్వరడైనట్టియు; సర్వభూతానాం=సమస్త జీవులకు; సుహృదం=ప్రత్యుపకారమునపేక్షించక నుపకృతి నొనరించునట్టి; మాం=నన్నును; జ్ఞాత్వా=తెలిసికొని; శాన్తిం=స్వస్థిసంపాదోపరతిరూపమోక్షమును; మృచ్ఛతి=పొందుచున్నాడు ॥ ౨౯॥

పొందునో, అట్టి సమయమునందే పరమపదమును మోక్షమును పొందును.) అను శ్రుతియు చెప్పుచున్నది. పైయూటిలో లీనమైనవారలలో మొదటివాడు సుప్తుడనియు, రెండవవాడు విగతదేహాహంకారముకలవాడగుట వలన విదేహుడనియు, మూడవవాడు ప్రకృతియు డనియు నామములు కలవారు. ప్రథమద్వితీయుల (విదేహునియొక్కయు, ప్రకృతియందు అయముకలవానియొక్కయు) సమాధి గొణిము. కనుకనే “ధవప్రత్యయో విదేహప్రకృతిలయానాం” (విదేహునియొక్కయు, ప్రకృతి అయముకలవారియొక్కయు సమాధి జన్మాంతరమునకు పోతువగును) (లేక పక్షుల కాకాళగమనమెట్లు జన్మముచేతనే పొప్పించునో. అట్లే విదేహులకు, ప్రకృతి అయముకలవారలకు జన్మమార్త్రముచేతనే సమాధినిచ్చించును.) అను మార్త్రముమూడ నీయర్థమునే దృఢపరచుచున్నది. ఎటు చూచినను వారలకు సద్యోముక్తి లేదని నిర్ధమగుచున్నది.

ఎపుడన్మితామార్త్రమునకు నిర్వికల్పగు చిన్మాత్మమనందు అయము సంభవించునో. అపుడీవిద్యాం నుడు సమాధియను పేరుగల రైవ్యధర్మమునే యనుభవించుచున్నాడు. ఏవిద్యాంను నుద్దేశించి “క్షణమేకం క్రితుశతస్య చతుస్సప్తత్య యత్ఫలం తదవాప్నోతి” (ఒక క్షణమార్త్రమననే డెబ్బదినాలుగు క్రితుశతముల ఫలమేదికలదో, అట్టి ఫలమును విద్యాంనుఁ డనుభవించుచున్నాడు. అనగా ననంతక్రితుఫలముల నొకక్షణ మార్త్రమన ననుభవించును.) అనిశ్రుతి విద్యాంనును కనంత క్రితుఫలములతోధించుచున్నది. ఇట్టిమోక్షమనెడి యుక్త్యుష్టమగు ప్రాప్త్యస్థానముకలముని మోక్షపరాయణుడని యనుపించుకొనును. ఈ యశస్థయందే యోగి జీతస్మక్తుడని చెప్పవొప్పును. “విగతేచ్ఛాధయక్రోధః” అను పదమునకు పూర్వశ్లోకమునందే వ్యాఖ్యానించితిమి. ఏ యోగి యిట్టివాడో వాడు యెల్లపుడు ముక్తుడే. అనగా బంధప్రతీతికలమునందుకూడ వాడు ముక్తుడైన వాడయియే యుంటున్నాడు. మక్తికి యజ్ఞాసమార్త్రకృతధానము కాని ఎల్లపుడు ముక్తుడేయని యనదగును. ఈ చెప్పటవలన నహంకారాది బంధము తాత్ప్రయమునందుండదని చెప్పటవలన నహంకారాది బంధమునకు మిథ్యాత్వము చూపబడెను.

॥౩౦॥

— ౫వ అధ్యాయము — ౨౯ వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు —

మధునూదనసర్వతీయము:— ఇట్టి యోగముతో గూడినవాడు దేనిని తెలిసికొని ముక్తుడగును? అను ప్రశ్నను “భోక్తారం” అను శ్లోకముచే తొలిగించుచుండెను.

సకలయజ్ఞములకు, తపస్సులకు కర్తృరూపముచేతను, దేవతరూపముచేతను భోక్తయయినట్టియు,

ఏవం సమాహితచిత్తేన కిం? విజ్ఞేయ మిత్య్యుచ్యతే భోక్తారం యజ్ఞానాం, తపసాం చ కర్తృరూపేణ చ సర్వలోకమహేశ్వరం సర్వేషాం లోకానాం మహాంత మిశ్వరం సర్వలోక మహేశ్వరం సుహృదం సర్వభూతానాం సర్వప్రాణినాం ప్రత్యుపకారనిరపేక్షతయా ఉపకారిణం సర్వభూతానాం హృదయేశం సర్వకర్మఫలాధ్యక్షం సర్వప్రత్యయసాక్షిణం మాంనారాయణం జ్ఞాత్వా శాంతిం సర్వసంసారోపరతి మృచ్ఛతి ప్రాప్నోతి॥

॥౨౯॥

ఇతి శ్రీమత్పరమహంసపరివ్రాజకాచార్య గోవింద

భగవత్పూజ్యపాదశిష్య శ్రీమచ్ఛంకరభగవతః

కృతా శ్రీమద్భగవద్గీతాభాష్యే

ప్రకృతి గర్భో నామ

పంచమోఽధ్యాయః॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

పూర్వమునందు చెప్పబడిన యధికారికి కర్తవ్యమేమియు లేనిచో నట్టి యధికారిచే తెలిసికొనదగినది మాత్రమేమి కలదు? అనిశంకింపవలదు. అట్టి పురుషుడు యజ్ఞములను, తపస్సులను కర్తృరూపముచే ననుభవించునట్టియు, సర్వలోకములకు గొప్ప యీశ్వరుడైనట్టియు, సర్వప్రాణులకు ప్రత్యుపకారము నపేక్షింపక యుపకారము నొనర్చునట్టియు, సర్వభూతముల హృదయముల కీశ్వరుడైనట్టియు, సర్వకర్మ ఫలాధ్యక్షుడైనట్టియు, సర్వజ్ఞానసాక్షియగు నారాయణ స్వరూపుడనైన నన్ను తెలిసికొని సర్వసంసారోపరతిరూపానర్థనివృత్తి స్వరూప మగు మోక్షమును పొందుచున్నాడు.

(లేక పాఠముడైనట్టియు) సర్వలోకములకు మహేశ్వరుడైనట్టియు, అనగా హిరణ్యగర్భదులకుకూడ నియామకుడైనట్టియు, సర్వప్రాణులకు ప్రత్యుపకారము నపేక్షింపక యుపకారమును చేయునట్టియు, సర్వాంశ ర్యామియు. సర్వభాసకము, పరపూర్ణసచ్చిదానందైకరసస్వరూపము, పరమార్థతత్త్వము, సర్వాత్మయగు నారాయణస్వరూపమగు నన్ను అర్థుగ సాక్షాత్కరింపజేసుకొని సర్వసంసారోపరతిరూపమగు ముక్తినిపొందును. అట్లుగచో యో శ్రీకృష్ణ నిన్ను నేను చూచుచుంటినిగా! నేనెందులకు ముక్తుడను కాలేదని యర్జునుని శంకకు సమాధానముగ పైవిశేషణములీయబడెను. ఓయర్జునా! నీవునన్ను జూచుచున్నను, నీదృష్టి నేను బంధువుడను. దేవకీ పుత్రుడను, గోగోపగోపికాసమీతుడననియే కాని, పైవోకమున జెప్పినతీరున నన్నాత్మగ నీవు దెలిసికొనుట లేదు. అందుచే నీవు ముక్తుడవు కాలేదు. ఇటుపైన పైవోకమున జెప్పినతీరున నీవు తెలిసికొనుము. అట్లే నీవు ముక్తుడ కగుదువని భావము.

॥౨౯॥

ఇట్లు శ్రీమధుమాదనసరస్వతీవిరచిత శ్రీమద్భగవద్గీతా చతుర్థాధ్యాయ

గూర్హదీపికకు “తర్కరత్న శ్యామలేగాంత విద్యాసారీ”

ములును అప్పన్నకాశ్రమి విరచిత తాత్పర్యబోధిని

సమాప్తము.

శంకరానందీయము:—పూర్వముండైన రెండుశ్లోకములచేతను ధ్యానించువానికి సాధనమున్ను, ధ్యాతను చెప్పి “భోక్తారం” అను యీ మూడవశ్లోకముచే ధ్యానించువానికి ధ్యేయమగు తత్త్వపును నిరూపించుచుండెను.

ఇటు యజ్ఞములను, తపస్సులను కర్తృరూపముచే ననుభవించువాడు హిరణ్యగర్భుడేల కాదని శంకను తొలగించుటకు “మహేశ్వరం”, అను విశేషణము విన్యసింపబడెను. ఈవిశేషణమున “మహాన్” అని ఈశ్వరునకు విశేషణము చూపబడెను. కాన ఈ హిరణ్యగర్భవ్యావృత్తియగుచున్నది. తన పరివారమునకు ప్రత్యుపకారము నపేక్షించి యుపకార మొనరించు దేశప్రభువు వ్యావృత్తికై “సుహృదం”, అను విశేషణము చెప్పబడెను. ప్రత్యుపకారము నపేక్షింపక యుపకృతిని చేయువాడని యర్థము దేశప్రభువు ప్రత్యుపకారము నపేక్షించియే యుపకృతి నొనరించు వాడగుటచే యీవిశేషణముచే దేశప్రభువ్యావృత్తి సంభవించును. “సర్వభూతానాం హృదయేశం” అని చెప్పుటచే నీశ్వరునికి తాటస్థ్యము తొలగించ బడెను. ఈశ్వరునకు తాటస్థ్యము లేనిచో నచ్చటచ్చటనుండు కర్మతత్ఫల సంబంధము సంభవించెడిని. అను శంకను తొలగించుటకు “సర్వకర్మ ఫలాధ్యక్షుడు” అని చెప్పబడెను. పరమేశ్వరునకు బుద్ధి, తద్వృత్తి సంబంధముకూడ వస్తుతః లేదని చెప్పుటకు “సర్వప్రత్యయసాక్షి” అని చెప్పబడెను.

ఈయధ్యాయమునందవిద్యత్కర్తృక కర్మసంన్యాస ముఖ్యసంన్యాస మనియు దానికంటె కర్మయోగమే యపిద్వాంసునకు ప్రశస్తమైనదని మొదట నిరూపించి అట్టి కర్మయోగము కంటె విద్యత్కర్తృక కర్మసంన్యాసము ముఖ్యసంన్యాసమనియు అదియే అధికమైనదనియు, అట్టి సంన్యాసముతో కూడినట్టియు, అంతఃకరణ పరిశుద్ధ్యాదులతో కూడినట్టియు, జీవించియుండగనే కామోద్భవ వేగమును, కోరోద్భవ వేగమును సహించునట్టియు, శమదమాదిగుణ సంపత్తిగలిగినట్టియు, యోగాధిక్యతఁడగునట్టియు, త్వంపదార్థాభిజ్ఞుడైనట్టియు, పరమాత్మను ప్రత్యగూహముగ దెలిసికొనునట్టి వానికి ముక్తియవశ్యము బ్రతికియుండగనే ప్రాప్తించునని నిరూపింప బడెను.

॥౨౯॥

ఇట్లు నూరువేల సంఖ్యగలిగి, వ్యాసప్రోక్తము, సంహితారూపమునగు, మహాభారతమునందంతర్గతమైన భీష్మపర్వమందున్న యుపనిషద్భాషము, బ్రహ్మవిద్యారూపమును, యోగశాస్త్రమునగు భగవద్గీతలయందున్న శ్రీకృష్ణార్జునసంవాదమునందుగల సంన్యాసయోగమును పేరి చతుర్థాధ్యాయమునకు గౌతమసగోత్రుఁడగు; తర్కరత్న న్యాయవేదాంత విద్యాపారిణ బులుసు అవన్న శాస్త్రిచే రచియింపబడిన యానందగిరీయ వ్యాఖ్యానుస్సృత శ్రీభగవద్గీతా శాంకరభాష్య తత్త్వబోధిని సమాప్తము. హరిః ఓంతత్పత్.

శ్రీః శ్రీః శ్రీః

పూర్వమునందు చెప్పబడిన పాధిసంపన్నుడగు నిదిధ్యాసమాచరించు యతి శ్రౌతస్మార్తాది నిఖిల కర్మయొక్క, సత్యశ్రుతిశాస్త్రాది నిఖిలతపస్సులయొక్క ఫలము ననుభవించునట్టియు, ఉపాధి తద్ధర్మ రహితుడైనట్టిన్ని, బ్రహ్మానిస్తంబపర్యంతమగు సర్వభూతముల కౌత్మస్వరూపమగుటవలన సర్వభూతములకు మహత్తమమైనట్టి లేక సర్వభూతముల హృదయములయందుండునట్టిన్ని. ఆత్మకములగాయతు సూక్ష్మపర్యంతమగు వాటికంటె మహత్తమమున్న అనగా తనసన్నిధిమార్పిముచే సర్వము చలించుచున్నదో అట్టివాడు సర్వాత్మ

కము, సచ్చిదానందైకసస్వరూపమునగు పరిమార్మరూపమైన నన్ను తెలిసికొని (అనగా ప్రత్యగార్మరూపమును తనను పరబ్రహ్మస్వరూపముననున్ననుగ తెలిసికొని, ధ్యానించి స్వసంసారోపశమరూపమును పరబ్రహ్మభావమును పొందుచున్నాడు.

లేక “యజ్ఞతపసాం భోక్తారం” లింగదేహోవాధికుడగు త్వంపదార్థమును, “సర్వభూతానాం సుహృదం, సర్వలోకమహేశ్వరం” మాయోపాధికమగు తత్పదార్థమును “-ధాత ఆదేశో నేతి నేతి” ఇత్యాది శ్రుతిఃశ్రుతమున యుపాధిద్యయమును పరసించి వైనచెప్పబడిన వారియవరిని చైతన్యమాత్రస్వరూపులుగను, అట్టి వారిని ఆధిష్ఠాభూతము, సత్యజ్ఞానానంతరూపము, చిదానందైకరసస్వరూపము, నిర్విశేషపరబ్రహ్మస్వరూపము నగునన్నుగ “నేను పరబ్రహ్మస్వరూపుడను” అని తెలిసికొని (అనగా పరబ్రహ్మమునే తన యాత్మగ తెలిసికొని) ధ్యానించి విదేహముక్తిని పొందుచున్నాడు. ||౨౯||

ఇట్లు శ్రీకంఠరానంద సరస్వతీవిరచిత శ్రీమద్భగవద్గీతా పంచమాధ్యాయ
తత్పర్యబోధినికి తర్కరత్న, న్యాయజేదాన్త విద్యాపారీణ
బులును అప్పన్నకాశ్రమి రచియింపబడిన
తత్పర్యబోధిని
సమాప్తము.

శ్రీధరీయము:— ఇంద్రియ సంయమముమాత్రముచేతనే ముక్తిప्राప్తింపదు. మరేమనిన జ్ఞానద్వారమున ముక్తిప्राప్తింపవని “భోక్తారం” అను శ్లోకముచే చెప్పుచుండెను.

నాభక్తులచే సమర్పించబడు యజ్ఞములను, తపస్సులను స్వేచ్ఛచేసనుభవించునట్టియు, లేక నాభక్తులచే నాచరింపబడు యజ్ఞములకు, తపస్సులకు పాఠకుడైనట్టియు, సర్వలోకములకు మహేశ్వరుడనైనట్టియు, సర్వభూతములకు ప్రత్యుపకారము నపేక్షింపక నుపకారమొనర్చునట్టియు, అంతర్యామియగు నన్ను తెలిసికొని నాయనుగ్రహముచే యతి మోక్షమును పొందుచున్నాడు. ||౨౯||

ఇట్లు శ్రీధరస్వామిశ్చిత శ్రీభగవద్గీతా పంచమాధ్యాయ నుబోధినికి “తర్కరత్న
న్యాయజేదాన్త విద్యాపారీణ” బులును అప్పన్నకాశ్రమి
విరచిత తత్పర్యబోధిని
సమాప్తము.

సజానందీయము:— నిష్కామః కర్మయోగ స్స పది రతికరాయైస్య పాదారవిన్దే జ్ఞానం శైరాగ్యం యుక్తం భవతి చ నుంధం యస్య భక్త్యా నరాణాం । కామక్రోధా నిరస్య స్థిరమతి రమితే అభ్యతే యత్ర సాదాత్మం స్వారాజ్యైక హేతుం నవజతదరుచం కృష్ణమేవానతోఽస్మి॥

యోగ్యనియోక్త భక్తిచే మనుష్యులకు నిష్కామకర్మయోగము, యోగనిపాదారవిందములయందు ప్రీతికరమగు క్రియలు, శైరాగ్యయుక్తమగు జ్ఞానము నుంధముగ గలుగుచున్నవో, యోగని యనుగ్రహమువలన కామక్రోధములు తొలిగి సర్వవ్యాపక పరమేశ్వరజ్ఞానము సంభవించుచున్నదో ముక్తికి హేతుమగు నవజేతుశ్యాముడగునట్టి యట్టి శ్రీకృష్ణపరబ్రహ్మమునే నమస్కరించుచుంటిని. ||౨౯||

ఇట్లు శ్రీసదానంద సరస్వతీ విరచిత పంచమాధ్యాయ భావప్రకాశకకు
తర్కరత్న, న్యాయజేదాన్త విద్యాపారీణ
బులును అప్పన్నకాశ్రమి విరచిత
తత్పర్యబోధిని
సమాప్తము.

భాష్యార్థార్థ దీపిక:— ఇట్లు రెండు శ్లోకములచేతను ధ్యానయోగము నూచించి యిట్టి ధ్యానయోగ నిష్ఠుడే ముక్తుడని చెప్పుబడెను. ధ్యానయోగము జ్ఞానమునువిడచి సాక్షాత్తు మోక్షసాధనమా ? లేక జ్ఞానద్వారమున మోక్షమునకు సాధనమా ? అను సంశయనిర్మూలికలకు “తమేవ విదిత్వాఽతిమృత్యుమేతి, నాన్యః పంథా

విద్యతే²యనాయ, జ్ఞానాదేవతు కైవల్యం, ఋతే జ్ఞానాన్న మోక్షః” ఇత్యాది శ్రుతిబలమువలన జ్ఞానద్వారము ననే ధ్యానయోగము మోక్షసాధనమును ద్వితీయపక్షమున “భోక్తారం” అను తృతీయశ్లోకముచే నీధాంత పరచుచుండెను.

యజ్ఞములకు, తపస్సులకు, కర్మరూపమున జీవితరూపమున భోక్తయు, బ్రహ్మదిస్తంశపర్యంతము సమ్యులకు మహేశ్వరుడును, సర్వభూతములకు ప్రత్యుపకారము నపేక్షింపక నుపకార మొనరించునట్టిన్ని, సర్వ భూతహృదయస్థుడును నారాయణుడగు నన్న అత్మగ నెవడు తెలిసికొనునో వాడు సర్వసంసారోపరతిరూపముగ కాలిని (మోక్షమును) పొందుచున్నాడు.

కొండలు 25, 26 శ్లోకములలోనే ముక్తుడు చెప్పబడెను. ముముక్షువులు మూడువిధములు. 1 శ్రీకణ ర్తుడు 2 మననరతుడు. 3 నిదిధ్యాసరతుడు, యా ముగ్ధులమును తువులు, అందు “అథంతే బ్రహ్మనిర్వాణ వృషయః క్షీణకల్మషాః” అను శ్లోకముచే శ్రీకణరతుండు చెప్పబడుచుండెను. “కామశ్రాధ వియక్తావార యతీవాం యతచేతసాం | అభితో బ్రహ్మనిర్వాణం కర్తతే విదితాత్మసాం” అను శ్లోకముచే మననరతుడు చెప్పబడెను. తరువాతయుండు రెండు (27, 28) శ్లోకములచే నిదిధ్యాసనరతుడు చెప్పబడెను. అని చెప్పెదరు. ఈ విషయము విచారింపదగినది. “అథస్తే బ్రహ్మనిర్వాణం” అను శ్లోకముచే శ్రీకణనిరతునకు శ్రీకణమాత్రముచే మోక్షము సంభవముకాదు. సాక్షాత్తు శ్రీకణము మోక్షసాధనము కాదు. మరేమనిన శ్రీక ణము కించిద్వారమున మోక్షసాధన మందుమేని అద్వారమునకే మోక్షసాధనత్వము సంభవించుచుండ శ్రీకణ మునకు గౌణత్వకల్పన యవ్యాయము. “విదితాత్మసాం” అనువానికి వస్తాధ్యాయ నూత్రిస్తానీయము, “ప్రాణాపానగతిః” ఇత్యాదికముచే ప్రతీయమానము నగు ధ్యానయోగమునకు బాస పొప్పించుటవలన సాక్షాత్తు శ్రీకణము మోక్షసాధనముకాదు.

ఈపంచమాధ్యాయముచే- నపరిశుద్ధ చిత్తముకలవానిచే నీకరించబడిన జ్ఞాననిష్ఠారహితముగు సంన్యాస ముకంటె చిత్తశుద్ధ్యాది సంపాదకముగు కర్మయోగమే శ్రేష్ఠమని చెప్పి శుద్ధమైన చిత్తముకల శమనమాదిసంపన్నుడగు నట్టియు, కామాదులచే పుట్టినవేగమును సహించుటకు శక్తుడైనట్టియు, యోగాధిక్యతుడైనట్టియు, త్వం పదార్థాభిజ్ఞుడైనట్టి, పరమాత్మను ప్రత్యక్షాప్రముగ తెలిసికొనినట్టి సంన్యాసికి ముక్తియని చెప్పబడెను, 1౨౯ |

ఇట్లు శ్రీధనపతి నూరివరచిత శ్రీధగవద్గీతా పంచమాధ్యాయ భాష్య
త్కర్షదీపికకు తర్కరత్న, న్యాయవేదాంత విద్యావారీణ
ఋణును అప్పన్నకాశ్రమి వరచితతాత్పర్యబోధిని
సమాప్తము.

పరమార్థప్రపాః—గొప్పకార్యవిషయమున విఘ్నము లనేకములు సంభవించును కాన మనోబుద్ధిప్రది యనిగ్రహమాశ్రయము లేనిదే చేయుటశక్యముకాదు. అని యట్టి యాశ్రయమును “భోక్తారం అను శ్లోకముచే చెప్పబడుచుండెను.

సర్వభూతములకు పరమప్రేమాస్పదమై నట్టిన్ని, అంతర్యామి యగునన్న తెలిసికొని మోక్షమును పొందుచున్నాడు.

శ్లో! జ్ఞానం సంపాద్య సమ్యక్క్రమవిరమతో కర్మణోయా సమాప్తి స్సంన్యాసః కర్మయోగ స్సయదమం ధియః కర్మకాశం మభ్యాసః, బ్రహ్మ జ్యాధీయతే యత్కుక్కుతశతజావః కర్మ సర్వద్వియోత్థం ప్రాణాయా మేన చిత్తం వ్రజతి పరపదంపంచమే పోక్త మేతత్” జ్ఞానమును సంపాదించి రెస్సగ కర్మలను క్రిమముగ

విరమించు వాని కర్మం సమాప్తియే సంఖ్యాసము. నిర్మలమైన బుద్ధికి వానియొక్క కర్మయందుకల యోగ శక్తియొక్కదో (అనగా యాశ్చర్యార్థముగ ఫలనిరపేక్షతో కర్మం వాచరించుట) యది కర్మయోగ మనబడును. ఇట్టి కర్మసంఖ్యాసకర్మయోగముచే ననేకజలనుకృతములు కలవానియొక్క సర్వంద్రియములచే చేయబడిన కర్మను, ప్రాణాయామముచే చిత్తమును యోగి బ్రహ్మమునందుంచుచో యట్టివాడు మోక్షమును పొందుచున్నాడని యాపంచమాధ్యాయమునందు చెప్పబడినది.

||౨౯||

ఇట్లు పరమార్థప్రపంచము—

తత్కరత్వ, వ్యాయతేచాన్తవివ్యాపారీణ
బులుసు అప్పున్న కాన్తీవిరచిత తాత్పర్యబోధిని
సమాప్తము

నీవకంతము:—

ఇట్లు సమాపితచిత్తునిచే విజ్ఞేయము తెలిసికొనదగినది ఏదనుకలను “భోక్తాగం” అను శ్లోకముచే తోటిగించుచుండెను. సోపాధికరూపముచే యజ్ఞములను యనుభవించుచున్నట్టియు, కర్మరూపముచేతను, జీవత రూపముచేతను తపస్సును వనుభవించుచున్నట్టియు, హిరణ్యగర్భాది సర్వభూతములకు వ్యాపకము, నియామకుడు, అంతర్యామియు, సర్వప్రాణులకు ప్రత్యుపకారము నపేక్షించక నుపకారముచేయునట్టియు, సర్వప్రత్యయ సాక్షియు, వారాయణస్వరూపము అగునట్టి నన్నును ప్రత్యగాత్మస్వరూపముగ దెలిసికొని మద్భావమును పొంది నిరుపాఖ్యమును పేరుగల యనుపాధ్యక్షస్థారూపముగు కైవల్య(మోక్ష)మును పొందుచున్నాడు.

ఈ చెప్పబడిన సోపాధిక (సగుణ) బ్రహ్మప్రాప్తిపూర్వకముగనే నిరుపాధి (నిర్గుణ) బ్రహ్మ ప్రాప్తియని నూహింపనగును. ఈ విషయము “సోపాధి నిరుపాధిశ్చ ద్వేభా బ్రహ్మవిదుచ్యతే | సోపాధిస్సాన్త త్సర్వాత్మా నిరుపాఖ్యోఽనుపాధికః | జక్షన్క్రిడ నృతిం ప్రాప్త ఇతి సోపాధికస్యతు | ఛాందోగ్యే సర్వ కామాప్తి స్సార్వాత్మ్యా త్సప్తమిరితా || అహమన్నం తథాఽన్నాద శ్లోకకార్యప్రకారో అహమ్ | ఇతి తత్త్వవిద స్సామగానే సర్వాత్మతాశ్చుతా | అత్రాపి చక్రిదృష్టాంతా తోసోపాధి సత్త్వదిచ్ఛుతః | అపూర్వా నపరాద్యుక్త్వా శ్రోవ్యతే నిరుపాధికః || (సోపాధికమనియు, నిరుపాధికమనియు, బ్రహ్మజేత రెండువిధములు. సోపాధికుడు సర్వాత్మయని యనిపించుకొనును. నిరుపాధికుండు నిరుపాఖ్యుఁ (నిర్గుణుఁ)డని యనిపించుకొనును. ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందు సర్వకామప్రాప్తి సోపాధికుండు సర్వాత్మస్వరూపముగుటవలన ప్రాప్తిం చును. కనుకనే సోపాధికుండు భక్షణచేయుచు, క్రిడించుచురతని పొందునని స్పష్టముగ చెప్పబడినది. తెత్తిరీయ కమునందుకూడ “ఏతత్సామగాయన్నాస్తే” అను స్థలమునందుగల సామగానమున “నేను అన్నస్వరూడను, నేను అన్నమును భక్షించువాడను, నేను శ్లోకకృతును (అనగా అన్నాన్నాదము సంబంధకర్తను అని బ్రహ్మజేతయగు సోపాధికునకు సర్వాత్మత్వము చెప్పబడినది. ఈ స్థలమునందుకూడ చక్రిదృష్టాంతముచే తత్త్వజేత సోపాధికుడని చెప్పబడినది. కార్యకారణ విత్తలుడని చెప్పబడే బ్రహ్మజేత నిరుపాధిక స్వరూపుడనియు ముందుచెప్పబడును.) అని వార్తిక సారమునందు చెప్పబడినది.

||౩౦||

ఇట్లు శ్రీభగవద్గీతా పంచమాధ్యాయ నీలకంఠవ్యాఖ్యకు బులుసు

అప్పున్నకాన్తీ తనూభవుడును, శ్రీ సత్యాం బాగర్భ

శుక్తిముక్తా ఫలాయమానుడును, గౌతమస గోత్రుఁ

డునగు బులుసు శంకరాకాన్తీ విరచిత

తాత్పర్యబోధిని

సమాప్తము.

శ్రీభగవద్గీతా

శాంకరభాష్యతత్వచోధిని

షష్ఠాఽధ్యాయః

శ్రీభగవానువాచః—

గీ॥ అనాశ్రితః కర్మఫలం కార్యం కర్మకరోతి యః ।
స సంన్యాసీ చ యోగీ చ న నిరగ్ని ర్న చాక్రియః ॥

॥౧॥

పదవిభాగము:— శ్రీభగవాన్ - ఉవాచ - అనాశ్రితః - కర్మఫలం - కార్యం - కర్మ - కరోతి - యః -
స - సంన్యాసీ - చ - యోగీ - చ - న - నిరగ్నిః - న - చ - ఆక్రియః ॥

॥౧॥

ప్రతిపదార్థము:— శ్రీభగవాన్ = శ్రీకృష్ణపరమాత్మ; ఉవాచ = పలికెను. యః = ఎవడు; కర్మఫలం =
కర్మఫలమును; అనాశ్రితః = ఆశ్రియించనివాడై (కోరనివాడై) కార్యం = చేయదగిన; కర్మ = నిత్యవైమిత్తికకర్మ
అను; కరోతి = చేయునో; సః = వాడు; కేవలం = (ఈపదమధ్యాహార్యము) ఒక; నిరగ్నిః = కర్మసాధనమగు యగ్నులు
లేనివాడే; నచ - కాదు; ఆక్రియః = తపోదానాదిక్రియారహితుడే; నచ = కాదు; పరంతు = (ఈపదమధ్యా
హార్యము) మరేమనిన; సంన్యాసీ చ = పరిత్యాగియు; యోగీ చ = చిత్తసమాధానముకలవాడు; భవతి = (ఈపదమధ్యా
హార్యము) అగుచున్నాడు

॥౧॥

శాంకరభాష్యము:—

(1) అతీతానంతరాధ్యాయాన్తే ధ్యానయోగస్య సమ్యగ్దర్శనం ప్రత్యన్తరజ్గస్య సూత్ర
భూతాః శ్లోకాః “స్పర్శాన్కృత్వా బహిః” ఇత్యాదయ ఉపదిష్టా స్తేషాం వృత్తిస్థానీయోఽయం
షష్ఠోఽధ్యాయ ఆరభ్యతే తత్రధ్యానయోగస్య బహిరంగం కర్మేతి యావద్ధ్యానయోగారోహణ

శాంకరభాష్యతత్వచోధిని:—

(1) పంచమాధ్యాయాంతమున సమ్యగ్దర్శనమునకంతరంగమగు ధ్యానయోగమునకు
సూత్రభూతములగు “స్పర్శాన్కృత్వా బహిః” అనునదిమొదలగు మూడుశ్లోకము లుపదేశిం
పబడెను. అట్టి సూత్రభూతములగు మూడుశ్లోకములకు వివరణస్థానీయముగ నీ యారవ
యధ్యాయ మారంభింపబడుచుండెను. (వివిదిషాద్వారమున) సంన్యాసహేతువగు కర్మయోగ

— ౬వ అధ్యాయము — ౧ వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు —

మధునూదనసంస్వతీయము:— పంచమాధ్యాయాంతమున మూడుశ్లోకములచే యోగసూత్రము చెప్ప
బడెను. విస్తరముగ అట్టి యోగసూత్రవ్యాఖ్యానము కొల కారవ యధ్యాయము ప్రారంభింపబడుచుండెను.

అందు సర్వకర్మపరిత్యాగముచే యోగమును చెప్పదలచెను. కర్మ పరిత్యాజ్యమగుటచే హీనమైనదను
శంకను తొలగించుటకు “అనాశ్రితః” అను శ్లోకముమొదలు రెండు శ్లోకములచే కర్మను ముతించుచుండెను.

శాంకరభాష్యమ్.—

సమర్థస్తావద్గృహసేనాధిక్యతేన కర్తవ్యం కర్మేత్యత స్తత్త్వాత్మి నను కిమర్థం ధ్యానయోగా రోహణసీమాకరణం యావతానుష్ఠేయ మేవ విహితం కర్మ యావజ్జీవమ్ | న, “ఆరురుక్షో ర్మునే ర్యోగం కర్మకారణ ముచ్యతే” ఇతి విశేషణా దారూఢస్య చ శమేనైవ సమ్బంధకరణాత్ ఆరురుక్షో రారూఢస్య చ శమః కర్మ చోభయం కర్తవ్యత్వేనాభిప్రేతం చేత్వా త్తదాఽఽరు రుక్షో రారూఢస్య చేతి శమకర్మవిషయభేదేన విశేషణం విభాగకరణం చానర్థకం స్యాత్ |

(2) తతాశ్రమిణాం కశ్చి ద్యోగ మారురుక్షు ర్భవ త్యారూఢశ్చ కశ్చి దన్యేనారు రుక్షవో నచారూఢా స్తా నపేక్ష్యారురుక్షో రారూఢస్య చేతి విశేషణం విభాగకరణం చోపపద్యత

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని.—

మునకు హద్దును చూపించుటకును, అంగసహితముగ యోగమును విచారించుటకున్న యీ యధ్యాయము ప్రవృత్తమై యుండ ధ్యానయోగమునకు కర్మ బహిరంగసాధనము కాన నెంతవరకు ధ్యానయోగారోహణమునం దసమర్థుడో అంతకాలమువరకు కర్మలయం దధిక్య తుడగు పురుషుడు కర్మల నాచరింపవలయునని కర్మలను స్తుతించుచుండెను.

—• వృత్తికారపూర్వపక్షము •—

ధ్యానయోగారోహణవర్జ్యంతము కర్మల ననుష్ఠింపవలయు నని ధ్యానయోగారోహణ మును కర్మలకు హద్దుగా నేర్పరచుట యెందులకు. “యావజ్జీవ మగ్నిహోత్రం జుహుయాత్” అను శ్రుతివిహితమగు నిత్యనైమిత్తిక కర్మములు యావజ్జీవ మనుషేయములే అని శంకింపవలదు.

—• శ్రీభగవత్పాదుల సిద్ధాంతము •—

“ఆరురుక్షో ర్మునే ర్యోగం కర్మ కారణ ముచ్యతే” జ్ఞానయోగమును పొంద నిచ్చగల మునికి కర్మమే కారణమని విశేషణమువలనను, ఆరూఢునకు శమముతోటి సంబంధము చేయుట వలనను కర్మలకు ధ్యానయోగారోహణము హద్దుగ చేయబడెను. ఆరురుక్షువునకు, ఆరూఢు నకుకూడ శమము, కర్మము అనెడి రెండును కర్తవ్యములేయని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ కభిప్రేక మగుచో అత్తరి ఆరురుక్షువునకు కర్మయని, ఆరూఢునకు శమమని శమకర్మవిషయభేదముచే విశేషణము, విభాగకరణమున్న అనర్థకమయ్యెడిని.

—• వృత్తికారపూర్వపక్షము •—

(2) వ్యవహారావస్థయం దాశ్రములలో నొకడు యోగము నధిష్ఠించుట కిచ్చకల వాడు (ఆరురుక్షువు) మఱియొక డారూఢుడు. వీరిరువురికంటె భిన్నులగువా రారురుక్షు వులు కారు. ఆరూఢులును కారు. అట్టి యనారురుక్షువులను, అనారూఢులను అపేక్షించి యారురుక్షువునకు కర్మ కారణమనియు, ఆరూఢునకు (శమము) సంన్యాసము కారణమనియు, విశేషణము, ఆరురుక్షువు, ఆరూఢుడు అని విభాగకరణ ముపపన్నమే యగునని శంకింపవలదు.

ఫలాభిసంధిరహితుడై శాస్త్రముచే నిర్ధింపబడిన నిత్యముగ యగ్నిహోత్రాదికర్మమును యేవ దాచ రించునో యట్టివాడు కర్మయోగను సంన్యాసి, యోగి యనబడునని స్తుతించబడుచుండెను. సంన్యాస ముగ

కారణభాష్యమ్:—

ఏవేతి చేన్న, తస్యైవేతి వచనాత్. పునర్యోగగ్రహణాచ్చ యోగారూఢస్యేతి య ఆసీ త్పూర్వం యోగ మారురుక్షు స్తస్యైవారూఢస్య శమ ఏవ కర్తవ్యం కారణం యోగఫలం ప్రత్యుచ్యత ఇతి. అతో న యావజ్జీవం కర్తవ్యత్వప్రాప్తిః కన్యచిదపి కర్మణః, యోగవిభ్రష్టత్వ వచనాచ్చ, గృహస్థస్య చే త్కర్మణో యోగో విహిత స్వప్రేక్ష్యాద్యో స యోగవిభ్రష్టోఽపి కర్మగతిం

కారణభాష్యతత్త్వబోధిని:—

—: భగవత్పాద సిద్ధాంతము: —

“యోగారూఢస్య తస్యైవ” అని “తస్యైవ” అను వచనమువలనను, యోగారూఢునకు తిరిగి యోగగ్రహణమువలనను పూర్వోక్తాశంక సంభవింపదు. (అనగా) పూర్వము సందేహ డారురుక్షువై యుండెనో యోగారూఢుడైన వానికే యోగమును, యోగ ఫలమునుగూర్చి కారణముగ శమము కర్తవ్యమై చెప్పబడెను. అందుచే ఆరురుక్షువు వేరు, ఆరూఢుడు వేరనియు, ఆరూఢునకు శమము యోగఫలమునుకూర్చి కారణమైనను, ఆరురుక్షువునకు యోగమునుకూర్చి కర్మయే కారణ మగుటచే “యావజ్జీవ మగ్నిహోత్రము చేయవలయును” అను శ్రుతి యుపపన్నమే యను శంక ఆరురుక్షువు, ఆరూఢుడు నొకడే అయినను ప్రథమమున ఆరురుక్షువు, అనంతరమున ఆరూఢుడు అగుటచే ఆరురుక్షు వగు నపుడు కర్మ నాచరించినను ఆరూఢావస్థయందు సంన్యాసమే యగుటజేసి నిత్యనై మిత్తిక కర్మలలో దేనికైనను బ్రతికియున్నంతకాలము కర్తవ్యత్వము ప్రాప్తింపదు. కాన, పూర్వము నందు చెప్పిన రీతిని కర్మ, కర్మసంన్యాసములకు విభాగ ముపపన్న మగుచుండ “యావ జ్జీవ మగ్నిహోత్రం జుహుయాత్” అను శ్రుతి యన్యవిషయ (క్షత్రియాదివిషయ) మగు చుండ యోగారూఢుడగు ముముక్షువునకు నిత్యనై మిత్తికకర్మఋరిత్యాగమే సిద్ధించుచున్నది.

ఈముందుచెప్పబోవుకారణమువలనకూడ యావజ్జీవముకర్మకు కర్తవ్యత్వముప్రాప్తింపదు. ఆ కారణమేమన? యోగవిభ్రష్టవచనమేయని చెప్పనగును. అనగా కర్మియోగారోహణయోగ్యు డైననుగృహస్థునకే యోగము విహితమగుచో షష్ఠాధ్యాయమునందు అట్టిగృహస్థుడు కర్మగతి యగుకర్మఫలమును పొందుచున్నాడు కాన వానికి కచ్చిన్నోభయవిభ్రష్టశ్చిన్నాభ్రమివనశ్యతి” అని నాశాశంక యుపపన్నము కాకపోయెడిని. ఎందువలననిన? మోక్షము నిత్యమగుటచే జన్యము కాదు. అందువలన కర్మలవలన మోక్షము పుట్టనేరదు. కాన తనచే నాచరింపబడిన కర్మము కామ్యమైనను నిత్యమైనను తన ఫలము నవశ్యము జన్మింపచేయును. కాన తనచే నాచరింపబడిన కర్మవలన ఫలము జనించుచుండ “కచ్చిన్నోభయవిభ్రష్ట శ్చిన్నాభ్రమివ నశ్యతి” అని కర్మియగు గృహస్థునకు నాశము సంభవించునా? సంభవించదా? అని యర్జునుడు ప్రశ్నించుట యసంజనమే యగును. అందుచే కర్మలను యావజ్జీవము చేయుట సంభవింపదు. మరేమనిన? ఆరురుక్షువై నపుడు యోగమును కూర్చి కారణమగు కర్మానుష్ఠాన మవశ్య

త్యాగము, చిత్తమునందుండు విక్షేపముయొక్క రేమియు ఫలత్యాగమువలన సంన్యాసము ఫలత్యష్టానుష్ఠానచిత్తవి క్షేపాభాగమువలన యోగము యోగికి కలవో నాడు సంన్యాసి యోగి యని యనబడును. ఇటు కర్మఫలత్యాగ

శాంకరభాష్యమ్:—

కర్మఫలం ప్రాప్నోతి తస్య నాశాశంకానుపపన్నా స్యాత్ | అవశ్యం హి కృతం కర్మకామ్యం నిత్యం వా మోక్షస్య నిత్యత్వా దనారభ్యత్వే స్వం ఫల మారభత ఏవ |

(౩) నిత్యస్య చ కర్మణో వేదప్రమాణావబుద్ధత్వా త్ఫలేన భవితవ్య మిత్యవోచా మాన్యథా వేద స్యానర్థార్థత్వ ప్రసంగా దితి | నచ కర్మణే సత్కుభయవిభ్రష్టవచన మర్థవ త్కర్మణో విభ్రష్టకారణానుపపత్తేః |

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

కర్తవ్యము. అట్టి పురుషుడే కర్మానుష్ఠానమువలన యోగారూఢుడైనచో అట్టి ఆరూఢునకు యోగఫలమగు జ్ఞానమునుకూర్చి శమము (సంన్యాసము) కారణము అనియే సిద్ధించుచున్నది. అట్లుగనుచో యోగమునుకూర్చి కర్మల నాచరించి యోగారూఢుడై శమము నాశ్రయించి యుండ అట్టివాడు యోగభ్రష్టుడైయుండ వానికి జ్ఞానము లేమింజేసి మోక్షము సిద్ధింప దనియు, కర్మలను పరిత్యజించుటచే కర్మఫలము సంభవింపదనియు, అట్టివాని నుద్దేశించి “కచ్చి న్నోభయవిభ్రష్ట శ్చిన్నాభ్ర మివ నశ్యతి” అనియర్జునుడు నుడివిన నాశాశంక యుపపన్న మగును.

(౩) ముముక్షువు కామ్యప్రతిపిద్ధకర్మల నాచరింపడు. మరియు నిత్యనైమిత్తికకర్మలనే యాచరించును. అట్టి నిత్యనైమిత్తికకర్మలు ఫలమును సృష్టింపవు. కాన యోగభ్రష్టునిచే నాచరింపబడిన కర్మలకు ఫలజనకత్వము లేమింజేసి యోగభ్రష్టుని విషయమై “చిన్నాభ్ర మివ నశ్యతి” అని నాశాశంక యుక్తమే యని శంకింపఁజనదు. నిత్యనైమిత్తికకర్మలు ఫలజనకములు కానిచో నిష్ప్రయోజన మగు నిత్యనైమిత్తికకర్మలను విధించెడి వేద మనర్థము నిమిత్తమే యగును. కాన వేదప్రమాణముచే నవబుద్ధ మగుటవలన నిత్యనైమిత్తికకర్మలకు ఫల మవశ్య మంగీకరింపవలయు నని మేము చెప్పియే యుంటిమి. కాన, అనుష్ఠింపఁబడిన కర్మకు ఫలజనకత్వము నిశ్చిత మగుటవలన గృహస్థు యోగభ్రష్టుడైనను వానిచే ననుష్ఠింపఁబడిన కర్మయొక్క గతిని పొందుచున్నాడు. అందువలన గృహస్థునివిషయమై “కచ్చి న్నోభయ విభ్రష్ట శ్చిన్నాభ్ర మివ నశ్యతి” అని నాశాశంక యుక్తము కాదు. కనుక, ఆరురుడువగు గృహస్థు యోగమునిమిత్తము నిత్యనైమిత్తికకర్మల నాచరించి యోగారూఢుడై శమమును (సంన్యాసమును) పొందియుండ, అట్టివాడు యోగభ్రష్టుడయినచో ఇట్లు సంన్యసింపఁబడిన కర్మదూరుడు, అట్టి యోగభ్రష్టుడు యగుటవలన “కచ్చి న్నోభయవిభ్రష్ట శ్చిన్నాభ్ర మివ నశ్యతి” అని యుభయభ్రష్టత్వవచనము, అందునలననే నాశాశంకయు సమంజస మగును.

మరియు యావజ్జీవము కర్మల నాచరింపవలెనను నీపక్షమున గృహస్థు కర్మకలవాడై యుండ యోగభ్రష్టుడైనను కర్మనాశమునకు కారణము లేమింజేసి యుభయవిభ్రష్టవచన మర్థవత్తు కానేరదు.

ప్రస్తావనములు గొణివృత్తిచే సంన్యాసయోగశబ్దములచే చెప్పుదుచున్నవి. ఈచెప్పుటవలన కొంతకలవారి కంటే యిట్టివాడు శ్రేష్ఠుడని తేలికయ్యును. నిష్కామకర్మానుష్ఠానకు ముఖ్యుడు సంన్యాసయోగము లశ్యంభవు అని యాచెప్పుట సమంజసము. విచారింపగ నిట్టివాడు అగ్నిసాధ్యశ్రోతకర్మత్యాగియు కాదు;

కారకభాష్యము :-

(4) కర్మ కృత మీశ్వరే సంన్యస్యేత్యతః కర్తరి కర్మఫలం నారభత ఇతి చేత్ । నేశ్వరే సంన్యాసస్యాధికతరఫలమేతుత్వోపపత్తేః । మోక్షాయైవేతిచే త్సర్వకర్మణాం కృతానా మీశ్వరే న్యాసో మోక్షాయైవ న ఫలాంతరాయ యోగసహితో, యోగశ్చ విభ్రష్ట ఇత్యతస్తం ప్రతి నాశాశంకా యుక్తే వేతిచేత్ న “ఏకాకీ యతచిత్తాత్మా నిరాశీ రపరిగ్రహః, బ్రహ్మ

కారకభాష్యతత్వబోధి :-

(4) ముముక్షువు తనచే నాచరింపబడిన కర్మను పరమేశ్వరార్పణము చేయును. కాన, కర్మ నాచరించు ముముక్షువునం దాకర్మము ఫలజనకము కానేరదు అట్టి ముముక్షువు యోగ భ్రష్టుడైనచో నత డుభయభ్రష్టుఁ డగునా ? యని యర్జునుని శంక యుక్త మే యగునని శంకిం పజనదు. కర్మము స్వతః ఫలజనకము. అట్టి కర్మమును పరమేశ్వరార్పణ మొనరించినచో యాకర్మము- ప్రభువు నారాధించు బుద్ధితో ధనధాన్యాదికమును ప్రభువునకు సమర్పించిన నధికఫలప్రాప్తి యైనటుల కర్మవలన పుట్టు ఫలముకంటె నధికఫలజనక మగునుకాన పూర్వోక్త శంక సంభవింపదు. సత్యమే, పరమేశ్వరార్పణ మొనరించిన కర్మవలన నధికఫలము జనించును. అట్టి ఫలమును కర్మ పుట్టించుటకు సహకారికారణమును కూడ నపేక్షించును. అట్టి సహకారి కారణము యోగమే. అనగా యోగసహితమై పరమేశ్వరార్పితమగు కర్మవలన నుత్కృష్ట మగు మోక్షరూపఫలము సంభవింపదు. కాని యితరఫల మేదియు సంభవింపదు. - ముముక్షువు తనచే నాచరింపబడిన కర్మమును పరమేశ్వరార్పణము చేసినను, మోక్షమును పుట్టించు యా కర్మమునకు సహకారికారణమగు యోగముతో యాముముక్షు వుభ్రష్టుడైనచో మోక్షము సంభవింపదు. మోక్షమే ఫలముగా కల యీశ్వరార్పితమగు యాకర్మ మాముముక్షువునకు ఫలాంతరారంభకము కానేరదు. కాన నట్టి ముముక్షువు నుద్దేశించి “కచ్చిన్నోభయవిభ్రష్ట శ్చిన్నాభ్రమివ నశ్యతి ?” అని యర్జునుఁడు శంకించుట యుక్తమే యని శంకింపవలదు.

యోగమనగ ధ్యానము. పరమేశ్వరునియందు కర్మసమర్పణము అట్టి ధ్యానసహిత మగుచో మోక్షప్రయోజక మగు ననుటయందు ప్రమాణము లేమింజేసి పరమేశ్వరార్పణముగ కర్మలనాచరించు గృహస్థు యోగభ్రష్టుఁడు కానేరడు. మరియు “ఏకాకీ యతచిత్తాత్మా నిరాశీ రపరిగ్రహః, బ్రహ్మచారి వ్రతే స్థితః” అను నుత్తరగ్రంథములచే చెప్పబడునట్టి యేకా కిత్వ, నియమితాంతఃకరణత్వ, నిరాసీప్స్త్వ, అపరిగ్రహత్వ, బ్రహ్మచారివ్రతస్థత్వములనెడి విశేషణము లెన్నడుగృహస్థునకు సంభవింపవు. కాన, గృహస్థు నుద్దేశించి ధ్యానము విధింపఁ బడుట లేదు. అందుచే గృహస్థునకు ధ్యానయోగమే ప్రసక్తము కానందున గృహస్థు యోగ భ్రష్టుడని చెప్పుట యప్రసక్తప్రతిషేధమగును. కాన గృహస్థు యోగభ్రష్టుడైన యోగి యని యనుట యనుచితమే యగును. ఏకాకియై యుండవలెనని చెప్పుట గృహస్థునకు కూడ

ఆగ్నినిరపేక్షమగు స్మార్తకర్మత్యగియు కాదు. మరెమనిన సాగ్నికుడు, సక్రియుడు యగును. అట్టివాడు నిష్కామకర్మానుష్ఠాయుడను స్తుతినిమిత్తము స. వ్యాసీ, యోగి యనితలపకలెను.

శాంకరభాష్యమ్ :—

చారివ్రతే స్థితః” ఇతి కర్మసంన్యాసవిధానాత్ । నచాత్ర ధ్యానకాలే స్త్రీసహాయత్వశంకా యేనై కాకిత్వం విధీయతే ।

(5) నచ గృహస్థస్య ‘నిరాశీరపరిగ్రహః’ ఇత్యాది వచనమనుకూలం । ఉభయవిభ్రష్ట ప్రశ్నానుపపత్తేశ్చ । ‘అనాశ్రితః’ ఇత్యనేన కర్మణ ఏవ సంన్యాసిత్వం యోగిత్వం చోక్తం ప్రతిపిద్ధంచ । నిరగ్నే రక్తియస్యచ సంన్యాసిత్వం యోగిత్వం చేతి చేత్ న, ధ్యానయోగం ప్రతి బహిరంగస్య సతః కర్మణః ఫలాకాంక్షా సంన్యాసస్తుతిపరత్వాత్ । నకేవలం నిరగ్నిరక్తియ ఏవ సంన్యాసి యోగీచ, కింతర్హి ? కర్మ్యపి కర్మఫలాసంగం సంన్యస్య కర్మయోగ మనుతిష్ఠ

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని :—

ధ్యానకాలమునందు స్త్రీసహాయత్వమును నిరాకరించుటయే యనియు శంకింపవలదు. అగ్ని హోత్రాదుల యందువలె ధ్యానము స్త్రీసహాయము నవేక్షింపనందున ధ్యానమునకు స్త్రీ సహాయత్వశంకయే సంభవింపదు. కాన ధ్యానకాలమునం దప్రసక్తమగు స్త్రీసహాయత్వమును ‘ఏకాకీ’ అను వాక్యముచే నిషేధించుట యప్రసక్తప్రతిషేధమే యగును. కాన “ఏకాకీ యతచిత్రాత్మా” అను స్థలమునందుకల “ఏకాకీ” అను పదముకూడ గృహస్థపరము కాదు.

(5) మరియు, నిరాసీష్ట్య, అపరిగ్రహత్వరూప విశేషణములు సుతరాం గృహస్థున కను కూలములు కావు. కాన, ‘ఏకాకీ’ అనుశబ్దము గృహస్థపరము కానేరదు.

మరియు, గృహస్థునకే యేకాకిత్వాదికమును వివక్షచేసి గృహస్థునకే ధ్యానయోగము విధింపబడెననినచో గృహస్థ జ్ఞానమునుండి భ్రష్టుడైనను, అనుష్ఠీయమానకర్మభ్రంశ కలిగి నను పూర్వమునం దనుష్ఠింపబడిన కర్మవశమున ఫలము పొందించుచుండ గృహస్థునకు జ్ఞానమునుండి కర్మనుండి భ్రష్టత్వ మంగీకరించి “కచ్చిన్నో భయవిభ్రష్ట శ్చిన్నాభ్ర మివ నశ్యతి?” అని నాశము నాశంకించుటయు యుపపన్నము కాదు. (సరిపడదు.) కాన నర్జునుని “కచ్చి న్నోభయవిభ్రష్ట శ్చిన్నాభ్ర మివ నశ్యతి” అను ప్రశ్నను పర్యాలోచన చేసినచో గృహస్థునకు ధ్యానయోగవిధానము సంభవింపదు.

“స సంన్యాసి చ యోగీ చ” కర్మయోగనిష్ఠుడగు గృహస్థుడే సంన్యాసి యని, యోగి యని గృహస్థునకే సంన్యాసిత్వము, యోగిత్వము శ్రీకృష్ణపరమాత్మచే చెప్పబడెను. మరియు “ననిరగ్ని ర్నచాక్రియః” నిరగ్నికుడు, కర్మయోగనిరతుడు నానివాడు “న” సంన్యాసియు కాదు, యోగీయు కాడని నిరగ్నికునకు అక్రియకు సంన్యాసిత్వమును, యోగిత్వమును, శ్రీకృష్ణపరమాత్మయే నిషేధించుటచే గృహస్థునకే యోగము విధింపబడినది. అట్టి యోగము ముండి చలించిన గృహస్థుడే యోగభ్రష్టుడగునని శంకింపజనదు. ధ్యానయోగమును కూర్చి కర్మ బహిరంగసాధనమైయుండ అట్టి కర్మఫలమునందాసక్తిని పరిత్యజించుటయొక్క స్తుతిపరము.

ఇచట “అక్రియః” అను శబ్దముచేతనే సర్వకర్మసంన్యాసి యని అభించుచుండ “నిరగ్నిః” అని చెప్పుట కర్మమని శంకింప జనదు. అగ్నిశబ్దముచే సర్వకర్మలను స్వీకరించి నిరగ్నిశబ్దముచే సంన్యాసియనియు, క్రియాశబ్దముచే చిత్తవృత్తులను స్వీకరించి “అక్రియః” అను శబ్దముచే నిరుద్ధచిత్తవృత్తులకల యోగిని స్వీకరించిన వైకల్యవృత్తయందు నొకటి కర్మమను శంక తొలగును. దీనివలన తేలిన యాశయమేమి? “ననిరగ్నిః సంన్యాసిమం

శాంతిభాష్యమ్ —

స్వత్వశుద్ధ్యర్థం సంన్యాసీచ యోగీచ భవతీతి స్తూయతే । నచై కేన వాక్యేన కర్మఫలాసంగ సంన్యాసస్తుతి శ్చతుర్థాశ్రమప్రతిషేధ శ్చోపపద్యతే । నచ ప్రసిద్ధం నిరగ్నే రక్తియస్య పరమార్థ సంన్యాసిన శ్చుతిస్మృతిపురాణేతిహాసయోగశాస్త్రనిహితం సంన్యాసిత్యం యోగిత్యం చ ప్రతి షేధతి భగవాన్ ।

శాంతిభాష్యోత్తరభాష్యమ్ —

“స సంన్యాసీచ యోగీచ న నిరగ్ని ర్నచాక్రియః” అను వాక్యము కాని నిరగ్నికున కక్రియు నకు సంన్యాసిత్య యోగిత్యముల నిషేధపరముకాదు. అనగా కర్మఫలమును కోరక కర్మలనాచ రించువాడు కేవలము నిరగ్నికుడు, అక్రియుడేకాడు. మరేమనిన ? కర్మలనాచరించువాడైనను కర్మఫలమునందాసక్తిని వదలి అంతఃకరణ పరిశుద్ధినిమిత్తము కర్మయోగము నాచరించువాడు సంన్యాసి యనియు, యోగియనియు స్తుతింపబడుచుండెను. ‘స సంన్యాసీచ యోగీచ న నిరగ్ని ర్నచాక్రియః’ అను వాక్యముచేతనే కర్మఫలపరిత్యాగముయొక్క స్తుతియు, సంన్యాసాశ్రమప్రతి షేధము చేయబడెననినచో అదియుపాసగదు. ‘అట్లగుచో నొక వాక్యముచేతనే కర్మఫలపరిత్యాగ స్తుతియు, సంన్యాసాశ్రమప్రతిషేధ అను రెండు విధింపబడుటవలన విధేయభేదముచే వాక్యభేద మను దోషము ప్రసక్తమగును. (కాన “స సంన్యాసీచ యోగీచ న నిరగ్ని ర్నచాక్రియః” అను వాక్యముచే కర్మఫలపరిత్యాగమే స్తుతింపబడెను. చతుర్థాశ్రమము నిషేధింపబడుటలేదని గ్రహిం పనగును.) వాక్యభేదమనగ నొక వాక్యముచే రెండువిషయములను బోధించుట ఇట్లు వాక్య భేదము శాస్త్రమునందు మహాదోషము. ఈ విషయమునే ‘గుణానాంచ పదార్థత్వా దసంబంధ స్సమత్వాచ్చ’ అను జై మినిసూత్రము స్పష్టపరచుచున్నది.

మరియు, నిరగ్నికుడు, అక్రియుడైనగు పరమార్థసంన్యాసికి శ్చుతిస్మృతిపురాణేతిహాస యోగశాస్త్రములచే ప్రసిద్ధమగు సంన్యాసిత్యమును యోగిత్యమును శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యెన్నడును, యెచ్చటను నిషేధింపడు.

తత్వః” సంన్యాసి యని యతిఃవరాదు. “నచాక్రియః యోగీ మంతవ్యః” యోగి యని తిలవరాదు. అని యథా సంఖ్యముగ సుధయవ్యతిరేకము చూడవగును. ఇట్లు చెప్పుటచే నశ్చ ద్వయ ముపపన్నమగును. [౧]

శంకరానందీయము:— పంచమాధ్యాయాంతమున “స్వర్కావృత్త్యా బహి ర్భావ్యాన్” అనునది మొదలు మూడుశ్లోకములచే—వాత్మజేత్రయగు యతికి శ్రవణాది జన్యజ్ఞానమునకు ప్రతిబంధము లేకుండుట నిమిత్త మునశక్యకరణీ యమగు ధ్యానయోగమును నూచించి యట్టి ధ్యానయోగమున కంతరంగ బహిరంగ సాధనములను, అధికరణమును, తల్లక్షణమును, తిత్త్వమును, నిరూపించుటకు షష్ఠాధ్యాయము ప్రారంభింపబడుచుండెను.

ప్రప్రథమమున చిత్త శుద్ధియున్నచో శ్రవణము, మనఃము, నిదిధ్యాసము, తజ్జన్యజ్ఞానము సిద్ధించును. అట్టి చిత్త శుద్ధికి కారణము కర్మయోగము. కర్మయోగమున్నపుడే సత్త్వశుద్ధికలుగును. ఇట్టి సత్త్వశుద్ధిచేతనే శ్రవణాది కార్యము సిద్ధించును. కాన యమ నియమాదులవలె కర్మయోగముకూడ శ్రవణాదులకు బహిరంగ సాధనము. అందుచే ముముక్షువు తప్పక జైదికకర్మను నియమముగ శ్రద్ధచేతను, యాశ్వర భక్తి చేతను చేయవలయునని కర్మయోగము కల వారిని, వాని కర్మయోగమును స్తుతించుటకు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “అనాశ్రితః” అని మొదలిడెను.

జేదజేదాంగాధ్యయన మునరించి, జేదార్థమును తెలిసికొనిన ముముక్షువగు బ్రాహ్మణుడు “స్వర్గ కామశ్చిన్వీతయః పశుకామః, పశ్యతిపుత్రం” ఇత్యాదిశ్చుతి వాక్యములచే బోధింపబడు పుత్రిపశు స్వర్గప్రాప్తి

శాంకరభాష్యమ్ :-

(6) స్వవచనవిరోధాచ్చ । “సర్వకర్మాణి మనసా సంన్యస్య” “నైవ కుర్వన్న కారయన్” ఆస్తే మౌనీ సన్తుష్టో యేన కేనచి దనికేత స్థిరమతిః” “విహాయ కామా న్యస్సర్వాన్పుమాం శ్చరతి నిస్సృహః” “సర్వారంభపరిత్యాగీ” ఇతిచ తత్రతత్రభగవతా స్వవచనాని దర్శితాని తే ర్విరుద్ధేత చతుర్థాశ్రమప్రతిపేధః తస్మా న్మునే ర్మోగ మారురుక్షోః ప్రతిపన్న గార్హస్థ్య స్యాగ్నిహోతాద్రావిణిరపేక్ష మనుష్ఠీయమానం ధ్యానయోగారోహణసాధనత్వం సత్త్వశుద్ధిద్యారేణ ప్రతిపదత ఇతి సంన్యాసీ చ యోగీ చేతి స్తూయతే—

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని :-

(6) అట్లు నిషేధించినచో స్వవచనవిరోధమే వాటిల్లును. (అదియెట్లునైన?) సర్వకర్మాణి మనసా సంన్యస్య” “నైవ కుర్వన్న కారయన్” “ఆస్తే మౌనీ సన్తుష్టో యేన కేనచి దనికేతస్థిరమతిః” “విహాయ కామాన్యస్సర్వాన్పుమాం శ్చరతి నిస్సృహః” “సర్వారంభపరిత్యాగీ” అని అచ్చటచ్చట యోగీతలయందే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ స్వవచనములతోనే పారమార్థిక సంన్యాసమును చెప్పియుండెను అట్లు సంన్యాసమును చెప్పియు, ఇచట “న నిరగ్ని ర్న చాక్రియః” అను వాక్యముచే సంన్యాసమును నిషేధించినచో శ్రీకృష్ణపరమాత్మవాక్యములకే విరోధము వాటిల్లును కాన, “న సంన్యాసీ చ యోగీ చ న నిరగ్ని ర్న చాక్రియః” అను వాక్యముసంన్యాసనిషేధపరముకాదు. కాన, యోగారోహణేచ్ఛ కలిగి పొందబడిన గార్హస్థ్యము కలవానియొక్క యగ్నిహోతాద్రావిణిరపేక్షమై యనుష్ఠింపఁబడినచో అట్టి యగ్నిహోతాద్రావిణిరపేక్ష సత్త్వశుద్ధిద్యారమున ధ్యానయోగారోహణసాధనత్వమును పొందుచున్న దని “న సంన్యాసీ చ యోగీ” అని స్తుతింపఁబడుచుండెను.

రూపమగు కర్మఫలము నాశ్రయించక (కోటికయే) మోక్షైకతామనచే సర్వకర్మమును యాశ్చర్యరార్పణము చేసి నిష్కాముడై యెవడు నియమముచే కర్తవ్యమగు నిత్యనైమిత్తికములను కార్యకర్తమగు అగ్నిహోతాద్రావిణిరపేక్షచేతను, భక్తిచేతను లెస్సగ ననుష్ఠించునో అట్టివాడు కర్మఫలకామనాపరిత్యాగరూపసంన్యాసము కలవాడగుటందే “సంన్యాసీ” అనియు, కర్మయోగమునందు చిత్తసమాధానము కలవాడగుటచే “యోగీ” అనియు చెప్పబడుచున్నాడు. ఇటు “న నిరగ్ని ర్న చాక్రియః” అనుచోట అవధారణార్థకమగు “ఏవ” అనుపద మధ్యాహార్యము.. అనగా “నిరగ్ని రేవ న, “అక్రియ ఏవ న” అనిసమన్వయించవలెను. దీనివలన దేలిన యాశ్చర్యమేమి? “నిరగ్ని రేవ న” అనగా సంన్యాసీయే కాదు మరేమనిన? ఫలకామసంకల్పత్యాగముచేతను, చిత్తనిశ్చలత్వముచేతను, మరేక (పరమేశ్వరైక) భక్తిచేతను యెవడు కర్మల నాచరించునో గృహస్థులగు అట్టివాడు సంన్యాసీయే, యోగీయే యని యర్థము.

“నిరగ్నిః” అను స్థలమునగల అగ్నిశబ్దముచే అగ్నిపూర్వకమగు నిఖిలకర్మలు చెప్పబడును. అని చోలాపనయనము మొదలు బ్రాహ్మణులకు ప్రాప్తించు శ్రాతస్మార్తాదికర్మలు. అట్టి శ్రాతస్మార్తాదినిఖిలకర్మలను సాధనములతోపాడ నెవడువినిదిషచే పరిత్యజించునో వాడు “నిరగ్నిః” సంన్యాసీ, వాడే శ్రీవణాదులచే సంప్రాప్తమగు విజ్ఞానముకలవాడై జ్ఞానయోగమునందు ప్రవృత్తుడై దేహేంద్రియాదిచేష్టారూపములగు సర్వచేష్టలను విడచువాడగుచో “యోగీ” యోగీయే యగుచున్నాడు.

శాంకరభాష్యమ్:—

(7) అనాశ్రితో నాశ్రితోఽనాశ్రితః కిం కర్మఫలం కర్మణః ఫలం య త్త దనాశ్రితః కర్మఫలతృప్తారహిత ఇత్యర్థః । యో హి కర్మఫలతృప్తావా న్న కర్మఫల మాశ్రితో భవ త్తయంతు తద్విపరీతోఽతోఽనాశ్రితః కర్మఫల మేవంభూత స్స న్కార్యం కర్తవ్యం నిత్యం కామ్యవిపరీత మగ్నిహోత్రాదికం కరోతి నిర్వర్తయతి । యః కశ్చ దీదృశః కర్మ స కర్మవృత్త రేభ్యో విశిష్యత ఇత్యేవ మర్థ మాహ స సంన్యాసీ చ యోగీ చేతి । సంన్యాసః పరిత్యాగస్స యస్యాస్తి స సంన్యాసీ చ యోగీ చ । యోగ శ్చిత్తసమాధానం స యస్యాస్తి స యోగీ చేత్యేవం గుణసంప్రసోయం మంత్రవ్యో న కేవలం నిరగ్ని రక్రియ ఏవ సంన్యాసీ యోగీ చేతి మంత్రవ్యః । నిర్గతా అగ్నయః కర్మాంగభూతా యస్మాత్స నిరగ్ని రక్రియ శ్చానగ్నిసాధనా అస్య విద్యమానాః క్రియా స్తపోదానాదికా యస్యాసా వక్రియః. ॥౧॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(7) కర్మఫలము నాశ్రియింపక, అనగా నెవఁడు కర్మఫలమునం దాసక్తికలవాడో వాడు కర్మఫలము నాశ్రియించినవా డనిపించుకొనును. తద్విరుద్ధుడు కర్మఫలతృప్తారహితుఁడు కర్మఫలము నాశ్రియింపనివాడు అట్టివాడై చేయదగిన కామ్యవ్యతిరిక్తమగు నిత్యనైమిత్తిక మగు యగ్నిహోత్రాదిక్యాముల నెవడు నెరవేర్చునో ఎవడిట్టి కర్మయో వాడితరకర్మలకంటె విశిష్టుడను యర్థమును “స సంన్యాసీ చ యోగీ చ” అను వాక్యముచే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ చెప్పుచుండెను. సంన్యాస మనగ పరిత్యాగము. అట్టి పరిత్యాగముకలవాడు సంన్యాసీ యని యనుపించుకొనును. యోగ మనగ చిత్తసమాధానము. అట్టి చిత్తసమాధానము కలవాడు యోగి యని యనుపించుకొనును పూర్వోక్తవిధమున ఫలతృప్తాపరిత్యాగపూర్వకముగ నిత్య నైమిత్తికకర్మల నాచరించువాడు అక్రియుడు, నిరగ్నికుడుమాత్రమే కాదు. మరేమనిన ? సంన్యాసీయు, యోగీయు యని తలవదగినవాడు. కర్మాంగభూతములగు ఆవహనీయ గార్హ పత్య దక్షిణాగ్ను లెవరినుండి తొలగునో వాడు నిరగ్నికుడు. అగ్నిసాధనముకానట్టి తపో దానాదిక్రియ లెవనికి లేవో వా డ క్రియుండనిపించుకొనును. “అక్రియః” అను పదమునకు అగ్నిహోత్రసాధనసాధ్యమగు క్రియలకంటె భిన్నమగు క్రియలని యర్థము చెప్పుటవలన “క్రియ లగ్నిసాధ్యములు కదా! అట్టి యగ్నియే లేనితరి (నిరగ్నికుడైనచో) అక్రియత్వము సిద్ధించుచుండ తిరిగి “అక్రియః” అని చెప్పుట పునరుక్తి కాదా యను శంక తొలగింపబడెను. ॥౧॥

శ్రీధరీయము:—చిత్తే శుద్ధేఽపి న ధ్యానం వివా సంన్యాసమాత్రతః । ముక్తి శ్చాన్య దితిష్యైస్మి ధ్యానయోగో వితన్యతే” చిత్తశుద్ధి కలిగినమ సంన్యాసమాత్రమువలన ధ్యానములేనిచో ముక్తి సంభవింపదని ధ్యానస్థాధ్యాయమున ధ్యానయోగమువిస్తారముగ జెప్పబడుచున్నది. “సర్వకర్మాణి మనసా” అనునది మొదలు కొను గ్రంథముచే సంన్యాసపూర్వకజ్ఞాననిష్ఠ తాత్పర్యముచే చెప్పుటవలనను, కర్మ దుఃఖయాపమగుటవలనను ఒకా నొకడు తొందరచే సంన్యాసమును స్వీకరించెడిని. అట్టివానిని నివారించుటకు సంన్యాసముకంటె కర్మయోగము శ్రేష్ఠమైనదని కర్మయోగమును “అనాశ్రితః” అనుదానిచే స్తుతించుచుండెను. ॥౧॥

పరమార్థప్రపా:—పంచమాధ్యాయమునందలి “తయోస్తు కర్మసంన్యాసా త్కర్మయోగో విశిష్యతే” ఇత్యాదికముచే వర్ణాశ్రమోచితమగు కర్మయోగముచే పరిశుద్ధమైన యంతఃకరణకలవానికి ధ్యానయోగ సాధనమగు

గీ॥ యం సంన్యాస మితి ప్రామాణ్యం తం విద్ధి పాణ్డవ! ।
న హ్యసంన్యస్త సంకల్పో యోగీ భవతి కశ్చన ॥

॥౨॥

పదవిభాగము:— యం- సంన్యాసం- ఇతి- ప్రామాణ్యం- యోగం- తం- విద్ధి- పాణ్డవ!- న- హి-
అసంన్యస్త సంకల్పః- యోగీ- భవతి-కః- చ-నః॥

॥౨॥

ప్రతిపదార్థము:— హేపాణ్డవ!=ఓయర్జునా!; యం=ఏ సర్వకర్మతత్ఫలపరిత్యాగమును; సంన్యాస
మితి=పరమార్థసంన్యాసముగ; పండితః=(ఈపదమధ్యాహార్యము) శ్రుతిస్మృతిశాస్త్రము; ప్రామాణ్యం=చెప్పుచుం
డిరో; యోగం=నిత్యనైమిత్తికకర్మానుష్ఠానమును; తం=ఆపరమార్థసంన్యాసమునుగ; విద్ధి= తెలిసికొనుము. అసం
న్యస్త సంకల్పః=అసంన్యస్త= విడిచిపెట్టబడని, సంకల్పః=ఫలవిషయమును సంకల్పముకల; కశ్చన=ఏకర్మయు;
యోగీ= చిత్త సమాధానముకలవాడే; న భవతి=కాదు. ॥౨॥

వాయుధారణారూపమైన కర్మయోగమును నిరూపించు నిచ్చుటవల్ల వంశావళోకసన్న్యాసముచే తిరిగి కర్మసం
న్యాసకర్మయోగముల కుపపత్తిపూర్వకముగ సామాచర్యమును “అనాశ్రితః” అను శ్లోకముమొదలు రెండుశ్లోక
ములచే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ చూపించుచుండెను.

కర్మఫలము నపేక్షింపక అశ్రద్ధము కర్తవ్యముగ విహితముగు కర్మల నెవ డాచరించునో వాడే
సంన్యాసి, యోగియు నని యనబడును. కర్మఫలము నపేక్షింపకపోవుటయే సంన్యాసము. విహితముగుకర్మలనా
చరించుటయే కర్మయోగము. ఇట్టిరీతిగ కర్మల నాచరించకపోవుటను “న నిరగ్ని ర్న చాక్రియః” అనువాక్య
ముచే నిషేధించుచుండెను.

దీని కర్థ మేమనిన? ఎవడు అపరిశుద్ధాంతఃకరణముకలవాడే “తత్త్వమసి” ఇత్యాదివాక్యములమాత్ర
ముచే కలిగిన శబ్దప్రతీతిమాత్రముచే “నేనుముక్తుడను” అనితలంచి యగ్నిహోతాదైకమును పరిత్యజించునో,
అదేవిధమున నెవడనశీకృతాంతఃకరణుడై కరచరణచేష్టారహితుడై, కపటముగ నేత్రములను మూనుకొని మిథ్యా
చారుడై యుండునో అట్టివాడు సంన్యాసియు కాదు, యోగియు కాదు. ॥౩॥

—• ౬వ అధ్యాయము — ౨వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు •—

మధుసూదనసరస్వతీయము:—అసంన్యాసమునందు సంన్యాసపదప్రయోగము గౌణము. అట్టిగౌణప్ర
యోగమునకు కారణముగు గుణసంబంధమును చూపుటకు “యం సంన్యాసం” అని చెప్ప మొదలిడెను.

“న్యాస ఏవాత్యకేచయతి, బ్రాహ్మణాః పుత్రేషణాయాశ్చ విత్తేషణాయాశ్చ వృత్తాయాధ భిక్షా
చర్యం చరన్తి” ఇత్యాదిశ్రుతులు యే సర్వకర్మతత్ఫలపరిత్యాగరూపసంన్యాసమును బోధించుచున్నవో ఓయ
ర్జునా! ఫలతృష్ణాకర్తృత్వాభిమానముల పరిత్యాగముచే విహితకర్మానుష్ఠానమును అట్టి సంన్యాసముగ తెలిసి
కొనుము. “అబ్రహ్మదత్తుని బ్రహ్మదత్తునిగ జెప్పుచుండిరి. అట్టి వాడు బ్రహ్మదత్తుడు కానందున బ్రహ్మదత్తస
దృశునిగ మేముతలచెదము” అనున్న్యాసమున యొకనిని బోధించు శబ్దము ఇతరునియందు ప్రయుజ్యమానమై
గౌరీవృత్తి చేతను కాని, తద్భావాశోపముచేతనుకాని సాదృశ్యమును బోధించును. ప్రకృతమునందు ముఖ్యసంన్యా
సమును బోధించు శబ్దమును కర్మయోగమునందు ప్రయోగించుటయందేమి సాదృశ్యము కలదో అట్టి సాదృశ్య
మును చెప్పుచుండెను. పరిత్యజించని ఫలసంకల్పము కలవా డెవడును యోగి కాదు. ప్రతియోగియు పరిత్యక్తఫల
సంకల్పము కలవాడే యగును. కాన సంన్యాసికి, యోగికి ఫలత్యాగ సామ్యము
వలనను తృష్ణారూపచిత్తవృత్తి నిరోధ సామ్యము వలనను, గౌరీవృత్తి చేకర్మియే
సంన్యాసియు, యోగియు యగుచున్నాడు. అదియెట్లునిన? “యోగశ్చిత్తవృత్తినిరోధః” యోగ మనగ చిత్తవృత్తి
నిరోధము. “ప్రమాణవిపర్యయవికల్పనిద్రాస్మృతయః” ప్రమాణము, విపర్యయము, వికల్పము, నిద్ర, స్మృతి
యని చిత్తవృత్తులయిదు విధములు. అందు ప్రత్యక్షము, అనుమానము, అగమము, ఉపమానము, అర్థాపత్తి, అను
పలద్ధి యని ప్రమాణము లారువిధములని కైదికులు, ప్రత్యక్షము, అనుమానము, అగమము అని మూడువిధములే

శాంకరభాష్యమ్ —

(1) ననుచ నిరగ్నే రక్తియన్వైవ శ్రుతిస్మృతి యోగశాస్త్రేషు సంన్యాసిత్వం, యోగిత్వం చ ప్రసిద్ధం, కథమిహ సాగ్నే సక్రియస్య సంన్యాసిత్వం యోగిత్వం చాప్రసిద్ధముచ్యత ఇతి । నైష దోషః, కయాచి ద్గుణవృత్త్యభయస్య సంపిపాదయిషితత్వాత్ । తత్కథం ? కర్మఫలసంకల్పసంన్యాసా త్సంన్యాసిత్వం, యోగత్వేన చ కర్మానుష్ఠానా త్కర్మఫలసంకల్పస్య వా చిత్తవిక్షేపహేతోః పరిత్యాగా ద్యోగిత్వం చేతి గౌణ ముభయం న పున ర్ముఖ్యం సంన్యాసిత్వం యోగిత్వం చాభిప్రేత మిత్వేత మర్థం దర్శయితుమాహ-యమితి ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని —

(1) శ్రుతిస్మృతి యోగశాస్త్రములయందు నిరగ్నికుడు, అక్రియుడు నగువానికి సంన్యాసిత్వము, యోగిత్వము ప్రసిద్ధము. అట్టి ప్రసిద్ధమును విడచి యిచట సాగ్నికుడు, సక్రియుడునగువానికి శ్రుతిస్మృత్యాదులయం దప్రసిద్ధమగు సంన్యాసిత్వము, యోగిత్వ మెట్లు చెప్పబడుచుండె ననెదవా ? ఇట్లు దోషము ప్రాప్తింప నేరదు.

ఏదో యొక గౌణీవృత్తి నవలంబించి యిచట సాగ్నికుడు సక్రియుఁడునగువానికి సంన్యాసిత్వము యోగిత్వము సంపిపాదయిషితము. అది యెట్లునిన ? కర్మఫలసంన్యాసమువలన సంన్యాసిత్వము, యోగాంగమగు కర్మానుష్ఠానమువలన లేక చిత్తవిక్షేపహేతువగుకర్మఫలము యొక్క పరిత్యాగమువలనకాని యోగిత్వము అని యిచట సంన్యాసిత్వయోగిత్వములు రెండును గౌణములు. ముఖ్యమగు సంన్యాసిత్వము, యోగిత్వమనభిప్రేతము కాదను యర్థమును చూపుటకు “యం సంన్యాసం” అని చెప్పటకు మొదలిడెను.

ప్రమాణములని యోగులు చెప్పెదరు. ఇరువురకిట్టి భేదములెందులకనిన? కైదికులు ఉపమానము అర్థాపత్తి, అనుపబ్ధులు యోగులు చెప్పిన ప్రమాణత్రయముకంటె బహిర్భూతములని యారుప్రమాణములుగ చెప్పిరి. యోగులు ఉపమానము, అర్థాపత్తి, అనుపబ్ధులు ప్రత్యక్షానుమానాగమములలో అంతర్భావములే యని చెప్పిరి. కనుకనే తార్కికాదులు మతభేదముననుసరించి ప్రత్యక్షానుమానోపమానశబ్దములు నాలుగే ప్రమాణము అనిరి. విపర్యయమనగ మిథ్యాజ్ఞానము. అది అవిద్య, అస్మిత, రాగ, ద్వేష, అభినివేశము అని అయిదు విధములు. ఈయయిదే పంచక్షేపము అనబడును. శబ్దజ్ఞానము ననుసరించి వస్తుకూన్యమై భ్రమప్రమావిలక్షణమైన అసదర్థవ్యవహారము వికల్పమనబడును. అదియెట్లునిన “శశవిషాణము, అసత్పురుషుని చైతన్యము” అనునవి మొదలగు అసదర్థవ్యవహారములు. అభావప్రత్యయమాంబనముగా గల వృత్తియే నిద్రాయనబడును. అనగా ప్రమాణవిపర్యయ వికల్పస్మృతి రూపములగు నాలుగు వృత్తుల యభావమునకు కారణము తమోగుణము. అట్టితమోగుణ మాంబనముగా గల వృత్తియే నిద్రా యని యర్థము. జ్ఞానాద్యభావముమాత్రమునిద్రాకాదు. అనుభూతవిషయాసంప్రమామే స్మృతి యనబడును. అట్టి స్మృతి పూర్వానుభవసంస్కారజన్యజ్ఞానము. ఈస్మృతి సర్వవృత్తిజన్యమగుటంచేసి నూత్రమున చిర జెప్పబడెను. అజ్ఞాదివృత్తులు వెజెప్పబడిన అయిదువృత్తులలో సంతర్భవించుటచే వృత్తు అయిదువిధములే యని యోగిసిద్ధాంతము. ఇట్టి యయిదువిధములగు ప్రమాణ, విపర్యయ, వికల్ప, నిద్రా, స్మృతిరూపవృత్తినిరోధమే యోగమని, సమాధియని చెప్పబడును. రాగమనెడి ఫలసంకల్పము మాడవదియగు విపర్యయవిశేషము. అట్టి రాగనిరోధముకూడ గౌణీవృత్తిచే యోగమనియు, సంన్యాసమనియు చెప్పబడును కాన యోగము సంన్యాసమని చెప్పటలో విరోధ మేమియు లేదు.

శాంకరభాష్యమ్ :—

(2) యం సర్వకర్మతత్ఫలపరిత్యాగలక్షణం పరమార్థసంన్యాస మితి ప్రామాణ్య శ్రుతి స్మృతివిదో యోగం కర్మానుష్ఠానలక్షణం తం పరమార్థసంన్యాసం విద్ధి జానీహి హేపాణ్డవ ! కర్మయోగస్య ప్రవృత్తిలక్షణస్య తద్విషయేన నివృత్తిలక్షణేన పరమార్థసంన్యాసేన కీదృశం సామాన్య మంగీకృత్య తద్భావ ఉచ్యత ఇత్యపేక్షాయా మిద ముచ్యతే । అస్తి పరమార్థసంన్యాసేన సాదృశ్యం కర్తృద్వారకం కర్మయోగస్య ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(2) శ్రుతిస్మృతియోగశాస్త్రవేత్తలు సర్వకర్మతత్ఫలపరిత్యాగమును యే పరమార్థసంన్యాసముగ చెప్పుచుండిరో సమాహితచిత్తముకలవా డగుటచే ఫలతృప్తిను వదలి యాచరించిన కర్మానుష్ఠానమును యోయర్జునా ! ఆ పరమార్థసంన్యాసముగ దెలిసికొనుము, కర్మయోగము ప్రవృత్తిరూపము. అట్టి కర్మయోగమునకు నివృత్తిరూపము, కర్మయోగవిరుద్ధమునగు పరమార్థసంన్యాసముతో యెట్టి సాధారణధర్మము నంగీకరించి కర్మయోగము పరమార్థసంన్యాస రూపమగు నని చెప్పబడుచుండె నను యపేక్షయం దీవిషయము చెప్పబడుచుండెను. కర్మయోగమునకు కర్తృద్వారమున పరమార్థసంన్యాసముతో సాదృశ్యము కలదు. అదియెట్లున ?

శంకరానందీయము:—అనాత్మజ్ఞునిచే చేయబడు సర్వకర్మలపరిత్యాగరూపమే సంన్యాసిత్వయోగిత్వములు. అదియే సర్వశాస్త్ర ప్రసిద్ధమైన బ్రహ్మవిద్ధర్మము. అట్టి సంన్యాసిత్వయోగిత్వరూపమై బ్రహ్మవిద్ధర్మము—ప్రవృత్తిధర్మకంతుడు, అనాత్మజ్ఞుడు, దారాగ్నిహోతాద్రాదిసాధనవంతుడు నగు గృహస్థున కట్లుపాసగునని శంకింపజనదు. ధర్మముగ బ్రహ్మవిద్గృహస్థులకు తద్ధర్మములకు పరస్పరభేదమున్నను సంన్యాసకర్మయోగములకు ఫలము మోక్ష మొక్కటియే యగుటంజేసి ఫలము ననుసరించి భేదములేమిఁజేసి సంన్యాసి కేది ఫలమో అఫలమో కర్మయోగికికూడ ప్రాప్తించును కాన నుభయులకు ఫలసామ్యము సంభవించునని నూచించుచు సంన్యాసమువలె కర్మకూడ మోక్షమునకు పరమసాధనము కాన ముముక్షువునకు కర్మయవశ్యము కర్తవ్యమని కర్మను స్తుతించుటకు సంన్యాసకర్మయోగములకు “యంసంన్యాసం” అనుదానిచే నభేదమును చెప్పుచుండెను.

బ్రహ్మవేత్తలు—కర్మిత్వాదర్శనమునే సంన్యాసముగ జెప్పుచుండిరి. ఓయర్జునా! నీవాసంన్యాసమునే కర్మయోగముగ దెలిసికొనుము. అదియెట్లున ? “సర్వకర్మాణి మనసా సంన్యస్త్యాస్తై నుఖంవశి” అను వాక్యముచే తనను కూటస్థాసంగచిద్రూపముగ దెలిసికొనుటచే తాను చేయదగిన కర్మలేవియు లేవని తెలిసికొనుటయే సంన్యాసము. దానిఫలమగు మోక్షము, కర్మానుష్ఠానమువలన ప్రాప్తించు చిత్తశుద్ధివలన కలిగడి జ్ఞానముచే ప్రాప్తించును కాన సంన్యాసమునకు కర్మ అంగము. అంగంగులగు కర్మయోగసంన్యాసము లేకకార్యాన్వయములగుటచే నేకమోక్ష ఫలకములగుటవలన సంన్యాసకర్మయోగముల కేకత్వము సంభవించును. అందుచే నారెంటి కభేదమును తెలిసికొనుము.

లేక, శ్రీవణాదిజన్యజ్ఞానము లేమిఁజేసి “నేను కర్మిని” అనెడిజ్ఞానములేకున్నను ఆవిక్రియాత్మస్వరూపముగ నవస్థానరూపమగు మోక్ష మొట్లునిద్ధింపదో యట్లే విహితకర్మల నాచరించనిచో చిత్త శుద్ధికలుగదు. చిత్త శుద్ధిలేనిదే యాత్మ స్వరూపజ్ఞానము కలుగదు. ఆత్మస్వరూపజ్ఞానము కలుగనిచో స్వస్వరూపముచే నవస్థానరూపమగు మోక్షము సిద్ధింపదు. కాన మోక్షమును గూర్చి సంన్యాసకర్మయోగము అసాధారణ కారణముగుటయందు విశేషము లేమిఁజేసి సంన్యాసకర్మయోగము లేక శక్తికము అగుటవలన, నేక కార్యఫలకము అగుట చేసి భేదము లేనందున యారెంటి కేకత్వము పపన్నమే.

కాంక్షరభాష్యమ్ :-

(3) యో హి పరమార్థసంన్యాసీ స త్యక్త సర్వకర్మసాధనతయా సర్వకర్మతత్ఫలవిషయం సంకల్పం ప్రవృత్తి పేతుకామకారణం సంన్యస్యతి । అయ మపి కర్మయోగీ కర్మ కుర్వాణ ఏవ ఫలవిషయం సంకల్పం సంన్యస్యతీత్యేత మర్థం దర్శయ న్నాహ—నహి యస్మా దసంన్యస్త సంకల్పోఽసంన్యస్తోఽపరిత్యక్తః ఫలవిషయ స్సంకల్పోఽభిసన్ని ర్యేన సోఽసంన్యస్తసంకల్పః కశ్చన కశ్చి దపి కర్మయోగీ సమాధానవా న్భవతి స సమ్భవతీత్యర్థః । ఫలసంకల్పస్య చిత్త విక్షేపపేతుత్వాత్ । తస్మా ద్యః కశ్చన కర్మి సంన్యస్తఫలసంకల్పో భవే త్స యోగీ సమాధానవా నవిక్షిప్తచిత్తో భవే చ్చిత్తవిక్షేపపేతోః ఫలసంకల్పస్య సంన్యస్తత్వా దిత్యభిప్రాయః । ఏవం పరమార్థసంన్యాసకర్మయోగయోః కర్తృద్వారకం సంన్యాససామాన్య మపేక్ష్య “యం సంన్యాస మితి ప్రాహు ర్యోగం తం విద్ధి పాండవ !” ఇతి కర్మయోగస్య స్తుత్యర్థం సంన్యాసత్వ ముక్తమ్ ॥

॥ ౨ ॥

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధని :-

(3) ఎవఁడు పరమార్థసంన్యాసియో, వాడు విడిచిపెట్టబడిన సర్వకర్మ తత్సాధనములు కలవాడగుటచే ప్రవృత్తికి పేతువగునట్టి కామమునకు కారణమైన సర్వకర్మవిషయకమగు సంకల్పమును, సర్వకర్మఫలసంకల్పమును సంన్యసించును. ఈ కర్మయోగియు కర్మము నాచరించువాడైనను ఫలవిషయక మగు సంకల్పమును సంన్యసించును. అని ఇట్టి యర్థమును చూపుచు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ చెప్పుచుండెను. ఫలవిషయక మగు సంకల్పము చిత్తవిక్షేపపేతువు. కాన నెవఁడైనను ఫలవిషయకసంకల్పమును విడవనిచో నట్టి కర్మి చిత్తసమాధానము కలవాడు కాడు. అందువలన యే కర్మి ఫలవిషయకసంకల్పమును పరిత్యజించునో వాడు చిత్తవిక్షేపము నకుపేతువగు ఫలసంకల్పముయొక్క పరిత్యాగమువలన యోగి (సమాధానముకలవాడు) విక్షేపములేనిచిత్తముకలవా డగు నని యభిప్రాయము. పరమార్థసంన్యాసకర్మయోగములకు కర్తృద్వారమగు ఇట్టి పరిత్యాగరూపసాధారణధర్మము నవలంబించుకొనియే “యం సంన్యాస మితి ప్రాహు ర్యోగం తం విద్ధి పాండవ” అని కర్మయోగముయొక్క స్తుతినిమిత్తము కర్మయోగమునకు సంన్యాసరూపత్వము చెప్పబడెను.

॥ ౨ ॥

లేక “సర్వసంకల్పసంన్యాసీ” అను వచనమునుబట్టి సంకల్పము అన్నిటిని వదలుటసంన్యాసము. అంతటను బ్రహ్మదృష్టినుంచి బాహ్యపదార్థభావనను విడచుట యతిధర్మము. ఈతత్త్వము ముఖ్యవృత్తిచే గర్మయోగమునకు సంధివింపకున్నను, కర్మఫలసంకల్పసంన్యాసరూపతత్త్వము సంధివింపకు గాన ఫలసంకల్పపరిత్యాగరూపగోచీవృత్తిచే సంన్యాసకర్మయోగముల కేతవ్యము సంధివింపకును. కాన సంన్యాసమే కర్మయోగము అని యారెంటికి నభేదమును తెలిసికొనుమని యర్థము. “యం సంన్యాస మితి ప్రాహు ర్యోగం తం విద్ధి” అని చెప్పుటచే గర్మఫలసంకల్పసంన్యాసోపలక్షితమగు కర్మయోగమే మోక్షసమర్థమగును అనినూచితమైనది. కర్మయోగము కర్మఫలసంకల్పసంన్యాసైకప్రధాన మగుటచే ముముక్షువగు గృహస్థువు కర్మఫలసంకల్పమును విడువదగునని బోధించుచున్నాడు. — మోక్షైక కామనచే ఫలవిషయక కామనను విడచినవాడు సంన్యస్తసంకల్పు డనబడును. తద్విలక్షణగునట్టివాడు కర్మకు భూతభవిష్యద్వర్తమానముయందు కర్మఫలమునే తలచుచు కర్మనుచేయును. అట్టివాడుబ్రాహ్మణుడుకాని, ఇతరుడుకాని, యెట్టివాడైనను యోగి కానేరడు. యోగమనగ కర్మఫలాపేక్షారా

గీ॥ ఆరురుతో యునే రోగం కర్మ కారణ ముచ్యతే ।
యోగారూఢస్య తస్యైవ శమః కారణ ముచ్యతే ॥

॥3॥

పదవిభాగము:— ఆరురుతో:— మునే:— యోగం— కర్మ— కారణం ఉచ్యతే— యోగారూఢస్య—
తస్య— ఏవ— శమః— కారణం— ఉచ్యతే । ॥3॥

ప్రతిపదార్థము:— యోగం= ధ్యానయోగమును; ఆరురుతో:= పాండులకిచ్చకల; మునే:= కర్మఫల
సంస్థానికీ; కర్మ=నిత్యనైమిత్తికకర్మ; కారణం=సాధనమై; ఉచ్యతే=చెప్పబడుచున్నది. యోగారూఢస్య=
ధ్యానయోగారూఢుడగు; తస్యైవ=ఆరురుతువునకే; శమః=ఉపశమము (కర్మఫలనివృత్తి) యోగారూఢత్వస్య=
(ఈపదవధ్యాహర్యము) యోగారూఢత్వమునకు, కారణం=కారణమై; ఉచ్యతే=చెప్పబడుచున్నది. ॥3॥

హిత్యపురస్కరముగ బొందబడిన చిత్తనైర్మల్యము. అదికలవాడు యోగి. ఎవడు కర్మఫలాశాసంభావితచిత్తవిక్షేప
వంతుడోవాడు యోగికానేర డని యర్థము.

లేక, “యోఽసంస్యస్తసంకల్పః స యోగీ న” ఎవడు కర్మఫలసంకల్పమును విడువడో వాడు మోక్ష
యోగార్హుడు కాడు. మరేమనిషి: జన్మదిదుఃఖయోగియే యగునని యర్థము. “కామాన్యః కాయతే మన్యమానః
స కామభిర్జాయతే తత్ర తత్ర” “ఉపాసతే పురుషం యే వ్యాకమాన్తే శుక్ర మేత దతిరన్తి ధీరాః”
అనుశ్రుతి ప్రసిద్ధార్థద్యోతకము “హి” శబ్దము. ॥2॥

భాష్యోక్తర్న దీపిక - గౌణప్రయోగమున నిమిత్తభూతమగు గుణసంబంధము నీశ్లోకమున జూపుచు
న్నాడు. —శ్రుతిస్మృతీహాసపురాణములు సర్వకర్మతత్ఫలత్యాగమును పరమార్థసంస్థాసమనుగ జెప్పుచున్నవి.
ఫలవిషయకసంకల్పత్యాగరూప మగు గుణసంబంధముకల దగుటచే ఫలాభిసంధిరహితకర్మానుష్ఠానమును గూడ
నట్టి పరమార్థసంస్థాసమగు నీవు తెలిసికొనుము. నిజమునకు నీ విద్రుపుతుండవలె నను పాండుక్షేత్రజాతుడవగు
టచే పాండవశబ్దవాచ్యుడ కయితివి. అట్లే గుణసంబంధముచే ఫలాభిసంధిరహితకర్మానుష్ఠానమును పరమార్థ
సంస్థాసమగు తెలిసికొనుమని మూచించుటకై “పాండవ” అని సంబోధించెను. ॥3॥

పరమార్థప్రపా:— ఇటు భగవద్భిషత్మమగు సంస్థాసశబ్దార్థమేమనిన:—“సమ్యక్ప్రకారేణ న్యసనం
చిత్త శుద్ధి ద్వారా జ్ఞాన ముత్పాద్య స్వత ఏవ కర్మోపరమః కర్మసంస్థాసో నతు కర్మత్యాగః” తస్యగ చిత్త
శుద్ధిద్వారమున జ్ఞానమును కలుగజేసి స్వతః కర్మల యుప రమమే (కర్మసమాప్తి) కర్మసంస్థాస మనబడును.
కాని కర్మపరిత్యాగముమాత్రము కర్మసంస్థాసశబ్దార్థము కానేరదు. ఈవిషయము అధ్యాత్మమీమాంసయందు
“సమ్యక్ష్మృత్యో స స్సమాప్తిర్వివేకతరథియః కర్మాణాం సంవిదాప్తౌ సంస్థాసో యద్వ దధ్వా స్వయ ముపరమతి
గ్రామవక్త్రం ప్రవేశ్య రంభా తావ ద్వివృద్ధిం భజతి ఫలభరం యావదుచ్చైః ప్రసూతే హ్రీం పశ్చ త్తదై
వామృతవభిషతో జ్ఞానముత్పాద్య కర్మ” మార్గము పథికుని గ్రామద్వారమును ప్రవేశపెట్టి స్వయముగ నుపర
మించును (సమాప్తమగును) అంతయే కాని యోమార్గమా నేను గ్రామమును పొందినాను నీవిక మరలిపోము అని
మార్గము విడువబడదు. మరేమనిన మార్గము పథికునికి గ్రామద్వారమును చూపించి స్వయముగనే యుపరమిం
చును (కాంతించును) అట్లే— మరియు అరటిచెట్టుగలవేయునంతవరకు వృద్ధినిపొంది గెలవేసినపిమ్మట క్రమముగ
తానే క్షీణించును. అట్లే మోక్షమును కోరెడివాని కర్మయు జ్ఞానమును కలుగజేసి స్వయముగకాంతించునని చెప్పు
బడిను. ॥౨॥

—: ౬వ అధ్యాయము. ౩వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు. :—

మధునూదనసరస్వతీయము:—ప్రశస్తమైనదగుటచే యావజ్జీవము కర్మయోగమే యనుష్ఠేయమా?
అట్లు కాదని “ఆరురుతో:” అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండెను.

అంతఃకరణపరిశుద్ధిరూపమగు జైరాగ్యమును పొంద నిచ్చగల భవిష్యత్మునికి అనగా కర్మఫలముల
యందాసక్తిని వదలిన వానికి భగవదర్పణబుద్ధిచే నాచరించబడిన కాస్త్రవిహితమగు నిత్యనైమిత్తికాదికర్మ అంతఃక.

కాండవిభాష్యమ్ -

ధ్యానయోగస్య ఫలనిరపేక్షః కర్మయోగో బహిరంగసాధన మితి తం సంన్యాసత్వేన స్తుత్యాఽధునా కర్మయోగస్య ధ్యానయోగసాధనత్వం దర్శయతి— అరురుక్షో రారూఢు మిచ్ఛతోఽనారూఢస్య ధ్యానయోగేఽవస్థాతు మశక్తస్యైవేత్యర్థః । కస్యారురుక్షో ర్మునేః కర్మఫలసంన్యాసిన ఇత్యర్థః । కిమారురుక్షోర్యోగం కర్మ కారణం సాధన ముచ్యతే యోగారూ ఢస్యపున స్తస్యైవ శమ ఉపశమ స్సర్వకర్మభ్యో నివృత్తిః కారణం యోగారూఢస్య సాధన

కాండవిభాష్యత్వబోధని -

ఫలము నపేక్షింపక చేయునట్టి కర్మయోగము ధ్యానయోగమునకు బహిరంగసాధ నము. కాన, అట్టి కర్మయోగమును సంన్యాసముగ స్తుతించి యీశ్లోకమున కర్మయోగము నకు ధ్యానయోగసాధనత్వమును చూపించుచుండెను.

ధ్యానయోగము నధిషించు నిచ్చగలిగినట్టివానికి, కనుకనే ధ్యానయోగానారూ ఢుడు, ధ్యానయోగమునందుండుట కశక్తుడని యర్థము. అట్టి కర్మఫలసంన్యాసియగునట్టి యారు రుక్షువునకు ఫలమును కోరకనాచరించునట్టి నిత్యనై మిత్తికకర్మము (ధ్యానయోగారోహణము నుకూర్చి) సాధన మని యర్థము. అరురుక్షువే యోగారూఢుడైనచో అట్టివానికి సర్వకర్మల

రణపరిశుద్ధిరూపమగు కైరాగ్య మనెడి యోగమును పొందుటకు అకు సాధనముగా ననుష్ఠేయ మని వాచే వేద ద్వారమున చెప్పబడెను. అంతఃకరణపరిశుద్ధిరూపమగు కైరాగ్యమును పొందినట్టియు పూర్వము కర్మలనాచరించి నట్టివానికై తే సర్వకర్మసంన్యాసమే జ్ఞానపరిపాక సాధనముగ ననుష్ఠేయ మని చెప్పబడెను. ||3||

శంకరానందీయము:—పూర్వమునందు చెప్పబడిన రీతిని ముముక్షువులకు కర్మయోగముయొక్క అవ శ్యకర్తవ్యత్వము సిద్ధించుటకొరకు కర్మయోగమును సంన్యాసముతో సమానముగను, కర్మయోగానుష్ఠానపరుని సంన్యాసితో సమానముగను స్తుతించి ప్రస్తుతము కర్మయోగమును జ్ఞానసాధనముగ జేప్పుచు యట్టికర్మయోగ మెంతవర కాచరించవలెనో అట్టివాడును నూచించుచు ఆరూఢునకు విదేహముక్తికి కారణమును “అరురుక్షోః” అను శ్లోకముచే చెప్పుచుండెను. సమ్యగర్చననిష్ఠుడు పొంద నిచ్చగలిగినట్టియు ముక్తికొరకు జ్ఞానమును పొందు నిచ్చగల (ఇచట మునిశబ్దమునకు మని యర్థముకాని భవిష్యన్ముని యని యర్థమెట్లుల పొసగు ననెదరా “గృహ స్థః స్త్రియమద్వపేత్” అను స్థమున వివాహానంతరము ప్రాప్తించు గార్హస్థ్యమును పురస్కరించుకొని యుద్వాహపూర్వమునందే బ్రహ్మచారియందు గృహస్థశబ్దమును ప్రయోగించి గృహస్థు వివాహమును చేసుకొన వలయు నని నటుల భవిష్యత్సంస్థాపము నవలంబించి మునిశబ్దప్రయోగము గౌరీవృత్తిచే యుపపన్నమే యగును.) భవిష్యన్మునికి— కర్మను విడచి మరేమియు చిత్తశుద్ధికి కారణము లేనందున కర్మయే చిత్తశుద్ధిని సంపాదించి పురుషుని జ్ఞానయోగారూఢునిగ జేయును గాన కర్మయే జ్ఞానయోగప్రాప్తికి కారణ మని మంత్రము అయందు చెప్పబడుచున్నది. అమంత్రము లేదనిన? “కర్మాణి కవయో యాన్యపశ్యంతాని త్రేతాయాం బహుధా సంతతాని తాన్యాచరథ నియతం సత్య కామాః” ఇత్యాదిశ్రుతులే యని గ్రహింప నగును. ఎవరికి చిత్త శుద్ధి కొరకు కర్మయోగము విహితమో అట్టివానికి నిత్యనైమిత్తికకర్మానుష్ఠానమువలన చిత్తశుద్ధి ప్రాప్తింప జనించిన విశేషమై కైరాగ్యశమదమాదిసాధనసంపత్తిచే సంభవించిన శ్రవణమననాదిజన్యజ్ఞానముచే జ్ఞానయోగారూఢుడు, విదేహుడై లాభ్యర్థి యగు నట్టి యతికి “శమః” బాహ్యకశ్మోపరమమే వేదముచేతను స్మృతులచేతను చెప్పబడుచున్నది. అశ్రుతిస్మృతులేదనిన? “తమేషై కం జానథ అత్మాన మన్యా వాచో విముంచథ ॥ మిత్యేవం ధ్యాయథ అత్మానం త మేవ ధీనో విజ్ఞాయ ॥ కాంతో దాంత ఉపరత స్తితిక్షు స్సమాహితో భూత్వాఽఽత్మవ్యవత్మానం పశ్యేత్” ఆత్మరతి రాత్మకీడః” ఇత్యాదిశ్రుతులున్న “నైతాదృశం బ్రాహ్మణస్యాస్తి విత్తం యదైతా

శాంకరభాష్యమ్—

ముచ్యత ఇత్యర్థః । యావ ద్యావ త్కర్మభ్య ఉపరమతే తావత్తావ నిరాయాసస్య జితేంద్రియస్య చిత్తంసమాధీయతే । తథాసతి స ఝడితి యోగారూఢో భవతి । తథాచోక్తం వ్యాసే న- నై తాదృశం బ్రాహ్మణస్యాస్తి విత్తం యథైకతా సమతా సత్యతా చ । శీలం స్థితిర్దండనిధాన మార్జవం తతస్తతశ్చోపరమః క్రియాభ్య ఇతి

॥౩॥

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

నుండినివృత్తి యోగారూఢత్వమునకు సాధనమై చెప్పబడుచున్నదని యర్థము. ఎంతెంత కర్మలనుండి నివృత్తుడగునో అంతంత నిరాయాసుడగును. అట్టి జితేంద్రియమునకు చిత్తము సమాధామునం దుంచబడును. అట్లగుచో నట్టివాడు శీఘ్రముగ యోగారూఢు డగును. ఈవిషయమే శ్రీవేదవ్యాసునిచే “నై తాదృశం బ్రాహ్మణస్యాస్తి విత్తం యథైకతా సమతా సత్యతా చ । శీలం స్థితి ర్దండనిధాన మార్జవం తతస్తత శ్చోపరమః క్రియాభ్యః” “ఏకతా” సర్వభూతములందు వస్తుతః ద్వైతాభావమే యని తెలిసికొనుట. ‘సమతా’ సర్వభూతములయందు పాధిప్రాయుక్తవిశేష ముండినను స్వతః విశేషము లేదను జ్ఞానము, “సత్యతా” సర్వభూతములకు హితమగు వాక్యములను పలుకుట, “శీలం” స్వభావసంపత్తియు, ‘స్థితిః’ స్థైర్యము, ‘దండనిధానం’ యేభూతమును హింసించకపోవుట, ‘అర్జవం’ ఏభూతములందు కుటిలత్వము లేకపోవుట, ‘తతస్తత శ్చోపరమః క్రియాభ్యః’ ఆయాక్రియలనుండి యుపరతియు అనెడి ధనముకంటె భిన్నము, పురుషార్థసాధనము నగు ధనము బ్రాహ్మణునకు లేదని వేదవ్యాసునిచే చెప్పబడెను. కాన బ్రాహ్మణునకు నిరతిశయము పురుషార్థసాధనము నగు ధన మాయాక్రియలనుండి యుపరతియే యని భావము.

॥౩॥

సమతా సత్యతా చ । శీలం స్థితి ర్దండనిధాన మార్జవం తతస్తత శ్చోపరమః క్రియాభ్యః ॥ నైవ ధర్మో నచాధర్మో నచైవ హి శుభాశుభీ య స్యా దేకాసనే లీన స్త్వాక్షీం కించి దచింతయన్” ఇత్యాదిశ్శ్లోకులును యోగారూఢుడు విదేహకైకల్యాద్ధి యగువానికి బ్రహ్మయందాశోపితసామరూపాద్యగ్రహణరూపము శమశబ్దార్థము అట్టి శమరూపమగు సర్వకర్మసంన్యాసమే విదేహమక్తికి పరమకారణ మని బోధించుచున్నది. కాన ముముక్షువు అవశ్యము చిత్తశుద్ధికి అగు వైదికమగు కర్మలనే యాచరించవలయును. అట్టి వైదికకర్మల నాచరించుటచే ప్రాప్తమైన చిత్తశుద్ధిచే తదేకపరత్వమువలన లెస్సగ నాచరించబడిన శ్రీకణాదులవలన సంప్రాప్తమగు జ్ఞానము కలిగినట్టి సమాధినిష్ఠునకు సర్వకర్మసంన్యాసమే కర్తవ్యము. అని యభిప్రాయము.

అరురుక్షువునకు కర్మకారణము, అరూఢుడైనవానికి శమము కారణ మని చెప్పుటచే ప్రయాణము చేయువానికి గమనము సమాద్రపర్యంతమే. అటు పిమ్మట గమనమునకు పరిసమాప్తి యెట్లో అట్లే ముముక్షువునకు జ్ఞానము సిద్ధించువరకే కర్మకర్తవ్యము. జ్ఞానము సిద్ధించినపిమ్మట సర్వకర్మసంన్యాసమే కర్తవ్యమనినూచింపబడెను.

ఈచెప్పుటచే “యావజ్జీవ మగ్నిహోత్రంబ్రాహ్మణీ, ఋర్వ స్నే వేహ కర్మాణి జితేనషేచ్ఛతగ్ం సమాః । ఇత్యాదిశ్శ్లోకులు యావజ్జీవము కర్మలు కర్తవ్యము అని బోధించుట యజ్ఞానికేయనియు, జ్ఞానికి కాదని గ్రహింపవగును. జ్ఞానికి కూడ కర్మలు కర్తవ్యములే యగుచో “యదహరేకవిరజే త్తదహరేక ప్రవజ్జేత్” “సఖిం వపనం కృత్వా బహి స్సుత్రం త్యజేద్బుధః । తే హ స్మ పుత్రైషణాయశ్చ విత్తై షణాయశ్చ లోకైషణాయశ్చ వృత్థాయాథ భిక్షాచర్యంచరన్తి” యదా తు విదితం తత్త్వం పరం బ్రహ్మ సనాతనమ్ । తదైకదండం సంగృహ్య సోపవీతం క్షాం త్యజేత్” జ్ఞానికి సంన్యాసబోధకములగు పై నుదహరించబడిన శ్లోకులు అ కు విరోధము

గీ॥ యదా హి నేన్ద్రియాధేషు న కర్మ స్వనుషజ్జతే ।
సర్వసంకల్పసంన్యాసీ యోగారూఢ స్తదోచ్యతే ॥

॥౪॥

పదవిభాగము:— యదా-హి-న- ఇన్ద్రియాధేషు- న- కర్మను- అనుషజ్జతే-సర్వసంకల్పసంన్యాసీ-
యోగారూఢః- తదా- ఉచ్యతే ।

॥౪॥

ప్రతిపదార్థము:— యదాహి=ఏసమయమునందు; యోగీ= (ఈపదమధ్యాహార్యము) సమాహితాంతః
కరణముకలయోగి; ఇన్ద్రియాధేషు=శబ్దస్పర్శరూపరసగంధరూపములగు విషయములయందు; అనుషజ్జతే=కర్తవ్య
త్వబుద్ధిని చేయడో; కర్మసుచ=నిత్యనైమిత్తిక కామ్యప్రతిషిద్ధకర్మలయందు; అనుషజ్జతే=కర్తవ్యత్వబుద్ధిని
చేయడో; తదా=అట్టిసమయమున; సర్వసంకల్పసంన్యాసీ=ఇహమతార్థకామహేతువులగు నిఖిలసంకల్పము
లను సన్యసించుస్వభావముకల; సః= (ఈపదమధ్యాహార్యము) అట్టియోగి; యోగారూఢః= పొందబడిన
యోగముకలవాడని; ఉచ్యతే=చెప్పబడుచున్నాడు.

॥౪॥

వాటిల్లును. కాన అజ్ఞాని యగు మునుక్షువునకు కర్మలను బోధించునవి యావజ్జీవమగ్నిహోత్రమునుబోధించు
శ్రుతులు. ఆరూఢునకు సంన్యాసమును బోధించునవి సంన్యాసబోధక శ్రుతులని వ్యవస్థ గ్రహింపవగును.

“యదహరేన విజేత దహరేన ప్రవ్రజేత్” ఇత్యాదిశ్రుతివిహితసంన్యాసమునం దధికారులు వైదిక
కర్మాధికారులగు జడులు, జాత్యంధులు, మూగవారలు. వారల నుద్దేశించియే సంన్యాసమును పైశ్రుతులు బోధిం
చుచున్నవి. విద్వాంసునకు సంన్యాసము నా శ్రుతులు బోధించుటలేదు-మరెవనిన! “విద్వాన్యజతే” ఇత్యాదిశ్రు
తులు విద్వాంసునకు కర్మలనే విధించుచున్నవి. కాన సంన్యాస విధానక శ్రుతులు జడజాత్యంధమూ కాది పర
ములు, “యావజ్జీవ మగ్నిహోత్రం జాహోతి” ఇత్యాది శ్రుతులు విద్యత్పరములుగ సమన్వయించిన యుభయ
శ్రుతులకు విరోధము వాటిల్లనందున విద్వాంసునకు సంన్యాసము నంటకట్టుట యుక్తముకాదని శంకింపజనదు.

తదకాస్తాధ్యయనము లేని జడజాత్యంధమూ కాదులకు “పరీక్ష్య లోకా స్కర్మచితా స్పృహృజో
విశ్వదమాయాత్” అను శ్రుత్యుక్తరీతిని లోకములు కర్మసంపాదితములు, అనిత్యములు, స్వోఫలములు కలవి,
మిథ్యాభూతములు అను జ్ఞానము సంధించినందున యిట్టి జ్ఞానము కల “బహి స్సూత్రం త్యజే ద్భుధః” అను
శ్రుత్యుక్తరీతిగ విద్వాంసునకే సంన్యాసమునం దధికారము గన్పట్టుచున్నందున సంన్యాసవిధానకశ్రుతులచే
జెప్పబడుసంన్యాసము విద్వాంసునకే (బ్రహ్మవేత్తకే) యని యొప్పుకొనవలయును. అట్లుగుటచే సంన్యాసము,
కర్మయోగము ఉభయము విద్వాంసునకే యగుచో యారెందును యొకవికే పొసగనందున సంన్యాసకర్మయోగ
ములను బోధించు శ్రుతులకు విరోధము తప్పదని శంకింపజనదు. “విద్వాన్యజతే” ఇత్యాది శ్రుతిబోధితవిద్వాం
సుడు తదకాస్తాధ్యయనయోగప్రాయశ్చిత్తములు తెలిసినవాడు. అట్టివాడగు విద్వాంసునకే కర్మవిధి. “మహా
త్పదం జ్ఞాత్వా వృక్షమాశే వసేత్” “జ్ఞాత్వా నైష్కర్మ్య మాచరేత్” తస్మాద్జ్ఞానం పురస్కార్య సంన్యసే
దిహ బుద్ధిమాన్. అహ మేవాహిరం బ్రహ్మ వాసుదేవాఖ్య మవ్యయమ్॥ ఇతి భావో భృవో యస్య తదా భవతి
భైక్షుభుక్. యదా తు విదితం తత్త్వం” ఇత్యాది శ్రుతిస్మృతికలములవలన బ్రహ్మవేత్తకేసంన్యాసము కర్తవ్యమని
సిద్ధమగుచున్నందున సంన్యాసవిధానకకర్మ విధానకశ్రుతులభిన్నవుగుషాధికారికములగుటండేహియారెందుశ్రుతు
లకు విరోధము వాటిల్లదను యశయముచేతనే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ ఆరురుక్షువునకు కర్మయోగమును, ఆరూఢునకు
శ్రమమును (సంన్యాసమును) “అరురుక్షో ర్మునే ర్యోగం కర్మ కారణ ముచ్యతే । యోగారూఢస్య తస్మైవ శమః
కారణ ముచ్యతే ॥” అని బోధించెను.

॥౪॥

పరమార్థప్రపా:— శుద్ధముకాని చిత్తము విశేషజనకమగుటవలన కర్మవలన చిత్తశుద్ధి సంధించుటచే
యమనియమాది సోపానక్రమమున ఊర్ధ్వగతిని పొందనిచ్చయించిన పురుషునకు కర్మ చిత్తశుద్ధిజనకము. అట్టి
వాడారూఢావస్థను పొందినధ్యాననిష్ఠునకు జ్ఞానపరిపాకము నిమిత్తము శమము (విశేషోపరమము) కారణము. ॥౪॥

కాంక్షావ్యక్తః—

(1) అథే దానీం కదా యోగారూఢో భవతీత్యుచ్యతే యదా సమాధీయమానచిత్తోయోగీ హిన్ద్రియాశ్లేషు ఇంద్రియాణా మర్థాశ్శబ్దాదయస్తే ప్లింద్రియార్థేషు కర్మసు చ నిత్యనైమిత్తిక కామ్యప్రతిషిద్ధేషు ప్రయోజనాభావబుద్ధ్యా నానుషజ్జతేనుషంగం కర్తవ్యతాబుద్ధిం న కరోతిత్యర్థః సర్వసంకల్పసంన్యాసీ సర్వాన్సంకల్పా నిహంముత్రార్థకామపేతూ న్సంన్యసితుం శీల మస్యేతి సర్వసంకల్పసంన్యాసీ యోగారూఢః ప్రాప్తయోగ ఇత్యేతత్తదా తస్మిన్కాల ఉచ్యతే సర్వసంకల్పసంన్యాసీతివచనా త్సర్వాంశ్చ కామాన్సర్వాణి చ కర్మాణి సంన్యసే దిత్యర్థః ।

కాంక్షావ్యక్తిబోధః—

(1) ఇంతకుపూర్వమునందు యోగప్రాప్తి కుపాయము చెప్పబడెను. అనంతరమున నిపుడేసమయమున యోగారూఢుడగు నను శంకను తొలిగించుటకు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ చెప్ప మొదలిడెను.

ఏసమయమున యోగి సమాహితాంతఃకరణకలవాడై శబ్దస్పర్శరూపరసగంధములనెడి విషయములయందును, నిత్యనైమిత్తిక కామ్యప్రతిషిద్ధ కర్మలయందును ప్రయోజనము లేదు. అనుబుద్ధిచే కర్తవ్యత్వబుద్ధిని పొందడో అనగా శబ్దాదివిషయములు ప్రయోజనకారులు కావ నియు నిత్యనైమిత్తికాది కర్మలవలన ప్రయోజనములేదనియు, జ్ఞానముచే నాకర్మములు చేయదగినవనియు, శబ్దాదివిషయములు తెలిసికొనదగినవనియు జ్ఞానము కలుగదు. అట్టి జ్ఞానములేనివాడై (యుందునో) అట్టిసమయమున నిహంముత్రార్థకామములకు పేతువులగు సర్వసంకల్పములను సంన్యసించు స్వభావముకలవాడై యోగారూఢుడని (పొందబడిన యోగముకలవాడని) చెప్పబడుచున్నాడు. ఈ శ్లోకమున “సర్వసంకల్పసంన్యాసీ” అని చెప్పబడవలన అన్నికోరికలను, సర్వకర్మలను సంన్యసింప (పరిత్యజింప) వలెనని యర్థము సిద్ధించు చున్నది. అనగా సర్వకార్యములకు కారణము కామము. అట్టి కామమునకు మూలము సం కల్పము. అట్టి మూలముగు సంకల్పమును ఛేదించినచో కాముడు జనించడు. కాముడుజనించి వచో కామకార్యముగు కర్మప్రవృత్త్యాదు లప్రయత్నముగనే సిద్ధించునని భావము.

—: ౬వ అధ్యాయము. ౪ వ శ్లోక వ్యాఖ్యానిశేషములు :—

మథామాదవసంస్పృతీయము:— ఎపుడు యోగారూఢుడగునను శంకను తొలిగించుటకు “యదాహి” అని చెప్ప మొదలిడెను.

ఏచిత్తసమాధానకాలమున శబ్దస్పర్శరూపరసగంధాదులయందు, నిత్యనైమిత్తిక కామ్యలౌకికప్రతిషిద్ధ కర్మలయందు “నానుషజ్జతే” అభినివేశమును పొందడో అనగా శబ్దాదులు, నిత్యనైమిత్తికాది కర్మలు మిథ్య యను జ్ఞానముచేతను, లక్ష్మి అకర్త, ఆభోక్త, పరమానందాద్వయస్వరూపము అను జ్ఞానముచేతను శబ్దాదుల యందు, నిత్యనైమిత్తికాదికర్మప్రయోజనము లేదను బుద్ధిచే “నేను నిత్యనైమిత్తికాదికర్మలకుకర్తను, నాకు శబ్దాదులు భోగ్యములు” అను అభినివేశమును పొందడో అట్టి సమయమున శబ్దాదులయందు, నిత్యనైమిత్తికాదికర్మలయందు అభినివేశము లేమింజేసి “ఈకర్మ నాచే జేయదగినది, ఈఫలము నాచే యనుభవింపదగినది” అనెడి సంకల్పరూపముగు మనోవృత్తులను త్యజించువాడగును. అట్టిసమయమున యట్టి త్యాగి సమాధ్యారూఢుడని చెప్పబడును,

శంకరానందీయము:— బాహ్యోపమము మనెడి యొక శమమునసాధనముగైకొని యోగరోహణ

కాంక్షాభావ్యము :-

(2) సంకల్పమూలా హి సర్వే కామాః - “సంకల్పమూలాః కామో వై యజ్ఞా స్సంకల్ప సమ్భవాః । కామ ! జానామి తే మూలం సంకల్పాత్త్వం హి జాయసే ॥ న త్వాం సంకల్ప యిష్యామి తేన మే న భవిష్యసి” ఇత్యాదిస్మృతేః । సర్వకామపరిత్యాగే చ సర్వకర్మసంన్యాస సిద్ధో భవతి “స యథాకామో భవతి తత్కర్మతు ర్భవతి యత్కర్మతు ర్భవతి తత్కర్మ కురుతే” ఇత్యాది శ్రుతిభ్యః, “యద్యద్ధి కురుతే కర్మ తత్తత్కామస్య చేష్టితమ్” ఇత్యాది స్మృతిభ్యశ్చ । న్యాయాచ్చ, న హి సర్వసంకల్పసంన్యాసీ కశ్చి త్స్పందితుమపి శక్తః । తస్మాత్సర్వసంకల్పసంన్యాసీతి వచనా త్సర్వాన్కామా స్సర్వాణి కర్మాణి చ త్యాజయతి భగవాన్ ॥ ౪౪ ॥

కాంక్షాభావ్యతత్త్వబోధని :-

(2) “సంకల్పమూలాః కామో వై యజ్ఞా స్సంకల్పసంభవాః ॥ కామ ! జానామి తే మూలం సంకల్పాత్త్వం హి జాయసే ॥ న త్వాం సంకల్పయిష్యామి తేన మే న భవిష్యసి” కాముడు సంకల్పమువలన జనించును. యజ్ఞములు సంకల్పమువలన జనించును. ఓకాముడా ! నీవు జనించుటకు కారణమును నేనెరుగుదును. నీవు సంకల్పమువలననే జనించెదవు. నిన్ను నేను సంకల్పించను. అందుచే నీవు (నాకు) జనింపవు. అనెడి స్మృతివలన కాముడు సంకల్పమువలన జనించునని స్పష్టమగుచున్నది. సర్వకామములను పరిత్యజించినచో సర్వకర్మసంన్యాసము సిద్ధించును, “స యథాకామో భవతి తత్కర్మతు ర్భవతి యత్కర్మతు ర్భవతి తత్కర్మ కురుతే” అజ్ఞాని యెట్టి కోరికకలవాడగునో అట్టికోరిక కనుగుణమగు సంకల్పముకలవాడగును. ఎట్టి సంకల్పము కలవాడగునో అట్టి కర్మల నాచరించునని బోధించు శ్రుతివలనను, “యద్యద్ధి కురుతే కర్మ తత్తత్కామస్య చేష్టితమ్” ఏ యే కర్మల నాచరించునో అదంతయు కాముని చేష్టితమే అను స్మృతివలనను కామమువలననే కర్మలనుచేయునని సిద్ధించుచున్నది. సుషుప్తియం దేసంకల్పము లేమిఁజేసి యెనడును చలించుటకు సమర్థుడు కాడు. కాన లౌకిక, వైదిక, కర్మాభావము సిద్ధింపవలయుననిన సర్వసంకల్పసంన్యాసమే హేతువు, అనున్యాయమున కర్మమాత్రము కామచేష్టితమనుటయందు ప్రమాణము. కాన, శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “సర్వసంకల్పసంన్యాసీ” అను వాక్యమువలన సర్వకామములను, సర్వకర్మలను విడిపించుచుండెను. అనగా యోగ రూఢు డేకామములు, ఏకర్మలు లేనివాడై యుండవలెనని యాశయము, ॥ ౪౪ ॥

మన జీయు యతికి యెచుడు యోగ రూఢ్యము సిద్ధించును? అను శ : ను “మదాహి” అను శ్లోకముచే తొల గించుచుండెను. “ద్రక్ష్యగుణకర్మాదులు మంచివి” అను బుద్ధులనెడి సర్వవిషయకసంకల్పములను పరిత్యజించు స్వభావముకలవాడు “సర్వసంకల్పసంన్యాసీ” అని యనుపించుకొనును. అనగా “సంకల్పమూలాః కామా వై యజ్ఞాస్సంకల్పసంభవాః” కామములు సంకల్పమువలన జనించును. (యజ్ఞములు సంకల్పసంభవములు) అను స్మృతివలన యేసంకల్పమువలన జన్మయిక కామములు జనించునో ఆధిష్ఠానమగు యాత్మయాధాత్మ్యజ్ఞానముచే ఆరోపితము కనుకనే మిథ్యాభూతములు శుక్తిరజతాదులవలె యశభాసనములు నగు ద్రవ్యాదులయందు సమీచీన త్వబుద్ధు లనెడి ఆట్టిసంకల్పములు జనింపవు. అట్టివాడు ప్రతిగ్ధృష్టిచే - సర్వము బ్రహ్మమాత్రస్వరూపమగుట వలన లశ్మీయరహితమగు సర్వసంకల్పములను స్యాసించును. అట్టి “సర్వంబ్రహ్మ” అను స్వత్ర బ్రహ్మదర్శన శీలుడు బ్రహ్మజేత్ర యగు యతి యేకామమునందు “శ్రీయాశ్చేష న కర్మ స్వనువజ్జతే” ఇంద్రియార్థములగు భిక్షాటనాదులయందు, దృష్ట మగు శబ్దస్పర్శరూపరసగంధాదులయందు, ఓకానొక పూర్వసంస్కారముచే

గీ॥

ఉద్ధరే దాత్మనాఽఽత్మానం నాత్మాన మవసాదయేత్ ।

అత్తే శ్రేవ హ్యత్మనో బంధు రాత్తే శ్రేవ రిపు రాత్మనః ॥

॥౫॥

పదవిభాగము:— ఉద్ధరేత్— అత్మనా— న— అత్మానం— అవసాదయేత్— అత్మా— ఏవ— హి—
అత్మనః— బంధుః— అత్మా— ఏవ— రిపుః— అత్మనః॥ ॥౫॥

ప్రతిపదార్థము:— సంసారసాగరేనిమగ్నం= (ఈపదములమధ్యాహార్యములు) సంసారసముద్రము
నందు మునిగియున్న; అత్మానం=అత్మనః; అత్మనా=అత్మచేతనే; (తనచేతనే) ఉద్ధరేత్ ఉత్ హరేత్=మీదుగ
లేవతీయవలెను. అనగా యోగరూఢమైనదానినిగ చేయవలెను. అత్మానం=అత్మనః; నావసాదయేత్= (సం
సారసాగరమునందు) మునుగుదానినిగ చేయరాదు. హి=ఏకారణమువలన; అత్తే శ్రేవ=అత్మయే; అత్మనః=అత్మకు;
(తనకు) బంధుః— బంధువు; అత్తే శ్రేవ=అత్మయే; అత్మనః— తనకు; రిపుః=శత్రువు. ॥౫॥

కర్తవ్యముగ ప్రాప్తమైన స్నానకౌదాదికర్మలయందు “భోక్తృభోగ్యభోజనములు, కర్తృకారణకార్యములు
మిథ్య” అను బుద్ధిచే ఆసక్తిని చేయదు. అనగా నేను భుజించుచుంటిని, నేనుచేయుచుంటిని అనేది భోక్తృకర్తృ
కౌదాత్మ్యాపత్తినిచేయదు మరేమి చేయు ననిన ఆసంగుడై, ఉదాసీనుడై, అంతట సాక్షిభూతుడైయుండును.

లేక ప్రాచీనసంస్కారానురూపముగ ప్రవృత్తియే అనుషక్తి యనబడును. అట్టి యనుషక్తిని చేయదు.
అనగా ప్రవృత్తి కామమువలన జనించును. కామము సంకల్పమువలన జనించును. శబ్దాద్యాశ్రయములయందు
మిథ్యాత్వదర్శనముచే సర్వసంకల్పములు సంస్యస్తమగుటవలన కారణమలేనిచో కార్యము సంభవింపదను న్న్యాయ
ముచే వివాదంబునకు శబ్దస్వరూపరసగంధములయందు, కర్మలయందున్న అనుషంగము లేకుండుట యుక్తమే,

లేక— ఆధిష్ఠానాజ్ఞానదోషముచే శుక్తియందు రజతజ్ఞానమువలె నిర్వికేషము అద్వితీయము నగు పరబ్ర
హ్మమునందు అత్మాజ్ఞానముచే ఘటపటాదివిపరీతప్రత్యయములు సంభవించును. అట్టి విపరీతప్రత్యయముల నన్ని
టిని చిద్వృత్తిచే బ్రహ్మమునందు యింపచేసుకొనుటకు తగు స్వభావముకల బ్రహ్మజేత “సర్వసంకల్ప
సంన్యాసీ” అని యనుపించుకొనును. అనగా విజాతీయప్రత్యయ(జ్ఞాన)ములను ప్రవిలాపనజేయుచు సజాతీయ
ప్రత్యయావృత్తిని చేయు బ్రహ్మజేత “సర్వసంకల్పసంన్యాసీ” అని యనుపించుకొను నని యర్థము.

సర్వత్ర బ్రహ్మమాత్రగ్రహణస్వభావముకల బుద్ధివృత్తియొక్క స్థిరీభావదశయందు ఆభాసమాత్రము
వలన ప్రతీయమానము అగు విషయములయందు, కర్మలయందు చక్షురాదీంద్రియములచే ఆయావిషయగ్రహణ
కర్మలయం దనుషక్తిని చేయడో, (అనుషక్తియనగ ఆకస్మాత్తుగ దృష్టార్థానురూపముగ తిరిగి వృత్తియొక్క పరిణ
తియే) దానిని చక్షురాదీంద్రియములచే గ్రహింపకుండగ దృష్టమగు విషయములను, తద్వృత్తిదృష్టను తిప్పి
బ్రహ్మమునందు ప్రవిలాపనచేయుచు దృష్టదర్శనదృశ్యభేదభిన్నమగు సర్వప్రపంచమును బ్రహ్మమాత్రముగ
నెఱుఁగు చూచునో అట్టి సమయమున యోగరూఢు డని చెప్పబడును. సర్వమునకు, తనకును యప్రతిబద్ధమగు
బ్రహ్మమాత్రాకారవృత్తి యోగమనబడును. అట్టి యోగమునం దానూఢుడు యోగరూఢు డనబడును. ఇట్టి
వాడే స్థితప్రజ్ఞుడు. జీవన్ముక్తుడు అని పండితులు పరస్పరము చెప్పుకొనెదరు. “విజాన నిర్విద్యాన్ భజత నాతి
వాదీ అత్మక్రీడ అత్మరతిః క్రియావాన్” అను శ్రుతిప్రసిద్ధదీప్తితప్రజ్ఞుడే యని నూచించుట కీశ్లోకమున “హి”
అను శబ్దము ప్రయోగింపబడెను. ॥౪॥

పరమార్థప్రసా:— “యతా హి” అను శ్లోకముచే యోగరూఢుని స్వరూపమును జెప్పుచుండెను.

ఏకాలమున శబ్దాదివిషయములయందు, కర్మలయందును అప్రయత్నముగ ననుషక్తిని పొందడో కేవ
లము కర్మేంద్రియనిరోధమాత్రమే కాక సర్వవిషయభోగములకు కారణమగు సర్వసంకల్పములను ఎవడు పరిత్య
జించునో అట్టిసమయమున వాడు యోగరూఢు డని చెప్పబడును, ఇతరుడు యోగరూఢుడు కాదు. ॥౪॥

కాంక్షరభావ్యము:—

యదై వం యోగారూఢ స్తదా తేనాత్మాఽఽత్మనోద్భతో భవతి సంసారా దనర్థజాతా దతః- ఉద్ధరే త్వంసారసాగరే నిమగ్న మాత్మనాఽఽత్మానం తత ఉత్ ఊర్ధ్వం హరే దుద్ధరే ద్యోగారూఢతా మాపాదయే దిత్యర్థః । నాత్మాన మవసాదయే న్నాథో నయే న్నాథో గమ యేత్ । ఆత్మైవ హి యస్మా దాత్మనో బంధుః । నహ్యన్యః కశ్చి ద్భిన్ధు ర్య స్సంసారముక్త యే

కాంక్షరభావ్యశిత్వబోధిని:—

పూర్వోక్తవిధముగనెపుడు యోగారూఢుడగునో యపుడు అనర్థసంకులమగు సంసారము నుండి తనచేదానుద్ధరింపబడును. కాన సంసారసాగరమగుడగుతననుతానేయుద్ధరించుకొననగును (అనగా దనకు యోగారూఢత్వమును సంపాదించుకొనవలెనని యర్థము.) ఆత్మావసాదనమును చేయరాదు. (అనగా యాత్మను అధోగతిపాలు చేయరాదని యర్థము.) సంసారమునుండి విని

— ౬వ అధ్యాయము — ౫వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు —

ఎవ డేసమయమున యోగారూఢు డగునో అట్టిసమయమున నట్టివానిచే యాత్మ సంసారాన్తరముదా యమునుండి నుద్ధృతమగును. కానవిశేషయుక్తమగు మనస్సుచే సంసారసముద్రమునందు మునిగిన జీవస్వరూప మగు తననుసంసారసముద్రమునుండి యుద్ధరించుకొనవలెను. అనగా విషయాసక్తిపరిత్యాగపూర్వకముగ యోగ రూఢత్వమును పొందించవలెను. కాని విషయాసక్తిచే జీవస్వరూపమగు తననుసంసారసముద్రమున మునుగునటులు జేయరాదు. ఎందువలననిన? మనస్సే సంసారబంధనమునుండి మోచకమగుటచే తనకు బంధువు. ఇతరుడు కానేరడు. లౌకికబంధువు స్నేహనుబంధముచే బంధహేతువేకాని బంధమోచకుడు కాదు. పట్టుకాయయందు ప్రకేళించి యచటనేయుండి బంధింపబడు పట్టుపురుగువలె మనస్సే విషయబంధక మగుటంజేసి తనకు (జీవునకు) శత్రువు. బాహ్యశత్రువు కూడ మనఃప్రయుక్తుడగుటచే మనస్సే జీవునకు శత్రువని నిశ్చయముగ జెప్పుట యుక్తమే ॥౫॥

కాంక్షరానందీయము:— ముచుత్తువు దుర్లభమగు మనుష్యదేహమునుపొంది మతియు సదసద్విశేషయో గ్యమగు దుర్లభమైన బ్రాహ్మణదేహమునుపొంది తన యభిప్రాయానుసారమనుష్ఠింపబడిన క్రొత్తస్మార్తాది సత్కర్మచేతను, భక్తిచేతను, ప్రసన్నునిగ జేసుకొనిన పరమేశ్వరునియొక్క యనుగ్రహముతో గూడి శమద మాదిసాధనసంపత్తిచే సద్గురువువలన శ్రవణమననముల నాచరించి “బ్రహ్మైవాహం” అని స్వాత్మచే బ్రహ్మ స్వరూపమును దెలిసికొని యోగారూఢుడైనవాడై చిదేకరసబ్రహ్మస్వరూపముచే నెపుడుండునో అపుడతడు సంసారదుఃఖసముద్రమునందు మునిగిన తననుతానే యుద్ధరించి మోక్షసామ్రాజ్యనుభవమునందు తనను స్థాపన జేసినవా డగును. కాన బ్రాహ్మణాదులు తమకు గల మనుష్యత్వముయొక్కయు, బ్రాహ్మణత్వముయొక్కయు, విశేషముయొక్కయు సాఫల్యముకొఱకు సర్వమును సన్యసించి ప్రయత్నపూర్వకముగ సంసారసాగరనిమగ్నమగు అత్మయొక్క సముద్ధరణ మవశ్యము కర్తవ్యమని “ఉద్ధరే దాత్మనాత్మానం” అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండెను.

పుత్రమిత్రకళత్రాదివిషయకమహామోహమనెడి యావర్త (సుళ్లు) శతములతో వ్యాకులమైనట్టియు, కామక్రోధలోభాహంకారాదిచిత్తవికారములనెడి మహాగ్రాహముల (మొసళ్ల)తో సముజ్జృంభితమైనట్టిన్ని, అనేక విధములగు మహారోగములనెడి తిమితిమింగిలములకోట్లచే విరాజిల్లునట్టిన్ని, అశనాపిసాసలనెడి మహాకాఠినిచే మద్వేలితమైనట్టిన్ని, అధ్యాత్మికాధిదైవికాధిభౌతికములనెడి తాపత్రయరూపంబైన నిబిడబడబాసలముయొక్క బ్వాలామాలికలచే చుట్టువారుకొనబడినట్టిన్ని, స్వేచ్ఛజననాశముచే బయలుజెడలిన ప్రలాపములనెడి మహాధ్వనిచే విఘ్నాతితమైనట్టిన్ని, నిత్యనిరంతరదుర్వాసనాశైవాలతటలముచే వ్యాప్తమైనట్టిన్ని విషయముల నెడి విషముచేపరిపూర్ణ మైన సంసారార్థమనునందు “నిమగ్నం” జన్మమృత్యుజరాదుఃఖముచే “హతోఽస్మి” అని ఆక్రోశనమును జేయుచున్న తనను శ్రద్ధాభిక్తులచే సమారాధితమైన పరమేశ్వరునియొక్క యనుగ్రహము కలిగినట్టిన్ని, సదసద్వి

శాంకరభాష్యము :-

భవతి । బద్ధురపి తావ న్మోక్షంప్రీతి ప్రీతికూల ఏవ స్నేహాదిబంధనాయతనత్వా త్తస్మాద్భుక్త మవధారణ మాత్మైవ హ్యేతన్మో బద్ధురీతి । ఆత్మైవ రిపు శ్శత్రు ర్యోఽన్యోఽపకారీ బాహ్యశ్శత్రుస్సోఽప్యాత్మప్రయుక్తపవేతి యుక్తమేవావధారణ మాత్మైవ రిపురాత్మన ఇతి॥౫॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని :-

ర్ముక్తుడగుటకై తనకు తానే బంధువగును కాని యితరుడెవడును బంధువు కానేరడు. తాకిక బంధువుకూడ స్నేహాదిబంధనమునకు కారణమగుటవలన మోక్షమువిషయమై ప్రీతికూలుడే యగును. కాన “ఆత్మైవ హ్యేతన్మో బంధుః” అను స్థలమున యవధారణార్థకమగు “ఏవ”

శేకము శమము దమము మొదలైన సాధనములు గలిగినట్టిన్నిః శ్రవణాదులచే జనించిన యాత్మజ్ఞానముకల తనచే తనే ఉద్ధరంపవలయును. తన యుద్ధరణయందు పైజెప్పబడిన అక్షణములుగల తానే యత్తమమైన సాధనము. మరియితరసాధన మేదియులేదు. పైజెప్పబడిన సాధకతమము సిద్ధించినపుడే సాధనాంతరము, కార్యము సిద్ధించును. సాధకతమమే సిద్ధించనిచో సాధనాంతరము, కార్యము మతరాం సిద్ధింపదు. కాన శేగ్గురి యగు ముముక్షువు పైన జెప్పబడిన అక్షణములుగల తనచేతనే స్వోద్ధరణము చేయనగును. మహాజ్వరాదిప్రచండరోగదుఃఖమునందుముని గిన తనను ప్రతిహతమైన యపథ్యాదులను విడచి దివ్యైషధపథ్యనేవననిరతుడై స్వయముగ తానేప్రయత్నించు పూర్వక ముగ రోగమునుండి ఎట్లు యుద్ధరించుకొనునో అట్లే అపస్తంబమహర్షి చే జెప్పబడిన భూతదాహీయములగు క్రోధాది దుర్గుణములను, తత్కార్యములను వదిలి, ప్రతిహతమగు సర్వకర్మలను సస్యసేంచి, అమానిత్వాదాంభికత్వాద్యాత్మ గుణముల నేగచే సద్గురుసన్నిధియందు శ్రవణాదుల నాచరించి దానిచే యాత్మజ్ఞానమును పొంది యోగాయాధుడై తనను తానే సంసారసాగరమునుండి యుద్ధరించుకొనవలెను.

అత్యోద్ధరణమనగ ఆవిద్యాతత్కార్యసంబంధలేశరహితమగు సచ్చిదానందైకరసస్వరూపముచే నవ స్థానమే. ఇదియే స్వస్వరూపముచే నవస్థానమగు యాత్మయొక్క మోక్షము. అట్టిస్వస్వరూపేతానస్థానరూపమగు మోక్షమునే నిరంతరబ్రహ్మయోగనిష్ఠచే ముముక్షువు సంపాదింపవలయును. అట్లు కాక అనాద్యవిద్యావాస నాశకకర్తయై బహిర్ముఖుడై రోగి జిహ్వాదోషశేగశక్తయై తన యారోగ్యమునకు విరుద్ధమగు నట్టి యపథ్యవస్తువు లను సేవించి తనను తానే నశింపజేసుకొనినట్లు బాహ్యవాసనలచే అత్మతరణప్రతిహతమగు బహిఃప్రవృత్తి నవలం బించి తనను తానే నశింపజేసుకొనును. అట్లు నశింపజేసుకొనక “వాచం యచ్ఛ మనో యచ్ఛ యచ్ఛ ప్రాణే స్త్రియాణి చ । ఆత్మాన మాత్మనా యచ్ఛ నధూయః కల్పసేఽధ్వనః” అను శ్వామయముచే వాగాదిసర్వేంద్రి యములను మనస్సును ప్రాణమును నియమనముచేసి అనగా వాగాదీంద్రియములు శబ్దాదిఃపీర్విషయములయందు ప్రవేశింపకుండగజేసి స్వోద్ధరణమునే జేయవలయును.

బురదయందు దిగబడిన గజము మొదలగు పశువులను యితరగజాదు లుద్ధరించినట్లు తనభౌత్మపుత్రా దిబంధువులే కన్యాదానము, శ్రాద్ధాదులు మొదలగువాటిచేతనే యుద్ధరించెదరు. తనకుప్రయాస యెందుకను? అను శంకను “ఆత్మైవ” అను దానిచే తొలగించుచుండెను.

తన యజ్ఞానముచే జననమరణదుఃఖప్రవాహమునందు మునిగి యాధ్యాత్మికాదితాపశ్రయ్యాగ్నిచే సంశయ మైనమైన తనకు(అత్మకు) తానే(అత్మయే) బంధువు. “బంధుః” అనగా జన్మాతీబంధుః” సంసారదుఃఖమునుండి విడిపించి నిరతిశయమోక్షమునుబ్రహ్మచే బంధించునది గాన అత్మయే “బంధుః” అని యనుపించుకొనును. అత్మయే సంసారదుఃఖముద్రితారకమని యాశయము. మహారోగంతుడు తాను పథ్యాదిసేవ చేయక యితరులచే చేయబ డిన యధ్యైషధసేవచే తనరోగ మెటుల నివర్తింపదో అట్లే పుత్రాదికృతకన్యాదానశ్రాద్ధాదుల కవిషయుడు కాన

కాంక్షరభావ్యతత్వబోధిని—

కారముతగును. అపకారియగు బాహ్యశక్తివుగూడ యాత్మప్రయుక్తుడే గాన తననుద్ధరించు కొననిచోతానే తనకు శక్తివుగనని “ఆత్మైవ రిపురాత్మనః” అను స్థలమునం దవధారణార్థక మగు “ఏవ” కారమును యుక్తమే.

||౫||

తాను స్వయముగ శ్రమణమనననిదిధ్యాసనసాచరింపనిచే పుత్రాదికృతకర్మలచే తాను తరింపడు. తాను తరింపక పోవుటయే కాక పుత్రాదులు నేనహస్పదులగుటచే బంధహేతువులే యగుదురు. ముక్తిహేతువులు కాదు. కనుకనే గీతయందు “ఆత్మైవ హ్యత్మనో బంధుః” అనుచోట “ఆత్మైవ” అని ఆవధారణార్థకముగ “ఏవ” అను శబ్దము ప్రయోగింపబడినది. ఇట్లు ఏవకార మవధారణాగ మగుటవలన ఆత్మయే (తానే) ఆత్మకు (తనకు) బంధువు ఇతరుడెవడు కాడని తేలిన యాశయము. తనకు ప్రాప్తిించిన తుత్విసాసాదులు యితరుల భక్షణోదకపానాదులచే నివర్తింపక తనచే నాచరింపబడిన భక్షణోదకపానాదులచే నివర్తించినటుల తనచే నాచరింపబడిన శ్రమణాదులచేతనే తాను తరించునుకాని యితరులచే నాచరింపబడిన సుకృతవిశేషములచే తాను తరింపడని యాశయము. కనుకనే “ఏతై రుపాయై ర్యతతే యస్తు విద్యాంస్తప్యైర తత్మా విశతే బ్రహ్మధామ” శ్రమణమన నాద్యుపాయములచే నెవడు ఆత్మస్వరూపమును తెలిసికొనునో వాడే ముక్తుడగునని యీ గీతయందుండు “హి” అను శబ్దము ద్యోతన చేయుచున్నది.

ఆత్మనుకూర్చి యాత్మయే బంధువుగనుచో తనకంటె నితరమగు వారందరు శత్రువులే యనియు, ఆత్మయేపుడును బంధువే యనియు సిద్ధమగుచున్నది. అట్లుగనుచో బంధువుగ తాను తనకెన్నడు అపకారి కాదు అట్లయిన యందరికి ముక్తి సిద్ధమే యని శంకింపజనదు, తన యుద్ధరణకొరకు యత్నమును జేయని బహిష్కృతుడగు తనకు తానే శత్రువుగ నని “ఆత్మైవ రిపు రాత్మనః” అని చెప్పుచుండెను.

“కాన్తో దాన్తః” ఇత్యాదిశ్రుతివిహితమగు కాంత్యాదులచే ఆత్మోద్ధరణకొర కేయతి సమాధినిష్ఠ నను సరింపజో జిహ్వాదోషముచే నపథ్యమును జేయు రోగి తనకు తానే శత్రువు గనునటుల ఆయతి కూడ తనకు తానే శత్రువు. అనగా శమదమాదిసాధనసామగ్రి నవలక బింపక స్వాద్ధరణసాధనమగు బ్రహ్మయోగనిష్ఠయం దుండక శత్రువు. అనగా శమదమాదిసాధనసామగ్రి నవలక బింపక స్వాద్ధరణసాధనమగు బ్రహ్మయోగనిష్ఠయం దుండక ఆనాద్యవిద్యావాసనావేగమువలన విదేహముక్తి హేతువుగ జ్ఞానమును నశింపజేయు బాహ్యమునే యేక దశబింబించుచో అట్టియతి తనకు తానే మారకు డగును. ఇతరుడెవడు అపకారికుడులేదు. పరుడు బాహ్యకార్యములను కూర్చియే యపకారికుడు కాని ముక్తినికూర్చి యపకారికుడు కాదు. కనుకనే “ఆత్మైవ రిపు రాత్మనః” అనుచోట నిశ్చయార్థకముగ “ఏవ” అనునది ప్రయోగింపబడినది. ముక్తికి హేతువుగ సర్వాత్మత్వసిద్ధికి బాహ్యతంబనత్యము విశోధి. అపథ్యమును నేవించు రోగి తనకు తానే నాశకుడైనటుల బాహ్యతంబనము కలవాడు తనకు తానే శత్రువు. యిది ప్రసిద్ధమే యని ద్యోతన చేయుటకు గీతయందు “హి” అనుపదము ప్రయోగింపబడినది. ||౫||

శ్రీధరీయము:—విషయములం దాసక్తిని విడచినచో మోక్షము ప్రాప్తించును. విషయములయం దాసక్తు డగుచో బంధము ప్రాప్తించును కాన నీరెండువిషయములను జక్కగ బరికిరించి రాగాదిస్వభావమును బరిత్యజింపవలెనని “ఉద్ధరేత్” అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండెను.

వివేకయుక్తమగు యాత్మచేతనే తనను సంసారమునుండి యుద్ధరింపవలెను. క్రిందికి త్రొక్కి వేయరాదు. విందువలననిన? మనస్సంగత్యమును త్యజించిన యాత్మయే ఆత్మకు (తనకు) బంధువు. మనస్సంగత్యముగల యాత్మయే తనకు శత్రువు.

||౫||

పరమార్థప్రపా:—విషయములను పరిత్యజించిన మోక్షము, విషయములయం దాసక్తియున్నచో బంధము కాన యీరెంటిని లెస్సగ నాలొచించి రాగాదిస్వభావమును త్యజింపవలెనని “ఉద్ధరేత్” అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండెను. వివేకయుక్తమగు మనస్సుచే జీవదశాపన్నమగు తనను సంసారమునుండి యుద్ధరింపవలెను.

గీ॥ బంధు రాత్మాఽఽత్మన స్తస్య యేనాత్మే వాత్మనా జితః ।

అనాత్మనస్తు శత్రుత్వే వర్తే తాత్మే వ శత్రువత్ ॥

॥౬॥

పదవిభాగము :— బంధుః- రాత్మా- అత్మనః- తస్య- యేన- రాత్మా- ఏవ- అత్మనా- జితః-

॥౬॥

అనాత్మనః- తు- శత్రుత్వే- వర్తే- రాత్మా- ఏవ- శత్రువత్ ।

వ్యాఖ్యపదార్థము :— యేన=యే; రాత్మా=రాత్మ; అత్మనః=అత్మనే; రాత్మా=కార్యకరణసంఘాతము; జితః=విజృంభితము; సః=అట్టి; రాత్మా=రాత్మ; అత్మనః=తనకు; బంధుః=బంధువు; అనాత్మనః=కార్యకరణసంఘాతమును కలిగిరనియెడలనుకొనని వానికి; తాత్మే=తానే; శత్రువత్=బహిష్కృతువువలె; శత్రుత్వే=శత్రుభావమునందు; వర్తే=ఉండెడిది.

॥౬॥

శాంకరభాష్యము :—

ఆత్మే వ బంధు రాత్మే వ రిపు రాత్మన ఇత్యుక్తం, తత్ర కిం లక్షణ ఆత్మనో బంధుః కిం లక్షణో వాత్మనో రిపు రిత్యుచ్యతే— బంధు రాత్మాత్మన స్తస్య తస్మాత్మనః స ఆత్మా బంధు ర్యేనాత్మనాత్మే వ జిత ఆత్మా కార్యకరణ సంఘాతో యేన వశీకృతో జితేంద్రియ ఇత్యర్థః । అనాత్మన స్వజితాత్మనస్తు శత్రుత్వే శత్రుభావే వర్తే తాత్మే వ శత్రువద్యథానాత్మా శత్రు రాత్మనోపకారి తథాత్మాత్మనోఽపకారే వర్తే తేత్యర్థః ॥

॥౬॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని :—

ఆత్మయే బంధువు, ఆత్మయే తనకు శత్రువు అని చెప్పబడెను. అందు యేలక్షణములు కలయాత్మ యాత్మకు బంధువు? యే లక్షణములుకలయాత్మ యాత్మకు శత్రువు? అను శంకను తొలగించుటకు “బంధుః” అని చెప్పమొదలిడెను.

యెవడు శరీరేంద్రియసముదాయమును స్వాధీనమొనరించుకొనునో అట్టి తానే తనకు బంధువు. శరీరేంద్రియ సంఘాతమునెవడు స్వాధీనమొనరించుకొనడో అనగా నెవడజితేంద్రియుడో అట్టివానికి ప్రసిద్ధశత్రువువలె తానే శత్రుభావము నందుండును.

॥౬॥

ఇంతియే కాని యధఃపతనమాచరింపరాదు, ఎందువలననిన “మన ఏవ మనుష్యాణాం కారణం బద్ధమాక్షయోః” అనుశ్లోకమున మనస్సే వివేకయుక్తమగునో మాక్షదాయకమై బంధు వగును. మనస్సే రాగాదిస్వభావము కలదగునో బంధదాయకమై శత్రువగును.

॥౭॥

—:౬వ.అధ్యాయము — ౬వ.శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు:—

మధునూదనసంస్వరీయము :— ఎట్టిలక్షణములు కల యాత్మ తనకు బంధువు? ఎట్టిలక్షణములు కల యాత్మ తనకు శత్రువు? అను శంకను “బంధుః” అను శ్లోకముచే తొలగించుచుండెను.

వివేకయుక్తమగు మనస్సుచే నెవనిచేత కార్యకరణసంఘాతము జయింపబడెనో అనగా శస్త్రాదులచే కార్యకరణసంఘాతమును జయించినను అట్టి జయ మనర్థదాయకమే కాని మాక్షదాయకము కాదు కాన నట్లు కాక వివేకయుక్తమగు మనస్సుచే నెవడు కార్యకరణసంఘాతమును జయించునో వాని స్వరూపము ఉచ్ఛృంఖలప్రవృత్తినిరోధకమై తనకు హితవును సమకూర్చున దగుటచే బంధు వనబడును. యెవని మనస్సుచే కార్యకరణసంఘాతము జయింపబడెనో వాని స్వరూపము బాహ్యశత్రువువలె ఉచ్ఛృంఖలప్రవృత్తిచే తనచేతనే తన కనిష్ట మాచరింపబడుటవలన శత్రు వనబడును.

॥౮॥

శంకరానందీయము :— పూర్వశ్లోకమునందు తనకు తానే బంధువనియు, శత్రువనియు చెప్పబడెను. ఆ విషయమునే “బంధుః” అను యీ శ్లోకమునందు స్పష్టపరచుచుండెను.

ఎవడు బంధకగుణములను అవాద్యవిద్యావాసనలచేతను, రాగద్యేషదులచేతను ఇంద్రియపరమశుద్ధి దేహేంద్రియాది ప్రవృత్తిచే స్వాభావికమైనదానినిగను, తన కిష్టమైనదానినిగను తలచి సంసారనిమగ్నుడగునో అట్టివానికి- సదసద్వివేకము కలిగినట్టిన్ని, తీవ్రైశ్వరాగ్రముకలిగినట్టిన్ని, మోక్షేచ్ఛచే శ్రమణాదుల నాచరించినట్టిన్ని, తెలియబడినయాత్మ తత్వముకలిగినట్టిన్ని. అమానిత్వాదిగుణములతో కూడిన తనచే రాగద్యేషదులను తిరస్కరించి కార్యకరణసంఘాతము (శరీరేంద్రియాదులు) జయించబడినవైన తనకుతానే బంధురగును. కార్యకరణసంఘాతజయము కార్యకరణప్రవృత్తికి విరోధియగు గుణముల నాశ్రయించియే చేయవగును. అదియెట్లునన

- (1) దేహము, శిరస్సు, కంఠము వీటిని సమానముగ ధరించుటచేతను ధైర్యముచేతను దేహప్రవృత్తి జయింపబడును.
- (2) ప్రాణాయామముచేతను, త్వాంతిచేతను ప్రాణప్రవృత్తి జయింపబడును.
- (3) శైరాగ్రముచేతను, కాంతిచేతను ఇంద్రియప్రవృత్తియు, మనఃప్రవృత్తియు జయింపబడును.
- (4) సదసద్వివేకవిజ్ఞానముచేతను, తీవ్రమోక్షేచ్ఛచేతను బుద్ధిప్రవృత్తి జయింపబడును.
- (5) బ్రహ్మమునందాత్మభావముచే నహంకారప్రవృత్తి జయింపబడును. ఇట్టితీరుని దేహేంద్రియాదిసంఘాతరూప మగు యాత్మ యెవనిచే వశీకృతమో అట్టివాడు కార్యకరణసంఘాతమును జయించిన యాత్మ యనబడును. ఇట్టి యాత్మ- పూర్వమునందు చెప్పబడిన సహంకారము కారావిష్టుడై సంసరణశీలుడైనయాత్మకు బంధువు (తారకుడు). యెటుల తారకుడనిన? తన తరణమునకు సాధనమైన జ్ఞానమునకు ప్రతిబంధకము లేకుండుటయు తనచే నాచరింపబడు సమాధినిష్ఠకు ప్రతికూలమైన పూర్వవాసనాకృతమగు కార్యకరణసంఘాతప్రవృత్తిని పూర్వోక్తవిధమున నిరోధించి సమాధియందే ప్రవర్తించుటవలన బంధువు (తారకుడు) అనబడును.

ఈచెప్పుటవలన దేహేంద్రియమనోబుద్ధ్యాదులనుకూలమగుచో సమాధి, జ్ఞానము, మోక్షము సిద్ధించును. ప్రతికూలమగుచో సమాధి సిద్ధింపదు. జ్ఞానము సిద్ధింపదు. మోక్షము సిద్ధింపదు. కాన దేహేంద్రియమనోబుద్ధ్యాదుల ప్రవృత్తికి విరోధియగు పైగుణముల నాశ్రయించి ముముక్షువగు యతి యవశ్యము దేహేంద్రియాది జయము చేయవగునని నూచింపబడినది.

ఎవడుదేహేంద్రియాదులను జయింపజో అట్టివాడు తనకుతానే శత్రు వగునని “అనాత్మస్తు శత్రుత్వే” అను యుత్తరార్థముచే జెప్పుచుండెను.

రోగముకలవాడు రోగమునకు విరోధియగు యపథ్యమును జేసిన తనకు తానే శత్రువుగనటయు దేహేంద్రియాదులు తమతమవాసనానురూపమగు ప్రవృత్తిచే సమాధినిష్ఠకు ప్రతికూలమగుచో ఇంద్రియప్రవృత్త్యనుసారి యాత్మయు స్వోద్ధరణక్రియకు ప్రతికూలమగు దేహాద్యనుసారియగుటవలన తనకు తానే శత్రువువలె యగును. అనగా అట్టివాడు “నావిరతో దుశ్చరితాత్, యచ్ఛే ద్వాజ్మనసీ ప్రాజ్ఞః, వాచం యచ్ఛ” ఇత్యాదిశ్రుతిస్మృత్యాదులచే పుబడిన మోక్షమార్గమును తిరస్కరించి వాసనానురూపముగ స్వముక్తికి విరోధియగు బహిఃప్రవృత్తి నాశ్రయించుటవలన తనకు తానే శత్రువుగట యుక్తమే. కాన శ్రమణాదిజన్యజ్ఞానము కల ముముక్షువగు యతి విదేహాకవల్యసిద్ధికోరిక “కర్తృకరణభోక్తృభోగ్యాదిసర్వదృశ్యములు మిథ్య” అను బుద్ధిచేతను, తీవ్రైశ్వరాగ్రము చేతను బంధకారియగు మిథ్యావిషయకమగు బాహ్యప్రవృత్తిని యరికట్టి బ్రహ్మయోగనిష్ఠనే యనుసరించి ప్రయత్న పూర్వకముగ అంతోద్ధరణ మవశ్యము చేయవగును.

“ఉద్ధరే దాత్మసాత్మానం” అని తనను తానే యుద్ధరింపవలెనని చెప్పుటచే తనకే కర్తృత్వము తనకే కర్మత్వము చెప్పినట్లుగును. ఇట్లు చెప్పుట లోకకాస్త్రవిరుద్ధము. ఎవడైన తనభుజముపై తానే యెక్కునా? ఇది విరుద్ధముకాదా? ఇట్లు విరుద్ధముగ జెప్పుట శ్రీకృష్ణపరమాత్ముకు తగునా? యని శంకింపజనదు. గుణభేద మాళయించి యొకనికే కర్తృత్వము, కర్మత్వము సంధివించును. అదియెట్లునని? అజ్ఞానముచే నిర్జనారణ్యమునందు కాని హృదయమునందుకాని, బురదయందుకాని దిగబడిన తనను వివేకియు, చతురుడు యగు తానే తరుకాఖను

కాని తీగెను కాని పట్టుకొని యుపాయము చే బురద మొదలగువాటినుండి యుద్ధరించుటయే స్వాజ్ఞానముచే సంసారమునందు నిమగ్నమైన తనను తానే శమదమసంన్యాసాదిసాధనసంపత్తిచే శ్రీకణమనననిదిధ్యాసనాదుల నాచరించి వాటివలన కలిగిన కూటస్థాసంగఽద్యూపత్వవిజ్ఞానముచే జేపేందియొదిసంబంధరహితునిగ తనను తెలిసికొని తనను కర్మత్వభోక్తృత్వాది బంధమునుండి విడిపించుకొనును. కాన ఇట్లుఒకనికే కర్మత్వకర్మత్వములు గుణభేదముచే పాప్తింపించుచుండ, శ్రీకృష్ణపరమాత్మవచనము స్పష్టముగ బోధించుచుండ విరోధ మేమున్నది? ఏమియు లేదనియే స్పష్టమగుచున్నది. ||౬||

భాష్యార్థగ్న దీపిక:— అత్మయే అత్మకు బంధువు. అట్లయే అత్మకు శత్రువు అని చెప్పబడెను. యెట్టిఅత్మజములకల అత్మబంధువు? యెట్టిఅత్మజములకల యాత్మ శత్రువు అనుశంకపై ‘బంధుః’ అనిచెప్పబడెనది. “యే అనాత్మనాఽఽత్మైవ జితః, తస్మాత్సైవ సు అత్మా బంధుః” యెవనిచే కార్యకరణసంఘాతము జయింపబడునో అనగా జితేంద్రియుడై యోడు శ్రేయోభిముఖుడో యట్టి తానే తనకు బంధువు. “అనాత్మన స్తు” కార్యకరణసంఘాతము నెకడు జయింపడో అట్టివానికి “అత్మైవ” తానే తనకంటె యితరుడు తనకెట్లపకారి యో యట్లే “శత్రుత్వే వర్తేత” శత్రుభావమునందుండును. ఇట్టి యభిప్రాయముచేతనే మాటిమాటికీ యాత్మశబ్దస్వారస్యము వలనను “ఉద్ధరేత్ దాత్మనాఽఽత్మానం” అనుచోటగూడ తనకు తానే బంధువు, తనకుతానే శత్రువు అగుటవలన తానే తననుద్ధరించుకొనవలెనని బోధించెను.

కొందఱ తీరెడుశ్లోకముల కన్యథా వ్యాఖ్యానము వ్రాసియుండిరి. అది యెట్లునైన?

ఇందియాధ్యములయం దాసక్తి లేనిచో అట్టి సర్వసంకల్పసంన్యాసి కేమి ప్రయోగన మను శంకపై “ఉద్ధరేత్” అని చెప్పబడెనది.

ఇట యుత్తరార్థమునందుండు “అత్మా” అను పదమును పూర్వార్థసమన్వయముకొని కనుషంగము చేయవలెను. అట్లగుచో “అత్మా” పూర్వ పూర్వానేకజన్మోపార్జితపుణ్యపుంజపరిపూర్ణ మగు యంతఃకరణము “అత్మానం” అంతఃకరణ మనెడి జడాశయమున నిమగ్న మగుటచే సర్వానర్థకారియగు కర్మను “అత్మనా” విశేషైరాగ్యాదిసంపన్నునిచే “ఉద్ధరేత్” జడాశయమునుండి వేరుపరచవలెను. కాని స్వధర్మములగు కర్మత్వాదులచే తిరస్కారము చేయరాదు. తనయోగ్యయు, తనధర్మములయొక్కయు స్థితిప్రత్యగధీనమగుటవలన తఃజీవనధూతము, ఇట్టి యుపకారము నాచరించెడి యంతఃకరణ యుద్ధరణము, తిరస్కారాకరణము న్యాయమే. ఇందియాధ్యములయం దాసక్తుడగుచో “వావిషా కృష్ణవర్తేత” (ఆగ్ని వావిస్సుచే తృప్తిపడనటుల) కొమములు శాంతి చేనందున ఆయా కామములకు విఘ్నము పాప్తింపినచో యా కామమే క్రోధరూపమును దాల్చుచుండుటచే నెన్నిడునుసంసారనివృత్తి కాజాలదు. కాన “ఇందియాధ్యే వ్యనాసక్తః” ఇందియాధ్యములయం దాసక్తుడై అనిచెప్పట యుక్తమే.

లేక “అత్మా” ప్రత్యేకాత్మయగు యంతర్యామి “అత్మనా” విశేషాదిగుణసంపన్నమైన యంతఃకరణముచే “అత్మానం” పాదమునందు తగులుకొనిన కంటకమును కంటకముచేతనే యుద్ధరించుటయే కర్మత్వాద్యభిమానకలషితమైన యంతఃకరణము “ఉద్ధరేత్” కర్మత్వాద్యభిమానకాలవ్యరహితముగ జేయవలెను. యెందులకంటె చేయవలెననెదవా? అనుశంకను తొలగించుటకు “నాత్మాన మవసాదయేత్” అనిచెప్పెను. యంతఃకరణమును కర్మత్వాద్యభిమానకాలవ్యరహితముగ జేయడో అంతవరకు తాను పరమాత్మతో నిభక్తమయియే గోచరించును. యెప్పుడు యంతఃకరణమును కర్మత్వాద్యభిమానకాలవ్యరహిత మొనరించునో అప్పుడే తనను పరమాత్మకంటె వేరుగ చేయనివాడగును. కాన పరమాత్మకంటె తనను వేరుచేయరాదు. అందుచే నంతఃకరణమును కర్మత్వాద్యభిమానకాలవ్యరహితముగ జేయవలెనని యాశయము.

అట్లగుచో నొకయంతఃకరణమే యాత్మ కుపకారకము, అపకారకమెట్లగునని శంకింపజనదు. ఒక విషమే (నాభియే) స్వభావమువలన మరణకారియు, గోమాత్రాదివిశేషములచే శుద్ధిజేయబడి యితరపదార్థములచే సమకూర్చబడి యావధిరూపమై జీవనహేతువు యెట్లగుచున్నదో అట్లే యొకమనస్సే స్వభావసహకారసంపన్నమై

వేరగుచు యుతకారకము, అపకారకము నగును. ఈవిషయమునే “అత్మైక హృత్మనో బంధుః” అను యుత్తరార్థముచే స్పష్టపరచెను. “అత్మైక” అంతఃకరణమే వివేకాదిగుణసంపన్నమై “అత్మనః” జీవునకు “బంధుః” బంధధ్వంసము చేయును. అట్లే “అత్మైక రిపు రాత్మనః” వివేకాదిగుణకూన్యమగు యంతఃకరణమే స్వభావము కలన జీవునకు సర్వానర్థబంధహేతు కగుటవలన “రిపుః” శత్రువు అగుచున్నది. “అత్మైక” అనుచోట “అత్మైక రిపుః” అను రెండుస్థానములందు ఏకకారములను బ్రయోగించు భగవదాశయమేమనిన? యెచట దేవత్వమును యజ్ఞదత్తుడు బంధువని చెప్పబడునో, యెచట చైతన్యమును మైత్ర్యుడు శరీయని చెప్పబడునో అచట. మిత్రత్వ శత్రుత్వములు చైతన్యమునకా? లేక అంతఃకరణమునకా? చైతన్య మపరిణామిగాన చైతన్యమునకు బంధుత్వము, రిపుత్వము సంభవింపవు. కాన నారెండును యంతఃకరణమునకే యని చెప్పవలయును. యెందువలనన నంతఃకరణము రాగమనెడి కృత్తిరూపమున పరిణమించినపుడు బంధుత్వము, ద్వేషమనెడి కృత్తిరూపమున పరిణమించినపుడు శత్రుత్వము. కాన నంతఃకరణమునకే బంధుత్వమును, శత్రుత్వమును ‘బంధుః’ అనుశ్లోకముచే స్పష్టపరచుచుండెను.

“తస్మాత్మనః” అట్టిజీవునకు “అత్మా” ఏజీవునిచే పూర్వమునందు చెప్పబడిన సహాయసంపత్తితో గూడిన యంతఃకరణద్వారా ఇంద్రియములతోగూడిన శరీరము “జితః” స్వాధీన మొనరించుకొనబడెనో యట్టి జీవుని యంతఃకరణము వానికి బంధువు ఎపు డంతఃకరణము రిపు కనుపించుకొనును అను శంకను తొలగించుటకే “అనాత్మనస్తు” అని చెప్పబడినది. పూర్వము సందాత్మశబ్దముచే చెప్పబడిన దేహము యెపుడు స్వాధీనము కాదో అపు డంతఃకరణమే శత్రువునలె నుండు నని తెలియనగును. అనికొందఱుయీరెండు శ్లోకములను వ్యాఖ్యానించిరి. ఈ శ్లోకములయందు మాటిమాటికి అత్మపరమగు నాత్మశబ్దప్రయోగస్వారస్యము ననుసరించి అత్మశబ్దమును దేహాదిపరమగు తేజస్విని వైవాఖ్య యుపేక్షజీయము. అట్లు కానిచో అత్మశబ్దము ముఖ్యామఖ్యవృత్తులు కలదగుటచే మఱియొక తీరునగూడ ననేకార్థము నిచట కల్పించుటకు శక్యమగును. అది యెట్లనిన? “అత్మనా” ఈశ్వరునిచే “అత్మానం” జీవుని “ఉద్ధరేత్” సంసారమునుండి యుద్ధరింపవలెను. “నాత్మాన మవసాదయేత్” జీవుని సంసారపంకనికగున్నదిగ చేయరాదు. “అత్మైక” ఈశ్వరుడే “అత్మనః” జీవునకు “బంధుః” బంధువు. “అత్మైక” ఈశ్వరుడే “అత్మనః” జీవునకు “రిపుః” శత్రువు. ఈశ్వరునికే బంధుత్వమును, శత్రుత్వమును, “బంధు రాత్మాఽఽత్మన స్తస్య” అను శ్లోకముచే స్పష్టపరచుచుండెను. “తస్య” అజీవునకు “అత్మా” పరమేశ్వరుడే “ఽన్యః” ఉద్ధారకుడు. “యేనాత్మనా” భక్తియుక్త మగు యే మనస్సుచే “అత్మా” ఈశ్వరుడు “జితః” కళింపుడు స్వాధీన మొనరించుకొనబడెనో. “అనాత్మనస్తు” స్వాధీన మొనరించుకొననివానికి యీశ్వరుడే, “శత్రుత్వే కరేత్” శత్రువునలె నుండును. అనగా యెవడు భక్తి యుక్త మగు మనస్సుచే నీశ్వరుని స్వాధీన మొనరించుకొనునో వానికి భవబంధనాశకు డీశ్వరుడే యగును. యెవ డట్టి మనస్సుచే నీశ్వరుని స్వాధీన మొనరించుకొనడో అట్టివాని కీశ్వరుడు శత్రువు భవబంధదాయి) యగును యని యాశయము.

లేదా మఱియొకతీరున గూడ వ్యాఖ్యానింపనగును. అది యెట్లనిన? “అత్మనా” అనేకజన్మాన్విత పుణ్యపుంజముచే ప్రాప్తింపిన మనుష్యదేహముచేతనే “అత్మాన మద్ధరేత్” తననుద్ధరింపవలెను. ఎందువలనన? మనుష్యదేహమే తనకు బంధువు. మనుష్యదేహమే తనకు శత్రువు. మనుష్యదేహమున మనకుంగల బంధుత్వమును, శత్రుత్వమును “బంధుః” అను శ్లోకముచే స్పష్టపరచుచుండెను. యెవనిచే వివేకయుక్తమగు మనోద్వారమున దేహము జయింపబడునో అట్టివానికి మనుష్యదేహమే బంధువు. ఎవడు దేహమును వివేకయుక్త మగు మనస్సుచే జయింపడో అట్టివానికి దేహమే శత్రువునలె నుండును.

లేదా యీ శ్లోకములను మఱియొక విధమునగూడ వ్యాఖ్యానింప నగును. అది యెట్లనిన? అఖండా కారిబుద్ధిరూపముచే నహంకారమును “ఉద్ధరేత్” దేహమునందహంకారమును తొలగించి బ్రహ్మమునందే

గీ॥ జితాత్మనః ప్రశాంతస్య పరమాత్మా సమాహితః ।
శీతోష్ణసుఖదుఃఖేషు తథా మానావమానయోః ॥

॥౭॥

శీ॥ జ్ఞానవిజ్ఞానతృప్తాత్మా కూటస్థో విజితేంద్రియః ।
యుక్త ఇత్యుచ్యతే యోగీ సమలోష్టాశ్మకాంచనః ॥

॥౮॥

పదవిభాగము: — జితాత్మనః — ప్రశాంతస్య — పరమాత్మా — సమాహితః — శీతోష్ణసుఖదుఃఖేషు — తథా — మానావమానయోః ॥

॥౭॥

ప్రతిపదార్థము: — జితాత్మనః = జయించబడిన కార్యకరణసంఘాతముకల; ప్రశాంతస్య = ప్రశాంతమగునంతఃకరణముకల సంస్థాసికి; పరమాత్మా = పరబ్రహ్మము; సమాహితః = సాక్షాత్తు అత్మభావముచే నుంటున్నాడు. కించ = (ఈపదమధ్యాహార్యము) మరియు; శీతోష్ణసుఖదుఃఖేషు = శీతోష్ణములయందు; సుఖదుఃఖములయందు; తథా = అట్లే; మానావమానయోః = మానావమానములయందును; సమస్యాత్ = (ఈపదమధ్యాహార్యము) సముద్రై యగును. ॥౭॥

పదవిభాగము: జ్ఞానవిజ్ఞానతృప్తాత్మా — కూటస్థః — విజితేంద్రియః — యుక్తః — ఇతి — ఉచ్యతే — యోగీ — సమలోష్టాశ్మకాంచనః ॥

॥౮॥

ప్రతిపదార్థము: — జ్ఞానవిజ్ఞానతృప్తాత్మా = జ్ఞాన = కాస్త్రజన్యపరోక్షజ్ఞానముచేతను; విజ్ఞాన = కాస్త్రమువలన తెలియబడిన పదార్థముల తత్త్వముయొక్క స్వానుభవము (అపరోక్షము) చేతను, తృప్త = జనించిన అలంకృత్యము (చాలును అనేడివృత్తి)కల అత్మా = అంతఃకరణకలిగినట్టియు; కూటస్థః = కంపింపజేయుటకు శక్యముకానట్టియు; (అనగా హర్ష విషాద కామక్రోధాది రహితుడు) విజితేంద్రియః = విజిత = జయించబడిన; ఇంద్రియః = ఇంద్రియములు కలిగినట్టియు; సమలోష్టాశ్మకాంచనః = సమానమగు లోష్టాశ్మకాంచనములుకల; యోగీ = యోగి; (పరమహంస పరివ్రాజకుండు) యుక్త ఇతి = యుక్తుడని; (సమాహితుడని) ఉచ్యతే = చెప్పబడుచున్నాడు. ॥౮॥

“అహం బ్రహ్మాస్మి” అని యోజన చేయవలెను. “నాత్మాన మవసాదయేత్” పరిచ్ఛిన్న మగు దేహమునందు దేహభిమానముచే నిడించరాదు యెందువల ననిన? అహంకారమే బ్రహ్మమునందు “అహం బ్రహ్మాస్మి” అని నియోజితమై జీవునకు బ్రహ్మభేదసంపాదనద్వారా బంధనివర్తక మగుటవలన బంధు వగుచున్నది. అయహంకారమే పరిచ్ఛిన్నమగు దేహదులయందు పీడితమై జన్మమరణాద్యనర్థసముదాయము నిచ్చున దగుటవలన శత్రువు. అహంకారమునకు బంధుత్వమును, శత్రుత్వమును “బంధుః” అను శ్లోకముచే స్పష్టపరచుచుండెను. యెవనిచే నఖండాకారబుద్ధిరూపముచే నహంకారము జయించబడెనో అనగా స్వాధీనమొనరించుకొనఁబడి బ్రహ్మకారత్వమును పొందించబడెనో అట్టివాని కహంకారము బంధనివర్తక మగుటవలన బంధువు. యెవనిచే నహంకారము స్వాధీనమొనరించు కొనబడలేదో అట్టివాని కహంకారము శత్రువువలె శత్రుభావమునం దుండును. యెట్లులైనను అనాసక్తునిచే సంసారనివృత్తి సంపాదింపదగినదని యర్థము. కాన అత్మ శబ్దమునకు గౌణముఖ్యార్థములనాశ్రయించిన యనేకవిధముల వ్యాఖ్యానింపవచ్చును. ఇట్టి యప్రకృతవ్యాఖ్య లెటుల యుపేక్షణీయములొ అట్లే కొందరు పైవిధమున వ్రాసిన వ్యాఖ్యయు యుపేక్షణీయమే. ప్రకృతానుసారియగు భాష్యకారులచే జెప్పబడిన వ్యాఖ్యానమే శరణము. ॥౯॥

స్వాభిప్రాయము: — శ్రీ భాష్యకారులవ్యాఖ్య ప్రకృతానుసారి కాన యదియే శరణ యని భాష్యోత్కర్ష దీపికాకారుల వ్రాతవలన మరికొందరివ్రాతలపై తాము వ్రాసిన యాపత్తివ్రాతలుకూడ మరికొందరి వ్రాతలువలె ప్రకృతానుసారములు కావనియు, తమ యాపత్తివ్యాఖ్య లుపాదేయములు కానటులమరికొందరి వ్రాతలుకూడ, యుపాదేయములు కావనియు స్పష్టమగుచున్నది. భాష్యోత్కర్ష దీపికాకారుల కింతయనూయ యెందులకో తెలియకున్నది. భాష్యకారులవ్యాఖ్య ప్రకృతానుసారము కాదని యెవరన్నది? భాష్యకారులవ్యాఖ్యవలె కొందరి వ్యాఖ్యలు, తానువ్రాసినవ్రాతలు యెందులకు ప్రకృతానుసారులు కావు? ప్రకృత మాతౌద్ధరణముకదా! అట్టి యాతౌద్ధరణ కుపాయము లనేకులు ముఖ్యగౌణభేదము ననుసరించి శబ్దస్వరస్యమువలన వర్ణించుటలొ తప్పేమి

కాంక్షాభాష్యమి—

జితాత్మన ఇతి । జితాత్మనః కార్యకరణసంఘాత ఆత్మా జితో యేన స జితాత్మా తస్య జితాత్మనః ప్రశాంతస్య ప్రసన్నాంతఃకరణస్య సత స్సంన్యాసినః పరమాత్మా సమాహిత స్సాక్షా దాత్మభావేన వర్తత ఇత్యర్థః । కించ శీతోష్ణసుఖదుఃఖేషు తథా మానేఽవమానే చ మానావ మానయోః పూజాపరిభవయోః ॥

॥౭॥

కాంక్షాభాష్యతత్త్వబోధిని—

శరీరేంద్రియ సంఘాతమును జయించినట్టి ప్రసన్నమైన యంతఃకరణముకల సంన్యాసికి పరమాత్మ సాక్షాదాత్మభావముచే నుండును. అనగా విత్తేషములచే మాటిమాటి కనభిభూతుడై యెల్లపుడు చిత్తమునందు సాక్షాత్కరించును. మఱియు నీయతి శీతోష్ణములయందు, సుఖదుఃఖములయందు, మానావమానములయందును సముడగును అనగా నట్టి సంన్యాసి శీతోష్ణాది ద్వంద్వములచే చలింపఁజేయబడడని భావము.

॥౭॥

యున్నది? తాను ముఖ్యగౌణభేదముచే వ్యాఖ్యానించిన పద్ధతులన్నియు ప్రకృతానుసారలే యగుచుండ తన వ్యాఖ్యలన్నియు ప్రకృతానుసారములు కావని అటులనే కొందరి వ్యాఖ్యలుకూడ ప్రకృతానుసారములు కావని చెప్పట తనకుంగల యనూయనే ప్రకటించుచున్నది. కాన కొందరివ్యాఖ్యలు, భాష్యోత్కర్ష దీపికాకారుల వ్యాఖ్యలును యుపాదేయములే యని యాశయము.

॥౮॥

—: ౬వ అధ్యాయము. ౭వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు. :—

మధునూదనసరస్వతీయము:— యెవడు జితాత్మయో వాడు తనకు తానే బంధుగని పూర్వమునందు జేప్పబడెను. అట్టి తనకు గల బంధుత్వమును “జితాత్మనః” అను రెండుశ్లోకములచేతను స్పష్టపరచుచుండెను. చిత్త విత్తేషమును కలుగజేయు శీతోష్ణసుఖదుఃఖములు ప్రాప్తించినను, అట్లే చిత్త విత్తేషములకు హేతువులగు పూజాపరిభవములు ప్రాప్తించినను వాటియందు సమత్వముచే జితేంద్రియుడైనట్టిన్ని, అంతట సమబుద్ధిచే రాగ ద్వేషములు లేనట్టివానికి స్వప్రకాశజ్ఞానస్వభావముకల యాత్మసమాధివిషయం డగును. యోగారుడు డగును. లేదా “పరమాత్మా” అనుచోట “పరం ఆత్మా” అని పదవిభాగము జేయ నగును. జితేంద్రియుడైన ప్రశాంతునకే కేవలము ఆత్మ యోగవిషయం డగును. ఇతరునికి కాడనియు యాశయము వర్ణింప నగును. కాన జితేంద్రియుడు ప్రశాంతుడు కావలయు నని యర్థము.

॥౯॥

మరియు “జ్ఞానవిజ్ఞానతృప్తాత్మా” జ్ఞాన మనగ గురూపదేశమువలన ప్రాప్తించిన శాస్త్రోక్తపదార్థ జ్ఞానము. విజ్ఞాన మనగ నట్టి జ్ఞానము యథార్థమా? అయథార్థమా? అను సంశయమును తొలగించు విచార ముచే గలుగు శాస్త్రోక్తపదార్థముల యపరోక్షీకరణము. అట్టి జ్ఞాన విజ్ఞానములచే జనించిన “అలం” చాలును, అను జ్ఞానముకల యంతఃకరణముతో గూడినవాడై శబ్దస్పర్శరూపరసగంధముల నెడి విషయముల సాన్నిధ్య ముండినను యే మనోవికారములులేనివాడై, కనుకనే రాగద్వేషపూర్వకమైన విషయగ్రహణమునుండి మరలించిన ఇంద్రియములు కలవాడు. కనుకనే “ఇది స్వీకరింపదగినది. ఇది పరిత్యజింపదగినది” అను జ్ఞానము లేనివాడగుటచే మృత్పిండపాషాణకౌంచనములు సమానముగాకల పరమహంసపరివ్రాజకుడు తీవ్రై రాగ్యయుక్తుడై యోగారుడు డని చెప్పబడును.

॥౧౦॥

శంకరానందీయము:— సమాధికి ప్రతికూలమగు దేహేంద్రియాదిప్రవృత్తి నరికట్టి సమాధినిష్ఠ నాచరించు యతికి ఫలము “అహ మేవేదం సర్వం” (సర్వము నేనే) అను యప్రతిబద్ధాత్మాపరోక్ష్యమే యని మూచించుచు, చెప్పబోవు అక్షణములుకలవాడై యెవడు సమాధినిష్ఠచే సంపాదించిన విజ్ఞానబలముచే విపరీత

శాంకరభాష్యమ్—

జ్ఞానేతి । జ్ఞానవిజ్ఞానతృప్తాత్మా జ్ఞానం శోస్తోక్తపదార్థానాం పరిజ్ఞానం, విజ్ఞానం తు శాస్త్రతో జ్ఞాతానాం తథైవ స్వానుభవకరణం తాభ్యాం జ్ఞానవిజ్ఞానాభ్యాం తృప్త స్సంజాతా లంప్రత్యయ ఆత్మాఽన్తః కరణం యస్యస జ్ఞానవిజ్ఞానతృప్తాత్మా కూటస్థోఽప్రకమ్యో భవతీ త్యర్థః । విజితేంద్రియశ్చ । య ఈదృశో యుక్త స్సమాహిత ఇతి స ఉచ్యతే కథ్యతే । స యోగీ సమలోష్టాశ్మకాంచనో లోష్టాశ్మకాంచనాని సమాని యస్య స సమలోష్టాశ్మకాంచనః॥౧॥

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

చిత్తసమాధానమే విశేషఫలమగుచో నెట్టివాడు సమాహితుడని వ్యవహరింపబడును. అను శంకను “జ్ఞానవిజ్ఞానతృప్తాత్మా” అను శ్లోకముచే తొలిగించుచుండెను. జ్ఞానమనగ శాస్తోక్తపదార్థముల పరిజ్ఞానము. అది పరోక్షరూపము. విజ్ఞానమనగ శాస్త్రమువలన తెలియ బడిన పదార్థములను యథార్థస్థితిగ స్వానుభవమొనరించుట. ఇది యపరోక్షరూపము అట్టి పరోక్షాపరోక్షరూప జ్ఞానవిజ్ఞానములచే అలంప్రత్యయముకలవాడు. (దేనియందు కోరికలేనివాడు) అప్రకంప్యడు. అనగాహర్షవిషాద కామక్రోధాది రహితుడు. యింద్రియములను జయించి నట్టియు, మట్టిని, పాషాణమును, బంగారమును, సమానముగ చూచునట్టి పరమహంస పరి వ్రాజకుడు సమాహితుడని చెప్పబడును. ॥౧॥

(విరుద్ధ జ్ఞానములచే) చలించుచుండునో యట్టివాడు యోగరూఢుడని “జితాత్మనః” అనునది యీదలగు రెండు శ్లోకములచే బోధించుచుండెను.

విశేషై రాగ్యములచేతను, తీక్రమోక్షేచ్ఛచేతను, ఈశ్వరానుగ్రహమువలన, గుర్వనుగ్రహమువలనను శ్రీవణమననము లాచరించి యాత్మను తెస్సగ దెలిసికొని, శరీరేంద్రియసంఘాతమును స్వాధీన మొనరించుకొని యొకడు సమాధినిష్ఠుడగునో అట్టి జితాత్మకు అనగా సమాధిచే స్వవాసనాపటలము నశింప విపరీతజ్ఞానము కలుగకుండునటుల విపరీతజ్ఞానజైముఖ్యమును పొందించబడిన మనస్సుకల నిర్వికల్పయతికి “పరమాత్మా” పరమ శాసనా వాత్సా చ పరమాత్మా” అని విగ్రహము. అనగా నిరతిశయానందస్వరూప మగుటవలనను నిరవధిక మహిమకలవాడగుటవలనను పరమాత్మ యనగ పరబ్రహ్మమే. అట్టి పరబ్రహ్మము సమాహితుడగును అనగా చిత్తుగింద్రియమునకు రూపము ప్రత్యక్షవిషయ మగునటుల విపరీత (విరుద్ధ) ప్రత్యయ (జ్ఞాన) వినిర్ముక్తుడై బుద్ధి గృత్తికి బహిఃప్రదేశమున లోపల విషయం దగును. “నేను కర్తను, భోక్తను, సుఖింతుడను” అనునట్టి విప రీతజ్ఞానములచే సంసారియగు యాత్మకు సమాధినిష్ఠచే జనించిన విజ్ఞానబలముచే యా యా విపరీతజ్ఞానసంబంధము లేకుండ జేయుటయే సమద్ధరణ మనిపించుకొనునని “పరమాత్మా సమాహితః” అను పదములచే నూచింపబడెను.

“ఉద్ధరే నాత్మనాత్మాఽన్తః” అనునానిచే ఆత్మోద్ధరణప్రకారమును నిరూపించి యిట్టి అక్షణములకల యోగరూఢుడు జీవన్ముక్తుడని యోగికి యోగరూఢత్వమును నూచించుటకు “శీతోష్ణసుఖదుఃఖేషు” అని చెప్పమొదలిడెను. అట్టివానికి యోగనిష్ఠానీధి కసాధారణకారణమును “విజితేంద్రియః” అనునానిచే చెప్పుచుం డెను. సదసద్వివేచనముచేతను జనించిన తీక్రమోక్షేచ్ఛచేతను విశేష ఈ విషయగ్రహణజైముఖ్యమును పొంది చబడిన బాహ్యభ్యంతరకరణములకలవాడై యోగనిష్ఠుడందు ప్రకృతుడైన బ్రహ్మజేతయగు యతి— “జ్ఞాన విజ్ఞానతృప్తాత్మా” జ్ఞానమనగ-బోధితీశాస్త్రముచే కలిగిన సూర్యగ్రహణనిశ్చయమువలె సర్వజగత్తునకు నామ రూపప్రత్యయనిరాసపూర్వకముగ నియమముగ ఒప్పామాత్రస్వరూపమును బోధించు “సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ తజ్జలాని, అయ మాత్మా బ్రహ్మ, తత్త్వమసి, బ్రహ్మైవేదం సర్వం” వాసుదేవ స్సర్వమిదం” ఇత్యాదిశ్లోకములు.

స్మృతివాక్యబలమువలన నప్రతిహతముగ సర్వము బ్రహ్మమాత్రస్వరూపము అను నిశ్చయము. విజ్ఞాన మనగా-
చక్షుఃశ్రోత్రయముచే రాహుగ్రస్తమూర్త్యబింబమును ప్రత్యక్షముచేసికొనినటుల శ్రుతిస్మృతులచే నిర్ధారితమైనట్టి
నిర్వికేషాత్మచే సర్వత్ర పరిపూర్ణమైన పరబ్రహ్మమును చిదేకమే విషయముగా గల బుద్ధివృత్తిచే “నేను ఈజగత్తు
బ్రహ్మస్వరూపమే” యని సాక్షాత్తు ప్రత్యక్షముచేసుకొనుట. ఇట్టి జ్ఞానవిజ్ఞానములు సర్వత్ర (అంతట) సర్వము
నకు బ్రహ్మమాత్రస్వరూపావగాహములు. అప్రతిబంధములకు జ్ఞానవిజ్ఞానములచే “తృప్తాత్మా” వికల్పాంతరముల
యవకాశములేని యంతఃకరణముకలవాడు. కనుకనే “సమలోష్టాశ్చ కౌంచనః” చిదాకారవృత్తిచే లోష్టాశ్చ
కౌంచనములను బ్రహ్మమాత్రస్వరూపముగ సమానముగ చూచువాడు. అనగ సర్వమును బ్రహ్మమాత్రముగ
చూచువాడు (తెలిసికొనువాడు.) ఈ చెప్పటచే బాహ్యపదార్థజ్ఞానరాహిత్యము, హేయోపాదేయత్వబుద్ధికున్య
త్వము సూచింపబడెను.

అధిభౌతికాద్యుపదగ్రహములు ప్రాప్తింపినచో వాటిని చూచుట, వాటి ననుసంధానము చేయుటవలన
యోగారూఢుడగు బ్రహ్మజేతృకు బ్రహ్మదర్శనవ్యాపూత సంభవించుచుండ సర్వదా సర్వత్ర బ్రహ్మదర్శనము
బ్రహ్మజేతృకు సంభవించదని శంకింపజనదు. బ్రహ్మజేతృ జితేంద్రియుడగుటవలనను, నిశ్కేషముగ నశించిన
బాహ్యవాసనలు కలవాడగుటవలన అధ్యాత్మికాభిభౌతికాద్యుపదగ్రహములు ప్రాప్తింపినను బ్రహ్మదృష్టి కలవా
డయియే యుండును. యెన్నడును బ్రహ్మదృష్టినుండిచలించదని “శీతోష్ణసుఖదుఃఖేషు” అనుదానిచే బోధిం
చుచుండెను.

స్తుతిపూజోపచారములుకాని, నిందాతిరస్కారాదులు కాని ప్రాప్తింపినను, అట్లే “శీతోష్ణసుఖదుః
ఖేషు” ఇచట శీతోష్ణపదము అధిభౌతికాధిదైవికముల కుపలక్షణము. అనగా శీతోష్ణపదముచేతనే శీతోష్ణములు
అధిభౌతికములు అధిదైవికములు గ్రహింపవలయుననుట. సుఖదుఃఖపదము అధ్యాత్మికముల కుపలక్షణము. ఉప
లక్షణమనగ జెప్పదగినవిషయములలో యేకదేశమును చెప్పట. అనగా అచటనుండుపదముచేతనే చెప్పదగిన
విషయములనన్నిటిని గ్రహింపవలయుననుట. కాని “సుఖదుఃఖ” అనుపదముచే సుఖదుఃఖాద్యాధ్యాత్మికములను
గ్రహింపవలయును. అట్లు గ్రహించిన శీతోష్ణాధిభౌతికాధిదైవిక సుఖదుఃఖాద్యాధ్యాత్మికములు ప్రాప్తింపినను
అనగా శీతోష్ణవ్యాఘ్రస్పృశావాగ్న్యములు వృష్టియు, ఆశనిపాతాదులు, జ్వరాదులు, మృష్టాన్నాదులు ప్రాప్తిం
పను బ్రహ్మజేతృ సమదర్శియే యగును. నామరూపక్రియాతత్ఫలములు బ్రహ్మయందు ప్రవిలాపితములు కాన
ప్రవిలాపిత నామరూపక్రియాదులు తిరిగి యంతఃకరణవృత్తివిషయములు కానందున ఆలోపిత నామరూపక్రియాతత్ఫ
లానుసంధానపరుడు కాడు. బ్రహ్మదృష్టి కలవాడయియే యుండును. యెన్నడు బ్రహ్మదృష్టినుండిచలించడు.
ఈ విషయమునే “మహత్సదం జ్ఞాత్వా వృక్షమూలే వసేత్ కుచేనో సహాయ ఏకాకీ సమాధిస్థ ఆత్మకామ
అప్తకామో నిష్కామో జీర్ణకామో వ్యాఘ్రో వాన్తిని సింహే దంశే నకులే సర్పే యత్నే రాక్షసే గన్ధర్వ
మృత్యో రూపాణి విదిత్వా న బిభేతి కుతశ్చన” “వృక్ష ఇవి తిష్ఠానే చ్చిద్యమానో న కుప్యేత న కమ్యేత
ఉపల ఇవి తిష్ఠానే చ్చిద్యమానో న కుప్యేత న కమ్యేత । అకాశమివి తిష్ఠానేత్” బ్రహ్మజేతృ పరమపదమును
తెలిసికొని కుచేలుడై, ఏకాకీయై, సమాధిస్థుడై, అత్మకాముడై, కనుకనే అప్త కాముడై, కనుకనే నిష్కాముడై
కనుకనే జీర్ణ కాముడై వ్యాఘ్రము, గజము, సింహము, దంశము, మళకము, నలకుము, స్పృశు, యక్షుడు,
రాక్షసుడు, గంధర్వుడు, మొదలగు నవి ప్రాప్తింపినపుడు మృత్యువుయొక్క రూపములను తెలిసికొని దేరిన
నను భయపడడు. భేదింపబడుచున్నను వృక్షమువలెను, రాయువలెను, అకాశమువలెను యుండవలెను. కోపింప
రాదు, కంపింపరాదు. సత్యరూపముచే నుండవలెనని శ్రుతులు బోధించుచున్నవి. విపరీత ప్రత్యయహేతువులు
ప్రాప్తింపినను బ్రహ్మజేతృ కూటమువలె నిర్వికారుడై విపరీత ప్రత్యయములచే నకమ్ముడై యెఱుడగునో అట్టి
చమయమున పండితులచే యోగరూఢుడనందును.

సహస్మితాత్మ్యదాసీనమధ్యస్థద్వేష్యబంధుః ।
సాధుష్వపి చ పాపేషు సమబుద్ధి ర్విశిష్యతే॥

॥౯॥

పదవిభాగము:—సహస్మితాత్మ్యదాసీనమధ్యస్థద్వేష్యబంధుః—సాధుః—అపి—చ—పాపేషు—సమబుద్ధిః—విశిష్యతే ।

ప్రతిపదార్థము:—సహస్మితాత్మ్యదాసీనమధ్యస్థద్వేష్యబంధుః=సహృత్; ప్రత్యుపకారమున పేక్షింపక నుపకృతిచేయునట్టివారలయందును; మిత్ర= స్నేహముకలవారలయందును; అరి=శత్రువులయందును; ఉదాసీన=వాది ప్రతివాదులలోయేపక్షమునకలించనివారియందును; మధ్యస్థ=విరోధముకలయుభయులకు హితవునుకోరెడివారలయందును; ద్వేష్య=తనకప్రియులయందును; బంధుః=తనసంబంధులయందును; సాధుష్వపిచ=కాస్త్రానుసారముకర్తించువారలయందును; పాపేషు=కాస్త్రానిషిద్ధకర్మలనాచరించువారలయందును; సమబుద్ధిః=వీడేజాతికలవాడు, ఏగోత్రముకలవాడు, ఏవ్యాపార(కర్మ)ముకలవాడను విషయమునందు వ్యాకృతము(సంబంధముకాని) బుద్ధికలవాడు; విశిష్యతే=సర్వలకంఠెనుక్కప్పుడుడగుచున్నాడు. (ఇట“విశిష్యతే” అనుచోట“విముచ్యతే” అని కొన్నిగ్రంథములయందు పాతాంతరముకలదు ఈపాతమున“విముచ్యతే”=సర్వపాపములనుండివిముక్తుడగుచున్నాడు. అనియర్థము)

శాంకరభాష్యము:—

కించ-సహస్మితాత్మ్యదాసీనమధ్యస్థద్వేష్యబంధుః సహృత్ ప్రత్యుపకారమున పేక్షింపకర్తా మిత్రం స్నేహవాన్ అరిః శత్రుః ఉదాసీనో న కస్యచి తృక్షం భజతే మధ్యస్థో యో విరుద్ధయో రుభయో ర్హితే విపి ద్వేష్య ఆత్మనోఽపియః బంధుః సంబంధీ త్యేతేషు సాధుషు

శాంకరభాష్యకర్త భోధని:—

యోగారూఢునకు ప్రశస్తత్వము నంగీకరించి యోగమునకు మఱియొక యంగమును “సహృత్” అను శ్లోకముచే చెప్పుచుండెను. ప్రత్యుపకారము నపేక్షింపక నుపకారము చేయువాడు సహృత్తని యనబడును. అట్టి సహృత్తులయందును, స్నేహముకలవారలయందును, పరోక్షమున నపకృతి నొనరించువాడరి యనుపించుకొనును. అట్టి యరులయందును, విరోధముకలవారిలో యెవరి పక్షము నాశ్రయింపకుండినవాడుదాసీనుడు, అట్టి యుదాసీనులయందును, విరోధముకలయిరువురిహితమును కోరెడివాడు మధ్యస్థుడు, అట్టి మధ్యస్థులయందును

—:౬వ. అధ్యాయము — ౯వ. శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు:—

మధునూదనసరస్వతీయము:— సహస్మితాత్మ్యదాసీనమధ్యస్థద్వేష్యబంధుః సమబుద్ధి సర్వయోగుః శ్రేష్ఠమైన దని “సహస్మితాత్మ్య” అను శ్లోకముచే చెప్పుచుండెను.

ఉపకారము నపేక్షింపక పూర్వస్నేహము, సంబంధము లేనిదే యుపకారము చేయువాడు “సహృత్” అని చెప్పుబడును. స్నేహముకలన నుపకారము చేయువాడు “మిత్రం” అని చెప్పుబడును. తనచేచేయుబడిన యుపకార మేదియు లేనిదే స్వభావకార్యముచే నుపకార మాచరించువాడు “అరిః” అని చెప్పుబడును. ఇరువురు వినాదపడుచుండ యెవనిపక్షముకూడ వాశ్రయింపనివాడు “ఉదాసీనః” అని యనిపించుకొనును. వినాదపడుచుండెడి యుభయుల హితమును కోరువాడు “మధ్యస్థః” అని పిలువబడును. తనచేచేయుబడిన యుపకారము వాశ్రయించి తిరిగి ప్రత్యుపకారము నాచరించువాడు “ద్వేష్యః” అని పిలువబడును. తన సంబంధముచే తన కుపకారమాచరించువాడు “బంధుః” అని పిలువబడును. ఇట్టివారలయందు కాస్త్రవిహితకర్మలనాచరించు సాధులయందు, మరి వీరలకంటె యితరులయందు “వీడేవాడు, వీడికర్మ యెట్టిది” అని వారలయందు, వారి కర్మలయందు వ్యాకృతమైన (అగ్రకమైన) బుద్ధిని కదలినవాడు అనగా పై యెవరియందును రాగద్వేష.

శాంతరభాష్యమ్.—

శాస్త్రాన్ని వర్తిష్వపిచ, పాపేషు ప్రతిపిద్ధకారిషు సర్వే ష్వేతేషు సమబుద్ధిః కః? కిం? కర్మైత్యవ్యాప్యతబుద్ధి రిత్యర్థః। విశిష్యతే విముచ్యత ఇతి వా పాఠాంతరం। యోగారూఢానాం సర్వేషామయ ముత్తమ ఇత్యర్థః॥

॥౯॥

శాంతరభాష్యత్వబోధిని.—

దును, ఆత్మ(తన) కప్రియులయందును, తనబంధువులయందును, శాస్త్రానుసారముప్రవర్తించు వారలయందును శాస్త్రప్రతిపిద్ధమగు కార్యముల నొనరించువారలయందును, సమబుద్ధికలవాడు అనగా 'వీడేజాతిగోత్రములుకలవాడు, వీడేమేమికర్మలు చేయుచుండె' నను విషయము నందు ప్రసక్తముకాని బుద్ధికలవాడు యోగారూఢులగువారలయందరిలో నుత్కృష్టుఁ డగుచున్నాడు. ఈశ్లోకమున “విశిష్యతే” అనుచోట “విముచ్యతే” అని పాఠాంతరము కలదు. అట్టి పాఠమున సమబుద్ధికలవాడు ముక్తుఁ డగుచున్నాడని యర్థమును చూచుకొనవలయును. ॥౯॥

మలులేనివా డన్నివిధముల యుత్కృష్టుడు. ఈ శ్లోకమున “విశిష్యతే” అను స్థలమున “విముచ్యతే” అని పాఠాంతరము కలదు. అట్టి పాఠాంతరమున పైనచెప్పిన సమబుద్ధికలవాడు ముక్తుడగునని యర్థము బర్ణింపనగును. ॥౯॥

శంకరానందీయము:— జ్ఞానవిజ్ఞానపూర్ణత్వము, బాహ్యపదార్థవిశేకరాహిత్యము, హేయోపాదేయబుద్ధిశూన్యత్వము, విపరీతజ్ఞానములచే చలంపకుండుట యివి యోగారూఢుని లక్షణములని చెప్పి యిపుడుకూడ సంతట సమదర్శనము బ్రహ్మజేత, యోగారూఢుడు అగు జీవన్ముక్తుని లక్షణ మని చెప్పిన జీవన్ముక్తుని లక్షణమునే “సుహృత్” అను శ్లోకముచే దృఢపరచుచుండెను.

ప్రత్యుపకారము నపేక్షింపకయే యుపకార మాచరించువాడు “సుహృత్” అని చెప్పబడును. “దదాతి ప్రతిగృహ్లాతి” అను న్యాయానుసారము ప్రత్యుపకారము నపేక్షించి యుపకారమును చేయువాడు “మిత్రం” అని పిలువబడును. పరోక్షపరోక్షములయం దపకార మొనరించెడివాడు. “అరిః” అనిపించుకొనును. అప్రియములను పలుకువా డగుటవలన ద్వేషించుటకు దగినవాడు. “ద్వేష్యః” అని యనుపించుకొనును. వాదిప్రతివాదులయొడ సమానముగ సంచరించువాడు. “మధ్యస్థః” అని యనుపించుకొనును. వాదిప్రతివాదుల విషయమై సర్వవిషయముల యుపేక్ష కలవాడు. “ఉదాసీనః” అని చెప్పబడును. తన బంధువులే “బాంధవాః” అని చెప్పబడుదురు. ప్రాణము పోవుసమయమునందుకూడ యేకరు స్వధర్మమును వదలక శాస్త్రమార్గమునే యనుసరించెడితో అట్టివారు “సాధవః” అని యనుపించుకొనెదరు. శాస్త్రనిషిద్ధకర్మల నాచరించు దురాచార రతులు “పాపాః” అని పిలువబడెదరు. సంన్యాసికి సంన్యాసమునకు పూర్వమునందు ఆపాతతః (తత్త్వ విచారణకు పూర్వమునందు) మృత్తుయందు ఘటబుద్ధి జనించినటుల సుహృదాదులయందు “వీడు సుహృత్తు, వీడు మిత్రుడు, వీడు శత్రువు” అనునట్టి బుద్ధులు జనించినను తత్త్వవిచారణానంతరము ఘటమునందు మృదుబుద్ధి జనించినటుల సుహృదాది పాపాస్తజనులయందు తత్త్వవిచారణానంతరము సహృదాదిపాపాంతజీవులయందు దయించిన సుహృదాదిబుద్ధిని బాధించి సర్వత్ర బ్రహ్మబుద్ధియే యుత్కృష్టమై స్థిరమగుచున్నది. “సమబుద్ధి ర్విముచ్యతే” అను పాఠాంతరమున “సమా” సమాకారమును పొందబడిన అనగా యెల్లపుడు అంతటను బ్రహ్మమాత్రిము గ్రహించు బుద్ధికలవాడు. అనగా సుహృదాదిపాపాస్తజనులయందు సర్వత్ర యెల్లపుడు బ్రహ్మమునే తెలిసికొనువాడు ముక్తు డగునని యర్థము. ॥౯॥

గీ॥ యోగీ యుంజీత సతత మాత్మానం రహసి స్థితః।

ఏకాకీ యతచిత్తాత్మా నిరాశీ రపరిగ్రహః॥

॥౧౦॥

పదవిభాగము:—యోగీ-యుంజీత-సతతం-అత్మానం-రహసి-స్థితః-ఏకాకీ-యతచిత్తాత్మా-నిరాశీ-అపరిగ్రహః॥ ॥౧౦॥

ప్రతిపదార్థము:—యోగీ=ధ్యానము చేయువాడు; రహసి=రహస్యమునందు; (పర్వతగుహలోయందు) స్థితః=కూర్చుండినవాడై; ఏకాకీ=అసహాయుడై; యతచిత్తాత్మా=నియమింపబడినట్టియంతఃకరణము, శరీరముకలవాడై; నిరాశీ=తృప్తలేనివాడై; అపరిగ్రహః=ప్రతిగ్రహములేనివాడై; సతతం=విల్లపుడు; అత్మానం=అంతఃకరణమును; యుంజీత=సమాధానము చేయవలెను, అనగా చిత్త సమాధాన మొనరింపవలయు ననుట. ॥౧౦॥

శాంకరభాష్యము:—

అత ఏవ ముత్తమఫలావాప్తయే యోగీ ధ్యాని యుంజీత సమాదధ్యా త్సతతం సర్వదా౭౭త్మాన మంతఃకరణం రహ స్యేకాన్తే గిరిగుహోదౌ స్థిత స్సన్నేకా క్యసహాయః। రహసి స్థిత ఏకాకీ చేతి విశేషణా త్సంన్యాసం కృత్వే త్యర్థః। యతచిత్తాత్మా చిత్త మంతఃకరణ మాత్మా దేహశ్చ సంయతౌ యస్య స యతచిత్తాత్మా నిరాశీ ర్వీతత్పక్షో౭౭పరిగ్రహశ్చ పరిగ్రహరహిత ఇత్యర్థః। సంన్యాసిత్వే౭౭పి త్యక్త సర్వపరిగ్రహ స్స న్యుంజీతేత్యర్థః॥ ॥౧౦॥

శాంకరభాష్య తత్త్వబోధి:—

“జితాత్మనః” అనుశ్లోకముమొదలుకొని యింతవరకు చెప్పిన విశేషణములుకలవాడు యోగారూఢులలో యుత్తముడైనచో యోగానుష్ఠానమువిషయమై ప్రయత్నముచేయదగినది. కాన యోగాంగములను చెప్పినవిదప ప్రధానమగు యోగానుష్ఠానమును చెప్పుచుండెను.

శ్రీధరీయము:—సుహృదాది పాపాస్తజివ్రులయందు “సమబుద్ధిః” “సమా-రాగ ద్వేషాదికూన్యాబుద్ధిః యస్య సః” రాగ ద్వేషాదులు లేని బుద్ధి కలవా డుత్కుష్టుడు ॥౯॥

—: ౬వ అధ్యాయము. ౧౦ వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు:—

మధుసూదనసరస్వతీయము:—యోగారూఢునకు అక్షణమును, ఫలమును చెప్పి యాయోగారూఢునకే సాంగముగయోగమును “యోగో” అను శ్లోకముమొదలుకొని “స యోగీ పరమో మతః” అను ముప్పదిరెండవ శ్లోకమువరకు అతిశ్లోకముచేతను విధించుచున్నాడు.

ఉత్తమఫలప్రాప్తికొఱకు యోగారూఢుడు యోగమునకు ప్రతిబంధకమైన దుర్జనాదిరహితమైన గిరిగుహలోయందుండి, ఏకాకియై (విడచిన సర్వగృహపరిజనములు కలవాడై) అనగా సంన్యాసియై, అంతఃకరణమును శరీరమును యోగప్రతిబంధకవ్యాపారకూన్య మొనరించినవాడై ఖైరాగ్యదార్ధ్యముచే తృప్తపరిత్యాగియై, శాస్త్రార్థ్యనుజ్ఞాతపరిగ్రహము యోగప్రతిబంధక మగుచో దానినికూడ పరిత్యజించినవాడై చిత్తము నెల్లపుడు శీఘ్రమాధధూమలను(భూమికలను)పరిత్యజించి ఏకాగ్రనిరోధధూమికలచే సమాహిత మొనరింపవలయును. ॥౧౦॥

శంకరానందీయము:—యోగారూఢునకే యప్రతిబంధమగు జ్ఞానము, సర్వత్ర బ్రహ్మదర్శనము ముక్తియు ప్రాప్తించును. యితరునకు ప్రాప్తింపదు. కాన శ్రవణమననములచే యాత్మతత్త్వమును దెలిసికొనిన మునుష్యునకు యతి ఇంతమాత్రముచే నేను కృతార్థుడ నైతి నను అస్మితను (అహంభావమును) వదలి తనకు కలిగిన జ్ఞానమునకు ప్రతిబంధకము లేకుండుటకొఱకు సమాధి యవశ్య మొనరింపవలయును. కాన సమాధి నొనరించువానికి సమాధ్యంగములను గూచించు అట్టి యతికి సమాధిని “యోగీ” అను దానిచే విధించుచున్నాడు.

“సంన్యాసయోగాద్యతయ శ్చుద్ధసత్త్వాః” అను శ్చుద్ధసారము సంన్యాసి లేక బ్రహ్మమునందు

కాంక్షరభావ్యతత్వబోధిని:—

యోగి రహస్యమునందు (గిరిగుహోదులయందు) కూర్చుండినవాడై, ఇతరసహాయము లేనివాడై, సన్యసించి నియమింపబడినట్టి యంతఃకరణము, శరీరము కలవాడై, తృష్ణారహితుడై, (కోరికలేనివాడై) దేనినిగ్రహింపనివాడై (ప్రతిగ్రహములేనివాడై) యెల్లపుడు యంతఃకరణమును సమాధాన మొనరించవలెను. చిత్తసమాధానముకలవాడై యోగాభ్యాసమునేయొనరింపవలెను. ఇటు “రహసి స్థితః” అని చెప్పుటవలన యోగమునకు నైరంతర్యము. “సతతం” అని చెప్పుటవలన యోగమునకు దీర్ఘ కాలమనుష్ఠానము, ‘ఏకాకీ’ అని చెప్పుటవలన యోగమునందాదరము సూచింపబడెను. గిరిగుహోదులయందని వ్యాఖ్యానించుటవలన యోగప్రతిబంధకదుర్జనశూన్యదేశమనియు సూచింపబడెను. సంన్యాసియై యని చెప్పినంతమాత్రముననే పరిగ్రహము లేనివాడై యని యర్థము ప్రాప్తించుచుండ తిరిగి “అపరిగ్రహః” అని చెప్పుటచే అర్థము వలన పునరుక్తి ప్రాప్తించునని శంకింపవలదు. సంన్యాసియైనను కాపీనాచ్ఛాదనాదులయందు కూడ నాసక్తిలేనివాడై యుండవలెనని విశేషమును చెప్పుటకు “అపరిగ్రహః” అని చెప్పబడెను. కాన పునరుక్తిదోషము ప్రాప్తింపదు. ||౧౦||

చిత్తమును స్థాపించు స్వభావముకల యోగి అనగా యోగాభ్యాసనశీలుడు ఒంటరియై, యీ చెప్పుటవలన “ఏకస్తపో ద్విరభ్యాసీ” అను శ్వాసముచే నిదిధ్యానువు తనకంటె యితరులగు జనులసంబంధముండరాదని వివక్షచేయబడెను. జనాంతర ముండినచో వాగ్వాప్యపారాదులు సంభవించిన ధ్యాననిష్ఠాధంగ మగును. కాన నొంటరియై యుండవలెను. మరియు తీర్థమాక్షేచ్ఛాక్షైరాగ్యములచే విషయభోగాలనుండి నిర్గతుడై, (అనగా విషయభోగాలను వదలినవాడై “ఏకాంతవాసో అఘుభోజనాది మానం నిరాశా కరణావరోధః | మునే రసో స్సంయమనం షడేతే చిత్తప్రసాదం జనయన్తి శీఘ్రమ్” 1 ఏకాంతవాసము, 2 అఘుభోజనాదికము 3 మానము, 4 నిరాశ, 5 ఇంద్రియనియమము, 6 ప్రాణవాయువును బంధించుట (ప్రాణాయామము) ఈ యారును శీఘ్రముగ చిత్తప్రసాదమును కలుగజేయు నను శ్వాసముచే నిదిధ్యానువు దేహజీవనాదులయందుకూడ యాశను వదలవలయు నని సూచింపబడెను. మరియు కాపీనము, కంఠ (బొంత) కంటె వేరుగు పరిగ్రహమును వదలినవాడై, యితరపరిగ్రహముండినచో యతికికూడ చోరాదిభయము, తద్రక్షణప్రసక్తియు కలిగెడిని. అట్లుగుచో సమాధి సిద్ధింపకపోయెడిని. కాన యతి కాపీన కంఠాదులనుమాత్రమే స్వీకరించుచు తదితరములను పరిగ్రహింపకుండ నుండవలెను.

ఇట్లు యోగబహిరంగసాధనసంపత్తి కలవాడైనను అంతరంగసాధనసంపత్తి లేనిచో యోగము సిద్ధింపదు. కాన నంతరంగసాధనసంపన్నుడు యోగి కావలయునని “యతచిత్తాత్మా” అను దానిచే బోధించుచుండెను.

పూర్వసంస్కారవశమున ప్రాప్తించిన ఆయా ఇంద్రియవ్యాపారములవలన నరికట్టబడినదేహేంద్రియ మనోబుద్ధిచిత్తములు కలవాడై ముముక్షువు (నిదిధ్యానువు.) పర్వతగుహోదులందుండి అజ్ఞానతత్కార్యములయందు మనస్సును పోనీయక యెల్లపుడు నిత్యశుద్ధబుద్ధముక్తసత్యపరమానంద రూపమగు స్వాత్మయందే తన మనస్సును సంధింపవలెను. అనగా “బ్రహ్మైవాహం మహా మేవ బ్రహ్మ” అని యనుసంధానము చేయవలెను. ||౧౦|| భాష్యోక్త్యర్థ దీపిక:—

ఈశ్లోకమున “ఏకాకీ” అను విశేషణమువలన సంన్యాసమును స్వీకరించికిష్యాదిసహాయరహితుడై యని యర్థము. “యతచిత్తాత్మా” చిత్తమునకు యతత్వ మనగ అనుభూతార్థచింతన లేకుండుట, దేహమునకు యతత్వ

గీ॥ శుచౌ దేశే ప్రతిష్ఠాప్య స్థిర మాసన మాత్మనః।
నాత్యుచ్ఛ్రితం నాతినీచం చేలాజినకుశోత్తరమ్॥

॥౧౧॥

పదవిభాగము:- శుచౌ - దేశే - ప్రతిష్ఠాప్య - స్థిరం - ఆసనం - ఆత్మనః - న - అత్యుచ్ఛ్రితం - న - అతినీచం - చేలాజినకుశోత్తరమ్ - ॥

శుచౌ = (స్వభావమువలన కాని, సంస్కారమువలనకాని, పరిశుద్ధము, రహస్యమునగు, దేశే = స్థానమునందు; స్థిరం = స్థిరమగునట్టియు; నాత్యుచ్ఛ్రితం = అత్యంతమున్నతముకానట్టియు; నాతినీచం = అత్యంతముపల్లముకానట్టియు; చేలాజినకుశోత్తరం = చిత్రాసనము, కృష్ణాజినము, దర్భాసనముమీదుమీదుకలుగునట్టి; ఆత్మనః = తనకు; ఆసనం = ఆసనమును; పరితిష్ఠాప్య = స్థాపనజేసి.

॥౧౧॥

మనగ మక్షికాదంశరీపీలికాదులవలన బాధ పొందించినను చలింపకుండి చిరకాలము పద్మాసనాదులయందుండుటచే పొందించెడి బాధ లేకుండుట “నిరాశీః” ఘృతృష్ణారహితుడు “అపరిగ్రహః” సంఖ్యానియైనను చోరభయజనకపుస్తకాదులనుకూడ గ్రహించనివాడై ముమక్షునిగు యతి యంతఃకరణమును వృత్తినిరోధముచే ననికట్టనయును. అది “ప్రమాణవిపర్యయవికల్పనిద్రాస్మృతయః” అను సూత్రోక్త ప్రకారమయిదు విధములు. ప్రత్యక్షానుమానాగమములని ప్రమాణములు మాదువిధములని సాంఖ్యాదులు, ప్రత్యక్షానుమానోపమానాగమములని గౌతమీయిలు తార్కికులు, ప్రత్యక్షానుమానోపమానాగమార్థాపత్త్యనుపతబు అనెడి యారప్రమాణము అని పూర్వమీమాంసకులు, ఉత్తరమీమాంసకులు (బేదాంతులు) చెప్పెదరు. ప్రత్యక్షానుమానోపమానాగమార్థాపత్త్యనుపతబి అనెడి యారున్న, సంభవము, వితివ్యాము అనెడి రెండున్న మొత్తము ప్రమాణము లేనిమిది యని పౌరాణికులయభిప్రాయము.

అది కానిదానియందదియే యను బుద్ధి (శుక్తిరజితమనెడిబుద్ధి) విపర్యయ మనఁడును.

ప్రమాణమివిలక్షణముగుబుద్ధి వికల్పము. నిద్రాస్మృతులు లోకప్రసిద్ధములే. ఇంకను యితరమగు వృత్తులున్నచో అవి యన్నియు వైని చెప్పిన వృత్తులలోనే యంతర్భావమును చూచుకొనుడు. ఇట్టియన్నియంతఃకరణవృత్తులను నిరోధించి చిత్తమును సమాధియందు నిలుపనలెను.

॥౧౦॥

పరమార్థప్రపః—

యోగకాస్త్రమున పాణిజాపానయోగమని, మనఃపవనయోగమని, జీవబ్రహ్మయోగమని యోగత్రయముపదిష్టము. ఇట్టియోగత్రయమును క్రమముగ, పొందుటకు యిచ్చగలవాడు యెల్లపుడు మనస్సును సమాహితముగ జేయవలెను.

॥౧౦॥

—:౬వ.అధ్యాయము — ౧౧వ.శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు:—

మధునూదనసరస్వతీయము:—“శుచౌ దేశే” అను శ్లోకము మొదలుకొని రెండుశ్లోకములచే యోగమున కుపయోగించు ఆసననియమమును చెప్పుచుండెను.

స్వభావమువలన కాని, సంస్కారమువలనకాని పరిశుద్ధమైనట్టియు, జనసముదాయము లేనట్టియు, భయరహితమైనట్టియు, గంగాతటగిరిగుహాదులయందు గల సమమైన ప్రదేశమునందు మృదువస్త్రియు, మృదువగు వ్యాఘ్రచర్మము, కుశాసనముపై నుండునటుల ఆనగా ముందు దర్భాసనము, దానిపై వ్యాఘ్రాసనము, దానిపై మృదువస్త్రియు నమర్చబడిన తన యాసనమును అదియు యెత్తుగాక పల్లముగాక మధ్యభాగమునం దమర్చవలెను.

ఇచట పరుని యాసనముకొదని చెప్పుటకు “ఆత్మనః ఆసనం” (తన యాసనమని చెప్పబడెను. పరుని యిచ్చ నియమము లేనందున పరాసనముకూడ విశేషకారియే యగును కాన అట్లు చెప్పుట సమంజసమే ॥౧౧॥

శంకరానందీయము:—పూర్వమునందు యోగమునకు బహిరంగసాధనమును, అంతరంగ సాధనమును సంక్షేపముగ జెప్పి యిపుడు యోగమునకు బహిరంగసాధనములగు దేశము, ఆసనము, శరీరధారణ మొదలగువాటిని, అంతరంగ సాధనములను విశేషరూపముగ బోధించుటకు మొదలిడి మొట్టమొదట ఆసనతత్వమును “శుచౌ దేశే” అను దానిచే చెప్పుచుండెను.

శాంతభాష్యమ్—

అథేదానీం యోగం యుంజత ఆసనాహారవిహారాదీనాం యోగసాధనత్వేన నియమో వక్తవ్యః, ప్రాప్తయోగలక్షణం తత్ఫలాది చేత్యత ఆరభ్యతే । తత్ప్రాసనమేవ తావత్ప్రథమ ముచ్యతే- శుచౌ శుద్ధే వివిక్తే స్వభావతః స్సంస్కారతో వా దేశే స్థానే ప్రతిష్ఠాప్య స్థిర మచల మాత్మన ఆసనం నాత్యుచ్ఛితం నాతీవోచ్ఛితం నాప్యతినీచం తచ్చ చై లాజినకుశోత్తరం చై ల మజినం కుశా శోచ్ఛిత్తరే యస్మి న్నాసనే తదాసనం చై లాజినకుశోత్తరం పాఠక్రమా ద్విప రీతోఽత్ర క్రమ శ్చైలాదీనామ్ ॥

॥౧౧॥

శాంతభాష్యోత్పదోఽని:—

యోగస్వరూపమును, కొన్ని యోగాంగములను చూపి (చెప్పి) యోగాభ్యాస మొనరించువారికి ఆసనము, ఆహారము, విహారములు యోగసాధనములుగ నియమము చెప్పద గియున్నది మఱియు పొందబడిన యోగముకలవాని లక్షణము, యోగఫలమగు సమ్యక్ జ్ఞానము, సమ్యక్జ్ఞానఫలమగు మోక్షము, యోగభ్రష్టున కత్యంతము వినాశము లేకపోవుట చెప్పదగియున్నది. కాన నందునిమిత్త ముత్తరగ్రంథ మారంభింప బడుచుండెను ఇది యిట్లుండ యోగానుష్ఠానమునకు ప్రధానమైనయాసనమును “ఆసీన స్సంభవాత్” అను సూత్రానుసారము ముందుగ చెప్పుచుండెను. ఈచెప్పుటవలన యోగాభ్యాసము కూర్చుండి చేయవలెనా? పరుండియా? నిలుచుండియా? నడుచుచుండియా? ఏదియైన కార్యమును చేయుచుండియా? అను శంక తొలగింపబడెను. స్వభావమువలనకాని, గోమయాదిసంస్కారమువలనకాని పరిశుద్ధ మైన రహస్యప్రదేశమునందు అత్యున్నతముకానట్టియు, అతినీచము(పల్లము) కానట్టియు, “చిత్రాసనము, కృష్ణాజినము, దర్భాసనము ఉత్తరోత్తరమునందు గల” అను పాఠక్రమమునకు విపరీతముగ గ్రహించిన దర్భాసనమును ముందుగ నమర్చి దానియందు కృష్ణాజినమును దాని యందు చిత్రాసనమునుకాని, పట్టువస్త్రమునుకాని యుంచి చలనరహితమగు నాసన మును తనకు యేర్పరచుకొని. ఈశ్లోకమునందు “ఆత్మనః” అని చెప్పుటవలన యోగాభ్యాస మొనరించువానికంటెయితరున కీయాసనము కాదని స్పష్టపరచబడెను. “నాత్యుచ్ఛితం” అని చెప్పుటవలన పతనశంక తొలగింపబడెను. “నాతినీచం” అని చెప్పుటవలన భూతలమునందుండు పాషాణాదుల స్పర్శకలిగినచో వాతక్షోభవలన నగ్నిమాంద్యము సంభవించు నను శంక తొల గింపబడెను. “స్థిరం” అని చెప్పుటవలన ఆసనము స్థిరముకానిచో నచట కూర్చుండి యోగానుష్ఠా నము చేయువానికి సమాధానము సంభవింపనందున యోగము సిద్ధింపదను శంక తొలగింప బడెను.

॥౧౧॥

మార్జనప్రాక్షణాదిక్రియలచేగాని, స్వభావమువలనగాని శుద్ధమైనట్టియు, జనశూన్యమైన ప్రదేశము నందు, అనగా నదీతీరగిగుహాదులయందు అత్యున్నతము కానట్టియు, అతినీచము కానట్టియు. (అత్యున్నత మగుచో ఒకానొక సమయమున పారగళ్యముచే చలనపరనాదివిఘ్నము ప్రాప్తించెడిని. అట్లు కాకుండుటకు “నాత్యుచ్ఛితం” అని చెప్పబడెను. అతినీచమగుచో శైత్యోష్ణపాషాణాదిఘర్షణచే క్షేళము ప్రాప్తించెడిని. అట్లు క్షేళప్రాప్తి కాకుండుటకు “నాతినీచం” అని చెప్పబడెను “చైలాజినకుశోత్తరం” మొదట దర్భాసనము దానియందు వ్యాభాసముకాని కృష్ణాజినమునుకాని దానియందు మృదువస్త్రమును కల యాసనమును తనకు

గీ॥ తత్రైకాగ్రం మనః కృత్వా యతచిత్తేన్ద్రియక్రియః।
ఉపవిశ్యాసనే యుంజ్యా ద్యోగ మాత్మవిశుద్ధయే॥

॥౧౨॥

పదవిభాగము:-తత్ర-ఏ కాగ్రం-మనః-కృత్వా-యతచిత్తేన్ద్రియక్రియః-ఉపవిశ్య-అస-యుంజ్యాత్-యోగం-ఆత్మవిశుద్ధయే॥

॥౧౨॥

ప్రతిపదార్థము:- తత్ర=అట్టి; అసనే=అసనమునందు; ఉపవిశ్య=కూర్చుండి; మనః=మనస్సును; ఏకాగ్రం=ఏకాగ్రమైనదానినిగ; కృత్వా=చేసి; యచిత్తేన్ద్రియక్రియః=యత=నియమముచేయబడిన, చిత్త=చిత్తముయొక్కయు, ఇంద్రియ=ఇంద్రియములయొక్కయు, క్రియః=వ్యాపారముకలవాడై; (అనగా మనస్సును, ఇంద్రియములను నిరోధించుటచే వాటివ్యాపారములనేనివాడై) ఆత్మవిశుద్ధయే = ఆత్మ=అంతఃకరణముయొక్క విశుద్ధయే=పరిశుద్ధికొఱకు; యోగం=యోగమును; యుంజ్యాత్=అభ్యసించవలెను.

॥౧౨॥

శాంకరభాష్యము:-

ప్రతిష్ఠాప్య కిమ్?—తత్ర తస్మి న్నాసన ఉపవిశ్య యోగం యుంజ్యాత్ కథం? సర్వవిషయేభ్య ఉపసంహృత్యైకాగ్రం మనః కృత్వా యతచిత్తేన్ద్రియక్రియః, చిత్తం చేన్ద్రియాణి చ చిత్తేన్ద్రియాణి తేషాం క్రియా స్సంయతా యస్య స యతచిత్తేన్ద్రియక్రియః। స కిమర్థం యోగం యుంజ్యా దిత్యాహో౭౭త్మవిశుద్ధయే౭౭నంతఃకరణస్య విశుద్ధ్యర్థ మిత్యేత్ ॥ ౧౨॥

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:-

పూర్వోక్తమగు నాసనమును సంపాదించి యేమి చేయవలె ననెదవా? అట్టి యాసనమునందు కూర్చుండి యోగాభ్యాసమును చేయవలెను. ఎట్లు యోగము నా చరింపవలెను? శబ్దస్పర్శరూపరసగంధాది సర్వవిషయములనుండి మనస్సును మరలించి యొక్క ధ్యేయవస్తువునందే మనస్సును నిలిపి, చిత్తముయొక్క, ఇంద్రియములయొక్క బాహ్యక్రియల సంయమమును జేసినవాడై, అనగా చిత్తమును, ఇంద్రియములను బాహ్యక్రియలయందు ప్రవర్తింపకుండగ జేసినవాడై యోగానుష్ఠానపరుడు కావలెను. పూర్వమునందు చెప్పబడిన యాసనమునందు కూర్చుండి పైన చెప్పిన విధమున యోగము ననుష్ఠించిన నేమిఫలము ప్రాప్తించును? అని ప్రశ్నించెదవా? వినుము చెప్పెద. అంతఃకరణపరిశుద్ధికొఱకు పూర్వమునందు చెప్పబడిన విధమున నాసనము నేర్పరచుకొని అందు కూర్చుండి పైనచెప్పిన విధమున యోగము ననుష్ఠించిన నంతఃకరణము పరిశుద్ధ మగునని యాశయము.

॥౧౨॥

యేర్పరచవలెను. “వస్త్రం దారిద్ర్యదుఃఖాను దారు రోగాయ చోపహః” వస్త్రముపైకూర్చుండి ధ్యానించిన దారిద్ర్యదుఃఖము, దారుమయమగు పీటయందు కాని రాయియందు కానికూర్చుని ధ్యానించిన (జపించిన) రోగము. ప్రాప్తించుననిస్మృతి బోధించుచుండ అసననియమములలో వస్త్రమును జెప్పుట యసంగతముకాదా యని శంకింపజనదు. వైస్మృతివాక్యము గృహస్థునకు వస్త్రము పనికిరాదని బోధించును కాని యతివిషయము కాదు. ధ్యానించుయతిపైనచెప్పిన విధమున యాసనమును నిశ్చలమగునటుల కల్పించుకొని, (ఇటు పైశ్లోకముతో యన్వయము.)

॥౧౩॥

—: ౬వ అధ్యాయము. ౧౨వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు. :-

మధునూదనసరస్వతీయము:- అట్టి యాసనమును ప్రతిష్ఠచేసి యేమిచేయవలయు వను శంకపై కర్తవ్యమును “తత్ర” అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండెను. అట్టి యాసనమున నిలుచుండి ధ్యానముచేయరాదు. అట్లుచో శరీరము పడిపోవునేమో యని మనస్సు విఘ్న మగును. పరుండియు ధ్యానింపవలదు. అట్లుగుచో ఒకానొకప్పుడు విద్రా ప్రాప్తించి ధ్యానచ్యుతుడగును. మరేమిచేయవలె ననిన? “ఉపవిశ్యేత్” అట్టి యాసనముపై

గీ॥ సమం కాయశిరోగ్రీవం ధారయ న్నచలం స్థిరః।
సంపేక్ష్య నాసికాగ్రం స్వం దిశశ్చానవలోకయన్॥

॥౧౩॥

పదవిభాగము:—సమం-కాయశిరోగ్రీవం-ధారయన్-అచలం-స్థిరః-సంపేక్ష్య-నాసికాగ్రం-స్వం
దిశః-చ-అనవలోకయన్॥

॥౧౩॥

ప్రతిపదార్థము:—కాయశిరోగ్రీవం=శరీరమును, శిరస్సును, కంఠమును; సమం=సమానమగునట్లు; అచలం = చలనములేకుండునట్లు; ధారయన్=ధారించువాడై; స్థిరః=స్థిరఁడై; స్వం=తనసంబంధమగు; నాసికాగ్రం=నాసికయొక్కయగ్రభాగమును; సంపేక్ష్య=తెస్సగచూచువాడువలెనుండి; అంతరా=(ఈపదమధ్యా హార్యము) మధ్యమధ్య; దిశః=దిక్కులను; అనవలోకయన్=చూడనివాడై;

॥౧౩॥

కాంక్షరభాష్యమ్:—

బాహ్యమాసన ముక్త మధునా శరీరధారణం కథ మిత్యుచ్యతే- సమం కాయశిరో గ్రీవం కాయ శ్చ శిర శ్చ గ్రీవాచ కాయశిరోగ్రీవం తత్సమం ధారయ న్నచలం చ సమం ధారయత శ్చలనం సంభవ త్యతో విశిన ప్త్యచల మితి స్థితో భూత్వేత్యర్థః। స్వం నాసికాగ్రం సంపేక్ష్య సమ్యక్ క్రేక్షణం దర్శనం కృత్వేవేతీవశబ్దో లుప్తో ద్రిష్టవ్యః। నహి స్వనాసికాగ్రం

కాంక్షరభాష్యకత్త భోధన:—

ఇంతకు పూర్వమునందు బాహ్యమగు నాసనమును చెప్పి యిపుడు శరీరధారణ మెట్లు చేయవలె ననుశంకకు సమాధానమును 'సమం' అనుశ్లోకముచే చెప్పుచుండెను. శరీరమధ్య భాగమును, శిరస్సును, కంఠమును ఋజువుగ (తిన్నగను) చలనములేనిదానిగను ధరించువాడై, ఇట్లు శరీరమును, శిరస్సును, కంఠమును సమానముగ ధరించునపుడు శరీరమునకు చలనము గూర్చుండి (కూర్చుండవలయునను ఈ విషయమునే "అసీన స్సంధివాత్" అను బ్రహ్మసూత్రముకూడ బోధిం చుచున్నది.) "దృశ్యతే త్వగ్క్రియాబుద్ధ్యా నూత్నయా నూత్నదర్శిభిః" అను శ్రుత్యనుసారము అంతఃకరణము సర్వవిక్షేపరహితమగుచో నతినూత్న మగును. అట్టి తీరునయతినూత్నమైన యంతఃకరణమే బ్రహ్మసాక్షాత్కార యోగ్య మగును. అట్టితీరున బ్రహ్మసాక్షాత్కారయోగ్యతయే యాత్మవిశుద్ధి. అట్టి యంతఃకరణవిశుద్ధికొఱకు చిత్తమయొక్కయు, ఇంద్రియములయొక్కయు క్రియావృత్తులు బయలుపడవలకుండగ జేసినవాడై రాజసతామ సవృత్థానము నెడి భూమికార్యయ పరిత్యాగపురస్సరముగ నేకవిషయకధారావాహికా నేకవృత్తులు కలదానిని గను, అతిశయించిన సత్త్వగుణము కలదానినిగను మనస్సును దృఢభూమికాపురస్సరముగప్రయత్న పూర్వకముగజేసి వీకాగ్రతవృద్ధిపొందునిచిత్తము సంప్రజ్ఞాతసమాధిసభ్యసింపవలయును "బ్రహ్మకారమనోవృత్తిప్రవాహో హంకృ తింవిహా|సంప్రజ్ఞాతసమాధి స్సాన్య ధ్యానాభ్యాసపరికర్షతః" ధ్యానాభ్యాస ముత్కృష్టమైనచో నహంకృతినివిడచి బ్రహ్మకారమనోవృత్తిప్రవాహము బయలుదేరును. అదియే సంప్రజ్ఞాతసమాధి యనఁడును. ఇట్టి యభిప్రాయముచేతనే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ "యోగీ యుంచీత సతతం, యుంజ్యా ద్యోగ మాత్మవిశుద్ధయే, యుక్త ఆసీత్ మత్పరః" అని యనేకసార్లు ధ్యానాభ్యాసపరికర్షనే విధించుచుండెను.

॥౧౨॥

శంకరానందీయము:—పైతృక్షణములు కల యతికి ఆవిద్యాతత్కార్యదేహేంద్రియాదులయందు "నేను, ఇది నాది" అనునట్టివి మొదలుగాగల యసత్ప్రత్యయములు, తత్కారణవాసనలు నిశ్చేదముగ నశించుటయేయంతః కరణముయొక్క విశుద్ధి. అట్టి విశుద్ధినిశ్చికొఱకు బ్రహ్మమునం దాత్మభావముచే పురుషుని యోజనముచేయును గాన యోగ మనఁడును. అదియే సమాధి. అట్టి యోగరూపమగు ప్రత్యక్షప్రత్యయసంతానమును చేయవలయును ॥౧౨॥

కా.కంభాష్యమ్ :—

ప్రేక్షణ మిహ విధిత్వితం, కిం తర్హి? చతుషో ర్ద్వప్తిసన్నిపాతః। స చాంతఃకరణసమాధానా-
పేక్షో వివక్షితః। స్వనాసికాగ్రీసంప్రేక్షణమేవ చే ద్వివక్షితం మనస్తత్ప్రేవ సమాధీయేత
నాత్మని। ఆత్మని హి మనస స్సమాధానం వక్ష్యతి “ఆత్మసంస్థం మనః కృత్వా” ఇతి తస్మా-
దివశబ్దలోనాపేక్షో ర్ద్వప్తిసన్నిపాత ఏవ సంప్రేక్ష్యే త్యుచ్యతే। దిశశ్చానవలోకయన్ దిశాం చావ-
లోకన మంతరాఽకుర్వన్ నిత్యేతత్॥

॥౧౩॥

కాంతభాష్యతత్త్వబోధనః—

సంభవించును. కాన నట్టిచలనము కలదని “అచలం” అని చెప్పబడెను. స్థిరుడై (శరీరేంద్రియ
ములను విషయపారవశ్యమును పొందనివాటిగ జేసినవాడై,) తననాసికాగ్రమును చూచుచు
న్నవాడువలె ఇటు ‘సంప్రేక్ష్య’ అనియే యున్నది కాని “ఇవ” అను శబ్దము కానరాదే.
‘చూచువాడువలె’ అను యర్థ మెట్లు ప్రాప్తించు నని శంకింపఁజనదు. ఇవశబ్దము లుప్తము.
లుప్తమగు “ఇవ” అనుశబ్దమును స్మరించుకొని తదర్థగ్రహణ మావశ్యకము అంతియే కాని
స్వనాసికాగ్రీసంప్రేక్షణ మిటు విధింపబడుటలేదు. మరేమనిన చతురింద్రియముయొక్క
సన్నిపాతము చతురింద్రియమునకు రూపాదివిషయప్రవృత్తిరాహిత్యము వివక్షితము (అదియే
విధింపబడునున్నది) సమాధానమిచట ప్రధానముగ వివక్షచేయబడుటవలన చతురింద్రియము
బహిర్విషయముకలదగుటచే చిత్తసమాధానము భంగమునొందవలసివచ్చునని చతురింద్రియమును
విషయములనుండి మరలించి యాత్మయందే సన్నిపాతము వివక్షితము. అట్లు కాక స్వనాసికా-
గ్రీసంప్రేక్షణమే వివక్షితమగుచో మనస్సు స్వనాసికాగ్రమునందే సమాధానమును పొందెడిని.
ఆత్మయందు చిత్తసమాధానము లేకపోయెడిని. అట్లుగచో “ఆత్మసంస్థం మనః కృత్వా” అని
ఆత్మయందు చిత్తసమాధానమును ముందుశ్లోకమునందు చెప్పుచుండెను. దానికి విరోధము
ప్రాప్తించెడిని. కాన నీ శ్లోకమునందు ఇవశబ్దలోపముచే దక్షిణోత్తరచతుస్సుల యేదృష్టికలదో
ఆదృష్టికి బాహ్యవిషయవై ముఖ్యముచే నాత్మయందే సన్నిపాతము “స్వం నాసికాగ్రీం సం-
ప్రేక్ష్య” అను దానిచే వివక్షితము. అని చెప్పబడుచుండెను. యోగానుషానమధ్యయందు
దిక్కుల నవలోకించనివాడై.

॥౧౩॥

—: ౬వ అధ్యాయము ౧౩వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషణములు :—

మధునూదనసరస్వతీయము:—యోగమునిమిత్తము బాహ్యమైన యాసనమును చెప్పి శరీరధారణమెట్లు
చేయవలయు నను విషయమును “సమం కాయశిరోగ్రీవం” అను దానిచే బోధించుచుండెను.

శరీర మధ్యభాగమును, శిరస్సును, కంఠమును, మూలాధారముమొదలు మూర్ధాతీతపర్యంతము వంకరలేకుం-
డగ, చలింపకుండగ ధరియించి అనగా నేకతత్త్వాభ్యాసముచేత - విక్షేపమునకు సహభావి (కూడయుండెడి) యం-
గచలనాదులు లేకుండగ జేసి, దృఢప్రయత్నముకలవాడై తన నాసికాగ్రమును చూచువాడువలె అనగా విషయ-
విక్షేపరాహిత్యముకొరకు విషయప్రవృత్తిరహితుడై యర్థనిమిలితనైతుడై ధ్యాననిష్ఠాకామన మధ్యమధ్య
యోగప్రతిబంధకమగు దిక్కులను చూచుటను వదలి.

॥౧౩॥

శంకరానందీయము:— తిరిగి యాంతరంగికమగు యోగాంగములనే యుపదేశించుచు యిట్టి లక్షణ-
ములు గల యతి సమాధిని చేయవలెనని “సమం” అను రెండుశ్లోకములచే బోధించుచుండెను.

గీ॥ ప్రశాంతాత్మా విగతభీ ర బ్రహ్మచారివ్రతే స్థితః।
మన సంయమ్య మచ్ఛిత్రో యుక్త ఆసీత మత్పరః॥

॥౧౪॥

పదవిభాగము:— ప్రశాంతాత్మా - విగతభీ - బ్రహ్మచారివ్రతే-స్థితః-మనః-సంయమ్య-మచ్ఛిత్రః-
యుక్తః-ఆసీత-మత్పరః॥

॥౧౪॥

ప్రతిపదార్థము:— ప్రశాంతాత్మా = ప్రశాంత=ప్రకర్షణకాంతిమైన, అత్మా = అంతఃకరణముకలవాడై,
విగతభీః=విగత=పోయిన, భీః=భయముకలవాడై; బ్రహ్మచారివ్రతే=బ్రహ్మచారి= బ్రహ్మచారియొక్క, వ్రతే=
వ్రతమగు బ్రహ్మచర్యమునందు; (గురుశుక్రావ, భిక్షాన్నభోజనము, మాడుకొలములయందు స్నానము చేయుట,
శౌచాచమనము మొదలగు వ్రతములయందు) స్థితః=ఉండినవాడై; మనః = మనస్సును; సంయమ్య = నియమించి,
(అనగా మనోవృత్తులను నిరోధించి) యోగనిష్ఠః=(ఈ పదమధ్యాహర్యము) యోగనిష్ఠుడై; భవత్= (ఈపదమ
ధ్యాహర్యము) కావలయును; మచ్ఛిత్రః=పరమేశ్వరునియందు చిత్రముకలవాడై; యుక్తః=సమాహితుడై; మత్పరః
=పరమేశ్వరుడే పరమగుగా కలవాడై; ఆసీత=కూర్చుండవలయును; ॥౧౪॥

కటిపైభాగము శిరస్సు కంఠము వీటిని ఋజువుగ (తిన్నగ) నుండునటుల ధరియించినవాడై, కాయ
శిరోగ్రీవములను ఋజువుగ ధరియించిన పార్శ్వములయందు వెనుకభాగమునందు చూచుటకు గృహించుటకు
శక్యము కాదు. ఆయినను మళకపిపీలికాదుల యుపద్రవము ప్రాప్తించిన చలనము ప్రాప్తించును. అందు
నిమిత్తము “అచలం” అని చెప్పెను. అనగా చలించకుండగ కాయశిరోగ్రీవములను ధరించినవాడై యని
యర్థము. స్థాణువువలె నిశ్చలుడై తన నాశికాగ్రమును చూచుచున్నవాడై “చక్షుషా నాశికాగ్రం సంప్రేక్ష్య”
అనిచెప్పట చక్షురిందియముచే రూపమును గ్రహింపరాదని నియమమునిమిత్త మని గ్రహింపనగును. ఇంతియే
కాని నాశికాగ్రదర్శనార్థము కాదని గ్రహింపవలెను. ఇచట నాశికాగ్రదర్శనమే వివక్షితమగుచో మనస్సు
నాశికాగ్రాకారమున యచటనే యుండును. అందుచే చిత్తమునకు బ్రహ్మయం దవస్థానము సంభవింపదు.
బ్రహ్మమునందు చిత్తముయొక్క స్థాపన నిమిత్తము కదా సమాధి. అందుకే “ఆత్మసంస్థం మనః కృత్వా”
అని చెప్పబడుచున్నది. అందుచే చక్షుస్సుచే నాశికాగ్రదర్శనవిధి రూపాగ్రహణ రూచన నిమిత్తమై
చక్షుస్సుయొక్కయచాంచల్యము నిమిత్తము. దీనివలన దేలినయాశయ మేమి? చక్షుస్సు యెటుల రూపమును
గ్రహింపకుండునో అట్లే శ్రోత్రాదీందియములు కూడ శబ్దాదులను గ్రహింపకుండగ జేయవలెనని వివక్షితము.
చక్షుస్సునకు రూపాగ్రహణ విధివలననే ‘దిశ్చాసవలోకయన్’ అని నిదిధ్యానువుచు నియమించుచున్నాడు విచా
రింప నాశికాగ్రదర్శనవిధిచేతనే దానికన్న వ్యతిరేక్తమగు దర్శనము అన్నియు నిషేధింపబడుచున్నవి. ఆయినను
క్వచిత్ ముందువెనుక పార్శ్వములయందు విపరీతశబ్దము లయలుబెడలినను ప్రాచ్యాదిక్కులను తన శరీరమును
చూడనివాడై యుత్తుడై కూర్చుండవలెనని యుత్తరలోకముతో యా వ్లోకమునకు సంబంధము. ॥౧౩॥

పరమార్థప్రపః— యోగశాస్త్రప్రకార మాసనమున కూర్చుండినచో గుదలింగమధ్యనున్న అధార
చక్రమువలన మూలబంధాది బంధత్రయము నీడించి అధివ్యాధిమనోవేగము లుపశమించును. దానివలన కాయగ్రీవ
శిరస్సులకు ఋజత్వము స్థాణువు వలె సంభవించును. ॥౧౩॥

—:౬వ.అధ్యాయము — ౧౪వ.శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు:—

మధునూదనసరస్వతీయము:— నిదాన (కారణ) నివృత్తిప్రకర్ష చే కాంతించిన రాగాదిదోషములు కల
యంతఃకరణము కలవాడై శాస్త్రీయదర్శ్యముచే నశించిన యుక్తత్వా యుక్తత్వశంక (సంశయము) కలవాడై
బ్రహ్మచర్య గురుశుక్రావ భిక్షాన్నభోజనాదులు కలవాడై మనస్సును శబ్దస్పర్శరూపరసగంధ రూపవిషయాకారవృత్తి
కూన్యముగ వొనరించి, ప్రత్యగూపమగు పరమేశ్వరునియందు అనగా సగుణమునందు కాని, నిర్గుణమునందుకాని
చిత్తమునిలిపి పరమేశ్వరవిషయకధారావాహిక చిత్తవృత్తికలవాడై యని యర్థము. ప్రియమైన పుత్రపౌత్రాదులు

శాంకరభాష్యమ్ :—

కించ— ప్రశాంతాత్మా ప్రకరేణ శాంత ఆత్మాఽంతఃకరణం యస్య సోఽయం ప్రశాంతాత్మా విగతభీ ర్విగతభయో బ్రహ్మచారివ్రతే స్థితో బ్రహ్మచారిణో వ్రతం బ్రహ్మచర్యం గురుశుశ్రూషాభిజ్ఞాభుక్త్యాది స్తస్మిన్స్థిత స్తదనుష్ఠాతా భవే దిత్యర్థః। కించ మన స్సంయమ్య మనసో వృత్తి రుపసంహృత్యే త్యేత న్మచ్చిత్రో మయి పరమేశ్వరే చిత్తం యస్య సోఽయం

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని :—

మఱియు రాగద్వేషాదిదోషములు తత్కారణము లేనట్టియంతఃకరణముకలవాడై పోయిన భయముకలవాడై (సర్వకర్మపరిత్యాగమునందు శాస్త్రీయనిశ్చయవశమువలన నిస్సందిగ్ధమగు బుద్ధికలవాడై) బ్రహ్మచారివ్రతములగు గురుశుశ్రూష, భిక్షాన్నాశనము, మూడుకాలములయందు స్నానముచేయుట, శౌచాచమనము మొదలగు వాటి నాచరించువాడై, మనో వృత్తుల నరికట్టినవాడై యోగనిష్ఠుడై యుండవలెను.

చిన్త నియులైయుండ పరమేశ్వరునిచే తిలపదగి వాడని చెప్పబ యెల్లు పానగునను శంకపై “మత్స్యః” అని జెప్పించెను. పరమానందయాపమగుటవలన నేనేపుగుష్కము (ప్రియము)గా కలవాడై, ఈ విషయమునే “తిదేత్రత్యేయః పుత్రాత్రేయో విత్రాత్రేయోఽన్యస్మాత్సర్వస్మా దాంతరం యదయ మాత్మా” ఈ యాత్మ యనునది యన్నిటికంటె యాంతరమగుటవలన పేయోరూపము (ప్రియము) పుత్రునికంటె విత్తముకంటె యితరములన్నిటికంటె ప్రియమని శుక్తియే ఘోషించుచున్నది. ఈ ప్రకారమున విషయాకార సర్వవృత్తి నిశోభపుర సర్వముగ భగవదేకాకారచిత్తవృత్తికలవాడై సంపన్నాతసమాధికలవాడై పూర్వోక్తమగు యాననమునశక్తి నతికృ మింపకుండగ కూర్చుండవలెను. అసనమునుండి స్వేచ్ఛచే లేవరాదు.

లోకమున ఒకానొక రాగి శ్రీచిత్తుడగును. కాని వాడు శ్రీనే పురుషార్థముగను, ఆ రాధ న చేయదగిన దానినిగను గ్రహింపడు. మరేమి చేయుననిన రాజునుగాని, దేవునిగాని పరుని ఉత్కృష్టిగను ఆరాధ్యు నిగను గ్రహించును. యోగి యన్ననో వచ్చిత్తుడై మత్స్యుడై పరమేశ్వరుడనగు నన్నే సర్వారాధ్యునిగతల చును. అనునది శ్రీ శంకరభగవత్పాదుల భాష్యము. “వ్యాఖ్యాత్యేఽపి మేనాత్ర భాష్యకారేణ తుల్యతా । గుంభాయాః కింను హే మ్నైక తులాలో హేఽపి తుల్యతా । గురువింతగింజలను బంగారముతో కూడ త్రాసు నందు తూచుటనిమిత్తముచింను గురివింతగింజకు బంగారముతో సామ్యము సంధివింపను. అట్లే నేను వ్యాఖ్యాత నైనను ఈ విషయమై శ్రీ భగవత్పాదులతో సామ్యములేదు. ||౧౪||

శంకరానందీయము :— శరీరము, శిశువు, కంతములను సమానముగనుంచుట, స్థిరముగ (చలింప కుండగ) నుండుట, వాకికొగ్రమునందు దృష్టినిలుపుట ఇవి యోగికి యోగసిద్ధినిమిత్తము అంగములని నూచించి వీటికంటె యోగసిద్ధి కంతరంగములగు అసాధారణకారణములను నూచించుచు యీ చెప్పబడిన సాధనము లతోగూడిన యతి సమాధిని చేయవలెనని “ప్రశాంతాత్మా” అను శ్లోకముచే చెప్పుచుండెను.

ప్రకర్ష గ శాంతమైన మనస్సుకలవాడై, అంతఃకరణకు శాంతియనగ రాగద్వేషాదులు పుట్టకుండుటయే, అట్టి శాంతికి ప్రకర్ష యనగ రాగద్వేషాదులన్నిటికి హేతువులగునట్టి విషయములయందు సమీచీనత్వాసమీచీనత్వ పీత్యప్రీత్యసాధనత్వాసత్వ సాధనత్వ బుద్ధుల నివృత్తియే. ఇట్టితీరున ప్రశాంతమైన యంతఃకరణముకలవాడై “విగతభీః” అన్నము నేకరించుట దానిని భక్షించి మలరూపమున విసర్జించుట కాక “యితరమగు శాస్త్రీయ మైన దంతభావన ముఖప్రత్యక్షాది కర్మలను విడచుటచే శిష్టులు నీందించెదరు” అను భీతినివలన వాడై స్వాధ్యాయమును, సర్వకర్మలను “నేదా నిమం లోక మమంచ పరిత్యజ్యాత్మాన మన్విచ్ఛేత్” “త్యజధర్మమధ ర్మంచ, నైవధర్మీ నచాధర్మీ నచైవహి శుభాశుభీ” ఇత్యాది శుక్తియై ప్రకారము పరిత్యజించి నిర్భీకుడై బ్రహ్మ చారివ్రతే స్థితః” ఇచట బ్రహ్మచారివ్రతమనగ భిక్షమాత్రమే గ్రహింపనగును. బ్రహ్మచారిధర్మముగను తిష

కాంక్షారభాష్యమ్—

మచ్చిత్తో యుక్త స్సమాహిత స్స న్నాసీతోపవిశే స్మత్పరోఽహం పరో యన్య సోఽయం మత్పరః భవతి కశ్చి ద్రాగీ స్త్రిచిత్తో నతు స్త్రియ మేవ పరత్వేన గృహ్లాతి, కిం? తర్హి రాజానం మహాదేవం వా, అయం తు మచ్చిత్తో మత్పరశ్చ॥

॥౧౪॥

కాంక్షారభాష్యత్వత్వబోధనః—

ధ్యాసమనగ మనోవృత్త్యావృత్తియే కదా. అట్టి మనోవృత్తుల నరికట్టినచో ధ్యానమే సంభవింప దను శంకను తొలిగించుటకు “చిత్తః” అని చెప్పెను. విషయాంతరములు విషయముగాగల మనోవృత్తుల నరికట్టి నాయందే యుంచబడిన చిత్తముకలవాడై యుండవలెనని దాని యర్థము. పరమాత్మయే పరుడుగా కలవాడై కూర్చుండవలెను. పరమేశ్వరునియందు చిత్తము

బలహీనమైనదిగా మును గ్రహింపరాదు. ఎందువలననన? త్రిషవణిన్నా నాదికము సమాధిచే సంభవితమైన యవి క్రియ బ్రహ్మభిన్నత్వ జ్ఞానధ్వంసకమగుటవలనను “యోగం యుంజీత సతతం” అనుస్మృతివలన నిత్యనిరంతర కర్తవ్యముగ ప్రాప్తమైన సమాధ్యనుష్ఠానమునకు విరోధియగుటవలనను బ్రహ్మచారివ్రతములగు త్రిషవణిన్నా నాదికమును త్యజించి యితరమైన భిక్షాటననుమాత్రము బ్రహ్మచారివ్రతపదముచే గ్రహింపనగును. అట్టి బ్రహ్మచారివ్రతముకు మధుకరభక్షణమునే యతి చేయవలెను. కాని ప్రాక్ష్యణీతాదులవలంబించిపరాదు. ఎందువలననన ప్రాక్ష్యణీకమునగ తాను భిక్షాటనకు బయలుదేరుటకు ముందుగనే యితరులచే తీసుకురాబడిన యన్నము. అయా చితమనగ తాను యాచింపకుండగ తీసుకురాబడిన యన్నము. తాత్కాలికమునగ భోజనసమయమునకు ప్రాప్తమైన యన్నము. ఈ మూడురకములు ద్వివ్యగురుత్వము, అకాలికత్వము, న్యూనాతిరిక్తత్వము ప్రతీక్షాయనెడి దోషములు కలవగుటచే సమాధివిఘ్న కారులగును. కాన నిట్టియన్నమును గ్రహింపక భిక్షాశనమునే చేయువాడై విషయసంబంధములేకుండునటుల మనస్సునిగ్రహించి బుద్ధితద్వృత్తి సాక్షియు, చిదేశ్వరసముప్రత్యగూహునగు బ్రహ్మమునందు చిత్తమును నిలిపినవాడై అనగా వెలుపలకు పరుగిడుచున్న చిత్తమును నిగ్రహించి నాయందే స్థాపనచేసినవాడై ఇతర “మచ్చిత్తః” అనుటచే “స్మచ్ఛబ్దార్థము చిత్తస్థాపనాధికరణమగు బ్రహ్మము. చిత్తమును బ్రహ్మమునందు స్థాపించువాడు తదితరుడు. కాన వారిరువురికి భేదము ప్రాప్తించుచున్నది. అట్లుగుచో “ఉదరఽమంతరంతురుతే అథ తస్యభయం భవతి” అను శుత్ర్యనుసారము భేదదర్శికి మోక్షము సంభవింపదని “మత్పరః” అని చెప్పెను. “అహ మేవ పరం ఆత్మా యస్యసః” అనివిగ్రహము. “బ్రహ్మవాహ మస్మి” అని తనకు బ్రహ్మభావమును గ్రహించునృత్తిచే కూడుకొనినవాడై “అసీత” తనను బ్రహ్మమునుగ భావనచేయుచు నుండవలెను.

॥౧౪॥

పరమాగ్రహః— “ప్రకాంతాత్మా” అను శ్లోకముచే మనోధారణను చెప్పుచుండెను.

సంకల్పరహితమైన యంతఃకరణ కలవాడై, భయమును విడచినవాడై, నిర్జనమైనప్రదేశమున యెటుల

భయకూన్యమై యుండవలెను? అను శంకను తొలిగించుటకు “విగతభీః” అనుపద ముపతక్షణముని గ్రహింపనగును. ఉపతక్షణమునగ జెప్పబడిన విషయములలో కొంతయే చెప్పట. దీనివలన దేలిన యాశయమేమి? “ప్రీర్థిరి

- త్యేకంసర్వంమనఏవ” అను శుక్రిచెప్పిన మనోధర్మములనన్నిటిని విడచి, సంన్యాసమును గ్రహించుటకు పూర్వము
- అవసరమగు బ్రహ్మచారుల వ్రతమును గ్రహించి అశ్రమవ్యతిరేకముగ నిట్టి మహాకార్యమునందు ప్రవృత్తమైన వానికి విఘ్ననాశన మెటులగుననిన? నిరంతరము నన్నే స్మరించువాడై, నన్నే స్మరించుటే నాప్రయోజనముకాదు. మరేమనిన? నేనే టొందదగిన స్థానముగకలవాడై, యుక్తుడై కూరుచుండవలెను. ఈవిషయమే అకులాగమమునందు జెప్పబడినది.

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

కలవాడు పరమేశ్వరుడే పరుడుగా కలవాడుకదా తిరిగి 'మత్సరః' అని చెప్పుట యెందులకనిన? ఒకానొక యనురాగి స్త్రీయందే చిత్తముకలవాడై యుండును. కాని ఆస్త్రీనిమాత్రమేపరముగ గ్రహింపడు. మరి యెవరిని పరునిగ గ్రహించును? రాజునుగాని, మహాదేవునికాని పరునిగ గ్రహించును ఈయోగి యైతే నాయందే చిత్తముకలవాడై. నన్నేపరునిగ గ్రహించునని చెప్పుటకు 'మత్సరః' అని చెప్పబడెను.

॥౧౪॥

“సుఖాసనే సమాసీన తత్త్వాభ్యాసం సమాచరన్ । సదాభ్యాసేన త త్కుర్యాత్ పరతత్త్వప్రకాశనమ్॥” సుఖాసనమున కూర్చుండి తత్త్వాభ్యాసము సాచరించుచు యెల్లపు డట్టి యభ్యాసముచే పరతత్త్వప్రకాశనమునరింపవలయును. “అసనం ప్రాణసంకోఢః ప్రత్యాహకోఽథ ధారణా । భ్యాసం సమాధి రేతాని యోగాంగాని కరాననే! ॥౨॥ ఓపార్వతి! అసనము, ప్రాణాయామము, ప్రత్యాహరము, ధారణ, భ్యాసము, సమాధి యాయారను యోగాంగములు.

“ఏకాన్తే విజనే రమ్యే గుహయాం పుణ్యభూమికే । రహితే మళక్తే ర్దంతే ర్ధేవాయతనకేఽపి వా॥౩॥ సిద్ధతేత్రే మహాతీర్థే భ్యాససిద్ధిః ప్రజాయతే । తత్ర సిద్ధాసనం బద్వా ఋజుకాయం తు కారయేత్ ॥౪॥” రహస్యమైన, జనరహితమైన రమ్యమైన గుహయందుకాని, పుణ్యభూమియందుకాని, ఈగలు, దోమలు మొదలైనవి లేని దేవాలయమునందుకాని, సిద్ధతేత్రమునందుకాని మహాతీర్థమునందుకాని భ్యాసించిన భ్యాససిద్ధి కలుగును. పైనబెప్పిన యేదో యొక స్థలమున సిద్ధాసనమును బంధించి ఋజువుగ (తిన్నగ) శరీరమును ధరింపవలెను. ॥౩, ౪॥ ‘ఉర్ధ్వం మేధా దధో నాభేః కన్తోగ్రింధి రివ స్థితః । తత్ర నాడ్య స్సముత్పన్నా స్సహస్రాణి ద్విసప్తతిః॥౫॥’ మేధమునకు పైన నాభికి యధఃప్రదేశమున గ్రింధివలె “కన్దః” దుంపకము. దానినుండి డెబ్బదిరెండుమూల నాడులు బయలుపడెదలెను. ఈవిషయమునే “హితా నామ నాడ్యో ద్వాసప్తతి స్సహస్రాణి హృదయా త్పురీతత మభిప్రతిష్ఠన్తే” అను శతపథబ్రాహ్మణశ్లోకము బోధించుచున్నది. పురీతతమనగ హృదయాకాశమునందు నాడులచే నిర్మింపబడిన స్థానమని గ్రహింపవలెను. ఇడా, పింగళా, సుషుమ్నా, నీలీవారీ, అనుమతి, పూనా, యశస్వినీ, అలంబుకా, కుహలా, శంఖినీ, అని ప్రాణమును వహించు ప్రధాననాడులు పది కలవు. ఇది నాడీచక్రము. అందు ప్రాణవాహికలగు ఇడా, పింగళా, సుషుమ్నా అను మూడునాడులలోను ‘ఇడా’ అనునాడి వామ (ఎడమ) భాగమునందును, ‘పింగళా’ అనునాడి కుడి భాగమునందును, ‘సుషుమ్నా’ అనునాడి రెండిటి మధ్యప్రదేశమునందునను యుండి యీమాడును ప్రాణమార్గములని చెప్పబడుచున్నవి. ఎడమభాగమునందుండు ‘ఇడా’ అను నాడీచే వాయువును పూరించి, కుడిభాగమునందుండు ‘పింగళా’ అను నాడీచే పూరింపబడిన వాయువును రేచనచేయవలెను. (తెలుపలికి విడువవలెను.) ఇట్లే ఇడచే వాయువును పూరించుచు పింగళాచే నా వాయువును తెలుపలికి విడుచుచుండిన నాడీశుద్ధి యగును. శరీరమున ఎడమభాగము చంద్రాంగము, కుడిభాగము సూర్యాంగము అని చెప్పబడును. కాన చంద్రాంగమున ‘ఇడా’ అను నాడీద్వారమున ప్రాణవాాయువును పూరించి, సూర్యాంగమున ‘పింగళా’ అను నాడీద్వారమున ఆపానము సభ్యసింపవలయును. పింగళాద్వారమున వాయువును బయటకు విడవవలెను. అనగా ఎడమముక్కుద్వారా వాయువును పూరించి కుడిముక్కుద్వారా వాయువును విడువవలెను. దీనినే “పూరకము, రేచకము” అని అందురు. ఈ ఇడ చంద్రనాడి యనియు, పింగళా సూర్యనాడి యనియు పిలువబడును. చంద్రనాడిద్వారా వాయువును పూరించి ఇడాపింగళా మధ్య

యందున్న సుఖమ్నా నాడీమధ్యగతంచైవ చిద్రూపమగు పరమేశ్వరని ధ్యానింపవలెను. యోగులు సుఖమ్నా నాడీమధ్యగతంబగు ప్రణవరూపంచైవ తారకబ్రహ్మమును నిత్యము ధ్యానించెదరు.

సుఖమ్నా నాడీమధ్యగతముగ తారకబ్రహ్మమును ధ్యానించినయెడల తత్తత్తే నీర్ధి కలుగును. సంకయ హంతమాత్రము లేదు. ప్రణవాభ్యాసమువలన నాతో సమాను డభ్యాసకు డగును. యని శ్రీశంకరుడగు గారికి బోధించెను.

యోగమార్తండమునందు :— యోనిస్థానమును కాలిమణివచ్చే గట్టిగ నొక్కిపెట్టి మేధ్రమునందు పాదమునుంచి నొక్కిపెట్టి శరీరమును తిన్నగ నిలిపి స్థాణువువలె చలింపకుండగ నుండి, యింద్రియముల నరికట్టి చలింపని దృష్టిచే భూమధ్యభాగమును చూచుచుండిన యిది సిద్ధాసన మనిపించుకొనును. ఇట్టి సిద్ధాసనము మోక్షకవాటభేదకమని చెప్పబడెను.

ఎడమతొడయందు దక్షిణ (కుడి) పాదమును కుడితొడయందు ఎడమపాదమును యుంచి రెండుహస్తములచేతను పాదముల రెండు బొటనవ్రేళ్ళను పట్టుకుని చుజకమును (గడ్డమును) హృదయమునందుంచి నాళికాగ్రమును చూచువానివలె యుండిన యిది పద్మాసన మనిపించుకొనును. యీ పద్మాసనము యోగులకు సర్వవ్యాధివికారములను నశింపజేయును.

1 అధారచక్రము, 2 స్వాధిష్ఠానచక్రము, ఈరెండిటిమధ్యయందు కామస్వరూపమైన యోనిస్థానము ప్రాణాపానముల కైక్యము చేసినచో మూత్రపురీషములు నశించుచు. మూలబంధనమువలన వృద్ధుడుకూడ యెల్లపుడు పడుచువాడగును. మూలబంధన మనగ కాలిమణివచ్చే యోనిని నొక్కిపెట్టి గుడభాగముచూచుచుకొనునట్లు చేసి అపానమూలమును అక్కరించి గుడభాగము చూచుచుకొనునట్లు చేసిన నది మూలబంధ మనుపించుకొనును. ఉదరముయొక్క పచ్చిమ (ఎడమ) భాగమునందు నాళికి ఊర్ధ్వమునందు యీ బంధము చెప్పబడుచున్నది. దీనికి “ఉడ్డియానబంధ” మనిపేరు. ఈ యుడ్డియానబంధము కంతమునందు ప్రాప్తించు దుఃఖసముదాయమును నశింపజేయును.

శిరస్సునందుగల జలసమాహారమును బంధించిన నభోజము క్రిందుగ వ్రేసరించును. ఇది జాలాంధర బంధ మనుపించుకొనును. ఇది కంతసంకోచము స్వభావముగా గలది. ఇట్టి కంతసంకోచరూపమగు జాలాంధర బంధమువలన అమృతము జాతరాగ్నియందు పడదు. వాయుప్రకోపము సంభవించదు.

తల్లక్రిందుగ కపాళకుహరమునందు జిహ్వను ప్రవేశపెట్టి భూక్రనుబొమ్మల మధ్యభాగమున దృష్టిని నిలిపిన భేచరీముద్ర యనుపించుకొనును.

వీకాంతమున తగిన యాసనముకలవాడై, శిరస్సును శరీరమును సమముగ నుంచి నాసాగ్రదృష్టికలవాడై సోమనూర్యాగులు దేవతలుగాక “ధూలోక, భువలోక, నువలోకములు యే ఓంకారముయొక్క మాత్రమగు అకార ఉకారమ కారముల యందుండెనో యట్టి ఓంకారమును పరవ్యోతీరూపముగ జపింపవలెను.

అసనముచే రోగమునుపోగొట్టుకొనును. ప్రాణాయామముచే పాపమును నశింపజేసుకొనును. ప్రత్యాహారముచే యోగి మానసవికారమును త్యజించును. మనోధైర్యమును ధరించుటకొరకు నిశ్చలమైన ధ్యానము చెప్పబడెను. సమాధివలన పుణ్యపాపకర్మలను త్యజించి మోక్షమును పొందును. పదిరెండు ప్రాణాయామములు ప్రత్యాహార మనబడును. పదిరెండు ప్రత్యాహారములు శుభమగు ధారణయగును. పదిరెండు ధారణలు ధ్యానమనుపించుకొనును. పదిరెండు ధ్యానములు సమాధి యనబడును.

గీ॥ యుంజ స్నేవం సదాఽఽత్మానం యోగీ నియతమానసః ।

శాంతిం నిర్వాణపరమాం మత్స్యంస్థా మధిగచ్ఛతి ॥

॥౧౫॥

పదవిభాగము :— యుంజన్—ఏవం—సదా—ఆత్మనం—యోగీ—నియతమానసః—శాంతిం—నిర్వాణపరమాం—మత్స్యంస్థాం—ఆధిగచ్ఛతి ॥

ప్రతిపదార్థము :— యోగీ=యోగి (సంన్యాసి); ఏవం=పూర్వమునందు చెప్పబడినవిధమున; ఆత్మానం=మనస్సును; సదా=ఎల్లపుడు; యుంజన్=సమాధానమును చేయుచు; నియతమానసః=నియత=సంయతమైన (విషయములయందు బ్రకటింపకుండగ నరికట్టబడిన); మానసః=మనస్సు కలవాడై; మత్స్యంస్థాం=నాయధీనమైన; నిర్వాణపరమాం=మోక్షమే యుత్కృష్టమైన నిష్ఠగాకల; శాంతిం=ఉపరతిని; ఆధిగచ్ఛతి=పొందుచున్నాడు. ॥౧౫॥

—: ౬వ అధ్యాయము ౧౫వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషణములు :—

మధునూదనసరస్వతీయము :— ఇట్లు సంప్రజ్ఞాతపమాధినిష్ఠుః కేమి ఫలము పొందించు నను శంక మై “యుంజ స్నేవం” అని చెప్పచుండెను.

యెల్లపుడు యోగి రహావస్థానాదిరూపముగ పూర్వోక్తనియమానుసారము అభ్యాసజైరాగ్యములచే మనస్సును సమాహిత మొనరించి యెల్లపుడు యోగాభ్యాసపరుడై అభ్యాసాతిశయముచే నిరుద్ధమైన మనోవృత్తి రూపముగ వికారములు కలవాడై సర్వవృత్తులపరతిరూపమైన ప్రకాంతవాహితమైన తత్త్వసాక్షాత్కాశోత్పత్తి ద్వారమున సకార్యాఽవిద్యానివృత్తిరూప ముక్తిపర్యవసాయియు, మత్స్యరూపపరమానందరూపనిష్ఠను పొందుచు న్నాడు. అనాత్మవిషయసమాధి ఫలములగు సాంసారిక మగునట్టి యైశ్వర్యములను పొందడు. ఇట్టి సాంసారికైశ్వర్యములు మోక్షోపయోగిసమాధికి విఘ్నకరములుకాన నట్టి యైశ్వర్యములను పొందడని భావము.

ఈ విషయమునే భగవత్స్వరూపుడగు పతంజలి “తే సమాధా వుపసర్గావృత్థితా నే సిద్ధయః, స్థాన్యపనిమన్త్రణే సంగస్మయాకరణం పున రనిష్ఠప్రసంగాత్” అను మాత్రములచే స్పష్టపరచెను. ఈ విషయమునే వశిష్టమహర్షి ఉద్దాహరణుడుదేవతలచే పితవబడి దేవతలయందును గర్వమునందున్న యావరముంచకదేవతలను తిరస్కరించి తిరిగి యనిష్ఠప్రసక్తినివారణకారకు నిర్వికల్పసమాధినిష్ఠు డాయెనని స్పష్టముగ జెప్పెను.

ముముక్షువులు విడవదగిన సమాధిని పతంజలి యీక్రిందిమాత్రములచే స్పష్టపరచెను. “విత్కల్పవిచారా నందాస్మితానుగమా త్సంప్రజ్ఞాతః” యే సమాధిచే సంశయవిపర్యయానధ్యవసాయరహితముగ భావ్యస్వరూపము విశేషరూపముగ తెలియబడునో యాసమాధి సంప్రజ్ఞాతసమాధి యనబడును. (భాగనావిశేషము.) భావనయనగ విషయాంతరపరివారపురస్సరముగ చిత్తమునందు తిగితిగి భావ్యమును స్థాపించుటయే. బాహ్యముని, గ్రహముని, గ్రహీతయని భావ్యము మూడువిధములు. అందు నూనముని, మాక్షుముని గ్రాహ్యము రెండువిధములు. ఈ విషయమునే “క్షీణవృత్తే రభిజాతస్యేవ మణే ర్గ్రహీత్యగ్రహణగ్రహీష్య తత్త్వతాతదంజనతానసమాపత్తిః” అను మాత్రముచే స్పష్టపరచెను. క్షీణమైన రాజస తామసవృత్తులకల చిత్తమునకు ఆత్మేంద్రియ విషయములయందు “తత్త్వతా” వాటియందే తడికాగ్రత, “తదంజనతా” తన్మయత్వము అనగా న్యగూభతమైన చిత్తమునందు భావ్యమానముయొక్క యుత్కర్షణముగల “సమాపత్తిః” తదాప్రమగు పరిణామము చిత్తమునకు సంభవించును. ఎట్లనిన ? నిర్మలమైన స్పటికమునకు ఆయావస్తువు నాశ్రయించుటవలన యాయావస్తు స్వరూపావత్తి యెల్లు సుంభవించునో అట్లే నిర్మలమగు చిత్తమునకు భావింపదగిన తత్త్వదస్తూపరాగమువలన తత్త్వమౌపాపత్తి అనగా

కాంతభాష్యమ్—

అథేదానీం యోగఫల ముచ్యతే—యుంజ న్సమాధానం కుర్వ న్నేవం యథోక్తేన విధానేన సదాఽఽత్మానం యోగీ నియతమానసో నియతం సంయతం మనో యస్య సోఽయం

కాంతభాష్యతత్త్వతోధని—

యోగస్వరూపమును, యోగాంగము లగునట్టి యాసనద్వయమును, యోగానుష్ఠానపరున కుండవలసిన విశేషణములను చెప్పి యిపుడు యోగఫలమును చెప్పుచుండెను. సంన్యాసి మనస్సును పూర్వమునందు చెప్పబడిన యాసనాదివిధానపురస్సరముగ నెల్లపుడు పూర్వోపదర్శిత విశేషణత్రయము కలవాడై యోగాభ్యాసరతుడగుచు, నియతమగు మనస్సు కలవాడై (విష

సమాపత్తి (సమాధి) సంభవించును. సమాపత్తియనగ సమాధియనగ రెండును ఏకాంకములు. మొట్ట మొదట సమాధి గ్రాహ్యనిష్ఠము అనంతరము గ్రహణనిష్ఠము అటుపిమ్మట గ్రహీత్యనిష్ఠము కానప్రధమభూమిక (గాహ్యము, రెండవ భూమిక గ్రహణము. మూడవభూమి కగ్రహీతయే యుండినందున సూత్రమున గ్రహీత్య గ్రహణ గాహ్యము అని భూమికాక్రమము నతిక్రమించి తల్లక్రిందులుగ చెప్పినను భూమికాక్రమానుసారము గ్రాహ్యము మొదట రెండుగ్రహణము లే గ్రాహకమనీయే గ్రహింపనగును. ఇంతవరకు లేలిన యాశయమేమి. 1 సవితర్క-సమాధి 2 సవిచార-సమాధి, 3 సానంద-సమాధి, 4 సాన్మిత-సమాధి, యని సంప్రజ్ఞాత-సమాధులు నాలుగువిధములనియు అందు సవితర్క-సమాధియనగ నెపుడు స్థూలము పంచమహాభూతముల పంచకర్మేంద్రియముల పంచజ్ఞానేంద్రియములను పదునారువికారరూపములగు విషయముల ననుసరించి పూర్వాపరానుసంధానపురస్సరముగ శబ్దాంతో లేఖనముగ భావనచేయునో అపుడు సవితర్క-సమాధి యనుపించుకొనును.

పూర్వమునందు చెప్పబడిన పదునారువికారరూపములైన విషయముల ననుసరించి పూర్వాపరానుసంధానము శబ్దాంతోలేఖనము లేకుండగ నెపుడు భావన ప్రవర్తించునో అపుడు నిర్వితర్క-సమాధి యనుపించుకొనును. ఈరెండుసమాధులు వితర్క-సమాధి అనుపించుకొనును.

తస్మాత్తాంతఃకరణము, సూక్ష్మము అయిన విషయము నవలంబనముగ జేసుకొని అట్టి విషయమునకు దేశ కాలము లవచ్ఛేదకములు అనగా ఒక దేశమునందు ఒక కాలమునందు అదికలదనియెపుడు భావన ప్రవర్తించునో అపుడు సవిచార సమాధి. తస్మాత్తాంతఃకరణరూపము, సూక్ష్మము నగు విషయము నవలంబనగ జేసుకొని దేశ కాలముల నెడియవచ్ఛేదమును విడిచి యెపుడు ధర్మమాత్రమును భాసింపజేయు భావన ప్రవర్తించునో అపుడు నిర్విచార-సమాధి. ఈరెంటిని విచార-సమాధులందురు. ఈవిచార-సమాధులే గ్రాహ్య-సమాపత్తులు గ్రాహ్య-సమాధులు, అని అనిపించుకొనును.

యెపుడు అంతఃకరణము సత్త్వరజస్తమోలేకమువిద్యమై భావన చేయబడునో అపుడు చిచ్ఛక్తి గుణ భావనమును పొందుటవలన భావనావిషయమైన సుఖప్రకాశమయమైన సత్త్వమయొక్క యుద్రేకమువలన సానంద-సమాధి పాప్తింతును.

ఈసమాధియందే యెవగు ధైర్యముకలవారై ప్రధానపురుషరూపమగు తత్త్వాంతరమును చూడకొ అట్టి వారు దేహమునం దహంకారములేనివారగుటవలన విదేహం అనిపించుకొందురు. ఇదియే గ్రహణ-సమాధి.

అటుపిమ్మట రజస్తమోలేకముచే నభిభూతముకొనట్టి శుద్ధసత్త్వము నవలంబనముగ జేసుకొని యే భావన ప్రవర్తించునో అభావనయందు గ్రాహ్యముగు సత్త్వమయొక్క న్యగ్భవము (తిరోధానము) వలన చిచ్ఛక్తి యొక్క యుద్రేకమువలనను సత్తామాత్రము శేషించి దగుటచేతను అసమాధి సాన్మిత-సమాధి యనుపించుకొనును. ఎచట యంతఃకరణము “అహం” అను యుల్లేఖముచే విషయములను తెలిసికొనునో యది యహంకార మనబడును. ఎచట యంతర్ముఖు డగుటచే ప్రతిబింబపరిణామముచేత చిత్తము ప్రకృతియందు లీనమై సత్తామాత్ర

శాంకరభాష్యమ్—

నియతమానస శ్శాంతి ముపరతిం నిర్వాణపరమాం నిర్వాణం మోక్ష స్తత్పరమా నిష్ఠా యస్యా శ్శాంతే స్యా నిర్వాణపరమా తాం నిర్వాణపరమాం మత్సంస్థాం మదధీనా మధిగచ్ఛతి ప్రాప్నోతి॥

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

యములయందు మనస్సు ప్రవేశింపకుండగ నరికట్టినవాడై) నాస్వరూపమగునట్టియు, బ్రహ్మ స్వరూపముచే నవస్థానరూపమగు మోక్షమే యుత్కృష్టముగా కల శాంతిని (సంసారనివృత్తిని) పొందుచున్నాడు.

॥౧౫॥

మును భాసింపజేయునో అపుడు “సాన్మిత” అని యనుపించుకొనును. కాన నహంకారాన్మితత భేదమని శంకింపజనదు. ఈసమాధియందే యెవరు సంతోషముకలవారో అట్టివారు పరమపురుషుని చూడనివారై ప్రకృతియందు లీనుగుటకలన “ప్రకృతిలయులు” అని చెప్పబడుదురు. ఈసమాధి అన్మితామాత్రరూపమగు గ్రహీతయందే యున్నదగుటచే గ్రహీత్యసమాపత్తి (సమాధి) యనుపించుకొనును.

యెవరు కేవలపరమపురుషుని విశేషన చేసి భావనయందు ప్రవర్తించెదలో వారల విశేషభ్యాతి కేవల పురుషవిషయక మగుటచే యాసమాధి గ్రహీత్యసమాధి యనుపించుకొనును. విశేషముచే నన్మితాత్మాగమునలన సాన్మితసమాధి కాదు. అందు గ్రహీత్యభానపూర్వకమే గ్రహణభానము గ్రహణభానపూర్వకమే నూత్నగ్రాహ్యభానము. నూత్నగ్రాహ్యభానపూర్వకమే స్థూలగ్రాహ్యభానము. కాన స్థూలవిషయక మగు రెండు విధములగు వితర్కము గ్రహీత. గ్రహము, (జ్ఞానము) నూత్నము, స్థూలము అనెడి నాలిగింటిని యనుసరించినది.

రెండవది యగు సవిచారసమాధి వితర్కము లేనిదగుటచే త్రితయానుగతము, సానందసమాధి వితర్క విచారములు లేనిదగుటచే ద్వితయానుగతము. సాన్మితసమాధి వితర్కవిచారానందవికలమై అన్మితామాత్రమగును. కాన ఇట్లు సంప్రజ్ఞాతసమాధి నాలుగుయవస్థలు కలదై యగుచున్నది.

ఇట్లు (1) సవితర్కసమాధి (2) సవిచారసమాధి (3) సానందసమాధి (4) సాన్మితసమాధి రూప మగు నాలుగువిధములగు సంప్రజ్ఞాతసమాధులు అంతర్థానాదిసిద్ధిహేతువు లగుటచే ముక్తికి హేతుకగు సమాధికి విరోధులగుటకలన ముముక్షువులచే విడువదగినవి. గ్రహీత్యగ్రహణములు చిత్తవృత్తివిషయాలైనకాలమున ఆరెండును గ్రాహ్యకోటియందే ప్రవిప్లములగుటచే హేయోపాదేయకథనముకొరకు గ్రాహ్యసమాపత్తయే నూత్రకారులుచే వివరింపబడెను.

ఇట్లు నాలుగువిధములగు గ్రాహ్యసమాపత్తి స్థూలగ్రాహ్యగోచరమై సవితర్కసమాధియని, నిర్వితర్కసమాధి యని రెండువిధములు. నూత్నగ్రాహ్యగోచరమై సవిచారసమాధియని, నిర్విచారసమాధియని రెండు విధములు. అందు శబ్దార్థజ్ఞానవికల్పములచే సఙ్కీర్ణమై, సవితర్కమై శబ్దార్థజ్ఞానవికల్పములతో గూడి నూలారాన భాసమాపమై, సవితర్కసమాధి స్థూలము విషయముగాగల సవికల్పకవృత్తి యనుపించుకొనును. స్మృతి పరిశుద్ధి యైనచో స్వరూపము లేనిదివలె యథామాత్రనిర్భాస మై నిర్వితర్కసమాధి యనిపించుకొనును. ఈస్థూలాంబ ముందు శబ్దార్థస్మృతి ప్రవిలయమగుచో తిరిగి జనించిన స్పష్టగ్రాహ్యకారప్రతిభాసి యగుటచే న్యగూర్భతజ్ఞానాంశ కలదగుటచే స్వరూపము లేనిదివలె నిర్వితర్కసమాధి స్థూలగోచరమై నిర్వికల్పకవృత్తి యగును. దీనిచేతనే (ఈ చెప్పబడె) నూత్నవిషయమైన సవిచారసమాధి, నిర్విచారసమాధి వ్యాఖ్యాతములు.

శబ్దార్థజ్ఞానవికల్పసహితముగ దేశకాలధర్మాద్యవచ్ఛిన్నమై నూత్నార్థము దేనియందు భాసించునో యది సవిచారసమాధి యనబడును. శబ్దార్థజ్ఞానవికల్పరహితమై దేశకాలధర్మాద్యవచ్ఛిన్నమై నూత్నార్థము దేనియందు భాసించునో అది నిర్విచారసమాధి యనబడును. సవిచారనిర్విచారసమాధులు నూత్నవి యత్వవిశేషణములు కలగుటకలన, సవితర్క నిర్వితర్కసమాధులు స్థూలవిషయకములగుటకలన భిన్నములని స్పష్టమగుచున్నది. “నూత్నవిషయత్వం చాలింగపర్యవసానం” అనుయోగనూత్రము సవిచారసమాధికి నిర్విచారసమాధికి నూత్న విషయత్వమునే బోధించుచున్నది. ఈవిషయము అలింగపర్యంతము చూడనగును. ఈచెప్పబడె సానందసమాధి, సాన్మితసమాధిరూపములైన గ్రహీత్యగ్రహణస్థమాధులు రెండున్న గ్రాహ్యసమాధియందే యంతర్భావమగు.

చున్నది. అది యెట్లుననఁ. పార్థివాణువునకు గంధతస్మాత్త్రము నూత్నము. జలాణువునకు రసతస్మాత్త్రము నూత్నము. తైజసాణువునకు రూపతస్మాత్త్రము నూత్నము. వాయవీయాణువునకు స్పర్శతస్మాత్త్రము నూత్నము. అకాశమునకు శబ్దతస్మాత్త్రము నూత్నము. ఈనూత్నముల కన్నిటికి అహంకారము నూత్నము. అహంకారమునకు లింగమాత్త్రమగు మహత్తత్త్వము నూత్నము. మహత్తత్త్వమున కలింగమగు ప్రధానము నూత్నమగు విషయము. శబ్దస్పర్శరూపరసగంధాత్మకమగు పంచతస్మాత్త్రము, అహంకారము. మహత్తత్త్వము అనెడి యేడు ప్రకృతులకు ప్రధానమునందే నూత్నత్వ విశ్రాంతివలన శబ్దాది పంచతస్మాత్త్రము, అహంకారము, మహత్తత్త్వము ప్రధానము ఇవి నూత్నములనందును విచారింప ప్రధానముకన్నను పురుషుడు నూత్నమే అయినను పైవాటికి పురుషు డన్వయకారణము కాకపోవుటవలనను, ప్రధానము సర్వమున కన్వయికారణ మగుటవలనను ప్రధానమే నిరతిశయనూత్నముగ వ్యాఖ్యానింపబడినది. పురుషుడు నిమిత్తకారణమైనను అన్వయికారణత్వముచే నూత్నత్వమునకు తగదు. యేదోయొక కారణత్వమాత్త్రముచే నూత్నత్వమును విసత్వ జేయుచో ప్రధానము కన్నను పురుషుడు నూత్నరూపమే యగును. ఈనాలుగు సమాధులు గ్రాహ్యరూపమగు బీజము నవలంబనముగ జేసుకొని ప్రవర్తించునవి కాన సబీజసమాధులనందును. వితర్కము, విచారము, ఆనందము, అస్మితనములననుసరించుటవలన సంప్రజ్ఞాతసమాధు లనికూడ చెప్పనొప్పునని స్థూలవిషయమునందు సవితర్కమని, నిర్వితర్కమని నూత్నవిషయమునందు సవిచారమని, నిర్విచారమని పూర్వమునందే జెప్పబడినది. అందు చివరది (నాల్గవది) యగు నిర్విచారసంప్రజ్ఞాతసమాధికి ఫలమేమనిన ? “నిర్విచారైశ్చ కారద్యైః కథ్యాత్మప్రసాదః” సవితర్క నిర్వితర్క సమాధులు స్థూలవిషయక మగుటచో సమానమైనను సవితర్క సమాధి శబ్దార్థజ్ఞానవికల్పసంకీర్ణము. కాన దానికంటె శబ్దార్థజ్ఞానవికల్పరహితమగు నిర్వితర్క సమాధి ప్రధానము. అట్టి నిర్వితర్క సమాధికన్నను నూత్నవిషయకము, సవికల్పకప్రతిభాసరూపము నగు సవిచారసమాధి ప్రధానము. అట్టి సవిచారసమాధికన్నను నూత్నవిషయకము, నిర్వికల్పకప్రతిభాసరూపము నగు నిర్విచారసమాధి ప్రధానము. ఈనాల్గింటిలో మొదటివగు సవితర్క నిర్వితర్క సవిచారసమాధులు మూడున్ను నిర్విచారసమాధినిమిత్త మగుటవలన నిర్విచారసమాధిఫలముచేతనే ఫలవత్తులు. నిర్విచారసమాధికి ఫలమేమనిన ? నిర్విచారసమాధిని యుత్కృష్టముగ నభ్యసించుటవలన దానిబలముచే కైకారద్యము ప్రాప్తించును. కైకారద్యమువలన సత్త్వము రజస్తమస్సులచే నభిభూతముకాక యుద్రిక్తమగును. సత్త్వోద్రేకమువలన నధ్యాత్మప్రసాదము, దానివలన క్షేత్రవాసనారహితమైన చిత్తమునకు భూతార్థవిషయకము, క్రమాననురోధి యగు స్ఫుటమైన ప్రజ్ఞాలోకము ప్రాదుర్భవించును. ఈవిషయమునే “ప్రజ్ఞాప్రసాద మాయ హ్యశోచ్య శ్శోచతో జనాన్ । భూమిష్టా నివ కైతస్థ స్సర్వా హృజ్ఞోఽనుపశ్యతి” పర్యతమునందున్నవాడు భూమియందున్నవారలనుగూర్చినతె ప్రజ్ఞాప్రసాదము నధిష్ఠించినవాడు యజ్ఞానమువలన దుఃఖించుచున్న జనులను జూచి దుఃఖింపదగినవాడు కాదు (దుఃఖింపడు) అని భాష్యము స్పష్టపరచుచున్నది. ప్రజ్ఞాప్రసాదము ప్రాప్తింప సమాహితచిత్తముకల యోగికి యేప్రజ్ఞ జనించునో యాప్రజ్ఞ “ఋతంధరా” అని యనిపించుకొనును. “ఋతంధరా” అనగా “ఋతం=సత్యం; భిభర్తి ఓ ఋతంధరా” అని విగ్రహము. సత్యమునే భరించునది. ఆప్రజ్ఞయందు విపర్యాసలేకమైన యుండదుకనుక “ఋతంధరా” అని యోగికార్థమే సంభవించును. ఈ ఋతంధరా ప్రజ్ఞాయోగమే యుత్తమమైనది. ఈ విషయమే “అగమేనానుమానేన ధ్యానాభ్యాసరసేనచ । త్రిధా ప్రకల్పయన్ ప్రజ్ఞాం తథేతే యోగ ముత్తమమ్” శ్రవణముచేతను, మననముచేతను, నిదిధ్యాసచేతను, మూడురకములుగ ప్రజ్ఞను కల్పనచేయువాడై యుత్తమమైన యోగమును పొందుచున్నాడని భాష్యము స్పష్టపరచుచున్నది. ఆ ఋతంధరాప్రజ్ఞ విశేషార్థ విషయకమగుటవలన శ్రుతానుమాన ప్రజ్ఞలకన్న భిన్నమైన విషయము కలది. శ్రుతమనగ అగమిక విజ్ఞానము. అనగా శ్రుత్యర్థపరిశీలనచే జనించు విజ్ఞానము. అది సామాన్య

విషయకమే. ఏ శబ్దమునకు విశేషముతో కూడ సంబంధము గ్రహించుటకు శక్యముకాదు. అట్లే అనుమానప్రమాణముకూడ సామాన్యవిషయకమే. విశేషముతోకూడ దేనికిని వ్యాప్తిని గ్రహించుటకు శక్యముకాదు. కాన శ్రుతానుమాన విషయము విశేషమెన్నటికిని కాదు. నూత్నకృతహిత విప్రకృష్ట కన్తువు లొకప్రత్యక్షముచే గ్రహించుటకు శక్యముకాదు. మరేమనిన? సమాధి ప్రజ్ఞచేతనే గ్రాహ్యమై భూతనూత్నగతమై కాని, పురుషగతమై కాని సవిశేషమగును. కాన శ్రుతానుమానవిమతజనమైనట్టియు, నూత్నకృతహిత విప్రకృష్ట సర్వవిశేష విషయకమైనట్టియు, నిర్విచార కైకారద్యముచే జనించు ఋతంధరాప్రజ్ఞావిషయమై యోగి గొప్ప ప్రయత్నము చేయవలయును.

క్షీప్త మూఢవిక్షిప్తములనెడి వ్యుత్థాన సంస్కారములయొక్క యేకాగ్రతయుండినను సవితర్క నిర్వితర్క సవిచారసమాధులవలన జనించెడి సంస్కారములుండగ నట్టి సంస్కారములచే చలింపజేయబడుచున్న చిత్తమునకు నిర్విచార కైకారద్యపూర్వకమైన నభ్యాత్మ ప్రసాదమువలన లభించెడి ఋతంధరాప్రజ్ఞ యొట్లు సుస్థిరమగునని శంకింపజనదు. ఋతంధరాప్రజ్ఞ వలన జనించిన సంస్కారము తత్త్వవిషయకమగు ప్రజ్ఞచే జనించినదగుటచే ప్రబలమైనది. వ్యుత్థానమువలన సవితర్క నిర్వితర్క సవిచారరూప సంప్రజ్ఞాత సమాధులవలన జనించిన సంస్కారములు అతత్త్వవిషయ ప్రజ్ఞాజనితములగుటచే దుర్బలములు. ప్రబలములు దుర్బలములను ప్రతిబంధించును కాన ఋతంధరాప్రజ్ఞాజన్యసంస్కారము దుర్బలమగు వ్యుత్థానజన్యములు సంప్రజ్ఞాతసమాధిజన్యములు నగు సంస్కారములను ప్రతిబంధించుటచే ఋతంధరాప్రజ్ఞయే సుప్రతిష్ఠితమగును. అనగా నట్టి దుర్బలసంస్కారముల తిరోభావమువలన వాటివలన జనించు ప్రత్యయములు జనింపజరవు. అందుచే సమాధి సంధించును. దానివలన ఋతంధరాప్రజ్ఞయు, దానివలన సంస్కారములు, ఇదేవిధమున నూతనమగు సంస్కారాశయములు కృద్ధిపొందును. దానివలన ప్రజ్ఞయు, దానివలన సంస్కారములు జనించును.

అతత్త్వ విషయప్రజ్ఞ వలన జనించిన వ్యుత్థానసంస్కారములకు తత్త్వమాత్రవిషయ సంప్రజ్ఞాత సమాధిప్రజ్ఞ వలన జనించిన సంస్కారములచే ప్రతిబంధ ముండుగాక, తత్త్వమాత్రవిషయ సంప్రజ్ఞాత సమాధిప్రజ్ఞాజన్యసంస్కారములకు ప్రతిబంధకము లేమిజేసి ఏకాగ్రధూమియందే సబీజసమాధియే సంధించుగాక, నిరోధధూమియందు నిర్బీజసమాధి సంధించకపోయెడి నని శంకింపజనదు. “తస్యాపి నిరోధే సర్వ నిరోధా నిర్బీజ స్సమాధిః” ఏకాగ్రధూమిజన్యమైన సంప్రజ్ఞాతసమాధి క్షీప్తమూఢవిక్షిప్తములు యోగి ప్రయత్నవిశేషముచే లయముపొందించిన సర్వనిరోధమువలన సమాధియొక్కయు, సమాధిజన్య సంస్కారములొక్కయు నిరోధమువలన నిరాంతరమైన అసంప్రజ్ఞాతసమాధి పొందించును. అట్టి అసంప్రజ్ఞాతసమాధి సోపాయముగ పూర్వమునందే నూత్రముచే జెప్పబడెను. అనూత్ర మేదియన “విరామప్రత్యయాభ్యాసపూర్వః సంస్కారవిశేషోన్యః” “విరామప్రత్యయాభ్యాసపూర్వః” “విరమ్యతే-అనేనేతివిరామః తస్య ప్రత్యయః కారణం పరం కై రాగ్యం” వితర్కవిచారానందస్మితాది రూపచింతాపరిత్యాగమునకు కారణము పరమకై రాగ్యము. అట్టి కై రాగ్యాభ్యాసము అనగా ఆ కై రాగ్యమును మాటిమాటికి చిత్తమునందు నెఱిగొల్పుట, అట్టి యభ్యాసమే కారణముగా కలిగినట్టిన్ని, అట్లే సంస్కారమాత్రవిశేషరూప మగు పూర్వమునందు చెప్పబడిన సబీజముకంటెవిమతజనమైన నిర్బీజమైనది అసంప్రజ్ఞాతసమాధి అని వై నూత్రార్థము. అసంప్రజ్ఞాతసమాధి పొందించుటకు అభ్యాసము, కై రాగ్యము అనెడి రెండు యుపాయములు చెప్పబడినవి. అందు అభ్యాసము, సాంతంబనముకాన నిరాంతంబనసమాధికి హేతువు కానందున నిరాంతంబనమగు పరమకై రాగ్యమే నిరాంతంబనమగు అసంప్రజ్ఞాతసమాధికి హేతువుగ జెప్పబడుచున్నది. అభ్యాస మన్ననో సంప్రజ్ఞాతసమాధిద్వారా “ప్రణాద్యా” ఉపయోగపడును. ఈ విషయమే “త్రయ మంతరంగం పూర్వభ్యః” ధారణాభ్యాససమాధులనెడి మూడుసాధనములున్న యమనియమాసన పాణిచాయామప్రత్యాహరములనెడి యయదుసాధనముల

కంటే సబీజసంప్రజ్ఞాతసమాధి. కంతరంగ సాధనములు. యమనియమాసన ప్రాణాయామ ప్రత్యాహరణ్యాన
ధారణసమాధులనెడి వాక్యమునందుగల సమాధిశబ్దముచే అభ్యాసమే చెప్పబడుచున్నది. ముఖ్యమగు సమాధి
సాధ్యమగుటవలన యీ సాధనకోటియందు ప్రవిష్టమైన సమాధిశబ్దమునకు అభ్యాసమే యనియర్థమనిగ్రహింపవలెను.
“తదపి బహిరంగం నిర్భజస్య” ధ్యానధారణసమాధిరూపములగు మూడున్న నిర్భజసమాధికి (అసంప్రజ్ఞాతసమా
ధికి) బహిరంగ సాధనములు. అనగా అసంప్రజ్ఞాతసమాధికి పరిపరయా కారణములు. పరమజ్ఞ రాగ్యముమాత్రము
నిర్భజసమాధికి (అసంప్రజ్ఞాతసమాధికి అంతరంగ సాధనము. అనగా సాక్షాత్తు కారణము. ఈ సమాధియు భవ
ప్రత్యయమని, ఉపాయప్రత్యయమని రెండువిధములు. “భవప్రత్యయో విదేహప్రకృతియోనాం” సానందు
లకు పూర్వమునందు చెప్పబడిన ప్రకృతిలయముకల సాస్మితులగు దేవతలకు జన్మవిశేషమువలన కాని, ఓషధి
విశేషమువలన కాని, మంత్రవిశేషమువలన కాని, తపోవిశేషమువలన కాని, ఆత్మానాత్మవిశేషకాన్యరూపమైన భవ
(సంసారము)మును కారణముగ జేసుకొని యే సమాధి ప్రాప్తించునో అసమాధి భవప్రత్యయ మనబడును. ఈ
భవప్రత్యయరూపసంప్రజ్ఞాతసమాధి పక్షముల కాకాగమనమువలె మాటిమాటికి జన్మమాత్రమునకు హేతువగుట
వలన దీనిని ముముక్షువులు విడవవలెను. “శ్రద్ధావీర్యస్మృతిసమాధిప్రజ్ఞాపూర్వక ఇతరేషాం” జన్మాషధిమంత్ర
తపస్సిద్ధులకంటే వేరైనట్టి యాత్మానాత్మవిశేషజ్ఞానము కలవారలకు ప్రాప్తిచెడి సమాధి శ్రద్ధాదిపూర్వక మైనది.
అనగా శ్రద్ధాదు లుపాయముగా కలది. శ్రద్ధయనగా యోగవిషయమైనచిత్తముయొక్క ప్రసాదమే. ఈ శ్రద్ధ
తల్లివలె యోగిని రక్షించును. శ్రద్ధకలవాని కుత్సాహము కలుగును. ఉత్సాహము కలవానికి యనంతరభూమికల
యందు స్మృతి జనించును. అట్టిస్మరణమువలన చిత్తము వ్యాకులతను పొందక యేకాగ్రతను పొందును. సమా
హితచిత్తునకు భావ్యవిషయమైనప్రజ్ఞ విశేషముచే జనించును దానియభ్యాసమువలనను పరమజ్ఞ రాగ్యమువలనను
ముముక్షువుల కసంప్రజ్ఞాతసమాధి ప్రాప్తించును. “ప్రతిక్షణపరిణామినో హి భావా ఋతే చితి శక్తేః” ఎట్లు
సమిత్తులు. ఆజ్యము, హవిస్సు మొదలగువాటి నగ్నియందుంచినపు డాయగ్ని ప్రజ్వలించి వాటిని మానినపు
డాయగ్ని క్రమక్రమముగా శాంతించునో అట్లే నిరుద్ధమైన చిత్తముకలవాని కుత్తరోత్తరాధికమైన ప్రళమము
(శాంతి) కలుగును. (ప్రవహించును.) అందు పూర్వపూర్వప్రళమజనితసంస్కార ముత్తరోత్తరప్రళమమునకు
కారణము. ఇట్టిచిత్తము నిరింధనాగ్నివలె క్రమముగ నుపశమించుచు ఉత్థానసమాధి నిరోధసంస్కారములతోగూడ
తనప్రకృతియందు లీనమగును. అపుడు సమాధిపరిసాకమువలన, జేదాంతవాక్యశ్రవణమువలన జనించిన సమ్యగ్దర్శ
నముచే యవిద్య తొలగ నవిద్య కారణముగాగల దృగ్దృశ్యసంయోగము నశింప ఆయిదువిధములైన వృత్తులు నివ
ర్తింప స్వరూపప్రతిష్ఠారూపమగు పురుషుడు కేవలము క్షుడగునని చెప్పబడుచున్నాడు. ఈవిషయమే “తదాద్రష్టు
స్వరూపేఽవస్థానం” సర్వవృత్తినిరోధమైయుండ దృష్టకు స్వరూపమునందే యవస్థానము సంభవించునని ప్రా
మాత్రము చెప్పుచున్నది. వృత్తిదళయందు నిత్యాపరిణామిచైతన్యరూపమగుటచే నది సర్వదా శుద్ధమైనను అనా
దియు అవిద్యకము నగు దృశ్యసంయోగముచే నంతఃకరణతాదాత్మ్యాధ్యాసమువలన నంతఃకరణవృత్తి సాయూప్య
మును పొందుచు ఆభోక్తయైనను దుఃఖముల ననుభవించువాడువలె నగును. ఈవిషయమే “వృత్తిసాయూప్యమిత
రత్ర” అనునూత్రముచే స్పష్టపరచెను. చిత్తము దృష్టదృశ్యోపరక్తమైనస్వార్థస్వరూపమై విషయవిషయనిర్భాస
రూపమై చేతనాచేతనస్వరూపాపన్నమై విషయాత్మకమైనను అవిషయాత్మకమువలె అచేతనమైనను చేతనమువలె
స్ఫుటికమణిసమానమై స్వార్థరూపమగునని చెప్పబడుచున్నది. ఈచిత్తసాయూప్యముచే కొందరు భ్రాంతులై
చేతనమే యని పలుకుచుండిరి అసంఖ్యేయవాసనలచే చిత్తముగూడ పరార్థము సంహత్యకారి యగుటవలన యెవని
భోగాపవర్గార్థము చిత్తమో వాడు పరమైన చేతనడు, వాడసంహతుడు, పురుషుడు. ఘటాదులవలె సంహత్యకారి
యగు చిత్తము చేతనము కాదు. ఈచెప్పుటవలన దేలిన యాశయమేమి? విశేషదర్శికి అత్మభావభావనానివృత్తి

యగును. ఇట్లే యెవడంతఃకరణపురుషుల విశేషమును తెలిసికొనునో వానికి పూర్వము నందతఃకరణముందు గలిగిన యేయాత్మభావన కలదో యది నివర్తించును. భేదదర్శనము కలిగిన యభేదభ్రమ తొలగుట న్యాయమే. సత్త్వ పురుషుల భేదదర్శనము భగవదర్పిత నిష్కామకర్మవలన సిద్ధించును. ఇట్టివాని లింగము యోగభాష్యమునందు చెప్పబడెను. వర్షకాలమున తృణాంకురములు పుట్టుటచే తద్భీజసత్త యెట్లాహింపబడుచున్నదో యట్లే మోక్ష మార్గశ్రవణముచే సిద్ధాంతరచిరళమున నెవనికి రోమహర్షము ఆశ్రుపాతము సంభవించునో (చూడబడునో) వానియందు కర్మాభినివర్తితమగు మోక్షమార్గీయమగు విశేషదర్శనబీజముకలదు. అని యూహింపనగును. యవని కట్టి కర్మబీజములేదో యట్టివానికి మోక్షమార్గశ్రవణమునందు పూర్వపక్షయుక్తులయందభిరుచి కలుగును. సిద్ధాంతయుక్తులయం దరుచియు జనించును. అట్టివానికి “నేనెవడను, నేనెట్లయితిని” అనునదిమొదలగు స్వాభావిక మైన యాత్మభావన ప్రవర్తించును. ఇట్టి యాత్మభావన విశేషదర్పికి (అత్యంతత్వము తెలిసినవానికి) వర్తించును. అపుడు చిత్తమువివేకనిష్ఠమై కైవల్యప్రాగ్భరమై (ప్రాగ్భరమనగ నీచదేశము.) (నిష్ఠమై జలప్రవాహి యోగ్యమై సర్వదా వర్తమానవృత్తి ప్రవాహముచేత ప్రవహించు జలతుల్యమై పూర్వమునందాత్మావాత్మావివేక రూపవిమూర్గవాహివిషయ భోగపర్యంతము యిట్టివానికియి యిపుడాత్మావాత్మా వివేకమార్గవాహికైవల్యపర్యంతము యగుచున్నది. ఈ వివేకవాహియగు చిత్తమునం దేయంతరాయములు (విఘ్నములు) కలవో యట్టి యంతరాయము లన్నియు సకారణముగ దొలిగింపదగినవని “తచ్చిద్రేషు ప్రత్యయాంతరాజీ సంస్కారేభ్యః” “హాన మేహం క్లేశకడుక్తం” అను రెండునూత్రములచేతను బోధించుచుండెను. వివేకవాహియగు చిత్తమునందు ఛిక్రములయందు (నుద్యమద్యమ) వ్యుత్థానరూపమగు “అహం, మమ” అనెడి ప్రత్యయములు వ్యుత్థానానుభవజన్యమగు సంస్కారములవలన యట్టి సంస్కారములు క్షీయమాణములైనను పుట్టుచుండును. ఈ సంస్కారములు క్లేశములు వలె పరిత్యజింపదగినవి. అవిద్యమొదలగు క్లేశములు జ్ఞానాన్ని చేదగ్ధబీజభావముకలవై తిరిగి చిత్త భూమియందు మొలకలెత్త నేరవు. జ్ఞానాన్నిచే దగ్ధబీజభావముకల సంస్కారములు ప్రత్యయాంతరములను మొలిపించుటకు సమర్థములు కావు. జ్ఞానాన్ని సంస్కారములన్నవో చిత్తమున్నంతపర్యంత మనుసరించియే యుండును.

అట్లుగుచో ప్రత్యయాంతరము జనింపకపోవుటచే వివేకవాహి యగు చిత్తము స్థిరమై యుండ “ప్రసంఖ్యానేత్యకునీదస్య సర్వదా వివేకఖ్యాతే ధర్మమేఘః సమాధిః” ప్రసంఖ్యానమనగ శుద్ధాత్మవిజ్ఞానము. అట్టి విజ్ఞానమునందు బుద్ధికి సాత్వికపరిణామమై యుండ సంయమము చేయువానికి నిఖిలగుణపరిణామముయొక్క అక్రమణము అనగా సర్వాధిష్ఠాతృత్వము, యై కాంతోదితావ్యపదేశ్యధర్మి యుండుటచే యధావద్వివేక విజ్ఞానము, సర్వజ్ఞత్వము, వివేకమనెడి సిద్ధి యనుభవము, శైరాగ్యమువలన కైవల్యము ప్రాప్తించును. ఈవిషయమునే “సత్త్వపురుషస్యైతాఖ్యాతిమాత్రస్య సర్వభావాధిష్ఠాతృత్వం సర్వజ్ఞాతృత్వం చ” “తద్వైరాగ్యాదపి దోషబీజక్షయే కైవల్యమ్” అను రెండునూత్రములచే స్పష్టపరచెను. అనగా ప్రసంఖ్యానము ప్రాప్తింప ఫలమును కోరనివానికి ప్రత్యయాంతరములు జనింపనందున సర్వవిధముల వివేకఖ్యాతివలన పరిశేషన్యాయమున ధర్మమేఘమును సమాధి సంభవించును. “ఇజ్యాచారదమాహింసా దానస్వాధ్యాయకర్మణాం । అయం తు పరమో ధర్మో యద్యోగే నాత్మదర్శనమ్॥” యోగము, ఆచారము, అహింసా, దానము, స్వాధ్యాయము అను కర్మలలో యోగముచే నాత్మదర్శనమను ధర్మ ముత్కృష్టధర్మమని స్మృతి బోధించుచున్నది. (1) ధర్మమేఘః=ధర్మం ప్రత్యగ్భ్రూహైక్యసాక్షాత్కారం మేహతి సింహతీతి ధర్మమేఘః” ధర్మమేఘము తత్త్వసాక్షాత్కారమునకు మేతువని యర్థము. ధర్మమేఘమనెడి సమాధివలనకాని, ధర్మమువలనకాని క్లేశముయొక్క (1) అవిద్య (2) అస్మిత (3) రాగము (4) ద్వేషము (5) అభినివేశము అనెడి అయిదువిధములగు కర్మలయొక్కయు, అవిద్యామూలకమైన రక్తకృష్ణశుక్లములనెడి మాడిఁటియొక్క యాత్యంతికనివృత్తి అవిద్యాక్షయమగుచో బీజక్షయమువలన

అర్హితిని నిర్వృత్తిరూపకై కల్యణము పొందించును. కారణనిర్వృత్తివలన సాత్వికత కార్యనిర్వృత్తి యుచితము. ఇది యిట్లుండ “యుంజన్మే కం సదాత్మానం” అనుదానిచే నేకాగ్రభూమియందు సంప్రజ్ఞాతసమాధి చెప్పబడెను. “నియతమానసః” అనుదానిచే సంప్రజ్ఞాతసమాధికి ఫలభూతమైన యసంప్రజ్ఞాతసమాధి నిరోధభూమియందు చెప్పబడెను. “కాంతిం” అనుదానిచే నిరోధసమాధివలన జనించు సంస్కారమునకు ఫలభూతమైన ప్రకాశ సహితయు “నిర్వాణపరమాం” అనుదానిచే ధర్మమేఘరూపసమాధికి తత్త్వజ్ఞానద్వారా కైకల్యహేతుత్వము, “మత్స్యస్థాం” అనుదానిచే జౌపనివదలిమత్స్యకల్యణము చెప్పబడెను. యోగము మహాఫలము కలదగుటవలన నట్టి యోగమును గొప్పప్రయత్నముచే సంపాదించవలయునని యభిప్రాయము.

||౧౫||

కంకరానందియము :— “యోగ మాత్మవిశుద్ధయే” అను వచనమువలన యోగానుష్ఠానమునకు ఫల మాత్మవిశుద్ధి; అత్మవిశుద్ధికి ఫల మప్రతిబద్ధజ్ఞానసిద్ధిద్వారా బ్రహ్మనిర్వాణమే యని నూచించుటకు యోగియగు బ్రహ్మజేతకు జీవించియుండగ నే మక్తిఫలము పొందించునని “యుంజన్” అను శ్లోకముచే చెప్పబడినది.

యోగనిష్ఠాపరుడగు యతి యేకాకిత్వ, నిరాశిష్ట్య, అపరిగ్రహత్వ, సమకాయశోభితత్వ, స్థిరత్వ, నాసికాగ్రదృష్ట్యత్వ, దిగవశక్తిత్వత్వ, విగతభయత్వ, బ్రహ్మచారిత్వత్వ ప్రకాశత్వాది విశేషణ విశిష్టతైశ్చార్యమునందు చెప్పబడిన యాసనమునందు పవిత్రమై యంతఃకరణము బ్రహ్మమునందే యనుసంధానము చేయు వాడై శుద్ధిచేతను తీవ్రముముత్య చేతను చిరకాలము నిత్యనిరంతర సమనుష్ఠిత సమాధ్యభ్యాసబలముచే బాహ్య వాసనలన్నియు నిశ్చేదముగ నశించుటవలన విపరీతప్రత్యయములు పుట్టించున నిష్క్వకారాత్మనాస్థితమైన మనస్సు కలవాడై అనగా “మనసైవానుదృష్టవ్యం” అను శ్రుతివలన “ఇదమేవాహ మస్మి” అని స్వాత్మచేత్రము దేనిచే సాక్షాత్కరింపజేయుటదేనో యది మనస్సు మనస్సే మానసము అని చెప్పబోవును. అనగా నిప్రతిబద్ధాత్మ విజ్ఞానముకలవాడై శరీరసంబంధరహితమగు పరమపురుషార్థక్షణమగు కైకల్యమును పొందించుకొని పొందు చున్నాడు.

లేక మోక్షరూపమగు నిరతిశయనుభవము దేనియందు కలదో యట్టి నాసంబంధమగు స్థితి కలకాంతిని పొందుచున్నాడు.

లేక నాస్వరూపముగ స్థితిని పొందించు కాంతిని పొందుచున్నాడు.

లేక మద్భావాపత్తిరూపమగు బ్రహ్మాత్మనాస్థితిరూపమైన కాంతిని (సర్వోపరతిని) పొందుచున్నాడు. అనగా సాత్వికత సంసారనిర్వృత్తిరూపమగు కాంతిని పొందుచున్నాడు. ఈ చెప్పబడిన యోగముయొక్క ఫలము భోజనమునకు తృప్తివలె స్వప్రత్యక్షము కాన మును తులనకు యతి శ్రవణమాత్రసంభావిత ముక్తత్వభ్రాంతిని విడలి యాకల్యము విదేహముక్తికొరకు సమాధిని చేయుటలేను. అని నూచింపబడెను.

||౧౫||

పరమార్థప్రసా :— “యుంజన్” అనుశ్లోకముచే యోగాభ్యాసఫలమును చెప్పబడినది.

పూర్వమునందు చెప్పబడినరీతిని యోగాభ్యాసరతుడై మనస్సును సమాహితమొనరించి స్వాధీనమైన మనస్సు కలవాడైనవాడై, సంసారోపరమమును పొందుచున్నాడు. పరమము ప్రాప్తస్థానముగా కలదియు, మదా కారసంస్థానమగునట్టి కాంతిని పొందును. ఈ విషయమే లైత్తిరీయకమునందు గల “యుంజానః ప్రథమం మనస్త త్వా య సతతధియః” ప్రారంభమున మనస్సును స్వాధీనమొనరించుకొని అనంతరమున యాత్మప్రాప్తికొరకు బుద్ధులను వినియోగించువురువుడు “సవితా” స్వయముగ యాత్మయే యగుచున్నాడు అని చెప్పబడెను. ||౧౫||

గీ॥ నాత్యశ్నత స్తు యోగోఽస్తి న చైకాంత మనశ్చతః ।

న చాతిస్వప్నశీలస్య జాగ్రతో నైవ చార్జున ! ॥

॥౧౬॥

పదవిభాగము :- న-అత్యశ్నతః-తు-యోగః-అస్తి-న-చ-ఏకాంతం-అనశ్చతః-న-చ-అతిస్వప్నశీలస్య-
జాగ్రతః-చఏవ-చ-అర్జున ! ॥

॥౧౬॥

ప్రతిపదార్థము :- అత్యశ్నతః=శరీరపరిమితమగు నన్నముకంటె నధికముగ నన్నమును భక్షించువానికి
యోగః=యోగము; నాస్తి=సంభవింపదు; ఏకాంతం=అత్యంతము; అనశ్చతః=భక్షింపనివానికి; యోగః=(ఈ
పదమనువృత్తము) యోగము; నాస్తి=సంభవింపదు; అతిస్వప్నశీలస్య=అత్యంతము నిద్రపోవువానికి; యోగః=
(ఈపదమనువృత్తము) యోగము; నచ=సంభవింపదు; హే అర్జున!=ఓయర్జునుడా?; జాగ్రతః=(నిద్రనుమాని
హేలకొనువానికి; (ఈపదమనువృత్తము) యోగము; నచ=సంభవింపదు.

॥౧౬॥

శాంకరభాష్యము :-

ఇదానీం యోగిన ఆహారాదినియమ ఉచ్యతే—నాత్యశ్నత ఆత్మసంమిత మన్నపరి
మాణ మతీత్యాశ్నతోఽత్యశ్నతో న యోగోఽస్తి, న చైకాంత మనశ్చతో యోగోఽస్తి
“యదు హ వా ఆత్మసంమిత మన్నం తదవతి త న్న హినస్తి, యద్భూయో హినస్తి త ద్య
త్కనీయో న త
దవతి” ఉదరమునకు సరిపడిన యన్నమును భక్షించినచో నది రక్షించును. (మనుష్యుని) చంపనే

శాంకరభాష్య త్తబోధిని :-

ఈశ్లోకమున యోగికి ఆహారాదినియమమును చెప్పుచుండెను. ఉదరసంమితమగు
యన్నముకంటె నధికముగ భక్షించువానికి యోగము సంభవింపదు. అత్యంత మన్నమునుభక్షిం
పనివానికిని యోగము సంభవింపదు, ఈవిషయమే శతపథబ్రాహ్మణమునందు “యదు హ వా
ఆత్మసంమిత మన్నం త దవతి త న్న హినస్తి, యద్భూయో హినస్తి తద్య త్కనీయో న త
దవతి” ఉదరమునకు సరిపడిన యన్నమును భక్షించినచో నది రక్షించును. (మనుష్యుని) చంపనే

—: ౬వ అధ్యాయము. ౧౬ వ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేషములు :-

పద్యమాదనసగస్వతీయము :- “నాత్యశ్నతస్తు” అనుశ్లోకము మొదలుకొని రెండుశ్లోకములచే యోగా
భ్యాసనిష్ఠుః కాహరనియమమును చెప్పుచుండెను.

ఏంతయున్నముభుక్తమై జీర్ణమైనదగుచు శరీరమునకు కార్యక్షమత్వమును సంపాదించునో యాయన్న
మాత్మసమ్మితమైన యన్నము. అపరమాణమునుదాటి లోభముచే యధికొన్నమును భుజించినచో యజీర్ణాది
రోగములజనించి శరీరము పీడితమగుటవలన నతనికి యోగముసంభవింపదు. అహారమును భుజింపకున్నను, అల్ప
హారమునుభుజించినను రసపోషణలేమిజేసి శరీరము కార్యక్షమము కానేరనందున నతనికిని యోగము సంభవింప
నేరదు. ఈ విషయమునే “యదుహవా ఆత్మసమ్మితమన్నం తదవతి తన్న హినస్తి యద్భూయో హినస్తి తద్య
త్కనీయో న తదవతి” అను శతపథశ్రుతియు బోధించుచున్నది. కాన యోగి యాత్మ సంమితమగు యన్నము
కంటె నధికమగు యన్నమునుకొని, తక్కువయన్నమునుకొని భుజింపరాదు.

లేక “పూరియే దశ సేన్ద్యం తృతీయ ముదకేనతు । వాయో స్పంచరణార్థంతు చతుర్థ ముశేషయేత్”
ఉదరమున సగముభాగమును అన్నముచేత పూరింపవలెను. మూడవభాగము నుదకముచే నిండింపవలెను, నాల్గవ
భాగము వాయుసంచరణార్థము మిగల్చువలెను. యోగశాస్త్రోక్త పరిమాణముకన్న యధికముకొని, తక్కువకొని
భుజించువానికి యోగము సంభవింపదు అని యర్థము.

శాంక భాష్యమ్:—

త్కనీయో న త దవతి” ఇతి శ్రుతేః । తస్మా ద్యోగీ నాత్మసంమితా దన్నా దధికం న్యూనం వాఽశ్నీయాత్ । అథవా యోగినో యోగశాస్త్రే పరిపఠితా దన్నపరిమాణా దతిమాత్ర మశ్నతో యోగో నాస్తి । ఉక్తం హి “అర్థ మశనస్య సవ్యంజనస్య తృతీయ ముదకస్య తు । వాయో స్సంచరణార్థం తు చతుర్థ మవశేషయేత్” ఇత్యాది పరిమాణమ్ । తథా న చాతిస్య ప్నశీలస్య యోగో భవతి, నైవ చాతిమాత్రం జాగ్రతో యోగో భవతి చార్జున ! ॥ ౧౬ ॥

శాంక భాష్య త్త్వబోధని:—

రదు. ఉదరమున కధికముగ భక్షించినచో యట్టియన్నము మానవుని చంపుచున్నది. ఉదరపరిమాణమునకు తక్కువగ నన్నమును భక్షించినను అట్టియన్నము మానవుని రక్షింపనేరదు. అని చెప్పబడెను. కాన యోగి యుదరప్రమాణమునకు తగునటులనే భక్షింపవలయునుకాని యధికముగకాని, తక్కువకాని భక్షింపరాదు.

లేక, యోగశాస్త్రమునందు చెప్పబడిన నన్నపరిమాణముకంటె నధికముగ, న్యూనముగ భక్షించు యోగికి యోగము సంభవింపదు. అది యెట్లునిన ? ఈవిషయమే యోగశాస్త్రమునందు “అర్థ మశనస్య సవ్యంజనస్య తృతీయ ముదకస్య తు । వాయో స్సంచరణార్థం తు చతుర్థ మవశేషయేత్” (శాకాది వ్యంజనములతో గూడిన నన్నముచే నుదరమున సగముభాగమును, మూడవభాగమును జలముచేతను పూరించి నాల్గవభాగమునుప్రాణవాయుసంచారము నిమిత్తము మిగల్చవలయును) అని చెప్పబడెను. యరియు స్థలాంతరమునందుగూడ “పూరయే దశనేనార్థం తృతీయ ముదకే న తు । వాయో స్సంచరణార్థాయ చతుర్థ మవశేషయేత్” అని చెప్పబడెను. (ఈశ్లోకముకూడ పైయర్థమునే చెప్పుచున్నది) ఇదియే పరిమాణము. అట్లే యతినిద్రాప్రాప్తవానికి, అతిగ మేలుకొనువానికి నిద్రాప్రాప్తకాలమునందు నిద్రాంతరము మేలుకొనువానికిని యో యర్జునా ! యోగము సంభవింపనేరదు. నిద్రాంతరము, మేల్కొనుకాలము ధర్మశాస్త్రమునందు స్పష్టముగ చెప్పబడెను. ॥౧౬॥

అట్లే. ఓ యర్జున ! అతినిద్రాశీలమునకు, అతిగ మేలుకొనువానికి యోగము సంభవింపదు. ఈ శ్లోకమున రెండు చకరములు కలవు. అందుక చకరముచెప్పబడిన యాహాగతిక్రమముచ్చాయకము. రెండవ చకరము దోషసముచ్చాయకము. మార్కండేయపురాణమునందు “నాధ్మాతిః తుధితక్రాంతో నచ వ్యాకులచేతనః । యుంజీతయోగం రాజేంద్రయోగీ నిర్ద్యుర్థమాత్మనః ॥ నాతిశీతే నచైవోష్ణే న ద్వంద్వే వానిలాన్వితే । కాఠప్యేతేషు యుంజీత నయోగం ధ్యానతత్పరః” అధ్మాతుడు, క్రాంతుడు, వ్యాకులమనస్కుడు అగు యోగి తనయోగనిర్ధినిమిత్తము యోగాభ్యాసమును చేయరాదు. అతిశీతమునందు, ఉష్ణమునందు, ద్వంద్వప్రాప్తియందు, వాయువుతోకూడిన కాలమునందు యోగాభ్యాసము కూడదు. ధ్యానతత్పరుడగు యోగి పైకాలములయందు యోగాభ్యాసమును చేయరాదని చెప్పబడెను. ॥౧౬॥

శంకరానందీయము:—“యోగీ యుంజీత సతతం” అను శ్లోకము మొదలుకొని “యుంజన్మేవం సదాత్మానం” అను శ్లోకంతగ్రంథముచే యోగమును, యోగాంగములను, యోగాసనమును, యోగియొక్క యోగమునకు ఫలమునుచెప్పి “నాత్యశ్నతస్తు” అను శ్లోకముచే యోగాభ్యాసమాచరించువాని కాహారాది విహరంగవాధనమును, యోగానందమును చెప్పుచుండెను.

గీ॥ యుక్తాహారవిహారస్య యుక్తచేష్టస్య కర్మసు ।

యుక్తస్వప్నావబోధస్య యోగో భవతి దుఃఖహా ॥

||౧౭||

పదవిభాగము:— యుక్తాహారవిహారస్య— యుక్త చేష్టస్య— కర్మసు— యుక్త స్వప్నావబోధస్య— యోగః— భవతి— దుఃఖహా॥ ||౧౭||

పరిపదార్థము:— యుక్తాహారవిహారస్య=యుక్తమగు నాహారవిహారములు కలిగినట్టియు; కర్మసు=కర్మయందు; యుక్తచేష్టస్య=తగిన చేష్ట కలిగినట్టియు; యుక్త స్వప్నావబోధస్య=యుక్తమగు నిద్రయు, మెలంకులయు కలిగినట్టివానికి యోగః=యోగము; దుఃఖహా=దుఃఖమును పొంగొట్టునది; భవతి=అగుచున్నది. ||౧౭||

“యదాత్మసంమిత మన్నంతదవత్తి న హిన్తి యహ్మయా హిన్తి తద్యత్కనీయో వతవత్” స్వావర పరిమాణమగు యన్నమును భుజించిన యాయన్నము భోక్తను భక్షించును ధర్మమాచరించుటకొఱకు సమర్థమగును. భోక్తను నశింపజేయుదు. అనగా భాతుత్వవ్యవస్థను కలుగజేసి భోక్తను బాధింపను. స్వావరపరిమాణమకన్న యధికమగు యన్నమును భక్షించినయది కూలాదిమును పుట్టించిపురుషుని బాధించును. ధర్మమును నశింపజేయును. అత్యవసరముగ నన్నమును భక్షించిన నాయన్నము పురుషునిరిక్షింపదు. అనగా తున్నికృత్తికొఱకు. ధర్మమాచరించుటకొఱకు సమర్థముకాదు. కాన స్వావరపరిమాణమగు నన్నమునే భక్షింపవలయును. అని శ్రుతిచే బోధింపడుచున్న యర్థమునే శ్రీకృష్ణపరమాత్మయు “నాత్యశ్చతః” అను శ్లోకముచే బోధించుచుండెను.

స్వావరపరిమాణము నతిక్రమించి జీర్ణింపజేసుకొనుటకు శక్యముకాని యన్నమును భక్షించు యతికి యోగనిష్ఠ సిద్ధింపదు. శుక్రాపురుగు యతికి శ్రవణము, మననము బ్రహ్మచర్యము సిద్ధింపవు. నియమము, భుజింపనివానికి, అత్యవసరముగ భుజించు యతికి శ్రవణము, మననము సిద్ధింపవు. స్వావరపరిమాణము, మేహోత్పత్తికరము కాఁజేయున్న యన్నమును భుజించు యతికి యోగము, శ్రవణము, మననము, బ్రహ్మచర్యము, దివాన్వాసాదిదోషరాహిత్యమున్ను సిద్ధించును.

తే॥ “పూరయే దశనేవార్థం తృప్తియ మదశేవ తు । వాయో స్సంచరణార్థాయ చతుర్థ మదశేవ యేత్” అను శాస్త్ర పరిమాణము నతిక్రమించి భుజించువానికి, నిరశనము కలవానికి యెల్లు యోగము సిద్ధి కదో అట్లే అతినిద్రాబలపునకు, సర్వదామేలకొనువానికి యోగము సిద్ధింపదు. ||౧౮||

—: ౬వ అధ్యాయము. ౧౭వ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేషములు. :—

మధుమాదనసంస్కృత్యము:— ఇటాహారాది నియమముల లేనివానికి యోగము సంభవించినది చెప్పి యాహారాది నియమముకలవానికి యోగము సంభవించునని ‘యుక్తాహారవిహారస్య’ అనుశ్లోకముచే జెప్పించెను.

“అహింసాయత ఇత్యాహరః” అను వ్యుత్పత్తిచే అహంశబ్దముచే నన్నము జెప్పబడును. అన్నము, “విహరః” పాదశ్రమ (నడిచుట) యీ రైజయిందు నియతపరిమాణముకలవాడైట్టియు, అట్లే నియతకాలమునందు ప్రణామమును జపించునట్టియు, నియతకాలమునం దుపనిషత్పారాయణచేయునట్టియు, నియతకాలమునందు నిద్రించునట్టియు, నియతకాలమున మెలుకుక గాంచునట్టివానికి సాధనపాటవమువలన యోగము (సమాధి) సిద్ధి కును. యితరులకు సిద్ధింపదు. ఇట్టి ప్రయత్నవిశేషమువలన సంపాదింపబడిన యోగము క్షుభకమేమన ? ఇట్టి సాధనవిశేషమువలన సంపాదింపబడిన సమాధివలన సర్వసంసారదుఃఖ కారణమగు యవిద్య యొక్క యుక్మూలనకు హేతుకగు బ్రహ్మవిద్యజనిం చిదానితన సమాధి సర్వదుఃఖనిర్మూలము. చట యాహారమునకు “అర్థమశనస్య సశ్యంజనస్య స్మృత్యుముదకస్యతు” వాయోస్సంచరణార్థాయ చతుర్థ మదశేవ యేత్” అని పూర్వశ్లోక వ్యాఖ్యానానంతరమున చెప్పిన విధమేయని గ్రహింపవలెను. నియత విహారమునక “యోజనాన్న పరిం గచ్ఛేత్” యోజనముకన్న యధికము నడవరాదను వాక్యబోధిత విహారమేయని గ్రహింపవలెను.

శాంతిభాగ్యము.—

కథం పున ర్యోగో భవతీత్యుచ్యతే—యుక్తాహారవిహారస్యాఽహ్రియత ఇత్యాహారోఽన్నం విహారణం విహారః పాదక్రమస్తా యుక్తౌ నియతపరిమాణౌ యస్య, తథా యుక్తచేష్టస్య యుక్తా నియతా చేష్టా యస్య కర్మసు, తథా, యుక్తస్వప్నావబోధస్య యుక్తౌ స్వప్న శ్చావబోధశ్చ తౌ నియతకాలౌ యస్య తస్య, యుక్తాహారవిహారస్య యుక్తచేష్టస్య కర్మసు యుక్తస్వప్నావబోధస్య యోగినో యోగో భవతి దుఃఖహో దుఃఖాని సర్వాణి హస్తీతి దుఃఖహో సర్వసంసార దుఃఖక్షయకృ ద్యోగో భవతీత్యర్థః ॥

॥౧౭॥

శాంతిభాగ్యుత్తరభాగము:—

ఆహారమునకు నియతత్వ మనగ నుదరమున నర్థాంశమును యన్నముచే పూరించుట. విహారమునకు నియతత్వ మనగ యోజనము (అమడ) కంటె నెక్కువగ నడవకుండుట. కర్మల యందు (చేయుటకు) నియతత్వమనగ వాఙ్మయమాదులు, నిద్రకు, మేల్జానుటకు నియతకాల మనగ రాత్రిని మూడుభాగములు చేసిన నొక్కొక్కభాగముకు పదిపదిఘటికలు ప్రాప్తించును. అందు మొదటి పదిఘటికలయందు మేల్కొనుట, మధ్య పదిఘటికలయందు నిద్రించుట, అంత్య మగు పదిఘటికలయందు జాగరణము సేయుట ఇట్లు యుక్తాహారవిహారములు కలిగినట్టియు, కర్మలయందు నియతమగు చేష్ట కలిగినట్టి, నియతకాలములయందు స్వప్నప్రబోధములు కలిగినట్టి (సంన్యాసికీ) హానికి యోగ మాధ్యాత్మికాదిదుఃఖములను పొంగొట్టునదగును. నిద్రయందు కూడ నాధ్యాత్మికాదిదుఃఖములు ప్రాప్తింపవుకదా! యోగమునకు నిద్రకంటె విశేషమేమి కలదనెదవా? ఇట్టివానియొక్క యోగము సర్వసంసారదుఃఖములను నశింపజేయున దగును. నిద్ర యట్టిది కానేరదని యర్థము,

॥౧౭॥

కర్మలయందు చేష్టకు నియతత్వమనగ వాగదీంద్రియముల చాపల్యత్యాగము. నిద్రకు మెలుకునకు నియతకాలమనగ “రాత్రే ర్విభాగత్రియం కృత్వా ప్రథమాన్త్యయోర్జాగరణం మధ్యే స్వప్నం” రాత్రిని మూడుభాగములుచేసి మొదటిభాగమునందు, చివరభాగమునందు మేలుకొనుట. మధ్యభాగమునందు నిద్రించుట యని గ్రహింపనగును, ఇట్లే యితరములగు యోగశాస్త్రోక్త నియమములు గ్రహింపనగును. ॥౧౮॥

శంకరానందీయము:— అట్లగుచో నెట్టివానికి యోగము సిద్ధించునను యా శంకను “యుక్తాహార విహారస్య” అను శ్లోకముచే లొంగించుచుండెను.

“పూగయే దశనేనార్థం” ఉదరమున సగముభాగము నన్నముచే నిండింపకలయును. “న గవ్యూతేః పరంఽచ్ఛేన్న గ్రాహే నగరే వసేత్” గవ్యూతియనగ రెండుకొర్రులు. యతి రెండుకొర్రులదూరముకన్న యధిక దూరము నడవరాదు. గ్రామమందు, పట్టణమునందు నివసింపరాదు. అను శాస్త్రముచే తెప్పబడిన నియమములతో గూడినట్టియు, అన్నాదాన విసర్గక్రియలయందు యుక్తమైన చేష్టకలిగినట్టియు అనగా యెట్టి చేష్టచే కార్యసిద్ధి యగునో విశృంఖలవృత్తిని విడచి అంతమాత్రమున చేష్టకలిగినట్టియు, “వాగ్మయాద్దశనాడ్యస్తు నిద్రాతు దశ నాడికాః । పశ్చాజ్జాగరణం తద్వద్దశనాడ్యస్తు యోగినః” (యోగికి రాత్రిభాగమున మొదటి పదిఘటికలు జాగరణము, తరువాత పదిఘటికలు నిద్ర, తరువాతపదిఘటికలు జాగరణము చెప్పబడుచున్నది) అను శాస్త్రోక్త రీతిని నియతమగు నిద్రా జాగరణలుకల యతికి అనగా పైచెప్పబడిన యన్నితక్షణములగుల యతికి సమాధి అధ్యాత్మికాదిదుఃఖత్రియమును, జన్మాదిసర్వదుఃఖములను సమాధ్యనుష్ఠానముచే జనించిన యప్రతిబద్ధప్రబోధ ముచే నశింపజేయునది యగును. అనగా నట్టిసమాధి విదేహముక్తిని సంపాదించునని యర్థము. ॥౧౮॥

గీ॥ యదా వినియతం చిత్త మాత్మ న్యేహవతిష్ఠతే ।

నిస్పృహ స్సర్వకామేభ్యో యుక్త ఇత్యుచ్యతే తదా ॥

॥౧౮॥

పదవిభాగము:— యదా=వినియతం-చిత్తం-అత్మని-ఏవ-అవతిష్ఠతే-నిస్పృహః-సర్వకామేభ్యః-యుక్తః-ఇతి-ఉచ్యతే-తదా॥ ॥౧౮॥

ప్రతిపదార్థము :—యదా=ఏకామన; చిత్తం=చిత్తము; వినియతం=లెస్సగ నియమింపబడినదై; అత్మ శ్యేవ=కేవలాత్మయందే; అవతిష్ఠతే=ఉంటున్నదో; తదా=అకాలమునందు; సర్వకామేభ్యః=దృష్టాదృష్టవిషయములనుండి; నిస్పృహః=నిర్గతమైన తృప్తి కలవాడైన; యోగీ=(ఈపదమధ్యాహార్యము) సంన్యాసి; యుక్తఇతి=సమాహితుడని; ఉచ్యతే=చెప్పబడుచున్నాడు ॥౧౮॥

శాంకరభావ్యము:—

అథాధునా కదా యుక్తో భవతీ త్యుచ్యతే—యదా వినియతం చిత్తం విశేషేణ నియతం సంయత మేకాగ్రతా మాపన్నం చిత్తం హిత్యా బాహ్యచింతా మాత్మన్యేవ కేవలే ఽవతిష్ఠతే స్వాత్మని స్థితిం లభత ఇత్యర్థః । నిస్పృహ స్సర్వకామేభ్యో నిర్గతా దృష్టాదృష్టవిషయేభ్య స్పృహ తృప్త్యా యస్య యోగిన స్స యుక్త స్సమాహిత ఇత్యుచ్యతే తదా తస్మిన్కాలే ॥౧౮॥

శాంకరభావ్యతత్వబోధిని:—

యోగి యేనమయమున యుక్తుడగునో చెప్పుచున్నాడు. ఏనమయమున యోగి యొక్క చిత్తము లెస్సగ నియమింపబడినదై యన్యచింతను విడచి కేవలాత్మయందే సంస్థితమై యుండునో ఆసమయమున యోగి సమస్తమగు దృష్టాదృష్టవిషయములనుండి నివృత్తమైన తృప్తికలవాడై యుక్తు (సమాహితు) డని పిలువబడును. ॥౧౮॥

—: ౬వ అధ్యాయము. ౧౮ వ శ్లోక వ్యాఖ్యానిశేషములు:—

మధునూదనసరస్వతీయము:— ఇట్లే కాగ్రభూమియందు సంప్రజ్ఞాతసమాధిని చెప్పి నిరోధభూమియంద సంప్రజ్ఞాతసమాధిని చెప్పుటకు “యదా వినియతం” అను శ్లోకముచే నుపక్రమించుచుండెను.

ఏనమయమునందు పరమజ్ఞైరాగ్యమువలన సర్వవృత్తికూన్యత్వమును పొందించబడిన చిత్తము (లొలగిపోయిన రజస్తమస్సులుకల యంతఃకరణసత్త్వము) స్వచ్ఛమైనదగుటవలన సర్వవిషయాకాంక్షాహాసమర్థమైనను అంతట యరికట్టబడిన వృత్తికలదగుటవలన సాత్మరూపము, అనాత్మానుపరక్తము అగు ప్రత్యగ్భూత్వమునందే వృత్తిరహితమైనను స్వతస్సిద్ధమైన ఆత్మాకారవృత్తిని వారించుట శక్యమగుటవలన చిత్తే ప్రధానమగుటవలన న్యగూభతమైయుండునో నిశ్చలమైయుండునో అట్టి సర్వవృత్తినిరోధకాలమునందట్టివాడు సమాహితు డని చెప్పబడును. అట్టివా డెవడనిన? ఏనసికి దోషదర్శనముచే నిఖిలదృష్టాదృష్టవిషయములనుండి స్పృహ(తృప్తి) లొలగునో వాడు నిస్పృహుడు. ఈచెప్పుటచే అసంప్రజ్ఞాతసమాధి కంతరంగసాధనమగు పరమజ్ఞైరాగ్యము చెప్పబడెను. పూర్వశ్లోకములయందు పరమజ్ఞైరాగ్య మసంప్రజ్ఞాతసమాధి కంతరంగసాధన మనియే వ్యాఖ్యానింపబడెను. ॥౧౮॥

శంకరానందీయము:— “యదా హి క్షేద్ధియాశ్శేషః” “కూటస్థోవిజితేంద్రియః” అనునాట యోగికి యోగాయాధ్యత్వము లెస్సగ నిరూపింపబడెను. అయినను బ్రహ్మశక్తిలక్షణము తెలియబడినచో ముముక్షువులు దానిని యారాధించి, దానిని యాశ్రయించి జ్ఞానమును, ముక్తిని పొందుటకు శక్యమగు నని ఆబ్రహ్మశక్తిలక్షణమునే తిరిగి “యదా” అను శ్లోకముచే స్పష్టపరచుచుండెను.

పూర్వమునందు చెప్పబడిన ఒహిరంగంతరంగసాధనసంపత్తిచేతను, తీవ్రమోక్షేచచ్ఛేదను, జ్ఞైరాగ్య ముచేతను నిత్యము యోగము నభ్యసించు యతికి యేకామనందు విషయసంబంధములేకుండగ నిరంతరాభ్యాసము

గీ॥ యథా దీపో నివాతస్థో నేంగతే సోపమా స్మృతా ।

యోగినో యతచిత్తస్య యుంజతో యోగ మాత్మనః ॥

॥౧౯॥

పదవిభాగము:— యథా-దీపః- నివాతస్థః- న- ఇంగతే-సా- ఉపమా- స్మృతా- యోగినః-
యంజతో-యోగం- ఆత్మనః ॥ ॥౧౯॥

ప్రతిపదార్థము:— ఆత్మనః=పరమార్థయొక్క; యోగం=సమాధిని; యుంజతో=అనుష్ఠించునట్టియు; యతచిత్తస్య=సంయతమైన యంతఃకరణమునకు; యోగినః=యోగియొక్క; చిత్తస్థైర్యస్య= (ఈపదమధ్యాహార్యము)చిత్తస్థైర్యమునకు; యథా=ఎట్లుదీపః=ప్రదీపము; నివాతస్థః=వాయురహితమైన ప్రదీపమునందున్నదై; నేంగతే=చలింపదో; తథైవతి= (ఈ పదమధ్యాహార్యము) అట్లే అని; సా=అట్లుచలింపకపోవుట; ఉపమా=ఉదాహరణ సాధనముగ; యోగజ్ఞైః=చిత్తప్రసాదదయ్యుచే; స్మృతా= రుచుటదెను. ॥౧౯॥

కాంక్షాభాష్యము:—

తస్య యోగిన స్సమాహితం యచ్ఛిత్తం తస్యోపమోచ్యతే—యథా దీపః ప్రదీపో నివాతస్థో నివాతే వాతవర్జితే దేశే స్థితో నేంగతే న చలతి సోపమోపమీయతేనయేత్యుపమా యోగజ్ఞైః శ్చిత్తప్రచారదర్శిభిః స్మృతా చింతితా । యోగినో యతచిత్తస్య సంయతాంతఃకరణస్య యుంజతో యోగ మనుతిష్ఠత ఆత్మనస్సమాధి మనుతిష్ఠత ఇత్యర్థః । ॥౧౯॥

కాంక్షాభాష్యతత్పర్యోధి:—

ఆత్మానుసంధానము జేయుటకై నియమితాంతఃకరణుడైన యోగియొక్క చిత్తము వాయురహితమైన ప్రదీపమునం దుండు దీపమువలె చలనరహితమై స్థిరమైయుండును.

మఱి నేకాగ్రతను పొందించబడిన చిత్తము నిత్యానందకరము, ప్రకృత్యగభిన్నము అగు బ్రహ్మమునంతే యుండునో అనగా సర్వవాసనాక్షయముచేతను, సర్వకామములు నశించుటచేతను, స్వయముగ సిద్ధాసనానతి తమై సర్వదా స్వరూపమునందే యుండునో ప్రయత్నము చేతగూడ బ్రాహ్మము నతలంబింపదో ఈవిషయమునే “నిస్పృహః” అనుదానిచే స్పష్టపరచుచుండెను. ప్రయత్నమువలన కాని, అప్రయత్నమువలన కాని శబ్దాదిసర్వవిషయములయొడ నిస్పృహుడై అనగా శబ్దాదివిషయములయందు మిథ్యాత్వముద్ధిచే యింద్రియములను, మనస్సును ప్రకర్తింపజేయదో అట్టి సమయమున పండితులచే యిరడు యోగాదూఢు డని చెప్పబడును. ॥౧౯॥

నీలకంఠీయము:— మోక్షమే యుత్కృష్టముగా కల కాంతిని పొందినవానిలక్షణములను “యథా” అను శ్లోకము మొదలు అగుశ్లోకములచే బోధించుచుండెను. విశేషముగ నేకాగ్రతాభూమినుండి గూడ నిరుద్ధమై మనస్సు ప్రత్యగార్థ్యుండే యుండునో. అస్మితారూపముచేగూడ నుద్దేశమును పొందకుండునో. అట్టి సమయమున యోగి జాగ్రత్తునందును, స్వప్నమునందును. సవీజసమాధులందును యుపస్థితి (సంప్రాప్త) ములైనట్టి విషయములయొడ నిస్పృహుడై నిర్వికల్పకు డని చెప్పబడును. ॥౧౯॥

—: ౬వ అధ్యాయము. ౧౯వ శ్లోకవ్యాఖ్యానవిశేషములు. :—

మధుమాదనసరస్వతీయము:— సమాధియందు వృత్తిరహితమైన చిత్తమున తపమానమును “యథా” అను శ్లోకముచే తెల్పుచుండెను.

దీపచలనమునకు కారణమైన వాయువు లేని ప్రదీపమున నున్న దీప మెటుల చలన కారణము లేమిడనీ చలించదో అట్టి దీపమే వృత్తిరహితచిత్తమున తపమానముని యోగజ్ఞులచే యూహింపబడెను. ఏకాగ్రతాభూమి యందు సంప్రకృతసమాధిలవాని కభ్యాసబాటవమువలన పరికల్పబడిన సర్వవృత్తులు కలిగినట్టియు యసంప్రకృత సమాధిరూపముగు యోగమును నిరోధభూమియం దనుష్ఠించువాని యంతఃకరణమునకు నిశ్చలత్వముచేతను, సత్వోద్దేశముచేతను, ప్రకాశక మగుటచేతను నిశ్చలదీపము దృష్టాంతము.

గీ॥ యత్ప్రపరమతే చిత్తం నీరుద్ధం యోగసేవయా ।

యత్రచై వాత్మనాత్మానం పశ్య న్నాత్మని తుష్యతి ॥

11-901F

పదవిభాగము:—యత్— ఉపరమతే— చిత్తం—నిరద్ధం— యోగ సేవయా— యత్— చ—విక-అత్మనా—
అత్మనం—పశ్యన్— అత్మని— తుష్వతి. ||౨౦||

ప్రతిపదార్థము:—యత్ర=ఏ కాలమున; చిత్తం=చిత్తము; ఉపరమతే=ఉపరమమును పొందుచున్నదో; నిరుద్ధం=అంతటనుండి నివారించబడిన ప్రచారముకలదై; యోగ సేవయా=యోగానుష్ఠానముచే; యత్ర చైవ=ఏ కాలమునందు; అత్మనా=సమాధి పరిశుద్ధుడు యంతఃకరణముచే; అత్మానం=చైతన్యవ్యోతిస్సురూప మగు పరమాత్మను; పశ్యన్=చూచుచున్నవాడై; అత్మని=అత్మయందే; యోగీ=యోగి; తుష్యతి=అనందమును పొందుచున్నాడో; తస్మిన్కాలే సిద్ధిర్భవతి=(ఈ పదమధ్యాహర్యము) ఆ కాలమున సిద్ధియగుచున్నది. ॥౨౦॥

కాంక్ష రభాష్కము:—

ఏవం యోగాభ్యాసబలా దేహాగ్రీభూతం నివాతప్రదీపకల్పం సత్ — యత్ర యస్మి
 న్కాల ఉపరమతే చిత్త ముపరతిం గచ్ఛతి, నిరుద్ధం సర్వతో నివారితప్రచారం యోగసేవయా
 యోగానుష్ఠానేన యత్ర చైవ యస్మింశ్చ కాల ఆత్మనా సమాధిపరిశుద్ధేనాంతఃకరణేనాఽఽ
 త్మానం పరం చైతన్యజ్యోతిస్స్వరూపం పశ్య న్నుపలభమాన స్స్వ ఏవాత్మని తుష్యతి
 తుష్టిం భజతే ॥

॥౨౦॥

॥१०॥

కంకరభాష్యంత్రబోధిని. —

పైన జెప్పినవిధముగ యోగాభ్యాసబలముచే చిత్తము వాయురహితప్రదేశమునం దుండెడి దీక్షమువలె నిశ్చలమైనదై (ఏకాగ్రీభూతమై) ఏకాలమున సర్వమునుండి యోగసేవచే నుపరమమును పొందునో, ఏకాలమున సమాధిపరిశుద్ధమగు సంతాకరణముచే జ్యోతిస్స్వరూప మగు బరమాత్మను చూచువాడై యోగి స్వరూపాత్మయందు సంతోషమును పొందునో ఆకాల మున యోగము సిద్ధించును.

॥౨౦॥

“అత్మనో యోగం యుంజతిః” అను వ్యఖ్యానమునందు దార్వాంతికము అభింపదు. మరియు సర్వావస్థమైన చిత్తము సర్వదా అత్మాకార మగుటచే అత్మపదమునకు వైయర్థ్యము పొందించును. యోగముచే చిత్తమున కాత్మాకారత్వము సంపాదించబడదు. మరేమనిన? స్వతః అత్మాకారమయిన చిత్తమునకు అనాత్మాకారత్వమునివర్తింపజేయబడును. కానదార్వాంతికప్రతిపాదవార్ధమే అత్మపదమని గ్రహింపవగును. “యతచిత్తస్య” అనునది భావప్రధాననిర్దేశము. లేక “యతస్య చిత్తస్య” అని కర్మధారయ కాని గ్రహింపవగును. ||౧౯||

కంకరానందీయము:— యోగము నధిష్ఠించిన యోగియొక్క చిత్తమెటులుండు నను కంకయందు యోగి చిత్త నిలికి— తదవస్థితయోగమున కసంపృజ్ఞాతసమాధిత్వమును నూచించుటకొఱ కుపమానమును “యదా” అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండెను.

“అత్మనః” అనునది “కర్మణి వృత్తి” అత్మను వియవయముగా జేసుకొని ప్రవర్తితమైనదియోగము. తేక
అత్మసంబంధమైన సర్వోపలబ్ధిసిద్ధిసాధనమగు సమాధిని సాదరముగ నిత్యము నిరంతర మనుష్ఠించునట్టియు.
బ్రహ్మమునందే బ్రహ్మకారముగ నిశ్చలముగ స్థాపింపబడిన చిత్తము కల అనగా బ్రహ్మమునందే స్థిరీభూతమైన
మనస్సుకలపరమహంసునకు వాయురహితమైన గృహమధ్యనున్న ప్రదీపము దృష్టాంతము. అనగా గృహమధ్యస్థ
మగు దీపము యెట్లు చలింపదో అట్లే బ్రహ్మయందు స్థాపితమైన బహ్మకేతచిత్తము చలింపదు. బ్రహ్మమునందే

బ్రహ్మస్వరూపముచే నిశ్చలమై యుండును. ఇదియే యసంప్రజ్ఞాతసమాధ్యక్ష యని యనబడును. ఈవిషయమే “మనసో గృత్తికూన్యస్య నిర్వికారాత్మనా స్థితిః। అసంప్రజ్ఞాతనామాసౌ సమాధి ర్శ్యోగి నాం ప్రియః” గృత్తికూన్యమగు మనస్సుయొక్క నిర్వికారస్వరూపముతో స్థితియే యోగులకు ప్రియమైన యసంప్రజ్ఞాతసమాధి యనబడును.

1001

—: ౬వ. అధ్యాయము — ౨౦వ. శ్లోక వ్యాఖ్యానితేషములు: —

మధునూదనసరస్వతీయము:— ఇట్లు సామాన్యముగ సమాధిని చెప్పి నిరోధసమాధిని విస్తారముగ వివరించుటకొఱకు “యతోపరమతే” అని ప్రారంభించుచుండెను.

ఏపరిణామవిశేషము యోగాభ్యాససాధనముచే జనించినదైయుండ చిత్తము— ఏకవిషయగృత్తిప్రవాహరూపమగు యేకాగ్రతను విడచి నిరోధనాగ్నివలె నుపశమించుచు నిర్వృత్తికమగుటచే సర్వగృత్తినిరోధరూపముగ పరిణమించునో! ఏపరిణామము సంభవించియుండ రజస్తమస్సులచే నభిధూతముకానట్టి శుద్ధసత్త్వముమాత్రమగు యంతఃకరణముచే తనను సద్విదానందఘనము, అనంతము, అద్వితీయమునగు పరమాత్మతో యభిన్నముగ చూచుచు నేదాంతప్రమాణజన్యమైన గృత్తిచే సాక్షాత్కార మొనరించుకొనుచు దేహేంద్రియాదిసంఘాతము నందుకాని, తదోగ్యమునందుకాని తుష్టిని పొందక పరమానందఘనమైనయాత్మయందే తుష్టినిపొందునో, పరమాత్మసాక్షాత్కార మగునో తుష్టిపేతుకే లేనందున సంతోషించువానివలె యుండునో, అట్టి యంతఃకరణ పరిణామమును సర్వచిత్తగృత్తినిరోధరూపమగు యోగమునుగ దెలిసికొనవలయును. “యత్ర” అను పదమునకు ఏకాలమునందు అని వ్యాఖ్యానించుట “తం విద్యాత్” అను యుత్తరత్రయిందు తచ్చబ్రాహ్మణ్యతో నన్వయింప నందున యసంగతము.

1002

శంకరానందీయము:— ఇట్టి మత్తణముతో గూడిన యే చిత్తపరిపాకవిశేషముకలనో అదియే యోగమని తెలిసికొనవలయు నని చెప్పుటకు యోగమత్తణమును “యతోపరమతే” అను శ్లోకము మొదలు చూడు శ్లోకముచే చెప్పుచుండెను.

బహిరంగసాధనసిద్ధిచేతను, తీవ్రమోక్షాత్మచేతను విజృంభితమైన యోగ సేవచేతను యోగాంగసవికల్ప సమాధి- విజాతీయ ప్రత్యయరహితముగ కేవలచిత్ప్రత్యయరూపముగ నుదయించును. అట్టి సవికల్పసమాధియొక్క సేవచే నిరంతరాగృత్తిచే విపరీతగృత్తి జనింపకుండగ నిరుద్ధ మైనట్టిన్ని, చిరకాలము బ్రహ్మ ప్రత్యయాగృత్తియందే స్థాపితమైనచిత్తము-స్వయముగ నిశ్చేదనవృద్ధ సర్వబాహ్యవాసనాసముదాయము కలదై తనకు కేవలశుద్ధసత్త్వాంశ మాత్రావశేషరూపమగు దళ పాంపి చియుండ యుపశమమును పొందునో అనగా గృత్త్యంతరపరిణామమును విడచి ధ్యేయస్వరూపముగ నివాతస్థప్రదీపమువలె నిష్కంపముగ నుండునో.

మరియు “యత్ర” యే చిత్తపరిపాక దళయందు యీ బ్రహ్మవిదుత్తముడు నిర్మలాంతఃకరణము నందు “అకాశమునందు రాకాచంద్రబింబమువలె ప్రకాశమానమైన గృత్త్యరూఢమైన చిదానందైకరసస్వరూపమైన పరబ్రహ్మమును స్వాత్మచే (తనయంతఃకరణముచే) బ్రహ్మైవాహం” అని స్వస్వరూపముగ సాక్షాత్కరింపజేసుకొనుచు ముక్తుడగుడు “కృతార్థోస్మి” అని సంతోషించును. ఈ విషయమునే “న మోదతే మోదనీ యగ్ం హి లభ్యా” అను శ్లోతియు బోధించుచున్నది. ఈ చెప్పుటవలన యోగారోహణమును చేసిన మహానుభావునకు ఆత్మసంసారమోక్షణము, తత్సృఖము ప్రత్యక్ష మగుటవలన శ్రవణాదులచే తెలియబడిన యాత్మ తత్త్వము కల యతికి యోగారోహణముచేతనే అత్యోద్ధరణము సిద్ధించును. అదియే యవశ్యకర్తవ్య మని సూచింపబడెను.

1003

గీ॥ సుఖ మాత్యంతికం యత్ దుష్టిగ్రాహ్య మతీంద్రియం ।

వేత్తి యత్ర నచై వా యం స్థిత శ్చలతి తత్త్వతః ॥

॥౨౦॥

పదవిభాగము:— సుఖం- అత్యంతికం-యత్- తత్- బుద్ధిగ్రాహ్యం- అతీంద్రియం-వేత్తి-యత్ర-
న-చ- ఏవ- ఆయం- స్థితః-చలతి- తత్త్వతః ॥

॥౨౦॥

ప్రతిపదార్థము:— అత్యంతికం=అనంతమైనది; యత్=ఏ సుఖం=సుఖము; యత్=ఏ సుఖము; బుద్ధిగ్రాహ్యం=స్వానుభవ గ్రాహ్యము; అతీంద్రియం=ఇంద్రియగోచరము; తత్=అట్టి సుఖమును; యోగి=యోగి
వేత్తి=అనుభవించుచున్నాడో; యత్ర=ఏ కాలమున; అత్యంతికం= (అపరమధ్య) అత్యంతియైనది; స్థితః=ఉన్నవాడై; చలతి=చలింపడో; తస్మిన్ కాలే=ఆ కాలమున (ముందుకన్యాయము ॥౨౦॥

కారణభాష్యము:—

కించ—సుఖ మాత్యంతిక మత్యంత మేవ భవతీత్యాత్యంతిక మనంత మిత్యర్థః ।
యత్ దుష్టిగ్రాహ్యం బుద్ధైవేన్ద్రియనిరపేక్షయా గృహ్యత ఇతి బుద్ధిగ్రాహ్య మతీంద్రియ
మింద్రియగోచరాతీత మవిషయజనిత మిత్యర్థః । వేత్తి తదీదృశం సుఖమనుభవతి యత్ర యస్మి
న్కాలే చైవా అయం విద్వా నాత్మస్వరూపే స్థిత స్తస్మాన్నైవ చలతి తత్త్వస్తత్
త్వస్వరూపాన్న ప్రచ్యవత ఇత్యర్థః ॥

॥౨౦॥

కారణభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఏసుఖము అనంతమో అట్టి సుఖము స్వానుభవై కవేద్యము, ఇంద్రిగోచర మగుదాని
కంటె యతీతమునగును. (విషయజనితము కాని దని యర్థము.) యోగి ఇట్టి సుఖము నేకా
మున యనుభవించునో, యాత్మస్వరూపమునందె యున్నవాడై తత్త్వస్వరూపమునుండి చ్యుతిని
పొందడో ఆకాలమున యోగసిద్ధి యగునని ముందుగ్రీథంతో సంబంధము. ॥౨౦॥

—: ౬వ అధ్యాయము ౨౦వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషణములు:—

మధునూదనసరస్వతీయము:— అత్యంతికే సంతోషము ప్రాప్తించుటయందు సేతువును “సుఖం”
అను శ్లోకముచే చెప్పుతుండెను.

ఏ యతస్థావిశేషమునందు “అత్యంతికం” అనంతము, నిరతిశయము, బ్రహ్మస్వరూపము అయినట్టియు,
“అతీంద్రియం” విషయేంద్రియసంయోగముచే నభివ్యంగ్యముకొనట్టియు, “బుద్ధిగ్రాహ్యం” రజస్తమోమ
రహితమైన గర్వమాత్రవాహియగు బుద్ధిచేతనే గ్రాహ్యమగు సుఖమును యోగి యనుభవించునో, దేనియందున్న
వాడై విద్వాంసుడు “తత్త్వతః” అత్యంతియైనదిచలించడో దానినే యోగముగ దెలిసికొనవలయును.
అని యుత్తరవాక్యముతో నన్వయము.

ఈ శ్లోకమున “అత్యంతికం” అను పదముచే బ్రహ్మసుఖస్వరూపము చెప్పుటచున్నది. “అతీం
ద్రియం” అను పదముచే విషయసుఖము విషయేంద్రియసంయోగముగుటచే విషయసుఖము వ్యాకర్తించు
టయెడను. “బుద్ధిగ్రాహ్యం” అని చెప్పుటచే సుషుప్తియందు బుద్ధియనుగుటయన సౌఖ్యసమయము వ్యాకర్తించు
టయెడను. సమాధియందు నిర్వృత్తికమైన బుద్ధి యుండుటయన నాత్మసుఖము బుద్ధిగ్రాహ్యమగును. ఈ విషయము
“లీయతేతు సుషుప్తౌ తస్మిన్ గృహీతం నీలీయతే” అని గాఢసాదాచార్యులవారిచే చెప్పుటయెడను. “సమాధి
నిరూపమస్య చేతసో నితీత స్వాత్మని యత్సుఖం భవత్” । న శక్యతే వ్యయతుం గిరా తదా య దేత దం
తఃకరణేన గృహ్యతే” సమాధిచే తఃకరణమైన రజస్తమస్సులు కలిగి యాత్మయందున్నవైన చిత్తమున (అంతః
కరణమున) కేసుఖము ప్రాప్తించునో, యేసుఖ మంతఃకరణముచే గ్రహింపబడునో యేసుఖము వాగింద్రియ
ముచే వర్ణింప నలవికాదు. అని శ్రుతియు బోధించుచున్నది. ఇచట అంతఃకరణ మనగ నిరర్థసర్వకృత్తులు కల

గీ॥ యం లబ్ధ్యా చాపరం లాభం మన్యతే నాధికం తతః ।

యస్మిన్నితో నదుఃఖేన గురుణాపి విచార్యతే ॥

॥౨౨॥

పదవిభాగము:— యం—లబ్ధ్యా—చ—అపరం=లాభం—మన్యతే—న—అధికం—తతః—యస్మిన్—నితో—నదుఃఖేన—గురుణా—అపి—న—విచార్యతే ॥

॥౨౨॥

ప్రతిపదార్థము:— యోగీ=జ్ఞానయోగి; (ఈ పదమధ్యా)యం=ఏ ఆత్మలాభమును; లబ్ధ్యా=చ=పొంది; అపరం=మరియొకటగు లాభాంతరమును; తతః=ఆ యాత్మలాభముకంటె; అధికం=శ్రేష్ఠమైనది; అస్తీతి=కలదని; (ఈ పదమధ్యా)న మన్యతే=తలవడో; యస్మిన్=ఏ యాత్మతత్త్వమునందు; నితో=ఉన్నవాడై గురుణాపి=గొప్పచైనను; దుఃఖేన=శత్రునిపాతాదిదుఃఖముచే; నవిచార్యతే=చరింపజేయబడడో; తం యోగం విద్యాత్= (ఈ పదమధ్యా)దానిని యోగముగ చెలిసికొన దగును.

॥౨౨॥

చిత్తముని గ్రహింపవగును, తృప్తిచే నుభాస్వాదన మట్టిదకయందు సంధివింపదని గొడవాచాచార్యులవారు చెప్పియుండిరి. “నేను సమాధియం దీనుఖము ననుభవించుచుంటిని” అని సవికల్పతృప్తిరూపమగు ప్రజ్ఞయే నుభాస్వాదము వృత్తానరూపమగుటచే సమాధివికోధియగుటవలన దానిని యోగి చేయరాదు. కనుకనే యిట్టి ప్రజ్ఞతోకూడ సంగమును త్యజింపవలెను, అట్టి ప్రజ్ఞను నిరోధించవలెనని యర్థము. నిర్వృత్తికమగు చిత్తముచే స్వరూపనుభూనుభవము “స్వస్థం కాంతం స నిర్వాణ మకథ్యం నుఖ ముత్తమం” అని గొడవాచాచార్యుల వారిచే చెప్పబడెను. మున్ముందీవిషయమును స్పష్టపరచెదము.

॥౨౩॥

శంకరానందీయము:— బుద్ధికి కేవలశుద్ధతత్త్వభావము ప్రాప్తిందిన యేదకయందు బ్రహ్మనిష్ఠుడైన బ్రహ్మజేత్ర యగు యతి— సమ్యక్తైకగమ్యము కనుకనే ఇంద్రియవిషయసంబంధరహితము అనగా నజన్యము కనుకనే యాద్యంతరహితము, కనుకనే “ఏహ౨స్య పరమానందః” ఇత్యాదిశ్రుతిప్రసిద్ధము నగు ఆనందరూపమును “సదానందో౨హ మస్మి” అని యాత్మానందము ననుభవించుచుండెనో. ఏదకయందు యోగి స్వయముగ చిదేకతృప్తిచే స్వస్వరూపము, సచ్చిదానందేకరసము, నగు బ్రహ్మమునందున్నవాడై తరమార్గస్వరూపము నుండి చరించడో అనగా శరదాబాహ్యభ్యంతరవిశేషములు ప్రాప్తించినను కొంచమైన విపరీతభావనను పొందడో అట్టిదానిని అని “తం విద్యాత్” అను యిరువదిమూడవశ్లోకముతో సమన్వయము.

॥౨౩॥

పరమార్థప్రపా:—ఆత్మనుఖము విషయనుభూతికము సత్తు, ఉత్కృష్టము అని “నుఖం” అను శ్లోకముచే జెప్పబడుచుండును.

ఈ యోగి యేసమయమున సర్వోత్కృష్టమగు నుఖము ననుభవించుచుండెనో అనుఖము బుద్ధిగ్రాహ్యము, అనగా కేవలాత్మాకారమైన బుద్ధిచేతనే యనుభవింపదగినది. కాని విషయేంద్రియసంయోగజన్యతృప్తి గ్రాహ్యమువంటిది కాదని యాశయము. అట్లే యవిద్యాతృప్తిచే నుమపైయం దనుభవింపబడు నుఖమువంటిది కూడ కాదని “బుద్ధిగ్రాహ్యం” అను పదముచే స్పష్టపరపబడెను. “ఆత్మనికం” అను పదముచే సర్వోత్కృష్టమని స్పష్టపరపబడెను. అట్టి సర్వోత్కృష్టత్వమునే యతేత్యాది గ్రంథముచే స్పష్టపరచుచుండెను. పరమానందమునందు తుదానందములం దుర్భూతము అగుటవలన నేనుఖమునందు నిశ్చయముగ స్థిరీభూతుడై మరియొక నుఖము నపేక్షింపడో ఈ విషయమే అధ్యాత్మమిమాంసయందు. జాగ్రత్తామంతరాత్మా విషయనుభూతే౨ నేకయత్నాంశ్చ కుర్వన్స్వామ్య త్వత్వేంద్రియేభ్యో౨ధిగతమపి నుఖం విస్మరన్యాతి విద్యాత్ ॥ విశ్రామా యాత్మరూపే త్వతితరనుభవం తేన చాతీంద్రియం హి సౌఖ్యం సర్వోత్తమం స్యాత్పరిణివిరసా దింద్రి యోత్థా త్సుఖా చ్చ ॥ జాగ్రదవస్థయం దంతరాత్మ విషయనుఖములనిమిత్త మనేకప్రయత్నముల్యజ్ఞేయుచు శ్రమ నొంది సర్వేంద్రియముల వలనను పొందబడిన నుఖమును మరిచిపోయి పొందు విశ్రాంతి కోరకు ఆత్మస్వరూపమునందే నిద్రించును. దానిచే పరిణివిరసమైన యింద్రియజన్యనుఖముకన్న సర్వోత్తమమైనట్టి యతీంద్రియమైన నుఖమును పొందుచున్నాడని స్పష్టముగ జెప్పబడెను.

॥౨౪॥

శాంకరభాష్యము:—

కించ—యం లభ్యా య మాత్మలాభం లభ్యా ప్రాప్య చాపర మన్య ల్లాభాంతరం తతోఽధిక మస్తీతి నమన్యతే న చింతయతి । కించ యస్మి న్నాత్మతత్త్వై స్థితో దుఃఖేన శాస్త్ర నిపాతాదిలక్షణేన గురుణా మహతాపి న విచాల్య తే ॥ ౨౨ ॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

జ్ఞానయోగి యేయాత్మలాభమును పొంది దానికంటె నధికమగునది మరియొక లాభము కలదని తలవడో, మరియు నేయాత్మతత్త్వమునం దున్నవాడై దుర్భరమగు శాస్త్ర నిపాతాదిదుఃఖముచేగూడ చేలింపడో యట్టి దానిని యోగముగ తెలిసికొనదగును. ॥ ౨౨ ॥

—౬వ అధ్యాయము—౨౨వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు:—

మధునూదనసరస్వతీయము:— “యత్ న చైవాయం స్థిత శ్చ తత్త్వతః” అని పూర్వశ్లోకముచే చెప్పబడినదానినే విశేషముగ “యం లభ్యా” అను శ్లోకముచే చెప్పబడినది.

౨ నిరర్థకయాత్మక నుఖాభిర్వంజకమగు నిర్వృత్తిక చిత్తావస్థా విశేషమును పొంది సంతతాభ్యాస పరిపాకముచే సంపాదించి, దానికంటె వేరుగ నితరమైన యధికనుఖము కలదని తలవడో “కృతంకృత్యం ప్రాప్తం ప్రాప్తీయ మిత్యాత్మలాభాన్నపరం విద్యతే” చేయదగినది చేయబడినది. పొందదగినది పొందబడినది. అని అత్మలాభముకంటె వేరులేదు. అను స్ఫూర్తిను సారము ప్రకర్తించువాడో, అట్లే విషయభోగవాసనచే సమాధి వలన చలనము లేదని చెప్పి శీతవాత మకాదుష్కపద్రవ నివారణార్థము కూడ చలనములేదని “యస్మిన్” అను యుక్త ర్థముచే చెప్పుచున్నాడు.

౩ పరమాత్మనుఖమయమగు నిర్వృత్తిక చిత్తావస్థావిశేషమునం దుండిన యోగి శాస్త్రనిపాతాదికము కారణముగాకల గొప్ప దుఃఖముచేతను చలింపజేయబడడు. నీచదుఃఖములచే చలింపజేయబడదని చెప్పవలెనా? చెప్పనవసరములేదు. ॥ ౨౩ ॥

శంకరానందీయము:— అత్మసాక్షాత్కారమే పరమలాభము. అత్మ సాక్షాత్కారమున కసాధారణ కారణమగు యోగసిద్ధికూడ పరమలాభమే యని తలచి కార్యమగు నాత్మసాక్షాత్కారమునకు, తదసాధారణ కారణమగు యోగసిద్ధికిన్ని “యం” అను శబ్దముచే యభేదముగ నిర్దేశముచేయబడినది. సదానందైకరసస్వరూప మగు నాత్మయొక్క సాక్షాత్కారమునకు పరమకారణమగు యే నిర్వికల్పసమాధిని, తత్కార్యమగు నాత్మ లాభమును పొంది యోగానుభవండుగు యతి క్వచిత్ప్రాప్త ము, అనాత్మవిషయముగు లాభమును సర్వము బ్రహ్మ మాత్రస్వరూపము అనెడి యుపలబ్ధిని కలుగజేయు నిర్వికల్పసమాధి కంటెను, అట్టి సమాధికి ఫలమగు నాత్మ లాభముకంటెను యుత్కృష్టమనితలపడు. అత్మకృతికమైన సర్వపదార్థములు మాయాకములగుటచే యసత్తులు, తుచ్ఛములు, సోపద్రవములు, దుఃఖభీజములు, మిథ్యాభూతములు కనుక నే ధర్మాదుల లాభమును సత్పురుషులు లాభమని తలవరు.

విద్వాంసునకు బ్రహ్మవిష్ణుదిలోక ప్రాప్తిలాభమే కదా యని శంకింపజనదు. బ్రహ్మవిష్ణుదిలోక ములు కూడ (సత్యజై కుంఠాదిలోకములు) కూడ మాయాకములగుటవలన చెప్పబడిన దోషములు కలవే. అందుచే గవియు మిథ్యాభూతములే కాన నాలోకములు అభించుట, అలోకములకు ప్రభుత్వలాభము యలాభమే కాని లాభముకాదు. “అత్మలాభా న్న పరం విద్యతే” అను స్మృతిచేతనే యాత్మలాభాతిక లాభమునకు లాభ త్వము నిషేధించుటవలన నిత్యనిరర్థకయానందరూపమగు నాత్మలాభమే లాభమగును. కాన బ్రహ్మజేత అత్మసాక్షాత్కార కారణమగుటవలన నీయోగమునే పరమలాభముగ తలచును, దీనికంటె నితరమైనదానిలాభమును లాభ ముగ తలవరు.

గి॥ తం విద్యా ద్దుఃఖసంయోగవియోగం యోగసంజ్ఞ తం ।

స నిశ్చయేన యోక్తవ్యో యోగోఽనిర్విణ్ణచేతసా ॥

॥౨౩॥

పదవిభాగము:— తం-విద్యాత్ -దుఃఖసంయోగవియోగం-యోగసంజ్ఞ తం-సః-నిశ్చయేన- యోక్త-
వ్యః-యోగః-అనిర్విణ్ణచేతసా ॥౨౩॥

ప్రతిపదార్థము:—దుఃఖసంయోగవియోగం-దుఃఖ=దుఃఖములతో నైన; సంయోగ=సంయోగము యొక్క-;
వియోగం=వియోగమును; తం=ఆట్టి; యోగసంజ్ఞ తం= యోగమును పేరుకలదిగ; విద్యాత్=తెలిసికొనదగును;
సః=అయోగము; నిశ్చయేన; నిశ్చయముతోటి; అనిర్విణ్ణచేతసా=నిర్వేదరహితమగు మనస్సుతోటి; యోక్త-
వ్యః-సమకూర్పదగును; ॥౨౩॥

కాంక్షరభావ్యమ్—

యతోపరమత ఇత్యాద్యారభ్య యావద్భి ర్విశేషణై ర్విశిష్ట ఆత్మావస్థావిశేషా
యోగ ఉక్తః— తం విద్యా ద్విజానీయా ద్దుఃఖసంయోగవియోగం దుఃఖై స్సంయోగో
దుఃఖసంయోగ స్తేన వియోగో దుఃఖసంయోగవియోగ స్తం దుఃఖసంయోగవియోగం యోగ
ఇత్యేవ సంజ్ఞ తం విపరీతలక్షణేన విద్యా ద్విజానీయా దిత్యర్థః । యోగఫల ముపసంహృత్య పున

కాంక్షరభావ్యత్వవోధిని—

“యతోపరమతే” అనునది మొదలుకొని యంతవరకగు గ్రంథభాగముచే చెప్పబడిన
యన్నివిశేషములతో గూడిన యాత్మావస్థావిశేషము యోగ మనబడును. దుఃఖములతో నైన
సంయోగముయొక్క వియోగమునే (లేమినే) యోగ మను సంజ్ఞ కల ఆయాత్మావస్థావిశేషము
సుగ తెలిసికొనదగును. (ఈయోగావస్థ సముత్థాతనిఖిలదుఃఖభేదముకలదికాన దుఃఖసంయోగ

మరియు నే యంతఃకరణపరివాక విశేషమునందు- బాహ్యభ్యంతరములను మరచి సద్భావాపన్న మైన
వృత్తిచే పూర్ణానందై కరసచ్చిహ్నరూపముచే నున్న యతి భిన్నపాతాదిజనితము, యితరబాధాత్మకము నగు దుఃఖ
ముచే స్వరూపమునుండిచలింపజేయుటకు శక్యము కాదో. అనగా బాహ్యభ్యంతరవిశేషతములచే విపరీతభావ
మును పొందించుటకు శక్యముకాదో. అని యర్థము. ॥౨౨॥

పరమార్థప్రసః— యేనుఖమునుబొంది అదియే నిరతిశయముగుటవలన దానికంటె యితరమైన లాభ
మధికమని తలచబడదో, యెట్లనః నుషుప్తి నుఖమును పొందినవాడు ప్రత్యహాయము ప్రాప్తించుటవలన భోజనము
నిమిత్తములేపదగినవాడుకాదు, ఈ విషయమునే “తస్మా దాయతం న భోధయేత్ దుర్భిషజం హస్య భవతి”
భాష్యం—యస్మా త్సుషుప్తా నిరతిశయనుఖం భవతి తస్మా త్కారణా దాయతం విస్తృతహస్త పాదనిద్రితం
పురుషం న భోధయే జ్జాగరం న ప్రాప్యయేత్” నుషుప్తియందు నిరతిశయనుఖము ప్రాప్తించును కాన పాద
ములను, హస్తములను చాచుకుని నిద్రించుచున్న వానిని మెలుకవ కలవానినిగ జేయరాదని శ్రుతియు బోధించు
చున్నది “భాష్యం— హి యతోఽస్య జాగరం ప్రాప్తిత్య దుర్భిషజ మప్రతీకారం దుఃఖం భవతి” మెలుకు
వను పొందింపబడిన యితనికి ప్రతీకారము లేని దుఃఖము ప్రాప్తించును.

మరియు యేనుఖమునందుండినవాడై స్థిరీభూతుడైనవాడై గొప్పదగు రోగశోకాదిదుఃఖములచే తన
యవస్థను పొందింపబడదో. ॥౨౨॥

—: ౬వ అధ్యాయము. ౨౩ వ శ్లోక వ్యాఖ్యానవిశేషములు:—

మధునూదనసరస్వతీయము:— “యతోపరమతే” అనునది మొదలుకొని యనేక విశేషములచే
నిర్వృత్తికము, పరమానందాభివ్యంజకము అగునట్టి యే చిత్తావస్థావిశేషము చెప్పుడెవో అట్టి చిత్తవృత్తినిరోధ
మును చిత్తవృత్తి మయసర్వదుఃఖములను నిరోధించున దగుటచే దుఃఖవియోగరూపమై యుండినపు వియోగపడవా

శాంకరభాష్యము:—

రన్వారంభేణ యోగస్య కర్తవ్యతోచ్యతే నిశ్చయానిర్వేదయో ర్యోగసాధనత్వవిధానార్థం ।
న యథోక్తఫలో యోగో నిశ్చయేనాధ్యవసాయేన యోక్తవ్యోఽనిర్విణ్ణచేతసా న నిర్విణ్ణ మని
ర్విణ్ణం కిం తచ్చేత స్తేన నిర్వేదరహితేన చేతసా చిత్తైనేత్యర్థః ॥ ౨౩ ॥

శాంకరభాష్యతత్వభోధిని:—

రాహిత్యమే యోగసంజ్ఞ కర్తా మగు నని యర్థము.) పైవిధముగ యోగఫలము నుపసంహరించి నిశ్చయాఽనిర్వేదములు యోగసాధనములని చెప్పుటకై ప్రకారాంతరముగ కర్తవ్యత్వోపచార్యమైనను విరోధితత్వముచ యోగపదవాచ్యమని తెలిసికొనవలెను. యోగశబ్దానురోధమువలన యత్కించిత్యంబంధమును తెలుపుడుచేయవలెను. ఈ విషయము వద్దులైశ్వర్యసంపన్ను డగు పఠంజలి “యోగ శ్చిత్తవృత్తిని రోధః” చిత్తవృత్తినిరోధము యోగశబ్దవాచ్య మని చెప్పియుండెను. “యోగో ధవతి దుఃఖహః” అని పూర్వము నందు చెప్పబడిన యోగ మిచట “యోగసంజ్ఞ తం” అను దానిచే యుపసంహరింపబడినది.

ఇట్టి యోగమునందు నిశ్చయము, అనిర్వేదము అను రెండును సాధనములుగ విధించుటనిమిత్తము “సః” అని చెప్పబడినది. పూర్వమునందు చెప్పబడిన తత్వములు కల యోగము “శాస్త్రాచార్యవచనతాత్పర్యనిషయమగు నట్టి యర్థము నత్యజే” అను నిశ్చయముచేత నధ్యసంపదగినది. యంతకాలము యోగ మధ్యసంపదమై, యంతకాల మధ్యసించినను యోగము సిద్ధింపలేదు. ఇంతకన్న కష్ట మేమున్నది యను అనుతాపమే నిర్వేదము. అట్టి నిర్వేదములేని మనస్సుచే ఈ జన్మమునందుకాని, జన్మాంతరమున కాని యోగము సిద్ధించును. తొందరపడ నేల అను ధైర్యయుక్తమగు మనస్సుచే నధ్యసంపదగినది. ఈ విషయమునే గౌడపాదాచార్యులవారు “ఉత్సేక ఉదధే ర్యద్వ త్కుశాగ్రే జైకబిందునా మనసో నిగ్రహ స్తద్వ ద్భవే దపరిభేదతః” ఒకజలబిందువుమాత్రమునే ధరించుటకు వీలగు కుశాగ్రముచే సముద్రము యొక్క ఉత్సేకమువలె అనగా కుశాగ్రముచే సముద్రగత జలమును తీసివేసి సముద్రమును యొందింపజేసెద నను నిశ్చయముచే సముద్రజలమును కుశాగ్రముచే మెరకకు చిమ్మినట్లు భేదములేకుండగ మనస్సును నిగ్రహింపవలెనని చెప్పిరి.

ఈ విషయమై సంప్రదాయవేత్త లొక యాఖ్యానికను జెప్పచుండిరి. ఒకానొక పక్షి సముద్రతీరమున గుడ్డు పెట్టియుండ నాగుడ్డును తరంగములద్వారమున సముద్రుడవహరించెను. అంతట యాపక్షి “సముద్రుడు నాగుడ్డు నవహరించుటా నేను యూరకుండుటా” అని కోర్కావేళమున యీసముద్రుని శోషింపజేసెద నని తనముక్కుతో సముద్రజలబిందువు నొక్కొకదానిని తీసుకువచ్చి యొడ్డున చిమ్ముచుండగా యితరపక్షులొకవిషయమును చూచి యోజరిదానా యీసముద్రశోషణ మిట్లుగనా? చాలించు మీయుద్యమమును యని జోధించి నను పట్టుదలతో యట్లే చేయుచుండెను. అంతట నారదమహర్షి యచటకేగి యో పక్షిరాజమా! నీ వీసముద్రము నెంతకాలమున కిట్లు చేసి శోషింపజేయుగలవు. నీకళ్యణముకాదు. నీ వీయుద్యమమును విరమింపుము. అని పలుక నావాక్యములను విని యాపక్షి ఓనారదమహర్షి! యీజన్మమున కాని మరయొకజన్మమున కాని యట్లే చేయుచుకాని మరయొకయుపాయముచే కాని సముద్రమును శోషింపజేసెద. నాప్రతిజ్ఞ యిదియే యని పలుక దైవానుకూల్యమువలన దయావంతుడగు నారదుండు గరుడుని కడకేగి ఓపక్షిరాజమా సముద్రుడు నీజ్ఞాతిద్రోహముచే నిన్నవమానించుచుండె నని పలుక తత్వజ్ఞు గరుత్మంతుడు తనరెక్కలచే వాయువును ప్రేరణచేయ నావాయువువలన సముద్రుడు యెండిపోవుచు భీతుడై గుడ్డును పక్షికిచ్చెను. ఇట్లే భేదము లేకుండగ పరమధర్మమైన మనోనిరోధమునందు కృత్రిమము యోగిని పరమేశ్వరు డనుగ్రహించును. అందువలన పక్షికి వలె నట్టి యోగికి యభిమతము సిద్ధించును.

శాంతభావ్యతత్వబోధిని—

దేశమును జేయుచుండెను. యథోక్తఫలముకల యోగము ఈజన్మమునందుకాని, లేకజన్మాంతరమునందుకాని తప్పక సిద్ధించు నను నిశ్చయముతో, నిర్వేదరహితమగు మనస్సుతో ననుష్ఠింపదగును.

|| ౨౩ ||

శంకరానందీయము:— ఇంతకు పూర్వమునందు యోగమునకు లక్షణమును చెప్పి యిప్పుడు “తం విద్యాత్” అనుదానిచే పూర్వోక్తలక్షణలక్షితమున యోగముగ జెలిసికొనవలయునని చెప్పుచుండెను.

బాహ్యోపరతత్వాదిచిత్తపరిపాకవిశేషవిశిష్టమైన యంతఃకరణావస్థావిశేషముకలదో దానినే యోగశబ్దవాచ్యముగ గ్రహింపవలయును. చెప్పబడిన యోగలక్షణమునే విస్తృతార్థమై “దుఃఖసంయోగ వియోగం” అను పదముచే తిరిగి చెప్పుచుండెను. ఇచట దుఃఖపదముచే దుఃఖానుబంధియగు శైషయికనుఖమును కూడ గ్రహింపవలయును. అధ్యాత్మికదుఃఖములయొక్కయు; శైషయికనుఖములయొక్కయు సంస్కారతో వియోగముకల యప్రకాశితబాహ్యనుఖదుఃఖప్రత్యయముకల యంతఃకరణస్థితివిశేషమునే యోగముగ జెలిసికొనవలగును.

ఇట్టి యోగలక్షణమును, యోగమును యాత్మయందు చూచుచు యోగి సంతోషించును అని యోగఫలమును చెప్పి సంసారనిమగ్నుని యుద్ధరణము యోగమును విడచి యితరమైనదానిచే చేయుట శక్యముకాదని (సిద్ధించదని) విజ్ఞాతమైన యాత్మతత్వముకల యతికి విదేహముక్తికొఱకు సమాధి యవశ్యకర్తవ్యమని నూచించుటకు తిరిగి “సః” అనుదానిచే చెప్పుచుండెను.

ఆత్మసముద్ధరణమునందు పరమసాధనమైనది చెప్పబడినలక్షణములుకల యీ యోగమే. ఈ యోగముచేతనే యాత్మ యుద్ధరింపబడును. ఇది కాస్తప్రసిద్ధము, అను నిశ్చయముచే చిత్తదార్ధ్యముచేతను, “నానాగ్రదర్శనము, ఇంద్రియనిరోధము, సామ్యేనకాయస్థాపనము, మనోనిగ్రహము క్లేశదాయకములు నేను చేయుటకు సమర్థుడనుకొను” అని సమాధికరణమునం దేయలసత్వముకలదో అదియే దోషము. అట్టి దోషముతోనూడిన చిత్తము నిర్విజ్ఞమని చెప్పబడును. తీవ్రబాహ్యేచ్ఛచే నట్టి దోషరహితమైన చిత్తమనిర్విజ్ఞమనబడును. అట్టి యనిర్విజ్ఞచిత్తముచే ముముక్షు వగు యతికి చెప్పబడినలక్షణములు గల యోగము (సమాధి) విదేహముక్తికొఱకు లెస్సగ చేయదగినది.

|| ౨౩ ||

నీలకంఠీయము:— “యత్యోపరమతే చిత్తం” ఇత్యాది శ్లోకముచే చెప్పబడిన లక్షణములుకలదానిని అంతఃకరణసంబంధముయొక్క వియోగముకలదైనను విరుద్ధలక్షణముచే యోగమనెడిపేరు కలదానినిగ జెలిసికొనవలెను. యోగఫలము నుపసంహరించి తిరిగి “శతకృత్యోఽపి పథ్యం వదితవ్యం” అనేకసార్లు పథ్యమగుదానిని చెప్పవలె నను న్యాయమున నిశ్చయానిర్వేదములకు సాధనత్వవిధానపూర్వకముగ “స నిశ్చయేన” అనుదానిచే విధించుచుండెను.

అయోగము నిశ్చయముచే నిర్వేదరహితమగు చిత్తముచే నభ్యసింపదగినది. లేక, “కాంతో దాంత ఉపరత స్తి తిక్షు స్సమాహితో భూత్వాఽఽత్మ స్యేవాత్మానం పశ్యేత్” అనెడి శ్రుతివిహితము శ్రుత్యంతరదృష్టము, శ్రద్ధాచిత్తపదోపేతము నగు శమాదిషట్క మిచట క్రమముగ విధింపబడుచుండెను. అందు “నిశ్చయేన” అను పదముచే గురువేదవాక్యాదులయందు ఫలావశ్యంభావనిశ్చయరూపమగు క్రద్ధ గ్రహింపవలగును. అట్లే “అనిర్విజ్ఞచేతసా” అనుదానిచే శైరాగ్యముచే ద్వంద్వసహిష్ణుత్వరూపమగు తితిక్ష విధింపబడును. అని జెలిసికొనవలగును.

|| ౨౩ ||

గీ॥ సంకల్పప్రభవా న్కామాం స్త్యక్త్వా సర్వా నశేషతః ।
మనసై వేందియగ్రామం వినియమ్య సమంతతః ॥

॥౨౪॥

గీ॥ శనై శ్చనై రుపమే ద్బుద్ధ్యా ధృతిగృహీతయా ।
అత్మసంస్థం మనః కృత్వా న కించిదపి చింతయేత్ ॥

॥౨౫॥

పదవిభాగము:— సంకల్పప్రభవాన్ - కామాన్ - త్యక్త్వా - సర్వాన్ - అశేషతః - మనసా - ఏవ -
ఇందియగ్రామం - వినియమ్య - సమంతతః ॥ ౨౪॥

ప్రతిపదార్థము — సంకల్పప్రభవాన్ - సంకల్ప = శోభనాధ్యాసరూపమగు సంకల్పము; ప్రభవాన్ =
కారణముగాకల; సర్వాన్ = సమస్తములగు; కామాన్ = కోరికలను; అశేషతః = (నిర్లేపముతో) శేషము లేకుండగ;
త్యక్త్వా = విడచి; మనసై = (విశేషయుక్తమగు) మనస్సుతోటియే; ఇందియగ్రామం = ఇందియసముదాయమును;
సమంతతః = అన్నివిషయములనుండి; సంనియమ్య = నియమనమును జేసి (నివర్తింపజేసి.) ॥౨౪॥

పదవిభాగము:— శనై - శనై - ఉపరమేత్ - బుద్ధ్యా - ధృతిగృహీతయా - అత్మసంస్థం - మనః - కృత్వా -
న - కించిత్ - అపి - చింతయేత్ ॥ ౨౫॥

ప్రతిపదార్థము:— ధృతిగృహీతయా; ధృతి = ధైర్యముచే; గృహీతయా = గ్రహింపబడిన; బుద్ధ్యా =
బుద్ధిచే; శనైశ్చనైః = మెల్లిమెల్లిగా; ఉపరమేత్ = ఉపరమమును చేయదగును; మనః = మనస్సును; అత్మసంస్థం =
అత్మయందున్నదానినిగ; కృత్వా = చేసి; కించిదపి = దేనినీ; న చింతయేత్ = చింతింపరాదు. ॥౨౫॥

—: ౬వ అధ్యాయము ౨౪, ౨౫వ శ్లోకవ్యాఖ్యానవిశేషములు:—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— ఏమిచేసి యోగమధ్యసింపదగినది యను యాశంకపై “సంకల్పప్రభ
వాన్” అను శ్లోకముచే చెప్పుచుండెను.

సంకల్పమనగ దృష్టమగు విషయములయం దశోభనాదర్శనముచే శోభనాధ్యాసయే సంకల్పమన
బడును. అట్టి యధ్యాసాత్మక మగు సంకల్పమువలన “ఇదం మే స్యాదిదం మే స్యాత్” అనెడి కోరికలు జనిం
చును. అట్టి శోభనాధ్యాసజన్యమైన విషయాభిలాషలను విచారమువలన జనించిన నశోభనత్వనిశ్చయముచే శోభనా
ధ్యాసభాదవలన దృష్టమగు సక్రిచ్చందనవనితాదులయందు, అదృష్టములగు యింద్రియాలాపారితాపపురి:ప్రభృతు
లందు శునకవాంతపాయసమునందువలెయశోభనత్వనిశ్చయముచే బ్రహ్మలోకపర్యంత ముండు వాసనాసహితమై
యన్నిటిని విడచి కనుకనే యిందియప్రకృత్తి కామపూర్వకమగుటవలన కోరిక నివర్తించినచో విశేషయుక్తమగు
మనస్సుచేతనే చక్షురాదికరణసమాహమను సర్వవిషయములనుండిమరలించి మెల్లిమెల్లిగ నుపరమింపవలెను అని
ముందు శ్లోకముతో వ్యవహరింపనగును. ॥౨౪॥

ధైర్యముచే గృహీతమైన యశశ్శక్తర్తకృతానిశ్చయరూపమైన బుద్ధిచే అనగా యెఘడో యొకప్పుడవ
శ్యము యోగము (సమాధి) కాగలదు తొందరచే నేమిప్రయోజన మను బుద్ధిచే మెల్లిమెల్లిగ గురూపదిష్టమార్గ
ముచే మనస్సును యరికట్టవలెను. ఈ చెప్పటచే పూర్వమునందుచెప్పబడిన యనిశ్చేద, నిశ్చయములు చెప్పబడినవి.
ఈవిషయమునే “యచ్ఛే ద్వాజ్ఞానసీ ప్రాజ్ఞః ...ద్యచ్ఛే చ్ఛాంత అత్మని” అను శ్రుతియుబోధించుచున్నది.
లౌకికవాక్కును, జైదికవాక్కును వ్యాపారముకల మనస్సునందు నియమింపవలెను. “వానుధ్యానా ద్భవమాం
శ్చబ్దా న్వాచోవిగ్లాపనం హి తత్” అనేశబ్దముల నుచ్చరింపరాదు అటులయుచ్చరించుట వాగిందియవిగ్లాప.
నమే యగు నను శ్రుతియు యీవిషయమునే బోధించుచున్నది. వాగ్విప్రతినిరోధముచే మనోకృత్తి మాత్రముకల
వాడై యుండవలె నని యర్థము. ఈ భూమికయందు చక్షురాదీందియనిరోధము చేయవలయు నని తెలిసికొన
నగును.

కాంక్షరభాష్యమ్—

కించ— సంకల్పప్రభవా సంకల్పః ప్రభవో యేషాం కామానాం తె సంకల్పప్రభవాః కామాస్తాం స్త్యక్త్వా పరిత్యజ్య సర్వా నశేషతా నిర్లేపేన । కించ మనసైవ వివేకయుక్తేనేంద్రియగ్రామ మింద్రియసముదాయం వినియమ్య నియమనం కృత్వా సమంతత స్సమంతాత్ ॥

॥ ౨౪ ॥

కాంక్షరభాష్యత్వబోధని—

మరియు శోభనాధ్యాసరూప మగు సంకల్పమువలన కల్గు సమస్తకామములను నిర్లేపముతో నిరవశేషముగ విడిచిపెట్టి మఱియు వివేకయుక్త మగు మనస్సుచే నింద్రియసముదాయమును నియమించి, (ముందుశ్లోకముతో నన్వయము)

॥ ౨౪ ॥

కర్మేంద్రియజ్ఞానేంద్రియసహకారము, నానావిధవికల్పసాధనము నగునట్టి యామనస్సును “జ్ఞానే-జ్ఞానాతీతి జ్ఞానం” అను వ్యుత్పత్తిచే జ్ఞాత యగు యాత్మయందు అనగా జ్ఞాతృత్వోపాధియగు యహంకారమునందు నియమింపవలెను. అనగా మనోవ్యాపారములను పరిత్యజించి యహంకారమాత్రమును మిగల్చవలయును. ఆజ్ఞాతృత్వోపాధియగు యహంకారమును “ఆత్మని మహతి” సర్వవ్యాపకమగు మహత్త్వమునందు నియమింపవలెను. అహంకారము— విశేషరూపమని, సామాన్యరూపమని రెండువిధములు. “అయ మహ మేతస్య పుత్రః” ఈ నేను యితనియొక్క పుత్రుడను అని వ్యక్తముగ యభిమన్యమానవిశేషరూపము వ్యవ్యహంకారము. “అస్మి” అని యేతావన్మాత్ర మభిమన్యమానసామాన్యరూపము సమవ్యంహకారము. ఈసమవ్యంహకారమే హిరణ్యగర్భుడని, మహదాత్మ యని సర్వానున్మాత మగుటవలన చెప్పబడును. అట్టి వ్యవ్యహంకారసమవ్యహంకారముల కంటె భిన్నమగు నిరుపాధికమైన కాంతాత్మ, సర్వాంతరము, చిదేకరసము. దానియందు సమష్టిబుద్ధిరూపమగు హిరణ్యగర్భుని నియమింపవలెను. అనంతరమున నిరుపాధికము, త్వం పదలక్ష్యము, శుద్ధము అగు యాత్మ సాక్షాత్కృత మగును.

శుద్ధము, చిదేకరసము నగు ప్రత్యగాత్మయందు జడకర్మరూపము, అనిర్వాచ్యము, అవ్యక్తము నగు ప్రకృతి యుపాధి. అప్రకృతియే మొదట సామాన్యహంకారరూపమై మహత్త్వము అనెడి నామమును పొంది వ్యక్తమగుచున్నది. అనంతరమున బహిర్విశేషహంకారరూపముచే వ్యక్తమగుచున్నది. అనంతరమున బహిర్మనోరూపముచే వ్యక్తమగుచున్నది. అనంతరమున బహిః వాగాదీంద్రియరూపమున వ్యక్తమగుచున్నది. ఈవిషయమే “ఇంద్రియాణి పరా జ్ఞానాం రింద్రియేభ్యః పరం మనః, మనస స్తు పరా బుద్ధి ర్బుద్ధే రాత్మా మహాన్మరః । మహాజః పర మవ్యక్త మవ్యక్తా త్పురుషః పరః । పురుషా న్న పరం కించి త్సా కాష్టా సాపరాగతిః” అను శ్రుతి బోధించుచున్నది. అందు గవాదుతయందువలె వాఙ్మిరోధము ప్రధమభూమిక. బాలముగ్ధుడువలె నిర్మల స్వము రెండవభూమిక. అలసునియందు గల యతసత్వమునందువలె యహంకారరాహిత్యము మూడవభూమిక. నుషుప్తి యందువలె మహత్త్వరాహిత్యము నాల్గవభూమిక. ఈ నాల్గవభూమికల ననుసరించి మెల్లిమెల్లిగ నుపరమింపవలెనని చెప్పబడెను.

విచారింప మహత్త్వశుద్ధాత్మలమధ్య మహత్త్వోపాదానమగు అవ్యాకృతమనెడి తత్త్వము శ్రుతిచే చెప్పబడెను. అయినను యామహత్త్వమునకు స్వోపాదానమగు యవ్యాకృత మనెడి తత్త్వమునందు నియమనము శ్రుతిచే చెప్పబడలేదు. ఎందువలన చెప్పలేదని శంకింపజనదు. మహత్త్వమునకు నుషుప్తియందువలె స్వరూపలయప్రసక్తివలన కర్మక్షయమగుచో పురుషప్రయత్నము లేకుండగ నే మహత్త్వమునకు అయము స్వతస్సిద్ధమగుటవలన అట్టి మహత్త్వమునకు ప్రకృతియందు అయము తత్త్వదర్శనమున కుపయోగము కానందునను అట్టిఅయము చెప్పబడలేదు. “దృశ్యతే త్వగ్న్యాయా బుద్ధ్యా నూక్ష్యయా నూక్ష్యదర్శిభిః” అని పూర్వమునందు

శాంకరభాష్యమ్—

శనై శనై ర్న సహసోపరమే దుపరతిం కుర్యాత్ । కయా బుద్ధ్యా । కిం విశిష్టయా
ధృతిగృహీతయా ధృత్యా ధైర్యేణ గృహీతయా ధృతిగృహీతయా ధైర్యేణ యుక్తయే
త్యర్థః । ఆత్మసంస్థ మాత్మని సంస్థిత మాత్మైవ సర్వం న తతోఽన్యత్కించి దస్తి త్యైవ మాత్మ
సంస్థం మనః కృత్వా న కించిదపి చింతయేత్ । ఏష యోగస్య పరమో విధిః ॥ ౨౫ ॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

ధైర్యయుక్తమగు బుద్ధిచే శీఘ్రముగ గాకుండ నెమ్మదిగ విషయములనుండి నుప
రమమును సంపాదించవలెను. (అట్లుగాక శీఘ్రముగనే విషయములనుండి మనస్సున కుపరమ
మగుచో స్వాస్థ్యము సంభవింప దను అభిప్రాయముతో “శనై శ్శనైః” అనుపదము విన్యస్తము)
ఇట బుద్ధియొక్కయుపరమ మనగ భూమి మొదలుకొని ప్రకృతిపర్యంతమగు యెనిమిదింటిలో
పూర్వపూర్వమునందు ధారణము జేసి, యత్తరోత్తరక్రమముగ ప్రవిలాపనము చేయవలె నని
భావము. అవ్యక్తమును ఆత్మయందు ప్రవిలాపనము జేసి, మనస్సును ఆత్మమాత్రమునందున్న
దానినిగ జేసి చింతింపదగిన దేదియు లేదుగాన అత్యంతము స్వస్థుడు కాదగునని చెప్పుచు
న్నాడు. మనస్సును ఆత్మసంస్థమగు దానిగ జేసి (సర్వము ఆత్మస్వరూపమే. ఆత్మకంటె వేరే
దియు లేదని తలచి) వేరొకదానిని చింతింపరాదు. ఇదియే (మనోనైశ్చల్యమే) యోగము
యొక్క పరమవిధానము. ॥ ౨౫ ॥

చెప్పి నూత్నత్వసిద్ధికొరకు నిరోధసమాధియొక్క చెప్పడమువలన యా నిరోధసమాధి తత్త్వదిద్వత్తువును దర్శన
సాధనమగుటచేతను, దృష్టతత్త్వముకలవానికి జీవన్ముక్తికి ప్రతిబంధకమగు క్లేశముల త్తయమునిమిత్త మపేక్షితము.

శుద్ధాత్మయం దవరుద్ధమైన చిత్తము వృత్తిరహిత మగుటచే నుపపత్తియందువలె దర్శనపాత్రువు కానేర
దని శంకింపజనదు.

దర్శనము స్వతస్సిద్ధ మగుటచే నివారించుట కళక్యము, ఈవిషయమే “అత్మా నాత్మాకారం స్వభావ
తోఽభిధితం సదా చిత్తమ్ । అత్మైకాకారతయా తిరస్కృతానాత్మదృష్టింవిదధీత్” ఘట ముత్పద్యమానమైస్వతః
అకాశముచే నిండింపబడియే జనించును. ఉత్పన్నమైనపిదప పురుషప్రాయతన్నముచే జలతండులాదులచే నిండింప
బడిన దగును. అందుండు జలతండులాదులు నిస్సారితమైనను యాకాశముమాత్రము నిస్సారితముగ జేయుటకు
శక్యముకాదు. ఘటముయొక్క ముఖమును మూసివేసినను లోన నాకాశ మట్లే యుండును. కాని నిస్సారితము
కాదు. అట్లే చిత్తము జనించుచు చైతన్యపూర్ణమయియే జనించును. చిత్తమట్టి తీయన జనించినపిదప మూషానిషిక్త
దృతతామ్రమువలె (అనగా తామ్రమునుకరగి మూసయం దుంచిన యాతామ్ర మెటుల మూసయొక్క అకారమును
పొందునో) అట్లే భోగపాత్రు లగు ధర్మాధర్మసహకృతసామగ్రివలన నుఖదుఃఖాదిరూప మగును. అందు విరామ
ప్రత్యయము (అసంప్రజ్ఞాతసమాధి) యొక్క యభ్యాసముచే ఘట నుఖ దుఃఖాద్యనాత్మాకారము తొలగింప నిర్ని
మిత్త మగు చిదాకారము నివారించుటకు శక్యముకాదు. కాన నిరోధసమాధి కల నిర్వృత్తిక మగు చిత్తముచే
సంస్కారమాత్ర ముకళిప్తమగుటవలన నతినూత్న మగుటచే నిరుపాధికచిదాత్మమాత్రాభిముఖమగుటవలన వృత్తి
లేకయే నిర్విఘ్నముగ యాత్మ యనుభవింపబడును. ఈవిషయమునే “ఆత్మసంస్థం మనః కృత్వా న కించిదపి చింత
యేత్” అని కృష్ణభగవానుడు చెప్పెను. ప్రత్యగూపమగు నిరుపాధికాత్మయందు సమాప్తికలదానినిగ, సర్వా
కారవృత్తికూన్యముగ, స్వభావసిద్ధాత్మాకారమాత్రాకళిప్తముగ మనస్సును చేసి అసంప్రజ్ఞాతసమాధిస్థుడై అనా
త్మనుకాని, అత్మనుకాని వృత్తివిషయము చేయరాదు. అనాత్మాకారవృత్తి జనించిన సమాధివృత్త్యాసమే పాప్తిం

చును. ఆయాత్మకారకృత్తి జనించిన సంప్రజ్ఞాతనమాధియే యగును. కాన యసంప్రజ్ఞాతనమాధిస్థైర్యము కారకు యేకృత్తిని పుట్టింపరాదు.

॥౨౫॥

శంకరానందీయము:— సమాధి నెటుల నాచరింపవలయునో యారీతి నే “సంకల్పప్రభవాన్” అను రెండుశ్లోకములచే బోధించుచుండెను.

పదార్థమాయందు సమీచీనత్వకల్పనమే సంకల్ప మనబడును. దానివలన జనించెడి సర్వపదార్థాభిసౌలభ్యము పరిత్యజించి, తైలసాత్రయందుండు తైలమంతను పరిత్యజించినను యాసాత్రయందు తైలవిశేషముండు నటుల సంస్కృతామయములను పరిత్యజించినను విషయమాయందు రంజనారూపముగ కామశేష ముండును. అట్టి కామ శేషముకూడ లేనటుల సర్వకామములను పరిత్యజింపవలయునని యాశయము. కామశేష మున్నచో అట్టి కామ శేషముచే యాకృష్టమైన మనస్సు సమాధియందుండనేరదు, కాన యోగి దేహజీవనాదికమునందుకూడ నిరపేక్షుడై యుండవలెను.

యోగసిద్ధి కంతరంగమైన బలవత్సాధనమును చెప్పి “మనసా” అనుదానిచే సాధనాంతరమును చెప్పుచుండెను.

సమాధి చేయబడినచో సమ్యజ్ఞానము జనించును. దానిచేతనే మోక్షము సంభవించును. మరియొకవిధ మున మోక్ష స్వాప్తి కానేరదను నిశ్చయముకలవానిచే కామసంకల్పములకు దూరముగనుండు మనస్సుచేతనే చక్షురాదిజ్ఞానేంద్రియముల వాగాదికశ్చేంద్రియముల యొక్కయు ప్రకృత్తిని నిగ్రహించి “ఇంద్రియములకు మనస్సునకు సంయోగము లేకుండగ జేయుటయే యింద్రియనియమనము అని “మనసా” అను పదముచే నూచింపబడెను. ఇంద్రియములకు, మనస్సునకు సంయోగము లేకుండునటుల యుండవలెనని యభిప్రాయము ॥౨౬॥

బ్రహ్మశక్తి చెప్పబడిన తక్షణములుగల యాసనమున లెస్సగ కూర్చుండి, శరీరమును ఋజువుగ స్థాపించి, దిక్కులను చూడక, నాసాగ్రమున దృష్టిని విడచి, సర్వకామసంకల్పపరిత్యాగపూర్వకముగ సర్వేంద్రియముల నరికట్టి మెల్లిమెల్లిగ నుపరమింపవలెను. అని “శనైః” అను వాక్యముచే జెప్పుచుండెను.

కృమముగ బాహ్యవిషయములనుండియు, అనంతరము యింద్రియములనుండియు, అనంతరము లోపల జనించు విపరీతప్రకృత్యయములనుండియు, మెల్లిమెల్లిగ నంతఃకరణము నుపరతముగ జేయవలెను. అనగా మోక్షైకకామనచే విషయములతోటి, ఇంద్రియములతోటి, అసత్రుత్వయములతోటి సంబంధము లేకుండునటుల మనస్సుయొక్క బహిఃప్రకృత్తిని నిరోధింపవలయును. “యచ్ఛే ద్వాజ్ఞానసీ ప్రాజ్ఞ స్తద్వచ్ఛే జ్ఞాన ఆత్మని । జ్ఞాన మాత్మని మహతి నియచ్ఛే త్త ద్యచ్ఛే చ్చాంత ఆత్మని” అను శ్లోకుక్తరీతిని వాగుపలక్షితముగు సర్వేంద్రియములను తత్తద్విషయములతోగూడ మనస్సునందు ప్రవిలాపనచేయవలెను. ప్రపంచకారణమగునట్టి మనస్సును అహమాత్మికముగు బుద్ధియందు ప్రవిలాపనము చేయవలెను. అహమాత్మికబుద్ధిని మహత్తత్త్వమునందు ప్రవిలాపన మొనరింపవలయును. ఆ మహత్తత్త్వమును అవ్యాకృతమునందు, అవ్యాకృతమును సర్వప్రపంచోపశమము, నిర్విశేషమునగు పరబ్రహ్మమునందు ప్రవిలాపన మొనరింపవలయును. ఇట్లు సర్వమును బ్రహ్మమునందు ప్రవిలాపన మొనరించి “బ్రహ్మైవేదం సర్వం” ఇత్యాదిశ్రుతితత్త్వార్థవస్తవముచే జనించిన నిశ్చయముకల దృఢ కృత్తియే ధృతి. అదియే ధైర్యమనబడును. అట్టిధైర్యముచే నిగ్రహితమైన బుద్ధిచే అనగా పూర్వోక్తప్రవిలాపనముచే నంతట బ్రహ్మమాత్రావశేషత్వ సంస్కారబలముచే సర్వము ఆత్మయే, అంతకంటె వేరుగ నేదియు లేదను ప్రకృత్యయముకల బుద్ధిచే మనస్సును వైతన్యరూపమగునట్టి యాత్మయందే నిశ్చలముగ నొనరించి సర్వమాత్మస్వరూపముగనే చూచుచు విద్వాంసుడు స్వయముగ బాహ్యవస్తువుగాని, అంతరవస్తువునుగాని, తలపరాదు. మరేమనిన ? సర్వమును బ్రహ్మముగనే భావన చేయవలెను. ఈ చెప్పటచే బ్రహ్మకారకృత్తిచేత మనస్సున కన్యభావన లేకపోవుటయే యోగమని నూచింపబడెను.

॥౨౭॥

పరమార్థప్రపః:— పూర్వమునందు చెప్పబడినరీతిని యభ్యాసయోగమును చెప్పి “సంకల్పప్రభవాన్” అను దానిచే రాజయోగమును చెప్పి నారంభించుచుండెను.

సంకల్పమువలన జనించెడి సర్వకామములను వాటికి మూలమగు వాసనలతో కూడ పరిశ్రమించి, వాటిని పరిశ్రమించుటకు కారణమును “మనసా” అనుదానిచే చెప్పుచుండెను. అంతటను ప్రసరించుచుండిన జ్ఞానేంద్రియ కర్మేంద్రియ సమాహమను మనస్సుతోగూడ నియమనముచేసి, ఇంద్రియే కాని వాయుధారణాది ప్రయాసములచేమాత్రము మనస్సును నిగ్రహింపరాదు. యీ విషయమే “న యాహి చేత స్త్వ మిత స్తతోఽపి దేహేంద్రియాద్యై ర్న కురుష్య కర్మ । త్వం యత్ర కుతాప్యైశ్చ విశ్వ నిత్యం విచారయస్వ స్వనిదాన మస్తః” ఓ చిత్తమా ! నీవు యిటువంటు పరుగులిడకుము, దేహేంద్రియదుఃఖే కర్మను చేయుకుము. నీ జెచటనో యొక చోట కూరుచుండి నిత్యము లోలోపల నీనిదానమును విచారింపుము. అని చెప్పుబడెను. ||౨౪||

“శనై శ్శనైః” అనుదానిచే యారాజయోగనిర్వాహమును జెప్పుచుండెను ధైర్య నియమితబుద్ధిచేసంకల్ప రూపమనస్సును బలాత్కారముగ నాత్మసంస్థ మొనరించి యాత్మాతిరక్తమైనదేనిగూడ చింతింపవలెను. ఇట్లే మెల్లి మెల్లిగ నిభ్యాసక్రమముచే బాహ్యప్రపంచమునుండి యుపరతిని పొందవలయును. హఠాత్తుగ మాత్రము పరతిని పొందవలెను. యీ విషయమే యోగ సారావలియందు “ఆసమర్థో యదాభ్యాసే రాజయోగం తదాచరేత్ । యేన స్యాత్తురీయావస్థా స పక్షైవోన్మనీభజేత్ । ప్రసవ్యా సంకల్పపరంపరాణాం సంఘేదనే సంతతసావధానః । ఆలంబనాకా దపచీయమానం శనైశ్శనై శ్చాన్తి ముపైతి చేతః ॥ ప్రకాశమానే పరమాత్మభానా నశ్య త్యవిద్యా తిమిశ్రే సమస్తే । అహో బుధా నిర్మలదృష్టయోఽపి కించి న్న పశ్యన్తి జగత్స్వరూపమ్” ఎపుడసంపృజ్ఞాత సమాధ్యభ్యాసమునం దసమర్థుడో అపుడు రాజయోగము వాచరింపవలయును. రాజయోగముచే తురీయావస్థ ప్రాప్తింపి యదియే పక్షమై ఉన్నదని యగును. బలాత్కారముగ సంకల్పపరంపరయొక్క సంఘేదమునందు యెల్లప్పుడు సావధానుడై యుండినచో ఆ అలంబనాశమువలన తీడింపబడుచున్న మనస్సు కాంతిని పొందును. పరమాత్మ యనెడి సూర్యుడు ప్రకాశించుచుండ నిఖిలా విద్యారూప తిమిరము నశించుచుండ నిర్మలమైన దృష్టికల విద్యాంశులు జగత్స్వరూపమును కొంచమైన చూడగు. ఎంత అశ్చర్యము ! ||౨౫||

నీలకంఠీయము. — ఈశోకము మొదలు రెండుశ్లోకములచే శమద మోపరమసమాధానములను విధించుచుండెను. సంకల్పమునగ “ఇది నాకు ప్రాప్తింపుగాక” అనెడి చిత్తవృత్తి. అట్టి చిత్తవృత్తివలన కలిగెడి కోటికలలో విషయములగు సృష్టించనవసరమైనవిషయములను వాసనాపరిత్యాగపూర్వకముగ విడచి, ఈ చెప్పుటవలన యంతరింద్రియనిగ్రహరూపమగు శమము చెప్పుబడెను. “మనసైవ” అను నుత్తరార్థముచే బాహ్యేంద్రియనిగ్రహరూపమగు దమమును చెప్పుచుండెను. సృష్టించనవసరమైనవిషయమును గ్రహించుచుండిడి మనస్సుచే నన్నివిధముల ప్రోత్సహించింద్రియసమదాయమును సర్వవిషయములనుండి నియమనము చేసి, యుపరతిని పొందవలయు నని యుత్తరశ్లోకముతో నన్వయము. ||౨౬||

నీలకంఠీయము: — భూమి కాజయక్రమద్వారమున దివ్యాదివ్యవిషయములనుండి నివృత్తుడుకొవలెను. అది యెట్లునని? ధృతిగృహీతమగు బుద్ధిచేతను (ధృతియనగ ప్రయత్నవిశేషము) ఆధృతియు “ధృత్యా యయా ధారయతే మనఃప్రాణేంద్రియక్రియాః । యోగే నావ్యభిచారిణ్యా ధృతి స్సార్థ సాత్వికీ” (యోగముచే నవ్యభిచారియగు నేప్రయత్నముచే మనస్సుయొక్కయు, ప్రాణముయొక్కయు, యింద్రియములయొక్కయు వ్యాపారము లరికట్టుబడునో. ఓయర్జునా యాధృతి (పయత్నము) సాత్విక మనబడును.) అని పదునెనిమిదవ యధ్యాయమునందున ముప్పదిమూడవశ్లోకముచే చెప్పుబడు సాత్వికీధృతియే. అట్టి సాత్వికీధృతిచే కళికృతమగు బుద్ధిచే మెల్లిమెల్లిగ నుపరతిని పొందవలెను. ఇట్లుపరతిని పొందినమనస్సును స్వరూపమునందు స్థితి గలదానినిగ నొనరింపవలెను. దృశ్యమునందు కాని, దృష్టయందుకాని స్థితిగలదానినిగ నొనరింపరాదు. అనగా అత్యైకాకారముగ (ఏకాగ్రముగ) నొనరింపవలెను. “దృష్టదృశ్యోపరక్తం చిత్తం సర్వార్థం” “సర్వార్థతైకాగ్రతయోః త్షయోదయా చిత్త స్తైకాగ్రత పరిణామః” సర్వార్థ మనగ “అహ మిదం పశ్యామి” (నేను దీనిని చూచుచుంటిని) అను యనుభవమునందు దృష్టయు, దృశ్యము; దర్శనము ఈ మూడును భాసించును. అందు దర్శనభాసము తప్పనిదే. అట్టి యనుభవము దృష్టదృశ్యవిషయక మగుటచే నట్టి చిత్తము సర్వార్థ మనుపించుకొనును. అనగా దృష్టయు, దృశ్యము, దర్శన మేచిత్తవృత్తియందు భాసించునో యాచిత్తము సర్వార్థ మనుపించుకొను నని యాశ

గీ॥ యతో యతో నిశ్చరతి మన శ్చంచల మస్థిరమ్ ।

తత స్తతో నియమైత దాత్మనేవ వశం నయేత్ ॥

॥౨౬॥

పదవిభాగము:— యతః— యతః— నిశ్చరతః— మనః— చంచలం— అస్థిరం— తతః— తతః— నియమ్య— ఏతత్— అత్మని— ఏవ— వశం— నయేత్— ॥౨౬॥

ప్రతిపదార్థము:— యోగీ=యోగభ్యాసి; (ఈ పదమధ్యాహర్యము) చంచలం=చంచలమైనదియు; అస్థిరం=స్థిరములేనిదియునగు; మనః=మనస్సు; యతో యతః=నిమిత్తభూతములగు ఏ ఏవిషయములవలన; నిశ్చరతః=బయల్పడకునో; తతస్తతః=అయోవిషయములనుండి; ఏతత్=ఈమనస్సును; నియమ్య=నియమించి; అత్మనేవ=అత్మయందే; వశం=స్వాధీనత్వమును; నయేత్=పొందింపవలెను. ॥౨౬॥

యము. కేవల దర్శనము భాసించినపుడుకూడ 'నాచిత్తము సర్వార్థమని చెప్పబడు నీలుకాదు. అట్లుగుచో ఏకాగ్ర మనగ దర్శనము కూడ భాసించనిదని యనిర్థము చెప్పవలెను దర్శనము కూడ భాసింపనపుడు చిత్తమునకు నాశమే సంభవించును. కాన దృష్టదృశ్యదర్శనత్రయము భాసించినపుడే సర్వార్థమని చెప్పవలెను. దృష్టయు, దృశ్యము భాసించినపుడు యేకార్థము చిత్తమనబడును. అదియెట్లునిన? స్వప్నమనందు దృశ్యము భేదని సామరులకు కూడ చెలిసివిషయమే "అత్యేంద్రియమనోయుక్తం భోక్తృత్వాహు ర్మనీషిణః" అను శ్రుత్యనుసారము ఇంద్రియ మనస్సులతో గూడిన యాత్మయే భోక్త యనుపించుకొనునని ప్రాశస్త్యి బోధించుచున్నది. స్వప్నము నందింద్రి యములు లేమిజేసి భోక్తయు లేడు. మరే మన్నదనిన? దృష్టదృశ్యవాసనావాసితము చిత్రిపటసదృశము నగు నొక మనస్సుకూత్రమే కలదు. అట్టి మనస్సు స్వయంజ్యోతిరూపమగు నాత్మిచే ప్రకాశింపబడి జాగ్రద వస్థయందువలె స్వప్నమందును ద్రష్టదృశ్యవాసనావాసితమగుటవలన దృష్టను దృశ్యమును ప్రకాశింపజేయు చుండెను. పర్యవసిత మే మనిన? ఎప్పుడు సర్వార్థత్వము నశించి యేకార్థత్వ ముదయించునో అపుడు చిత్తమున కేకాగ్రతాస్వరూపమగు పరిణామము సంభవించును "ఆత్మసంస్థం మనః కృత్వా" అనుదానిచే సంప్రజ్ఞాత సమాధి చెప్పబడెను. అందును పూర్వాభ్యాసవశమువలన చిత్తమునకు దృష్టదృశ్యోపరక్తత్వము సంభవించును. అట్టి ద్రష్టదృశ్యోపరక్తత్వనివారణపురస్కరముగ నసంప్రజ్ఞాతసమాధ్యవస్థను "నశించి దపి చింతయేత్" అను వాక్యముచే జెప్పచుండెను. ధ్యాతృభ్యానధ్యేయవిభాగమునకూడ స్మరింపరాదు. మరేమనిన? అఖండక రసరసవిత్స్వరూపముగ నుషుప్త్యవస్థయందువలె నుండవలెను. అని యర్థము. ॥౨౭॥

—; ౬వ అధ్యాయము. ౨౬వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు. :—

మధునూదనసరస్వతీయము:—

ఇట్లు నిరోధసమాధి నాచరించు యోగి చిత్తవిక్షేపహేతువులగు శబ్దాదులలో నేదో యొకటగు నిమిత్తమువలన అనగా శబ్దాదివిషయములవలన గాని, రాగమువలన గాని, ద్వేషమువలనగాని విక్షేపాభిముఖ మైనదై మనస్సు విషయాభిముఖమైన ప్రమాణవిషయవికల్పస్మృతులలో సమాధినిరోధి యగు యేదో యొక వృత్తిని పుట్టించును. అట్లుగుచో అయహేతువగు నిద్రాశేష బహ్యశన శ్రీమాదులలో యేదోయొక కారణము వలన అయాభిముఖమై మనస్సు లీనమైన సమాధినిరోధి యగు నిద్ర యను వృత్తిని పుట్టించును. అయో విక్షేప నిమిత్తమువలన, అయనిమిత్తమునుండినియమనముచేసి యీ మనస్సును నిర్వృత్తిక మొనరించి స్వప్రకాశ పరమానందఘనమగు యాత్మయందే యెట్లు విక్షేపమునుపొందదో యెట్లు అయమును పొందదో అట్లుయరికట్ట వలెను. ఈ శ్లోకమునందు గల ఏవకారముచే సమాధియనాత్మవిషయకము కాకూడదని స్పష్టపరుపబడెను. ఈ విషయమే గౌడాచార్యపాదులచే నీక్రిందివిధమున చెప్పబడెను.

"ఉపాయేన నిగృహ్ణీయా ద్విక్షేపం కామభోగయోః । సుప్రసన్నం అయే చైవ యథా కామో అయ స్తథా ॥౧॥ ఎట్లు కామము విషయగోచరప్రమాణాదిస్మృత్యుత్పాదనద్వారమున సమాధినిరోధియో అట్లే నుషుప్తమనందు మన స్సాయాసవర్జితమైనను నుషుప్తము (అయమందు) కూడ నిద్ర యనెడి వృత్త్యుత్పాదన ద్వారమున సమాధినిరోధి యగును. కాన కామభోగములయందు ప్రమాణ విపర్యయవికల్పస్మృతులలో నేదో యొక వృత్తిచే పరిణతమైన మనస్సును, అయ (నుషుప్త) మున్దం దాయాసవర్జితమైనను సమాధినిరోధినిద్రాభ్య

కాంక్షాభాష్యము—

తత్రైవ మాత్మసంస్థం మనః కర్తుం ప్రవృత్తో యోగీ —యతో యతో యస్మా ద్యస్మాన్నిమిత్తా చృష్టాదే ర్నిశ్చరతి నిర్గచ్ఛతి స్వభావదోషా న్మన శ్చంచల మత్యర్థం చల మత ఏవాస్థిరం తత స్తత స్తస్మా చృష్టాదే ర్నిమిత్తాన్నియమ్య తత్త్వన్నిమిత్తయాం ధాత్వ్యానిరూప ణేనాఽఽభాసీకృత్య వైరాగ్యభావనయా చైత న్మన ఆత్మనేవ వశం నయే దాత్మవశ్యతా మాపాదయేత్ । ఏవం యోగాభ్యాసబలా ద్యోగిన ఆత్మనేవ ప్రశామ్యతి మనః । ॥౨౬॥

కాంక్షాభాష్యతత్త్వబోధిని—

యోగపాఠ్యంభసమయమున పై జెప్పిన విధముగ మనస్సును ఆత్మసంస్థముగ జేసు కొనుటకై ప్రవర్తించిన యోగి-స్వభావదోషముచే నత్యంతము చంచలము, కనుకనే యస్థిరము నగు మనస్సును నిమిత్తభూతమైన శబ్దాదులనుండి శబ్దాదిరూపమగు నేయే విషయములకై బయల్పడెడునో ఆయావిషయములనుండి నియమించి ఆవిషయములను యాథాత్మ్య నిరూ ప్యత్వ ని పుట్టించిన దగుటవలన అయమునందును మనస్సును చెప్పబోవుచున్న రాగ్యాభ్యాసరూపమగు యుపాయముచే యాత్మయందే యరికట్టవలెను. ఇటు “లీయతేన్మిన్నితి అయః” అను విగ్రహముచే అయపదముచే సుషుప్తము చెప్పబడును.

“దుఃఖం పర్వ మనుస్మృత్య కామభోగాన్నివర్తయేత్ । ఆజం సర్వ మనుస్మృత్య జాతం నైవ తు శ్యతి ॥౨॥ ఏ యుపాయముచే మనోనిగ్రహ మాచరింపవలయు నను శంకను తొలగించుటకు “దుఃఖం” అని చెప్పబడినది. “యో శై భూమా త త్సుఖం, నాల్పి సుఖ మస్తి ఆథ యదల్పం తస్మర్త్యం తద్దుఃఖం” ఏది భూమయో (సర్వవ్యాపకమో) అది సుఖము. అల్పమునందు సుఖము లేదు. యేది యల్పమో అది నశించునది. అది దుఃఖరూపము. అది శుభ్రత్యర్థమును గుహపదేశానంతరము పర్యాలోచన చేసి సర్వదైవత ప్రపంచము అవిద్యావిజృంభితము, దుఃఖస్వరూపమే యని తలచి చింత్యమానావస్థాపన్నమైన విషయములను, భుజ్యమానావస్థాపన్నమైన విషయములను మనస్సుమీపమునుండి మరలించవలయును. “కామశ్చ భోగశ్చ కామ భోగం తస్మాత్” అని విగ్రహమునవలంబించియైన చింత్యమానావస్థాపన్న విషయములనుండియు, భుజ్యమానా వస్థాపన్న విషయములనుండియు మనస్సును మరలించవలయును. అను యర్థమైన సమంజసమే. ఇట్లు దైవతస్మరణ కాలమున శైరాగ్యభావన యుపాయ మగును. దైవతవిస్మరణము పరమోపాయమని “ఆజం” ఇత్యాదివాక్య ముచే చెప్పబడుచున్నది. సర్వము బ్రహ్మమే. బ్రహ్మముకంటె వేరుగ నేదియు లేదు. అను శాస్త్రాచార్యోపదేశా నంతరము స్మరించుచుండిన ఆధిష్ఠానము జ్ఞాతమగుచో కల్పితము లేమింజేసి బ్రహ్మవ్యతిరిక్తముగ దైవతజాతమును చూడడు. ఈ దైవతవిస్మరణము శైరాగ్యభావనరూపమగు యుపాయముకంటె యుత్కృష్టమైన యుపాయ మని “తు” అనెడిశబ్దముచే ద్యోతితము.

“అయే సంబోధయే చ్చిత్తం విక్షిప్తం శమయే త్పునః । సకషాయం విజానీయా త్సమప్రాప్తం న చాలయేత్” ॥ ఇట్లు శైరాగ్యభ్యాసముచేతను, తత్త్వదర్శనముచేతను విషయములనుండి మరలించబడుచుండు చిత్తము ప్రతిదినము అయా (సుషుప్తా) భ్యాసమువలన అయాభిముఖమగుచో అయకారణమగు నిద్రాశేషము యొక్క, ఆజీర్ణముయొక్క, బహ్వశశ్రిమయొక్క నిరోధముచే చిత్తమును ఉత్థానప్రయత్న ద్వారా మెట కవ గాంచునట్లు చేయవలెను. ఇట్లు చిత్తము ప్రబుద్ధమైనదైనను దైవతవిప్రబోధాభ్యాసమువలన కామభోగ ములయందు విక్షిప్తమగుచో శైరాగ్యభావనచేతను, తత్త్వసాక్షాత్కారముచేతను, తిరిగి శమింపజేయవలెను. ఇట్లు మాటిమాటికి యభ్యాసము చేయువాడైనను వానికి అయమువలన సంబోధితమైనను, విషయములనుండి వ్యావర్తిత

కాంక్షభాష్యత్త్విబోధిని—

పణముచే (విషయములు సెలించెడి స్వభావముకలవి; దుఃఖసంమిశ్రితములు, అను మొదలగు ఆలోచనముచేతను వైరాగ్యభావనచేతను) ఆభాసమాత్రములుగ జేసి, ఈమనస్సును ఆత్మ వశము జేయవలెను. ఇట్లు యోగాభ్యాసబలముచే యోగి మనస్సు తన (ఆత్మ) యందేయుప శమించును.

॥౨౬॥

మైనను చిత్తము సమ (బ్రహ్మ) ప్రాప్తము కానిచో రాగ ద్వేషాది ప్రబలవాసనావశముచే స్తబ్ధభావ మునెడి కషాయరూపమగు దోషముచే చిత్తము కూడుకొనినదని సమాహితచిత్తమునలన తెలిసికొనవలయును. అనంతర మున చిత్తము సమాహితము కాలేదని తెలిసికొని అయవిత్క్షేపములనుండి యరికట్టినట్లే కషాయమునుండిగూడ చిత్తమును యరికట్టవలెను. అయవిత్క్షేపకషాయములు పరిహృతము అగుచో పరిశేషస్వామ్యమునలన చిత్తముచే బ్రహ్మము పొందబడును. ఆట్టి బ్రహ్మప్రాప్తమగు చిత్తమును కషాయలయభ్రాంతిచే విషయాభిముఖము చేయ రాదు. మరేమి చేయవలెననిన ధృతిగృహీతమగు బుద్ధిచే అయకషాయప్రాప్తి నుండి వరుసరచి యా బ్రహ్మ ప్రాప్తియందే స్థాపింపవలయును.

“నాస్వాదయే త్సుఖం తత్త్రి నిస్సంగః ప్రజ్ఞయా భవత్ । నిశ్చలం నిశ్చర చిత్త మేకీకర్యా త్ప్రయత్నతః ॥ ౧౪ ॥ ఆట్టి నిర్వృత్తిక (ఆసంప్రజ్ఞాత) సమాధి పరమసుఖాభివ్యంజకమైనను “ఇంత కాలము నేను సుఖపందుతుడను” అని సుఖాస్వాదరూపమగు వృత్తి నిసమాధిభంగప్రసంగమునలన కలుగచేయరాదు. (అని పూర్వమునందే వ్యాఖ్యానింపబడెను.) ప్రజ్ఞచే నుపకథ్యమానమగు సుఖముకూడ నవిద్యాపరికల్పితము, “మృషయే” అను భావనచే సర్వసుఖములయందు నిస్పృహుడై యుండవలెను. లేక-సవికల్పసుఖా కారవృత్తితో గూడ సంగమును పరిత్యజింపవలెను. కాని స్వభావప్రాప్తమగు స్వరూపసుఖము వాదించుటకు శక్యము కానం దున, నిర్వృత్తికచిత్తముచే స్వరూపసుఖము ననుభవింపరాదని కాదు. ఇట్లున్నింటినుండి మరలించి ప్రయత్నవశ ముచే నిశ్చలమై చేయబడిన చిత్తము స్వభావచాంచల్యమునలన విషయాభిముఖముగ బయలుదేరినచో నట్టి చిత్తమును ప్రయత్నముతో నిరోధప్రయత్నముచే బ్రహ్మమునం దేకత్వమును పొందింపవలయును. ॥౧౫॥

“యదా న లీయతే చిత్తం న చ విక్షిప్యతే పునః । అనింగన మనాభాసం నిష్పన్నం బ్రహ్మ త త్తదా” ॥౧౬॥ బ్రహ్మప్రాప్తమైన చిత్త మెట్టితీరుగ నుండు ననిన ? ఏసయమున చిత్తము స్తంభభావమును పొం దదో (ఇట అయశబ్దము తామసత్వసామ్యముచే స్తబ్ధభావమున కుపకథ్యకము) “న చ విక్షిప్యతే పునః” శబ్దా ద్యాకారవృత్తిని యనుభవింపదో, సుఖము నాస్వాదింపదో (ఇట విత్క్షేపశబ్దము రాజసత్వసామ్యముచే సుఖా స్వాదన కుపకథ్యకము) పూర్వమునందభేదనిర్దేశము పృథక్పృథక్యయకరణముతో అకే యని గ్రహింపనగును. ఇట్లు అయకషాయములతోటి, విత్క్షేపసుఖాస్వాదనములతోటికూడ్యమై నివాతప్రదీపమువలె చలనరహితమై (అయాభి ముఖ్యరహితమై) నివాతప్రదీపసమానమై అనాభాసమై అనగా యేవిషయా కారముచే నాభాష్యము కానట్టిదై, బ్రహ్మమును పొందినదై యగుచున్నది. కషాయసుఖాస్వాదములకుభయంతరాభ్రావముయుక్తమే. ఎపుడట్టిదోషచతుష్టయరహితము చిత్తమగునో ఆపుడే యాచిత్తము బ్రహ్మమును పొందిన దగును. ॥౧౬॥

ఇట్టి యోగమునే “యదా పంచాంగవిష్టనే జ్ఞానాని మనసా సహ బుద్ధి శ్చ న విచేషేత తా మాహుః పరమాంగతిమ్ ॥ తాం యోగ మితి మన్యంతే స్థిరా మిన్ద్రియధారణామ్ । ఆశ్రమత స్తదా భవతి యోగో హి ప్రభవాప్యయా” అను శ్లోకయు బోధించుచున్నది. ఈశ్వరియాలకమే “యోగ శ్చిత్తవృత్తినిరోధః” అను మాత్రము. కనుకనే “తత స్తతో నియమైరత చాత్మశ్శోక వశం నయేత్” అనునదియు యుక్తమే. ॥౧౭॥

శంకరానందియము:— విషయవాసనచేతను, రాగాదుచేతను మనస్సు విషయప్రకృత్యైకస్వభావము కల దగుటవలన విషయలంపటమైన మనస్సున కాశ్చయందు సంస్థితి సంభవింపదు. “స్వభావో దురతిక్రమః” అను వ్యాయముచే స్వభావముకలన పాప్రమైన ప్రకృతియొక్క నిరోధము సిద్ధింపదు. వృత్తినిరోధము సిద్ధింప నిష్టో యాత్మయందు సంస్థితి యొటము యని శంకింపజనదు. విషయములయందు సత్యత్వసమీచీనత్వేష్టసాధనత్వ బుద్ధైకబలమువలన మనస్సునకు ప్రకృతికలుగును. సత్యత్వసమీచీనత్వేష్టసాధనత్వబుద్ధికి హేతువులురాగాదులు “వికల్పా న హి వస్తు । మాయామాత్ర మిదం ద్వైతం । త్రియ మేత త్సుమప్తం స్వప్నం మాయామాత్రం” ఇత్యాదిశ్రుతిలచేతను శుక్తిరజితమువలె యీ సర్వప్రపంచము కల్పితము గాన మిథ్యయను యుక్తులచేతను విషయములకు మిథ్యాత్వము సిద్ధింప విషయములయందు సత్యత్వసమీచీనత్వేష్టసాధనత్వబుద్ధులు, రాగాదులు నశించును. అట్టివి నశింప మనస్సునకు ప్రకృతి నశించును. ఒకానొక స్థలమున పూర్వసంస్కారముచే మనస్సునకు ప్రకృతి జనించినచో విషయమిథ్యాత్వబుద్ధిచే యా ప్రకృతిని మంలించి స్వరూపమునందే మనస్సును స్థాపింప వలయు నని “యతో యతః” అను వాక్యముచే చెప్పుచుండెను.

వాసనావేగమువలన చపలము, రాగాదిదోషగ్రస్తమగుటవలన నవ్యవస్థము నగు మనస్సు స్వవిషయమగు యాత్మ నాదరింజ చేసి వాసనచేతనుకొని, రాగాదికముచేకొని, హతాత్తుగాకొని, జ్ఞాతము యజ్ఞాతముయొయేయే విషయము నుద్దేశించి బయలుబెడలునో ఆయావిషయమునుండి నియమనము చేసి యాయా విషయములయందు మిథ్యాత్వమును, దుఃఖప్రదత్వమును, బంధకత్వమును, ఆత్మవ్యతిరేకముగ నసత్త్వమును యుద్ఘాటన చేసి (ప్ర)క టించి జైరస్యమును పొందించియే యీ మనస్సును తిరిగి యాకర్షించి చిచ్ఛావమును పొందించి యాత్మయందు నిత్యత్వచిద్రూపత్వాఖండానందైకరసస్వరూపత్వాదిగుణప్రకాశనద్వారా రుచిని సంపాదించి నియమముగ నాత్మసంస్థముగ చేయవలెను. ||౨౬||

పరమార్థప్రపంచ:— ఇంతమాత్రముచేగూడ రజోగుణప్రచురమైన మనస్సు యాత్మప్రకణము కానిచో ప్రత్యాహారముచే స్వాధీన మొనరించుకొనవలయునని “యతో యతః” అను శ్లోకముచే చెప్పుచుండెను. స్వభావ ముచేచపలము, జలనితీప్రమైనతుంబిక (అనపకాయబుర్ర)వలె ఒలాత్కారముగ ధరించుచున్నను యస్థిరమగు మనస్సుయే యే విషయమునుగూర్చి బయలుబెడలునో ఆయావిషయమునుండినియమనముచేసి (ప్ర)త్యాహారముచేసి ఆత్మయందే వశమును పొందింపవలయును. ఈ విషయము “హస్తం హస్తేన సంపీడ్య దస్తైరంతా నివచార్జ్య చ । అంగా న్యంగై స్సమాకర్మ్య జయే దాదౌ స్వకం మనః ॥ చిత్త మేకం న శక్నోతి జేతుం స్వాతంత్ర్యగర్భితమ్ । ధ్యానవార్తాం వద న్ముఖ స్స కిం లోకే న లజ్జతే ॥ మనస్సు స్వాధీనమున లేనితరి ఒక హస్తమును మరియొక హస్తముచే నలిపి (పీడించి) దంతములచే దంతములను పటపటకొఱకి, (చూర్లముగనొనరించి) శరీరావయవ ములచే నవయవముల నాకర్షించి మొట్టమొదట తన మనస్సును జయింపవలెను. స్వాతంత్ర్యము లేని యొక చిత్తమునే జయించుటకు సమర్థుడు కాడు. అట్టి మూఢుడు ధ్యాన మనగ యిటువంటిది. దాని నభ్యసించవలయు నని పలుకుచు లోకమున యెందుకు లజ్జ పొందడు? అని వాసిష్ఠమున చెప్పుటడెను.

ఈ విషయమే “విషయేభ్య స్సమాహృత్య విజ్ఞాతాత్మా మనో మునిః । చింతయే స్మక్తయే తేన బ్రహ్మభూతం పశ్యతమ్” ఆత్మభావం నయత్వేనం తద్రుప్రకృత్యానినం మునే । వికార్య మాత్మన శ్చక్త్య లోహ మాకర్షణో యథా” తెలియబడిన యాత్మకల యోగి మనస్సును విషయములనుండి యాకర్షించి అట్టి మన స్సుచే ముక్తికొఱకు బ్రహ్మస్వరూపమగు పరమేశ్వరుని చింతింపవలయును. వికార్యమగు లోహమును యాత్మ శక్తిచే అకర్షకు డెట్లు స్వాధీన మొనరించుకొనునో అట్లే యామనస్సు బ్రహ్మమును ధ్యానించువానిని యాత్మ భావమును పొందించును. అని విష్ణుపురాణమునందు చెప్పుటడెను. ||౨౭||

గీ॥ ప్రశాంతమనసం హ్యేనం యోగినం సుఖ ముత్తమం ।

ఉపై తి శాంతరజసం బ్రహ్మభూత మకల్మషమ్ ॥

॥౨౭॥

పదవిభాగము:— ప్రశాంతమనసం- హి-వనం- యోగినం- సుఖం- ఉత్తమం- ఉపై-త- శాంతరజసం-

బ్రహ్మభూతం- అకల్మషం-

॥౨౮॥

ప్రతిపదార్థము:— ప్రశాంతమనసం=అత్యంతము ఆత్మయందే లీనమైన మనస్సు కలిగినట్టియు; శాంత రజసం=శాంతించిన మోహాదిక్లేశములుకలిగినట్టియు; బ్రహ్మభూతం= జీవన్ముక్తుడైనట్టియు; అకల్మషం=ధర్మాధర్మ వివర్జితుడైన; వనం=ఈ; యోగినం=యోగిని; ఉత్తమం సుఖం=నిరతిశయసుఖము; స్వయం=స్వయముగనే; ఉపై=పొందుచున్నది-

౨౮॥

శాంకరభాష్యము:—

ప్రశాంతమనసం ప్రశాంతం మనో యస్య స ప్రశాంతమనా స్తం ప్రశాంతమనసం హ్యేనం యోగినం సుఖ ముత్తమం నిరతిశయ ముపై త్యుపగచ్ఛతి । శాంతరజసం ప్రక్షీణమో హాదిక్లేశరజస మిత్యర్థః । బ్రహ్మభూతం జీవన్ముక్తం బ్రహ్మైవ సర్వ మిత్యేవం నిశ్చయవంతం బ్రహ్మభూత మకల్మష మధర్మాదివర్జితమ్ ॥

॥౨౯॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

తెన్నగ శాంతించిన మనస్సుకలిగినట్టియు, కనుకనే నశించిన మోహాదిక్లేశములుకలిగి నట్టియు, కనుకనే-“ఈసర్వము బ్రహ్మస్వరూపమే” అను నిశ్చయముకలిగినట్టియు, కనుకనే జీవ న్ముక్తుడైనట్టియు, కనుకనే ధర్మాధర్మవివర్జితుడు నగు యీయోగిని ఆత్మానందరూపమగు నిరతి శయసుఖము స్వయముగనే పొందును.

॥౩౦॥

—: ౬వ అధ్యాయము ౨౭వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు:—

మధునూదనసరస్వతీయము:— యోగియొక్క మనస్సు యిట్లు యోగాభ్యాసబలమువలన నాత్మ యందే శాంతిని పొందును. అనంతరము నిర్వృత్తికముగ నిరుద్ధమైన సంసారమాత్రావశిష్టమైన మనస్సు కలిగి నట్టిన్ని అనగా వృత్తి కూన్యమగుటచే నిర్మలస్కృడైనట్టిన్ని, “శాంతరజసం, అకల్మషం” అను విశేషణద్వయము నిర్మలస్కృత్వమునందు హేతుగర్భితము. అనగా శాంతరజస్కుడు, అకల్మషుడై కనుకనే యమనస్కుడని భావము. విశేషకమైన రజోగుణకూన్యము అనగా విశేషకూన్యమై, అట్లేలయహేతువగు తమోగుణకూన్యము. ఇచట శ్రీధరస్వామి “శాంతరజసం” అను పదము ఉపలక్షణము. కాన నట్టి పదముచేతనే తమోగుణకూన్య ముడని యర్థము లభించుచుండ “అకల్మషం” అను పదమునకు సంసారహేతువగు ధర్మాధర్మాదులచే వర్జితుడు అని వ్యాఖ్యానించిరి. సర్వము బ్రహ్మమే యను నిశ్చయముచే బ్రహ్మమును పొందినవాడై జీవన్ముక్తుడై నిరతి శయసుఖమును పొందుచున్నాడు. మనసు, తద్వృత్తి లేనందున సుషుప్తియందు స్వయాపసుఖావిర్భావమును “హి” అనునది ద్యోతన చేయుచున్నది. అట్లే “సుఖ మాత్యంతికం” అనుచోట వ్యాఖ్యానింపబడెను.

శంకరానందీయము:— మాటిమాటికి విషయగతిదోషోద్భావనపురస్సరముగ విషయములనుండి మన స్సును యాకర్షించి యాత్మయందే నిలిపి యత్యంతశ్రద్ధచే చిరకాలము నిత్యనిరంతరము చిత్తవృత్తయవృత్తి నే చేయు యతికి విషయవాసనలు, విషయప్రత్యయములు, నిశ్శేషముగ నశించిపోయియుండ యెపుడు బ్రహ్మము నందు మనస్సు ప్రశాంతిని పొందునో యపుడు బ్రహ్మము, అనుత్తమము (శ్రేష్ఠము) అగు సుఖ మావిర్భవించును. అని “ప్రశాంతమనసం” అను శ్లోకముచే బెల్లముచుండెను.

గీ॥ యుంజ న్నేవం సదాఽఽత్మానం యోగీ విగతకల్మషః ।

సుఖేన బ్రహ్మసంస్పర్శ మత్యంతం సుఖ మశ్నుతే ॥

॥౨౮॥

పదవిభాగము:— యుంజన్— ఏకం.. సదా— అత్మానం— యోగీ— విగతకల్మషః— సుఖేన— బ్రహ్మసంస్పర్శం— అత్యంతం— సుఖం— అశ్నుతే.

॥౨౮॥

ప్రతిపదార్థము:— యోగీ=యోగాభ్యాసకడు; ఏకం=దైవిధముగ; అత్మానం=ఋరమాత్మను; యుంజన్=సమాధిచేకలునుకొన్నవాడై; విగతకల్మషః=విగత=పోయిన; కల్మషః=పుణ్యపాపములు కలవాడై; సుఖేన=అనాయసముగ; బ్రహ్మసంస్పర్శం=బ్రహ్మతోనైన తాదాత్మ్యముకల; అత్యంతం=నిరతికయరూపమైన=సుఖం=సుఖమున; అశ్నుతే=పొందుచున్నాడు.

॥౨౮॥

“ప్రకాంతరజసం” అనుచోట నుండు రజశ్శబ్దము తమోగుణమున కుపలక్షణము. (ఉపలక్షణమునగ చెప్పదగినదానియందేక దేశమునేచెప్పట. అనగా రజశ్శబ్దముచేతనే రజోగుణము, తమోగుణముకూడ చెప్పబడుననుట) నశించిన రజోగుణము, తమోగుణకార్యములగు కామక్రోధలోభమోహహంకారములకారాదులతోగూడ నశించిన తమోగుణము కలిగినట్టిన్ని. అనగా కేవలశుద్ధసత్త్వభావము కలిగినట్టిన్ని, కనుకనే “అకల్మషం” సత్త్వమిశ్రితభూత భౌతికరాజస తామసభేదవాసనలు లేనట్టి చిత్తముకలవాడై, కనుకనే “ప్రకాంతరజసం” విశేష విపరీత భావములకు కారణమగునట్టి, కార్యసహితమైన రజస్తమోగుణములు నిశ్శేషముగ నశించుటకలన నృత్తి కూన్యమగుటచే విషయాకారమును పొందని మనస్సుకలవాడై, కనుకనే “బ్రహ్మైవాహం” అనెడి యుపాధి కృతపరిచ్ఛిత్తిని పరిత్యజించి పూర్ణాత్మగ నుండిన యీ బ్రహ్మజత్తను— దేనికంటె యుత్తమము లేదోయది యన్యత్తమమనబడును. అట్టియు నిత్యము, సాధనాశ్లేష లేనట్టియు, ఆయత్న సిద్ధము, ఆత్మయ్యము, అత్మభూతము అత్యైకజేద్యము నగు బ్రహ్మ్యసుఖము నపుడు పొందుచున్నాడు. సుఖప్రియందు సాధన నిరపేక్షాపారసుఖా విరాభము సర్వప్రత్యక్షమే “ఏవోఽస్యపరమానందః” అనుశ్రుతి ప్రసిద్ధము అని ప్రసిద్ధిద్యోతనార్థము “హి” అను శబ్దము ప్రయోగించబడెను.

॥౨౮॥

నీలకంఠీయము:— ఇట్లారనన్ను అత్యైకమైయుండ నేమిఫలము పొందెనునను శంకను “ప్రకాంతరజసం” అను శ్లోకముచే లొలిగించుచుండెను. ప్రకర్షగ నుపరతమగు మనస్సుకల యోగిని యేకాగ్రతా భూమియందు సఽప్రజ్ఞాతసమాధిఫలభూతమగు సత్తమసుఖము పొందును. (అనగా నట్టియోగి సంప్రజ్ఞాతసమాధి ఫలమగు సత్తమసుఖమును పొందునని యాశయము.) అట్టి యోగి భౌతికము, బాహ్యము, కోరబడెడి విషయములను, అంతరంగికమగు సుఖాదివిషయములను పరిత్యజించుటకలన కాంతరజస్కుడు. మఱియు నశించిన మోహాది సర్వక్లేశములు కలవాడు కాన బ్రహ్మభూతమగు సద్వస్తుస్వరూపము. ధర్మాధర్మాదివర్జితుడు నగును ఈవిషయమే యోగభాష్యమునందు “యస్త్యేకాగ్రే చేతసి సన్భూత మ్గ్రం ప్రద్యోతయతి కర్మబంధనాని శ్లథయతి నిరోధ మభిముఖీకరోతి క్షిణోతి చ క్షేణ స్స సంప్రజ్ఞతో యోగ ఇత్యాఖ్యాయతే” ఏవడు చిత్తము నేకాగ్రతను పొందించి యాత్మరూపమును ప్రకాశింపజేయునో అట్టివాడు కర్మలనెడి బంధనములను త్రొంచి యాత్మ సభిముఖముగ జేసుకొనును. సర్వక్లేశములను నశింపజేసుకొనును. అదియే సంప్రజ్ఞాతయోగమనబడునని చెప్పబడెను. ఈచెప్పబడె “అత్మ సంస్థం మనః కృత్వా” అను వాక్యము వ్యాఖ్యానింపబడెను.

॥౨౮॥

—:౬వ.అధ్యాయము —౨౮వ. శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు:—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— చెప్పబడిన సుఖమును యోగికి “యుంజన్నేవం” అను శ్లోకముచే స్పష్టపరచుచుండెను.

“మనసైవేన్ద్రియగ్రామం” ఇత్యాద్యుక్తక్రమముచే మనస్సును యొల్లపుడు సమయుక్తముగజేయు యోగి (యోగముతోనిత్యసంబంధముకలవాడు) సఽసారపాతులగు ధర్మాధర్మవిరహితుడై యనాయాసపూర్వక

కాంక్షాభావ్యము—

యుంజన్నితి । యుంజ న్నేవం యథోక్తేన క్రమేణ యోగీ యోగాంతరాయవర్జిత స్సదాఽఽత్మానం విగతకల్మషో విగతపాప స్సుఖేనానాయాసేన బ్రహ్మానంస్పర్శం బ్రహ్మణా పరేణ సంస్పర్శో యస్య తద్బ్రహ్మానంస్పర్శం సుఖ మత్యంత మంత మతీత్య వర్తత ఇత్యత్యంత ముత్కృప్తం నిరతిశయ మశ్నుతే వ్యాపోతి

॥౨౮॥

కాంక్షాభావ్యత్యభోధి—

పైన జెప్పిన విధముగ యోగాభ్యాసకుడు యోగాంతరాయవర్జితుడై యెల్లప్పుడు ఆత్మానుసంధానము చేయువాడై, ధర్మాధర్మవివర్జితుడై, బ్రహ్మతాదాత్మ్యము (బ్రహ్మైకర స్యము) కల విషయానంస్పృష్టమగు నిరతిశయసుఖమును పొందుచున్నాడు.

॥౨౮॥

మగ ఈశ్వరప్రణిధానమువలన నిఖిలవిఘ్ననివృత్తిచే “బ్రహ్మానంస్పర్శం” విషయానంస్పర్శ లేని బ్రహ్మస్వరూపమును నిరతిశయసుఖరూపానందమును నిర్వృత్తికచిత్తముచే చలవిక్షేపవిలక్షణమగు యానందమును యనుభవించుచున్నాడు. విక్షేపమునందు కృత్రియుండుటవలన అయమునందు మనస్సు స్వరూపముచే నుండకపోవుటవలన సర్వకృత్రికూన్యమైన నూత్నమగు మనస్సుచే సమాధియందే సుఖానుభవము ప్రాప్తించును.

ఈశోకమున “సుఖేన” అనుపదమున కనాయాసముగ అని వ్యాఖ్యానించుటచే అంతరాయనివృత్తి చెప్పబడెను. ఆఅంతరాయములు యాగ్రిందియోగనూత్రిముచే చెప్పబడెను.

“వ్యాధి స్త్యాన సంశయ ప్రమాదాః స్యావిరతి భ్రాన్తిదర్శనాః సాంబద్ధామిక త్యానన స్థిత్యాని చిత్తవిక్షేపా స్తేఽస్తరాయాః”

వ్యాధి, స్త్యానము, సంశయము, ప్రమాదము, అలస్యము, అవిరతి, భ్రాన్తిదర్శనము, అలబ్ధభూమికత్వము, అనవస్థిత్యము అనేడి లోమిద్దియు చిత్తవిక్షేపకరములగు అంతరాయములు యోగవిరోధులు. అందు సంశయము, భ్రాన్తిదర్శనము అను రెండున్న కృత్రిరూపముగుటవలన కృత్రినిరోధరూపయోగమునకు సాక్షాత్తు విరోధులు. వ్యాధ్యాధులు యేడున్న కృత్రిసహచరిములగుటచే యోగవిరోధులు. వ్యాధి యనగ ధాతుశ్చేషమ్యము కారణముగాగల జ్వరాదులు. స్త్యానమనగ అకర్మణ్యత్వము. అనగా గురువుచేత క్షీంపబడుచున్న అసాధికర్మావస్థత్వము. సంశయమనగ=యోగము సాధనముమా? అసాధనముమా? అను సాధనీయత్వ. అసాధనీయత్వ రూపకొటి ద్వయవిషయకవిజ్ఞానము. ఏకధర్మ(కొటి) ప్రతిష్ఠ కానిదగుటచే విపర్యయాంతర్గతమైనను విపర్యయ మేకకొటిస్పర్శియగుటవలన సంశయ ముధియకొటిస్పర్శియగుటవలనను యిట్టి యవాంతరవిశేషవివక్షచే విపర్యయముకంటె తేరుగ జెప్పబడెను. ప్రమాద మనగ— సమాధిసాధనానుష్ఠానసామర్థ్య మున్నను వాని ననుష్ఠింపకపోవు స్వభావము. అనగా విషయాంతరములయందు వ్యాపృతు డగుటచే యోగ సాధనములయం దౌదాసీన్యము. అలస్యమనగ ఔదాసీన్యప్రచ్యుతి యున్నను కసామలచేతను, తమస్సుచేతను శరీరచిత్తములకు గురుత్వము. అట్టి యాలస్యము వ్యాధి యని ప్రసిద్ధము కాకున్నను యోగవిషయమునందు ప్రకృత్తివిరోధి యగును. అవిరతి యనగ =విషయవిశేషమునందు చిత్తమునకు వికాంతికమయిన యభిలాష. భ్రాన్తిదర్శన మనగ= యోగాసాధనమునందు యోగసాధనత్వబుద్ధి. అట్లే యోగసాధనమం దసాధనత్వబుద్ధియు భ్రాన్తిదర్శనము అనంబడును. అలబ్ధభూమికత్వ మనగ= సమాధిభూమిక యొక్కయు, ఏకాగ్రతయొక్కయు యలాభము. క్షీప్రమాధవిక్షిప్తరూపత్వ మనిచ్ఛితము. అనవస్థిత్యమనగ =సమాధిభూమిక పొందబడినను ప్రయత్నశైధిల్యమువలన నచట చిత్తము ప్రతిష్ఠితము కాకపోవుట. ఈలోమిద్దియు చిత్తవిక్షేపకరములు, యోగములములు, యోగవిరోధులు యోగాంతరాయములని యనబడును.

“దుఃఖచార్మన స్యాంగమేజయత్వశ్వాసప్రశ్వాసావిక్షేపసహభువః” దుఃఖము, చార్మనస్యము, అంగమేజయత్వము, శ్వాస, ప్రశ్వాస యీ అయిదున్న విక్షిప్తచిత్తునకు కలుగును. దుఃఖమనగ— చిత్తముయొక్క—

బాధనాత్మకముః ॥ రాజసపరిణామము. అది అధ్యాత్మికముని, అధిభౌతికముని, అధిదైవికముని మూడువిధములు. అధ్యాత్మికము శారీరముని, మానసికముని రెండువిధములు. అందు శారీరము వ్యాధ్యాదులవలనను, మానసము కామాదులవలనను సంభవించును అధిభౌతికమునగ వ్యాఘ్రాదిజనితము. అధిదైవికమునగ గ్రహపీడాదిజనితము. ఇట్టిదుఃఖములు ద్వేష మనెడి విపర్యయహేతువులగుటవలన సమాధివిరోధులు. దౌర్మనస్యమునగ- ఇచ్ఛావిఘ్నా తాదిబలవద్దుఃఖానుభవజనితమైన చిత్తముయొక్క రామసవరిణామవిశేషము. దీనికే తోధము అని, స్థబ్ధభావమని పేరు. ఇది కషాయస్వరూపమగుటవలన అయమువలె సమాధికి విరోధి యగుచున్నది. అంగమేజయత్వమునగ-అంగ చలనము. ఇది అసంస్థైర్యవిరోధి యగును. సాఢము చేబాహ్యవాయివునకు శరీరములోపల ప్రవేశనమే శ్వాస యవబడును. ఈశ్వాస సమాధ్యంగమగు శేచకమునకు విరోధి ప్రశ్వాసయనగ-సాఢముచే లోనయున్న వాయువునకు బహిర్నిస్సంజము. ఇట్టప్రశ్వాసమాధ్యంగమగు పూంకమునకు విరోధి. సమాహితచిత్తముకలవాని కివి సంభవింపవు. విత్తీప్తచిత్తునకే సంభవించును. కాన విత్తీప్తసహభూతములని చెప్పబడుచున్నవి. ఈయంతరాయములు అభ్యాసశ్చైరాగ్యములచే నిరోధింపదగినవి. ఈశ్వరప్రణిధానముచేగాని నిరోధింపవలయును. తీవ్రజేగముకలవారలకు ప్రస్తుతసమాధిలాభ మాసన్నమైయుండ “ఈశ్వరప్రణిధానాద్వా” అని చెప్పి ప్రణిధేయమగు నీశ్వరుని “క్షేకకర్మవిపాకాశయై రపరామృష్టః పురుషవిశేష ఈశ్వరః” క్షేకకర్మవిపాకాశయములచే స్పృశింపబడని పురుష విశేషమే యీశ్వరడు. “తత్ప్రనిరతిశయం సర్వజ్ఞబీజం” అతనియందు నిరతిశయసర్వజ్ఞబీజము కలదు. “సర్వేషామసి గురుః కాలేనానవచ్ఛేదాద్” అతడు కాలపరిచ్ఛిన్నుడు కానందున యందరికి గురువు. అని మూడునూత్రములచే చెప్పి తత్ప్రణిధానమును “తస్య వాచకః ప్రణవః” అతనిని చెప్పునది ప్రణవము. “తజ్జప స్తదర్థభావనమ్” ప్రణవజపము, తదర్థభావనము ప్రణిధానమని రెండునూత్రములచేతను చెప్పెను. “తతః ప్రత్య క్షే తనాధిగమోఽప్యస్త రాయాభావ శ్చ” ప్రణవజపమువలన, ప్రణవార్థభావనమువలనను ఈశ్వరప్రణిధానము, దానివలన ప్రత్యక్షే తను డగుపురుషునియొక్క ప్రకృతివిశేష పురస్కరముగ నధిగమము (నిశ్చయము) అనగా సాక్షాత్కారము. సంభవించును. చెప్పబడిన యంతరాయములు సంభవింపవు. అభ్యాసశ్చైరాగ్యభ్యాసములచే యంతరాయములు నివర్తింపచేయవలసియుండ యభ్యాసదార్థ్యమునిమిత్తము చెప్పుచుండెను. “తత్త్వతీషేధార్థ మేతత్త్వాభ్యాసః” అట్టి యంతరాయములను తొలగించుటనిమిత్తము తన కభిమతమగు నేదోయొక తత్త్వమునందు చిత్తమును మాటి మాటికి నిలుపుట నాచరింపవలెను. అట్లే “మైత్రీకరుణామదితోపేక్షణాం సుఖదుఃఖపుణ్యాపుణ్య వియోజాం భావనాత శ్చిత్తప్రసాదనమ్” మైత్రీ=సౌహార్ద్రము; కరుణా=కృపా; మదితా=హర్షము; ఉపేక్షా=జౌదాసీన్యము; సుఖాదిశబ్దములచే సుఖాదులు కలవారు చెప్పబడును. సర్వప్రాణులు సుఖసంభోగాపన్నులై యుండ నామిత్రులు సుఖముకలవారు. ఇది బాగున్నది అని మైత్రీని తలవవలయును. ఈర్ష్యనుమాత్రము తలవరాదు. సర్వప్రాణులు దుఃఖితులైయుండ యెట్లు వీరలకు దుఃఖనివృత్తి యగును. అని కృపనే భావనచేయవలెను. ఉపేక్షనుకాని ఈర్ష్యనుకాని తలవరాదు. పుణ్యవంతులవిషయమే పుణ్యానుమోదముచే హర్షమును చేయవలెను, ద్వేషమును చేయరాదు. ఉపేక్షను చేయరాదు. అపుణ్యవంతులవిషయమై జౌదాసీన్యమునే భావింపవలయును. అనుమోదమునుకాని, ద్వేషమునుకాని, భావింపరాదు. ఇట్లు భావింపువానికి శుద్ధధర్మము జనించును. దానివలన రాగద్వేషములు తొలగి చిత్తము ప్రసన్నమై యేకాగ్రతాయోగ్యమగును. మైత్ర్యాదిచతుష్టయము. అభయసత్త్వ సంశుద్ధ్యాదులకు, అమానిత్వాదంభిత్యాదుల కుపలక్షణము. అనగా వీటినికూడ గ్రహింపవలసగుట. ఈ ధర్మములన్నియు శుభవాసవాయాపములు కాన మలినవాసనానివర్తకము అగుటవలన వీటినిన్నిటిని గ్రహింపవలసగును. రాగద్వేషములు రెండునూ మహాశత్రువులు, సర్వపురుషార్థ ప్రతిబంధకములు; గొప్ప ప్రయత్నముచే పరిహరింపదగినవని యీ సూత్రార్థము. ఇట్లే యితరమగు ప్రాణాయామాదులు చిత్తప్రసాదనముకొల కుపాయములగ యోగశాస్త్రమున ప్రదర్శింపబడెను. ఇట్టి చిత్తప్రసాదము భగవదనుగ్రహముచే నెవనికి జనించునో అట్టివానినిగూర్చియే యీ “సుఖేన” అను భగవద్వచనము. మరియొకవీరున మనః ప్రవేశమనే సంభవింపదు.

సర్వభూతస్థ మాత్రానం సర్వభూతాని చాత్మని ।

ఈక్షతే యోగయుక్తాత్మా సర్వత్ర సమదర్శనః ॥

॥౨౯॥

పదవిభాగము:—సర్వభూతస్థం-ఆత్మానం-సర్వభూతాని-చ-ఆత్మని-ఈక్షతే-యోగయుక్తాత్మా-సర్వత్ర-సమదర్శనః ॥౨౯॥

ప్రతిపద్యము:—యోగయుక్తాత్మా = సమాహితాంతఃకరణము కలవాడై; సర్వత్ర = బ్రహ్మాదిస్థాన రాంతవిషయములయందును, సర్వభూతములయందును; సమదర్శనః = నిర్విశేషబ్రహ్మత్వైకత్వజ్ఞానము కలవాడై; యోగీ = (ఈపదమధ్యాహార్యము)యోగి; ఆత్మానం = తనను; సర్వభూతస్థం = సర్వభూతములయందున్నవానిగను; సర్వభూతాని = సర్వభూతములను; ఆత్మని = తనయందు; స్థితాని = (ఈపదమధ్యాహార్యము) ఉన్నవాటినిగను; ఈక్షతే = చూచుచున్నాడు. ॥౨౯॥

శంకరానందీయము:—ముముక్షు కనశ్యము ముక్తి సుఖలాభముకొఱకు యోగము నేయభ్యసించునందును, అని నూచించుటకు యోగముననుష్ఠించియే యోగి కృతార్థుడగును. యెల్లపుడు బ్రాహ్మ్యము, ఆత్మయ్యము నగు సుఖమునే పొందును. దుఃఖలేశమునైన పొందడని చెప్పబడిన యోగజనుగు యోగియొక్క సుఖలాభమునే “యుంజన్” అను శ్లోకముచే ప్రకాశించుచుండెను.

“దృశ్యం సర్వం మిత్యైవ” అని దృశ్యమిదృశ్యమును దృఢముగ నిశ్చయించి, అంతట కామసంకల్పపరిత్యాగపూర్వకముగ సర్వేంద్రియములను నిగ్రహించి, బహిరంగాంతరంగసాధనసంపన్నుడై, సమాధినిష్ఠయందు ప్రవృత్తుడైన యతి యథాశాస్త్రముగ చెప్పబడిన ఆక్షయములు కలిగినట్టి, చిదానందైకరసము, పరిపూర్ణము, అద్వితీయము నగు పరబ్రహ్మమును యనుసంధానమునరించు వాడై “ఈసర్వము, నేను బ్రహ్మమే” అను యఖండవృత్తిచే సర్వమును బ్రహ్మముగనే చూచువాడై, నిశ్చేషముగ వివక్షమైన కల్మషము కలవాడై అనగా వాసనాకృతభేదదర్శనము లేనివాడై అప్రయత్నసిద్ధము, సాధననిరపేక్షము, అకృతిమము నగు బ్రహ్మసంస్పర్శు అనగా బ్రహ్మస్వరూపముచే తెలియబడునది బ్రహ్మసంస్పర్శ మనబడును. బ్రహ్మభిన్నముగు చిదేకరసమును అనుభవించుచున్నాడు. లేక—“సంస్పృశ్యస్తే గృహ్యస్తే అనేనైతి సంస్పర్శః” స్వరూపముగు బ్రహ్మము దేనికోయది బ్రహ్మసంస్పర్శమనబడును. బ్రహ్మత్వకము, కనుకనే పరిణామము నతిక్రమించియుండునది. అపారము, అక్షయము, నిత్యము, కాశ్యతము. నగు బ్రాహ్మ్యగుఖము ననుభవించుచున్నాడు. జీవించియుండగనే ముక్తుడై ముక్తి సుఖము ననుభవించుచున్నాడు. ॥౩౦॥

నీలకంఠీయము:—యోగఫలమును “యుంజన్” అను శ్లోకముచే చెప్పుచుండెను. ఈచెప్పిన విధమున యోగి మనస్సును సమకూర్చువాడై తోలగింపబడిన నవిద్యాప్రయుక్తక్షేత్రములు కలవాడై (అవిద్యవలన కలిగెడి సర్వక్షేత్రములు లేనివాడై) యనాయాసముగ నూనూత్మకారణరూపముగు త్రివిధోపాధుల అయములన బ్రహ్మముతోగూడ నైక్యరూపముగు నిర్విశేషత్వమును పొందుచున్నాడు. విట్టి బ్రహ్మసంస్పర్శమును పొందుచున్నాడు! దృష్టదృశ్యభావముచే సంభవించెడి యేపరిచ్ఛేదము కలదోదాన నతిక్రమించినది. అనగా దృష్టదృశ్య భావరహితమని యర్థము. అట్టి నిర్విశేషముగు పరమానందైకరసస్వరూపముగు సుఖమును పొందుచున్నాడు. ఈచెప్పటచే “న కించి దపి చింతయేత్” అను చతుర్థ సాదము వ్యాఖ్యానింపబడెను. ॥౩౦॥

—౬వ అధ్యాయము—౨౯వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు:—

పథునూదనసరస్వతీయము:—ఇట్లు నిరోధసమాధిచే తత్వపదఃక్ష్యము, తత్పదఃక్ష్యము నగు శుద్ధచిద్రూపము సాక్షాత్కృతమైయుండ త్వరపదఃక్ష్యము, తత్పదఃక్ష్యముల యైక్యమువిషయము గాగ“తత్త్వమసి” అను వేదాంతవాక్యజన్య నిర్వికల్పకసాక్షాత్కారరూపముగ వృత్తి బ్రహ్మవిద్యయనే పేరుగలది జనించును.

శాంకరభాష్యము:-

ఇదానీం యోగస్య యత్ఫలం బ్రహ్మైకత్వదర్శనం సర్వసంసారవిచ్ఛేదకారణం తత్ప్రదర్శ్యతే—సర్వభూతస్థం సర్వేషు భూతేషు స్థితం స్వ మాత్మానం సర్వభూతాని చాఽఽత్మని బ్రహ్మాదీని స్తంబవర్తంతాని చ సర్వభూతా న్యాత్మ న్యేకతాం గతా నీక్షతే వశ్యతి యోగ

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:-

ఇపుడు సర్వసంసారనివృత్తి కారణము, బ్రహ్మైకత్వదర్శనరూపము, ఉత్కృష్టము నగు నిరతిశయఫలము యోగమునకు కలదని చెప్పుచున్నాడు.

యోగి- సమాహితాంతఃకరణముకలవాడై బ్రహ్మాదిస్థావరాంతము నగు విషయ

దానివలన నవిద్య, యవిద్యా కార్యముతోఁగూడ నిర్మలమై అత్యంతము బ్రహ్మనుభవము ననుభవించునని మూడు శ్లోకములచే జెప్పుచుండెను. అందు మొదటిదగు “సర్వభూతస్థం” అను శ్లోకముచే త్వంపదవిజ్ఞోపస్థితిని చెప్పుచుండెను.

స్థావరజంగమాత్మక సర్వశరీరములయందు భోక్తృగనుండిన, ఒక నాడునిత్తుడు, విభువు, ప్రత్యక్షేతనము, సాక్షి, పరమార్థసత్యము. ఒకడు, అనందభువము నగునాత్మను అన్మతజడపరిచ్ఛిన్నదుఃఖరూపములగు సాక్ష్యుల కంటె జేరుగ చూచునో, (సాక్షాత్కరింప చేసుకొనునో) అట్టి యాత్మరూపముగు సాక్షియందు సాక్ష్యరూప నగు సర్వభూతములు— సాక్షిసాక్ష్యములకు సంబంధాంతరము సంభవింపనందున యాధ్యాసికసంబంధముచే భోగ్యములగు కల్పితములు అనగా మిథ్యాభూతములు, పరిచ్ఛిన్నములు, జడములు, దుఃఖరూపములు అగు సర్వ భూతములు సాక్షియొక్క— యవిజేకముచే కల్పితములు అని తెలుసుకొనునో నిర్విచారశైశవ్యరూపముగు యోగముతో గూడినట్టి యంతఃకరణముకలిగినట్టిన్ని ఈ విషయమే “నిర్విచారశైశవ్యరూపసాక్షిః” “ఋతంభరా చిత్త ప్రసాదము” శ్రుతానుమాన ప్రజ్ఞాభ్యా మన్యవిషయావిశేషసార్థత్వాత్” నిర్విచారశైశవ్యము సాప్రప్రించునో చిత్త ప్రసాదము సాప్రప్రించును. అట్టి చిత్త ప్రసాదము సాప్రప్రించిన ఋతంభరాచిత్త సంభ వించును. యీ ఋతంభరాచిత్త శ్రుతానుమానప్రజ్ఞలకంటె విశేషవిషయకముగాన నన్యవిషయము. కాన, శబ్దానుమానాగోచరముగు యధార్థవిశేషవస్తువు విషయముగా గల ఋతంభరయను పేరుగల యోగజప్రత్యక్షము చేతనే యొక్కమారుగ నూత్నము, వ్యవహితము, విభక్త్యవస్థము నగు సర్వమును సమానముగ నే చూచును. కాన “సర్వత్రి సమం దర్శనం యస్య” అను విగ్రహమునసరించి యంతట సమముగు దర్శనముకలవాడై యోగముతో గూడిన యంతఃకరణము కలవాడై ఆత్మను, అనాత్మను యథావస్థితముగ చూచును.

లేక, ఎవడు యోగయుక్తాత్మయో, ఎవడు సర్వత్రి సమదర్శియో వారిరువు రాత్మను చూచెదరు. కాన యోగియు, సమదర్శియు యిరువురు యాత్మేక్షణమునం దధికారులు. ఎట్లు చిత్త వృత్తినిరోధము సాక్షి సాక్షాత్కారహేతువో అట్లే జడవిజేకముచే సర్వానున్యతచైతన్య పృథక్కరణముకూడ సాక్షి సాక్షాత్కార హేతు వగును. అవశ్యము సాక్షి సాక్షాత్కారమునుగూర్చి యోగమే యపేక్షితము కాదు. కనుకనే వసిష్ఠ మహర్షి శ్రీరామునిగూర్చి యిట్లు చెప్పెను.

“ద్వై క్రమా చిత్త నాశస్య యోగోజ్జ్ఞానంచ రాఘవ । యోగో వృత్తినిరోధో హి జ్ఞానం సమ్యగ క్షేత్ర ణమ్ ॥ అ సా ధ్యః క స్య చి ద్దో గః క స్య చి త్త త్త్వ ని శ్చ యః । ప్రకారా ద్వై తతో దేవో జగద పరమ కృపః” ఓ రామచంద్ర! సాక్షియొక్క సమీపమునుండి సాక్షి కుసాధియగు చిత్తముయొక్క పృథక్కరణమువలన చిత్తాదర్శనమున కుపాయ మొకటి యసంప్రజ్ఞాతసమాధి. సంప్రజ్ఞాతసమాధియం దాత్మా క రవృత్తి ప్రసాదముతో గూడిన యంతఃకరణసత్యము సాక్షిచే యనుభవింపబడును. అసంప్రజ్ఞాతసమాధియన్ననో

శాంకరభాష్యమ్—

యుక్తాత్మా సమాహితాంతఃకరణ స్వర్వత్ర సమదర్శన స్వర్వేషు బ్రహ్మాదిసావరాంతేషు విషయేషు సర్వభూతేషు సమం నిర్విశేషం బ్రహ్మైకత్వవిశేషం దర్శనం జ్ఞానం యస్య స సర్వత్ర సమదర్శనః ॥౨౯॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

ములయందును, సర్వభూతములయందును నిర్విశేషబ్రహ్మైకత్వదర్శియై, తనను (ఆత్మను) సర్వభూతములయందున్నదానినిగను, సర్వభూతములను తనయందు (ఆత్మయందు) ఉన్నవాటి విగను చూచుచున్నాడు-- ॥౨౯॥

నిరుద్ధస్వవృత్తికమై యంతఃకరణసర్వ ముపశాంతమగుటవలన ననుభవింపబడదు. ఇదియే సంప్రజ్ఞాతాసంప్రజ్ఞాతసమాధులకు గల విశేషము. సాక్షియందు కల్పితము. సాక్ష్యము, ఆనృతము కాన సాక్ష్యము లేదు. కేవల సాక్షియే పరమార్థసత్యము కలదు. అనునదియే విచారము. రెండవయుపాయము. ఆ రెంటిలో యోగమునెడి యుపాయమును ప్రపంచపరమార్థతావాదులకు హైరణ్యగర్భాదులు పొందిరి. వారలకు పరమార్థమగు చిత్తము యొక్క యదర్శనముచే సాక్షి దర్శనమునందు నిరోధముకంటె యతిక్రమగు యుపాయము సంభవింపనందున హైరణ్యగర్భాదులు ప్రధమోపాయమునే పొందిరి. శ్రీమచ్ఛంకరభగవత్పూజ్యపాదమతోపజీవులు, జౌపనిషదులు అగు ప్రపంచానృతత్వవాదులు రెండవయుపాయమునే పొందిరి. వారల కధిష్ఠానదార్ధ్య మున్నచో యధిష్ఠానము నందు కల్పితము, బాధితము నగు చిత్తముయొక్కయు, చిత్తదృశ్యముయొక్కయు, యదర్శన మనాయాసము గనే యుపపన్నమగుననియు, కనుకనే భగవత్పూజ్యపాదులు యెచటను బ్రహ్మవైత్తలకు యోగాపేక్షను చెప్పి యుండలేదు. కాన జౌపనిషదులకు పరమహంసలు శ్రావ్య మగు వేదాంతవిచారమునందే గురుసమీపమునకేగి బ్రహ్మ సాక్షాత్కారముకొలక ప్రకర్తించుచుండిరి. విచారముచేతనే చిత్తదోషము నిరాకృతమగుటచే యోగ మన్యధాసిద్ధము (వ్యర్థము) అని యోగమునందు ప్రకర్తించుట లేదు. ఇక యధికముగ జెప్పుట చాలును. ॥౨౯॥

శంకరానందీయము:— యోగమునకు ఫలము ప్రతిబద్ధముకాని అత్యైకత్వదర్శనము, అత్మానందానుభూతియు అనునవి్కరెండు. అందు క్రమము వివక్షచేయక రెంటికి అత్మానందానుభూతియే ఫలముగ చూపబడెను. ఇపుడు సర్వసంసారదుఃఖనిర్మూలన కారణమగు అత్యైకత్వదర్శనము “సర్వభూతస్థం” అను స్లోకముచే చెప్పబడుచుండెను. పురుషుని పరమపురుషార్థముతో సమకూర్చునది యోగ మనబడును. బహుజన్మకృత్ పుణ్యపుంజపరిపాకమువలనన్జ్ఞానించిన ప్రత్యగ్దర్శనము, యేది యుండిన పురుషునకు మోక్షము సంభవించునో అట్టి సమ్యగ్దర్శనముచేతనే కూడికొనిన యంతఃకరణముకలవాడు బ్రహ్మకారాకారితాంతఃకరణముకలవాడు కనుకనే “సమదర్శనః” సమభావాపన్నము. విశేషగ్రహణనిర్ముక్తము, చిరకాల యోగాభ్యాసవశమువలన నంతట సన్మాత్రగ్రహణశీలమయిన దర్శనముకల బ్రహ్మచిత్తముడు అధిష్ఠానాగ్రహణదోషముచే పృథక్పత్తకలవిగ ప్రతీయమానములైన యవ్యాకృతాదులు, బ్రహ్మాదిస్తంభ పర్యంతముకలవో అట్టి సర్వభూతములయందు బ్రహ్మాండమునందు నూర్చుడువలె, గృహమునందు దీపమువలె, ఘటాదులయందాకాశమువలె అవికారస్వరూపముగ నుండువాడుకాన సర్వభూతస్థుడు. అట్టి యాత్మను ఈ కార్యకరణసంఘాతమునందు జేపేందియి ప్రాణ మనోబుద్ధ్యాదులకు తద్దర్మ తత్కార్యత దవస్థలకున్న సర్వప్రకాశకముగ అహమర్థముగ నిరభిమానముచే నేను యుంటిని. అట్లే సర్వభూతములయందును భూత తదవస్థా తద్దర్మ తత్కార్యదులకు ప్రకాశకముగ, అహమర్థముగ నవికారస్వరూపముగ నేనే ఏకరూపముగ వైతన్యస్వరూపముచే యుంటున్నాను. అను అంతట తనకే యట్టి స్థితి యనుభవింపజేయు యనుభూతిచేతను తనస్థితిని యంతట నిశ్చయించి సర్వభూతములయందు ప్రత్యగ్రాహ

ముచే నుండునట్టి యొక్కటియే యగు స్వరూపమగు యాత్మను చూచును. (తెస్సగ యనుభవించును.) ఇట్లు సర్వభూతముల యంచాత్మైకత్వమును తెలిసికొని బాహ్య నిర్వికల్పసమాధినిష్ఠుడై నిష్పన్నమైన యధిష్ఠాన యాత్మభ్యా విజ్ఞానముయొక్క బలముచే పరిపూర్ణము, సచ్చిదానందైకరసము, నిర్వికల్పము, నిరాకారము, నిర్వికేషము నగు స్వస్వరూపమునందు ఆవ్యాకృతము మొదలు స్థూలాంతమగు కార్యములతోగూడిన సర్వభూతములను యాత్మమాత్రముగనే చూచును. యెట్లధిష్ఠాన వివేకవిజ్ఞానముచే ఘటకరావాదులను మృణ్మూత్రములుగను, జలతరంగాఫేనబుద్బుగాదులను మరుప్రదేశముగను, సర్పకిరణరపుచ్ఛాదులను, రజ్జుమాత్రములుగను వివేకము కల పురుషుడు చూచునో అట్లే బ్రహ్మశత్రయు యోగానుష్ఠానముచే జనించిన యప్రిబద్ధాద్వైతాత్మవిజ్ఞాన బలముచే ఆధిపావాజ్ఞానమువలన కల్పితమైన సర్వభూతములను “అహమేవేదం సర్వం” అని సర్వము నాత్మ స్వరూపముగనే సాక్షాత్తు యనుభవించుచున్నాడు. ఆ భూతములకు తనకంటే తేరుసత్తను చూడడు. ఇట్లాహారాధేయోపాయస్వరూపముగ ప్రతీతము నిత్యశుద్ధబుద్ధ ముక్తస్వభావము, అద్వితీయము, నిష్కలము, నిష్క్రియము, కాంతము, అనంతము, అపారనుఖస్వరూపము. సర్వసంసారదుఃఖనిర్ముక్తము నగు నాత్మను చూచుచున్నాడు. కాన “నీ దర్శనమే ముక్తికి పరమకారణము, అని నూచించబడెను. యోగముకాని, సాంఖ్యముకాని, కర్మకాని, స్తోత్రముంత్ర జపాదికముకాని, ముక్తికి పరమకారణములు కావు. ఈ విషయమునే “సర్వభూతేషు చాత్మానం సర్వభూతాని చాత్మాని । సంపశ్యన్ప్రచ్ఛాపరమం యాతి నాశ్యేన హేతునా” అను శ్లోతియు బోధించుచున్నది. ఈ చెప్పబడే సంసారసాగర నిమగ్నోద్ధరణనిమిత్తము విదేహాక్షవల్యాభియగు ముముక్షువు అత్యము సమాధి నాశ్రియింపవలెను.

||౨౯||

నీలకంఠీయము:— సంప్రజ్ఞాతసమాధియని, అసంప్రజ్ఞాతసమాధియని యోగము రెండువిధములు. అట్టి రెండువిధములగు యోగములకు “సర్వభూతస్థం” అను శ్లోకముచే ఫలమును చెప్పుచుండెను. “సోపాధిర్నిరుపాధిశ్చ ద్వేభా బ్రహ్మవిదుచ్యతే । సోపాధికస్సాన్వితస్సర్వాత్మా నిరుపాఖ్యోఽనుపాధికః” సోపాధియని (సంప్రజ్ఞాతమని) నిరుపాధియని (అసంప్రజ్ఞాతమనియు) రెండువిధములు. అట్టి రెండువిధములగు సమాధుల భేదముచే బ్రహ్మశత్రులుగూడ రెండువిధములు. సంప్రజ్ఞాతసమాధినిష్ఠుడగు బ్రహ్మశత్రు సర్వాత్మ యగును. అసంప్రజ్ఞాతసమాధినిష్ఠుడగు బ్రహ్మశత్రు నిరుపాఖ్య శుద్ధబ్రహ్మస్వరూపుడు అని వార్తికమునందు చెప్పబడిన విధమున సంప్రజ్ఞాతసమాధియందు యోగి- సర్వాత్మస్వరూపము ననుభవించువాడై సర్వభూతములయందు పాదాస్వరూపముచే నిమిడియున్న యాత్మస్వరూపమును చూచును. అట్లే అసంప్రజ్ఞాత సమాధియందుయోగి యోగముచే సమాహితమైన యాత్మకలవాడై రజ్జువు నందధ్యస్తమైన సర్పాదికము రజ్జువునం దేకత్వమును పొందినట్లు తెలిసికొనినవిధమున బ్రహ్మదిస్తంబ పర్యంత నిఖలభూతము లాత్మయం దధ్యస్తమై యాత్మయందే యేకత్వమును పొందినవాటినిగ దెలిసికొనును. ఇట్టి యోగి సమాధినుండి లేచిన యవస్థను “సర్వత్ర సమదర్శనః” అను వాక్యముచే చెప్పుచుండెను. బ్రహ్మదిస్తంబపర్యంత భూతములయందు నిర్వికేషముగు బహ్మత్వైకత్వమును చూచునట్టివాడు. ఈ విషయమునే “యస్తు సర్వాణి భూతా న్యాత్మ శ్యేవానుపశ్యతి । సర్వభూతేషు చాత్మానం తతో న విగుణాప్సతే ॥ సర్వ స్యాత్మా భవతి ॥ బ్రహ్మదకా బ్రహ్మదాసా బ్రహ్మే కితవా ఉత । ఇదం సర్వం యదయ మాత్మా” ఇత్యాది శ్లోకులు బోధించుచున్నవి.

— పూర్వపక్షము —

ఎవడు యోగము కలవాడో, లేక అంతటను బ్రహ్మత్వైకత్వమును చూచువాడో అట్టి వారిగుర్తు రాత్మను తెలిసికొనెదరుకాన యోగియు, సమదర్శియు యాత్మను తెలిసికొనుటయం దధికారులు. ఎట్లు చిత్రకృత్తినికోధరూపమగు యోగ మాత్మసాక్షాత్కారహేతువో అట్లే జడప్రపంచవివేకపూర్వకముగ సర్వానున్యూతచైతన్యపుష్కరణము కూడ స్వతంత్రముగనే యాత్మ సాక్షాత్కారహేతువుకాని యోగము నపేక్షించును. అని కొందరు చెప్పెదరు.

యో మాం పశ్యతి సర్వత్ర సర్వం చ మయి పశ్యతి ॥

తస్మాహం న ప్రణశ్యామి స చ మే న ప్రణశ్యతి ॥

॥30॥

పదవిభాగము:— యః— మాం— పశ్యతి— సర్వత్ర— సర్వం— చ— మయి— పశ్యతి— తస్య— ఆహం— న—

ప్రణశ్యామి— సః— చ— మే— న— ప్రణశ్యతి—

॥30॥

ప్రతిపదార్థము:— యః=ఎవడు; సర్వత్ర=సర్వభూతములందు; మాం=సర్వాత్మనగు నన్నును (వాను దేవుని); పశ్యతి=చూచుచున్నాడో; సర్వంచ=బ్రహ్మదిసర్వభూతజాలము; మయి=సర్వాత్మనగు నాయందు; పశ్యతి=చూచుచున్నాడో; తస్య=అట్టి యాత్మైకత్వదర్శియగువానికి; ఆహం=ఈశ్వరరూపుడనగు నేను; న ప్రణశ్యామి; నశింపను. (పరోక్షభావమును పొందను) స చ=అట్టి విద్వాంసుడును; మే=నాకు; న ప్రణశ్యతి=ప్రణాశమును పొందడు; (పరోక్షభావమును పొందడు.)

॥30॥

—+ సిద్ధాంతము +—

“సమాహితో భూత్వాత్మజ్యేవాత్మానం పశ్యతి” “తతస్తు తం పశ్యతి నిష్కలం ధ్యాయ మానః” ఇత్యాదిశ్లోకులు సమాధి, ధ్యానముల కపరపర్యాయమగు యోగమే యాత్మదర్శనమునందు కారణ మని బోధించుచున్నవి. మఱియు “తత్కారణం సాంఖ్యయోగాభిషన్నం విద్యా మేతాం యోగవిధిం చ కృత్స్నం” అను స్థలమున “సాంఖ్యయోగాభిషన్నం” అనియు “యోగవిధిం” అనియు స్పష్టముగ చెప్పుట వలన లింగమనెడి ప్రమాణమువలన జ్ఞానయోగములకు సముచ్చయ మవగతము. కాన నెవడు యోగియో, ఎవడు సమదర్శియో వారిరువు రాత్మను తెలిసికొనట కధికారులు కాన నాత్మసాక్షాత్కారమును కూర్చి యోగము, సమదర్శిత్యము స్వతంత్రముగనే కారణము లనెడి మతము తొలిగింపబడెను.

సోపాధికమగు భ్రమ యుపాధినివృత్తికానిదే నివర్తింపదు, కాన యుక్తివలన కలిగెడి విశేష మాత్రమువలన జడాజడరూపమగు దేహాత్మలయొక్క శ్లోతి సిద్ధమగు పృథక్కరణము సంభవింపదు. అట్లుగనో నుపాధి భూతమగు దర్పణాదుల నివృత్తిలేవన్నను ప్రతిబింబాదుల భ్రమనివర్తించెడిని అట్లు నివర్తించుట లేదని యాశయము. యోగములేనిచే యధిష్ఠాన జ్ఞానము సంభవించనందున యధిష్ఠానజ్ఞానము దృఢముగ నుండిన నధిష్ఠానమునందు కల్పితమగు చిత్తముయొక్కయు చిత్తదృశ్యములయొక్కయు, యదర్శనమనాయాసముగ సంభ వించును. అనెడి మతము తొలిగింపబడెను. శ్రీ శ్రీనుఖమును తెలిసికొనునట్లు బహ్మము స్వసంజేద్యము. జాత్యంధుడు ఘటాదులను తెలిసికొననట్లు యోగరహితుడట్టి బ్రహ్మమును తెలిసికొనలేదని దక్షుడు “స్వ సంజేద్యం హి తద్రూపా మమారీ శ్రీనుఖం యథా । ఆయోగీ నైవ జానాతి జాత్యంధో హి యథా ఘటమ్” అను వాక్యముచే స్పష్టముగ జెప్పియుండెను.

భగవద్భాష్యజిరులెచటను బ్రహ్మజేత్తుకు యోగాపేక్ష కలదని చెప్పియుండలేదని కొందరు ప్రశ్నిం చెదరు. “అథా తో బ్రహ్మజ్ఞాసా” అను సూత్రమునందుగల “అథ” అను శబ్దముచే సూచితమగు ముముక్షు వ్రునకు విశేషణమగు సాధనచతుష్టయమునం దంతర్గతమగు శమాద్యుపేత సమాధిని గుర్తెడుగక నటుల చెప్పుచుం డిరి కాని మఱియేమియు కాదని తెలిసికొనెదరు గాక “ద్వైక్యామా” అత్మను తెలిసికొనుటయందు రెండు మార్గములని బోధించు వసిష్ఠవాక్యము పరస్పరమపేక్ష లేనిదే సమదర్శిత్యము, యోగము అను రెండుమార్గములని వ్యాఖ్యానించినచో “నాన్యఃపంథావిద్యతే య నాయ” మోక్షముకొలకాత్మజ్ఞానముకన్న మఱియొక మార్గము లేదను శ్లోతికి విరోధము పొప్పించును కాన నా వసిష్ఠవాక్యము ప్రతిక్రమభేదపరమని (జ్ఞానక్రమభేద మును బోధించునని) పూర్వమునందే మాచే వ్యాఖ్యానింపబడెను. మఱియు యోగప్రకరణమునందు యోగా నపేక్ష మార్గాంతర ప్రతిపాదన మసంగతము. అట్టి మార్గాంతర సూచకమగు శబ్దమేదియు యిచట కానరాదు. అట్టి శబ్దము “సమదర్శనః” అనునది కలదన్నను “యోవాసమదర్శనః” అని లేని “వా” అనుశబ్దము నధ్యా హారముచేయుటయు ససంగతమే.

॥౨౯॥

కాంక్షరభాష్యమ్—

ఏతస్యాత్మైకత్వదర్శనస్య ఫల ముచ్యతే—యో మాం పశ్యతి వాసుదేవం సర్వస్యాత్మానం సర్వత్ర సర్వేషు భూతేషు సర్వం చ బ్రహ్మాదిభూతజాతం మయి సర్వాత్మాని పశ్యతి తస్యైవ మాత్మైకత్వదర్శినోఽహ మీశ్వరో న ప్రణశ్యామి న పరోక్షతాం గమిష్యామి । సచ మే న ప్రణశ్యతి సచ విద్వాన్మమ వాసుదేవస్య న ప్రణశ్యతి న పరోక్షీభవతి తస్య చ మమ చై కాత్మకత్వాత్ స్వాత్మాహినామాత్మనః ప్రియ ఏవ భవతి యస్తాచ్ఛాహమేవ సర్వాత్మైకత్వదర్శి ॥౩౦॥

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని—

ఈ యాత్మైకత్వదర్శనమునకు ఫలమును జెప్పుచున్నాడు—ఎవడు సర్వమునకు నాత్మస్వరూపుడ నగు నన్ను (వాసుదేవుని) సర్వభూతములయందుచూచునో, మరియు బ్రహ్మాదిస్తంబపర్యంతమగు సర్వమును సర్వాత్మ నగు నాయందు జూచునో అట్టి బ్రహ్మవేత్త నాకు పరోక్షుడు కాదు. వానికి నేనును పరోక్షుడను కాను. ఏమనః అట్టి బ్రహ్మవేత్తకును నాకును ఆత్మైకత్వమే యందులకు కారణము. తన యాత్మ తనకు ప్రియముకదా! ॥౩౦॥

—: ౬వ అధ్యాయము. ౩౦వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు. :—

మధునూదనఃసర్వస్వతీయము:— ఇట్లు శుద్ధమగు త్వం పదార్థమును నిరూపించి శుద్ధమగు తత్త్వార్థమును “యోమాం” అను శ్లోకముచే నిరూపించుచుండెను.

ఏ యోగి- ఈశ్వరుడు, అశేషప్రపంచకారణ మాయోపాధికుడనగు నన్ను ఉపాధి విశేషముచే నిఖిలప్రపంచమునందు సద్రూపముచేతను, స్ఫురణరూపముచేతను అనున్యాయముగను, సర్వోపాధివినిర్ముక్తునిగను, పరమార్థసత్యముగను, అనందఘనునిగను, అనంతనిగను, యోగజప్రత్యక్షముచే సాక్షాత్కరింపజేసుకొనునో, అట్లే సర్వప్రపంచమును మాయచే నాయం దాదోపితమై నాకంటె జేరుగ మృతత్వముచే చూచునో అట్టి విశేషదర్శికి తత్త్వార్థము భగవంతుడ నగు నేను “సప్రణిశ్యామి” “ఈశ్వరుడనువాడు నాకంటె జేరుగ కలడు” అను పరోక్షజ్ఞానవిషయుడను కాను. మరేమనిన యోగజాపరోక్ష విషయుడ నగుదును. విచారింప తత్త్వమస్యాదివాక్యజన్యపరోక్షజ్ఞాన విషయత్వము త్వం పదార్థభేదముగనే సంభవించును. ఆయినను శేవత తత్త్వార్థమునకు యోగజన్యపరోక్షజ్ఞానవిషయత్వ ముపపన్నమే యగును. ఇట్లు యోగజప్రత్యక్షముచే నన్ను పరోక్షముగ జేసుకొను యోగియు “మే న ప్రణిశ్యతి” నాకు పరోక్షుడు కాదు. అట్టి విద్వాంసుడు నాయాత్మస్వరూపుడై నా కతిప్రియు డగుటవలన “యే యథా మాం పశ్యద్యస్తే తాం స్తధైవ భజాన్మహం” అను భగవదుక్తివలన యెల్లపుడు నా యపరోక్షజ్ఞానగోచరుడగును. అట్లే శరణ్యార్థ భీష్మధ్యానము ధర్మరాజును కూర్చి శ్రీకృష్ణపరమాత్మచే చెప్పుట డెను.

ఆవిద్వాంసుడన్ననో స్వాత్మస్వరూపమైయున్నను భగవంతుని చూడడు. అందువలన భగవంతుడును చూచుచున్నను యట్టి ఆవిద్వాంసుని చూడడు. “స ఏన మవిదితో న భువక్తి” అను శ్రుతియు వైవిషయమునే బోధించుచున్నది. విద్వాంసుడన్ననో యెల్లపుడు సన్నిహితుడై భగవదనుగ్రహ పాతుడగును. ॥౩౦॥

శంకరానందీయము:— చెప్పినవిధమున స్వాత్మకు సర్వభూతస్థత్వమును, సర్వభూతాధారత్వమును బ్రహ్మజేత్రము, తనకు స్వరూపముచే నైకత్వమును బోధించుటకొరకు తనకును సర్వభూతస్థత్వమును, సర్వభూతాధారత్వమును నూచించుచు యట్లే యాశ్చర్యమునకి తనకు స్వరూపముచే నేకత్వమునే యప్రతిబద్ధవృత్తిచే చూచుచున్న బ్రహ్మవిద్యునికి యట్టి దర్శనమునకు ఫలమును “యః” అను శ్లోకముచే బోధించుచుండెను.

చెప్పబడిన సాధన సంపత్తిచే యే యోగారాధుడగు బ్రహ్మవిద్యుతి సచ్చిదానందైక రసస్వరూప మగు పరబ్రహ్మమును బ్రహ్మాదిస్తంభపర్యంత భూతములయందు ప్రత్యేకాత్మస్వరూపముగ నుండిన హానినిగ తెలుసుకొనునో అట్లే చెప్పబడిన అక్షణములుకల పరబ్రహ్మస్వరూపుడగు నాయందే అవ్యాకృతాది నూటాంత నిఖిలజగత్తు యాకాశమునందు గంధర్వనగరమువలె యాభాసమాత్రము. సత్తారహితము, అని చూచునో అట్టి వానికి నాకు నియతమగు సర్వభూతస్థత్వ సర్వాధారత్వ అక్షణములచేతను, శ్రుతి యుక్తి బలమువలనను స్వరూపముచే నేకత్వమునే యెల్లపుడు చూచు బ్రహ్మవిత్తమునకు సచ్చిదానందైకరసమగు పరబ్రహ్మస్వరూపమైన నేను “న ప్రణిశ్యామి” వృత్తి కవిషయుడను కాను. మరేమనిన? అట్టి వాడు నిలుచుండినను, నడచుచుండినను, కూర్చుండినను, పరుండినను, నేత్రములు తెరిచినను, మూసినను, భుజించుచుండినను, యథేచ్ఛగనుండినను, అట్టివాని బుద్ధివృత్తికి యెల్లపుడు చక్షుస్సునకు రూపమువలె పరమానందమును సమకూర్చువాడనై విషయుడ వగుదును.

ఎట్లుఘటము తననుచూచువానికి స్వయముగ, తేరయియు విషయమగునో అట్లే బ్రహ్మయు యంతటను బ్రహ్మమునే చూచు బ్రహ్మజేత్రకు స్వయముగ భిన్నమయియు విషయ మగునా? అట్లగునో “ఉదర మంతరం కురుతే అథ తస్య భయం భవతి” అను శ్రుతివలన భేదదృష్టికలవానికి మోక్షము లేకపోవలయును. కాన భేదదృష్టిని వదలిజేయుటకు “స చ” అని చెప్పుచుండెను.

ఆ బ్రహ్మజేత్రయు చిదేకరసము, నిర్విశేషము, బ్రహ్మస్వరూపము అగు నాకు “న ప్రణిశ్యామి” విద్వాంసునకు ప్రణాళమనగ అతస్మాతాదాత్మ్యాపత్తియే. ఎట్లు పురుషునకు జైధర్మాన్యపత్తి నరకాద్యనర్థ హేతునగునో అట్లే బ్రహ్మజేత్రకు విపరీతభావనాపత్తియే జన్మాద్యనర్థమునందు హేతువు. కాన నిట్టి బ్రహ్మజేత్రయే యనాత్మ యందాత్మభావమును చేయడు. మరేమనిన? దేవదత్తుడు స్వదేహమునందువలె బ్రహ్మజేత్ర “బ్రహ్మైవాహం” అని స్వస్వరూపముచే విషయ మొనరించుకొనిన నిర్విశేషపరబ్రహ్మమునందే యెల్లపుడు “అహం” అను వృత్తిచే నుండును. ||30||

నీలకంఠీయము— ఈ యాత్మైకత్వదర్శనమునకుకూడ ఫలమును ‘యోమాం’ అను శ్లోకముచే చెప్పుచుండెను. ఈ శ్లోకమునందుగల ఆస్మచ్ఛబ్దము ప్రత్యేకాత్మపరము. ఏ యోగి బ్రహ్మాదిస్తంభపర్యంత భూతములయందు చాత్మ స్వరూపమును చూచునో బ్రహ్మాదిస్తంభపర్యంత భూతముల నాత్మయందు చూచునో అట్టి యోగికి సకృత్తు నప్తమైన మూలాజ్ఞానము తిరిగి సంభవించనందున జ్ఞాతమగు నాత్మత్విగి తిరోహితుడు కాడు. బుద్ధితత్త్వ పక్ష పాతి యగుటవలన శుక్తిరూప్యమువలె బ్రహ్మమునందు దధ్యస్తమైన కార్యకరణ సంఘాతాభి మానిచే తదభిమాన పరిత్యాగపూర్వకముగ జ్ఞాతము, స్వాధిష్ఠానము అగు బ్రహ్మము తిరోహితము కాకుండు గాక. బ్రహ్మాదృష్టిచే ముక్త జీవునకు నిరన్వయోచ్ఛేదము సంభవించునను శంకను “స చ మేన ప్రణిశ్యామి” అను వాక్యముచే తొలగించుచుండెను. ఆ విద్వాంసుడు నా స్వరూపుడే కాన నాకును తిరోహితుడూ విద్వాంసుండు కాడు. విద్వాంసుండు నాయందు దధ్యస్తమైనను, నావికారమైన, నునిరన్వయోచ్ఛేదము (స్వరూపదర్శనము, లేక స్వరూపానాశము సంభవించెడిని అట్లుకాక విద్వాంసుండు నా స్వరూపుడే. ఈ విషయమునే “తత్త్వమసి” “అహంబ్రహ్మసి” “అయమాత్మా బ్రహ్మ” ఇత్యాది మహావాక్యములు బోధించుచున్నవి. విద్వాంసుండు నా స్వరూపుడే యగుట వలన నిరన్వయోచ్ఛేదము ప్రాప్తింపదు. “స చ మేన ప్రణిశ్యామి” అని చెప్పుట యుక్తమే. ||30||

సర్వభూతస్థితం యో మాం భజ త్యైకత్వ మాస్థితః ।

సర్వథా వర్తమానోపి స యోగీ మయి వర్తతే ॥

॥౩౦॥

పదవిభాగము:—సర్వభూతస్థితం-యః-మాం-భజతి-ఏకత్వం-అస్థితః-సర్వథా-వర్తమానః-అపి-సః-యోగీ-మయి-వర్తతే. ॥౩౦॥

ప్రతిపదార్థము:— యః=వితడు; ఏకత్వం=స్వాత్మాభేదమును; అస్థితః=పొందినవాడై; సర్వస్థితం=సర్వభూతములయందు యున్న; మాం=నన్ను; భజతి=పొందుచున్నాడో; (చూచుచున్నాడో); సః=అట్టి; యోగీ=యోగి; సర్వథావర్తమానోపి=నైవరప్రకృత్తితోనేవిధముగనున్నవాడైనను; మయి=నాయందు; వర్తతే=ఉండువాడు. ॥౩౦॥

—: ౬వ.అధ్యాయము ౩౦వ. శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు :—

మధునూదనసరస్వతీయము:— ఇట్లు త్వం పదార్థము, తత్పదార్థము అను శుద్ధమును నిరూపించి “తత్త్వమసి” అను వాక్యార్థమును “సర్వభూతస్థితం” అను దానిచే నిరూపించుచుండెను.

సర్వభూతములయం దధిపానరూపముగ నున్నట్టి అనగా సర్వానున్యూత సమ్మాత్రస్వరూపము, తత్పదలక్ష్యము ఈశ్వరుడు అగు నన్ను త్వంపద లక్ష్యముగు తనతోమాడ నత్యంతభేదమును పొందించినవాడై అనగా ఘటాకాశము ఉపాధియగు ఘటనిరాకరమొనర్చి మహాకాశమే యని నిశ్చయించినటుల తత్త్వం పదార్థోపాధినిరాకరణముచే నిశ్చయించుచు “అహం బ్రహ్మస్మి” అని తేదాంతవాక్యజన్య తత్త్వ సాక్షాత్కారముచే నెవడు నన్న పరోక్షముగ జేనుకొనునో యట్టివాడవిద్యా తత్కార్యనివృత్తిచే జీవన్ముక్తుడై కృతకృత్యుడేయగును.

ఎంతవరకట్టవానికి భాధితానుకృత్తిచే శరీరాది దర్శన మనువర్తించునో యంతవరకు ప్రార్థకర్మ ప్రాబల్యమున యాజ్ఞావల్కల్యదులవలె సర్వకర్మత్యాగముచేతగాని, జనకాదులవలె విహితకర్మచేతగాని, దత్తాత్రేయాదులవలె ప్రతిషిద్ధ కర్మచేతగాని, యేదోయొక రూపముచే నుండినను (వ్యవహరించుచుండినను) ఆ యోగి “బ్రహ్మహ మస్మి” అను జ్ఞానముకలవాడు పరమాత్మయందే యభేదముగ నుంటున్నవాడు. యేవిధముగ నైన యతనికి మోక్షమును కూర్చి సంకయము లేదు. “తస్య హన దేవాశ్చ వాభూత్యా ఈశత ఆత్మాప్యేషాం సంభవతి” మహాప్రభావముగల దేవతలుగూడ యట్టి యాత్మదర్శికి మోక్షము ప్రాప్తింపకుండగ జేయుటకు సమర్థులు కారు. ఇతర తుంగులు సమర్థులు కారని చెప్పనవసరము లేదు. అను శ్రుతియు బోధించుచున్నది నిషిద్ధకర్మయందు ప్రవృత్తమగు రాగద్వేషములు బ్రహ్మజేత్రకు సంభవింపనందున బ్రహ్మజేత్ర నిషిద్ధకర్మం నెంతమాత్రము చేయడు. అయినను దత్తాత్రేయాది దృష్టాంతము ననుసరించి కొందరు బ్రహ్మజేత్రకు కూన నిషిద్ధకర్మాచరణము సంభవించునను వాదమును “తువ్యతు దుర్జనః” అను న్యాయముచే నంగీకరించి జ్ఞానుత్కర్షణమై “సర్వథావర్తమానోపి” “మాత్వాపి స ఇమాంల్లోకాన్నహన్తి స నిబధ్యతే” అనువాక్యములచే ఇదికూడ చెప్పబడెను.

శంకరానందీయము:— అంతట బ్రహ్మమాత్రీత్వము నవగహించునట్టిన్ని యోగానుష్ఠానములవలన జనించు సమ్యగ్దర్శనమునకు ఫలమును, యెల్లపుడు సర్వత్ర బ్రహ్మదర్శనమును, బ్రహ్మమునందే యాత్మత్వ దర్శనమును, యెల్లపుడు బ్రహ్మనందానుభూతిని నూచించి యిపుడిట్టి లక్షణములుకల బ్రహ్మవిత్తముడు తన ప్రార్థనరూపముగ దేహము నానావిధ ధర్మములుకలదైనను తాను తన జ్ఞాననిష్ఠచేతనే యున్నవాడై ముక్తిని పొందగలడని “సర్వభూతస్థితం” అను శ్లోకముచే చెప్పుచుండెను.

“ఏకమేవాద్వితీయం బ్రహ్మ నేహ నానాస్తి కిం చ న । సర్వం హ్యేకద్రుష్టమ్ । ఆయమాత్మా బ్రహ్మ । అహం బ్రహ్మస్మి” ఇత్యాది శ్రుత్యర్థ విచారసముత్థ జ్ఞానబలముచేతను, యోగానుష్ఠానసమత్పన్న స్వానుభూతిబలముచేతను యేకత్వమును పొందినవాడై “సర్వమిదమహంచ బ్రహ్మైవ” (ఈ సర్వప్రపంచము, నేనే

కాంక్షభావ్యము—

ఇత్యేత త్పూర్వశ్లోకార్థం సమ్యగ్దర్శన మనూద్యతత్ఫలం మోక్షోఽభిధీయతే సర్వథా సర్వప్రకారై ర్వర్తమానోపి సమ్యగ్దర్శి యోగీ మయి వైష్ణవే పరమే పదే వర్తతే నిత్యముక్త ఏవ స న మోక్షం ప్రతి కేనచిత్ప్రతిబద్ధత ఇత్యర్థః॥

॥3౦॥

కాంక్షభావ్యతత్వబోధిని—

పూర్వశ్లోకార్థమైన సమ్యగ్దర్శనము నీశ్లోకపూర్వార్థముచే ననువదించి, ఆసమ్యగ్దర్శన ఫలమగు మోక్షమును చెప్పుచున్నాడు— ఎవడు స్వాత్మాభేదముతో నన్ను పొందుచున్నాడో అట్టియోగి— రాగాదిరహితుడు, యమనియమాదిసంస్కారవంతుడు నగును గాన వానికి స్వైర ప్రవృత్తి సంభవింపనే సంభవింపదు. ఒకవేళ స్వైరప్రవృత్తి యథాప్రార్థముగ సంభవించినను జ్ఞానోత్పత్తి పర్యంతమే శాస్త్రనియమము గాన అట్టివాడేవిధముగ నున్నను, సర్వవ్యాపకమగు పరమపదము నందుచున్నాడు. (అనగానట్టి సమ్యగ్దర్శి నిత్యముక్తుడే యగును. మోక్షవిషయమై దేనిచేతను ప్రతిబంధింపబడ డనియర్థము)

॥3౧॥

బ్రహ్మస్వరూపమే అని యెల్లపు డేత్వమున బొందినవాడై “సర్వం బ్రహ్మైవ” అను భృథనిశ్చయ యుక్తుడై యేబ్రహ్మతత్వమును యతి— అయి పిండమున అంతర్భవీః ప్రదేశముయందు వ్యాపించియున్న యగ్నివలె మహదాది స్థూలపర్యంత సర్వభూతజాతమును బహిరంతఃప్రదేశముయందు యెల్లపు డేరూపముగ నుండువాడు సర్వభూతస్థుడని యనిపించుకొనును. అట్టి నిర్వశ్యము. పరబ్రహ్మము అగునన్ను “భజతి” “బ్రహ్మైవాహమహమ్” అను ప్రకృద్బుద్ధిచే దనను నన్నుగ సాక్షాత్తు తెలిసికొని సాభావము నెఱచుపొందునో అట్టిమద్భావమును పొందిన బ్రహ్మతత్వ యన్నివిధములచే నుండువాడై ఎను అనగా స్వప్రార్థనాసారముగ వివిధచేష్టావత్తగు దేహచేష్టచేత లోకదృష్టిచే బాలుడువలె, మాధుడువలె, ఉన్మత్తుడువలె, శిష్టుడువలె, అశిష్టువలె కనబడుచున్నను తనదృష్టిచే నిష్కార బ్రహ్మస్వరూపముగ నున్న బ్రహ్మవిత్తముడు యాశరీరము పతితమైయుండ (నశించినదైయుండ) సాస్వరూపముగ నాయుండే యుండును. లే “మయి” అనునది తృతీయార్థమున ప్రయుక్తము. బ్రహ్మస్వరూపముగ నుండును. విదేహముక్తిని పొందువని యర్థము. ॥3౧॥

పరమార్థప్రసః— అనంతరము సర్వదృశ్యజాతమును అత్మాకారముగ చూచునని “సర్వభూతస్థితం” అను దానిచే చెప్పుచుండెను.

ఎవడుసర్వభూతా కారముగ నున్ననన్ను ఏకత్వమును పొందినవాడై యనువర్తించునో అట్టివాడు సామరూపాకారముగ నున్నవాడైనను “మయివర్తతే” సాయాకారుడగుచున్నాడు. ఈవిషయమునే “యస్మి న్స్వర్వాణి భూతా న్యైత్యైవాధూ ద్విజ్ఞానతః తత్ప్రకృమోహః : శ్లోక ఏకత్వ మనుపశ్యతః” భాష్యమ్—విజ్ఞానముకల ఏకపురుషుడు పంచభూతాత్మకముగు నిఖిలప్రపంచము అత్మస్వరూపమే యయ్యెనో, అనగా భూతభావన లేకపోవుటచే యత్మాకారమే యయ్యెనో, అట్టి యద్వైతజ్ఞానము కలవానికి మాయావిలాసరూపముగు యజ్ఞాన మెచ్చుట? అట్లే మాయావిలాసరూపముగు యజ్ఞానమువలన ప్రాప్తించెడి లోకము దేనివలన! దేనివలనను యట్టి యజ్ఞానము, అట్టి యజ్ఞానమువలన ప్రాప్తించు లోకము ప్రాప్తంపదని యర్థము. ॥3౧॥

నీలకంఠీయముః— సర్వాత్మైకత్వదర్శి సామరూపమే. కాన నతనికి మోక్షము ప్రాప్తించుటయం దేప్రతిబంధకము సంభవింపదని “సర్వభూతస్థితం” అనుశ్లోకముచే చెప్పుచుండెను.

సర్వోపాదానత్వరూపముచే బ్రహ్మాదిస్తంబవశ్యంత సర్వభూతముయందు సత్తాస్వరూపముచేతను, ముగ్ధరూపముచేతను యుండిని నన్ను (పరమార్థము) తీరబ్రహ్మైకత్వము నాశ్రయించిన వాడైనిర్వికల్ప

గీ॥ ఆత్మపమ్యేన సర్వత్ర సమం పశ్యతి యోర్జున! ।

సుఖం వా యది వా దుఃఖం స యోగీ పరమో మతః॥

॥౩౨॥

పదవిభాగము:— ఆత్మపమ్యేన-సర్వత్ర-సమం-పశ్యతి-యః-అర్జున!-సుఖం-వా యది-వా-దుఃఖం-సః-యోగీ-పరమః-మతః॥

॥౩౧॥

ప్రతిపదార్థము:— పాపార్జున=ఓ అర్జునుడా; యః=ఎవడు; సర్వత్ర=అంతట; ఆత్మపమ్యేన=ఆత్మసాదృశ్యముతో; సుఖం=సుఖమును గాని; యది=తే; దుఃఖం=దుఃఖమును గాని; సమం=తుల్యము గా; పశ్యతి=చూచునో; సః=అట్టియోగి; సర్వయోగినాం మధ్యే=సర్వయోగులలోను; (ఈపదమధ్యాహార్యము) పరమః=ఉత్కృష్టుడుగా; మతః=అభిప్రాయము.

॥౩౨॥

సమాధిచే నేవించునో, అయోగి సమాధివృత్తానదశయందు (సమాధినుండిలేచిన కాలమునందు) బాధితమగు నవిద్యయొక్క యనుకృతిచే దేహరూఢుడై యజ్ఞ్యకల్యాణములకలె కర్మపరిత్యాగముచే కాని, నిష్పజనకాదుల కలె విహిత కర్మచేకాని, దత్తాత్రేయదులులకలె సిద్ధకర్మచే కాని వ్యవహరించినను వాయుండే యుండినవాడగుచున్నాడు. అనగా వాడుండిచ్యుతుడు కాదు. “యతోదేశభోగీపి వాస్య భయం” (ఇట్టియోగి! దేశతలనగుడ భయములేదు.) అని శ్రుతిబోధించుచున్నది. “తస్య హ న దేవా శ్చ నా భూత్యా తయత ఆత్మా హ్యేషాం స భవతి” ఈశ్రుతియందు “తస్య హ న” అను స్థలమునందుగల “న” అను అన్యాయము “అక్షి” అను అన్యాయముయొక్క యర్థముకలది. దేశతలనగుడనట్టి బ్రహ్మశత్రు యైశ్వర్యముకొరకు సమర్థులుకారు. ఎందువలనన? ఈబ్రహ్మశత్రు దేశతలనగుడ నాత్మస్వరూపమే; అనగ పూర్వమునందులకలె బ్రహ్మశత్రు తిరిగి సంసారి కాడని యర్థము.

॥౩౧॥

—౬వ అధ్యాయము ౩౨వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు:—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— ఇట్లు తత్త్వజ్ఞాన ముత్పన్నమైనను ఒకానొకడు మనోవాశవాసనాక్షయములు లేనందున జీవన్ముక్తి సుఖము ననుభవింపడు చిత్తవిక్షేపముచే దృష్టదుఃఖము ననుభవించుచున్నాడు అట్టివాడు పరమయోగి కాదు. అట్టియోగి దేహపాతానంతరము కైవల్యమును పొందువాడగుటవలన దేహముందు వరకు దృష్టదుఃఖానుభవమువలన తత్త్వజ్ఞాన మనోవాశవాసనాక్షయముయొక్క యుగపదభ్యాసమువలన దృష్టదుఃఖనిర్మూలపూర్వకముగ జీవన్ముక్తి సుఖముననుభవించుచు ప్రార్థకర్మవళమున సమాధివృత్తానకాలమున నాత్మదృష్టాంతముచే సర్వప్రాణులయందు సుఖమునుకాని, దుఃఖమునుకాని సమముగ నెవడుచూచునో అనగా తనకనిష్టమును యెట్లు సంపాదించునో అట్లే పరునకుకూడ ననిష్టమునెవడు సంపాదించునో, అట్లే తనకనిష్టమును యెట్లు సంపాదించునో అట్లులే యితరునకుకూడ నిష్టమును రాగకూన్యడగుటవలన సంపాదించునో అట్టివాడు నిర్వాసన కలవాడగుటచే నుపకాంతమగుచున్నదై బ్రహ్మశత్రుయై ఆపరమయోగికంటె శ్రేష్ఠుడై నమ్మతమగును. కాన నోయర్జునా! తత్త్వజ్ఞాన మనోవాశవాసనాక్షయముయొక్క యభ్యాసముకొరకు గొప్ప ప్రయత్నము చేయనగును.

అందు యాద్యైకజాతమంతయు అద్వితీయమగు చిదానందాత్మయందు మాయచే కల్పితమగుట వలన మృషయే. ఒకయాత్మయే పరమార్థసత్యము. అట్టి “సచ్చిదానందాద్వయ స్వరూపుడను నేను ఆయితిని” అనుజ్ఞానముతత్త్వజ్ఞానము. ప్రదీపవ్యాసాంతరీక్షకృత్తి సంతానరూపముగ పరిణమించు అంతఃకరణద్రవ్యము మననాత్మకమగుటవలన “మనస్సు” అని చెప్పబడుచున్నది. అట్టి మనస్సుయొక్క వాశనమునగ కృత్తి రూప పరిణామమును పరిత్యజించి సర్వకృత్తి విశోధితుగు నిశోధాకారముగ పరిణామము పూర్వపర పరామర్శ లేకుండగ శిశువుముగ జనించు శ్రోధాదికృత్తివిశేషమునకు పాతకుగు చిత్తగతమగు సంస్కారవిశేషము పూర్వపూర్వాభ్యాసముచేచిత్తమునందు వాస్యమగుటవలన వాసగయనబడును. అట్టివాసనయొక్క క్షయమునగ విశేషజన్యచిత్త

శాంకరభాష్యమ్

కిం చాన్యత్ — ఆత్మైవస్యేనాత్మా స్వయ మేవోపమీయతే అనయా ఇత్యు పమా తస్యా ఉపమాయా భావ బోపమ్యం తేనాత్మైవమ్యేన సర్వత్ర సర్వభూతేషు సమం తుల్యం పశ్యతి యోర్జున సచ కిం సమం పశ్యతీత్యుచ్యతే యథా మమ సుఖమిష్టం తథా సర్వప్రాణినాం సుఖ మనుకూలం । వాశబ్ద శ్చార్థే । యది వా యచ్చ దుఃఖం మమ ప్రతికూల

శాంకరభాష్యతత్పరోధిని—

మరియు నింకొక విషయమేమనఁ టయర్జునా! ఏయోగి యాత్మసాదృశ్యముతో సర్వ భూతములయందు సుఖమునుగాని, దుఃఖమునుగాని తుల్యముగాజూచునో అనగా “ఎట్లునాకు సుఖము అనుకూలమై యిష్టమో యట్లే సర్వప్రాణులకుగూడ సుఖము అనుకూలమై యిష్టము. ఎట్లు నాకు దుఃఖము ప్రతికూలమై యనిష్టమో అట్లే యందగకును దుఃఖము ప్రతికూలమై

ప్రళమవాసన దృఢమైయుండ బాహ్యనిమిత్తము ప్రాప్తించినను క్రోధాద్యనుత్పత్తియే. తత్త్వజ్ఞానముండిన మిథ్యాభూతమగు జగత్తునందునరవిషాదమునందువలె ధీకృత్తి జనించకపోవుటవలన అత్మదృష్టమగుటచే తిరిగి వృత్త్యుపయోగము లేనందున నిరంధరాగ్నివలె మనస్సునశించును. మనస్సునశించినజైయుండ సంసారోద్బోధక మగు బాహ్యనిమిత్తము ప్రాప్తిపనందున వాసన క్షీణించును. వాసనక్షీణించినజైయుండ హేతువు లేమిఁజేసి క్రోధాదికృత్తి జనింపనందున మనస్సునశించును మనస్సునశించిన శమదమాదిసంపత్తి చే తత్త్వజ్ఞానము జనించును. ఇట్లు తత్త్వజ్ఞానము జనించిన రాగద్వేషాది రూపమగు వాసనక్షీణించును. వాసనక్షీణించిన ప్రతిబంధకము లేమిఁజేసి తత్త్వజ్ఞానము జనించును. ఇట్లుతత్త్వజ్ఞాన మనోవాశవాసనాక్షయములకు పరస్పర కారణత్వము చూడనగును. కనుకనే వసిష్ఠుడిట్లు చెప్పెను. “తత్త్వజ్ఞానం మనోవాశవాసనాక్షయ వివచ । మిథః కారణతాంగత్వా దుస్సా ధ్యాని స్థితాని హి । తస్మాద్వాఘన యత్నేన పౌరుషేణవివేకితా । భోగేచ్ఛాం దూరతస్త్వక్త్వా త్రయమేత త్సమాచరః” అని మున్నెన్నడో పైవిషయమునే చెప్పియుండెను. పౌరుషమనగా యత్నము. అనగా “యేదో యోగ యుపాయముచే నవశ్యము సంపాదించకలను” అనునట్టి యుత్సాహ రూపమైన నిర్బంధము. వివేక మనగా- జేయవలసినది నిశ్చయము. తత్త్వజ్ఞానమునకు శ్రమణాదికము సాధనము. మనోవాశమునకు యోగము సాధ నము. వాసనాక్షయమునకు ప్రతికూల వాసనోత్పాదనము సాధనము. ఇట్లు వివేకయుక్తమగు ప్రయత్నముచే “హవిష కృష్ణవర్జిత” హవిస్సుచే యగ్నిహోతుడు తృప్తిపడనటుల స్వల్పమైన భోగేచ్ఛగూడ వాసనావృద్ధి హేతువగుటవలన దూరముగ దానినివిడువవలెను. అని చెప్పబడెను.

విద్యాధికారి- కృతో పా స ను డు, అ కృతో పా స ను డు అ ని రెం డు వి ధ ము లు. అందుపాస్యసాక్షాత్కారపర్యంత మపాసనను చేసి తత్త్వజ్ఞానము కొరకకడు ప్రవృత్తుడో అట్టివానికి వాసనా క్షయమనోవాశనములు దృఢకరమగుటచే జ్ఞానము కలిగినపిమ్మట జీవన్ముక్తి స్వరూపుడనే నీర్ధించును. ఇప్పటివా డన్ననో తరచుగ యుపాసన చేయనివాడే అయినను ముముక్షుశ్చ బౌత్సుక్య మాత్రమువలన సహసా విద్యయందు ప్రవర్తించుచున్నాడు. మరియు యోగమును విడచియే చిజ్జడవివేకమాత్రముచేతనే మనోవాశవాసనాక్షయము లను తాత్కాలికముగ సంపాదించి శమదమాది సంపత్తిచే శ్రమణమనననిదిధ్యాసనలను సంపాదించుచున్నాడు. దృఢముగ నభ్యసేంపబడిన శ్రమణమనననిదిధ్యాసనలచే సర్వబంధమును విశేషముగ భేదించునట్టి తత్త్వజ్ఞానము కలుగును. అట్టి జ్ఞానమువలన నవిద్యాగ్రంథియు, అబ్రహ్మత్వము, హృదయగ్రంథి, సంశయములు, కర్మలు, అసర్వకౌమర్యము, మృత్యువు, పునర్జన్మము అనేది అనేకవిధములైన బంధము నివర్తించును. ఈవిషయమునే “యోజదనిహితం గుహాయాం సోఽ విద్యాగ్రంథిం వికిరతీహసోమ్య । బ్రహ్మతద బ్రహ్మైకభవతి । భిద్యతే హృదయగ్రంథిశ్చిద్యతే సర్వసంశయాః । క్షీయతే చాస్య కర్మాణి తస్మిన్దృష్టే పరావరే । సత్యం జ్ఞానమనంతం

శాంకరభాష్యము:—

మనిష్టం యథా తథా సర్వప్రాణినాం దుఃఖ మనిష్టం ప్రతికూల మిత్యేవ మాత్మోపమ్యేన సుఖదుఃఖే అనుకూలప్రతికూలే తుల్యతయా సర్వభూతేషు సమం పశ్యతి న కస్య చిత్ప్రతికూల మాచరత్యహింసక ఇత్యర్థః | య ఏవ మహింసక స్సమ్యగ్దర్శననిష్ఠ స్స యోగీ పరమ ఉత్కృష్టో మతోభిప్రేత స్సర్వయోగినాం మధ్యే

॥౩౨౨॥

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

యనిష్టము అను యీవిధముగా నాత్మసాదృశ్యముతో సుఖదుఃఖములను అనుకూలప్రతికూలములుగా సమముగ సర్వభూతములందు నెవడు చూచునో అట్టి యోగి యెవనికిని ప్రతికూల మాచరింపడుగాన యహింసకుడని యర్థము అహింసకుడును, సమ్యగ్దర్శననిష్ఠుడు నగు యట్టియోగి యోగు లందరిలో శ్రేష్ఠుడుగా జెప్పబడును.

॥౩౨౨॥

బ్రహ్మ | యోగదనిహితం గుహయాం పరమే వ్యోమన్ || సోఽశ్నుతే సర్వా వ్యామాన్సహ | బ్రహ్మణా విపశ్చిలేతి | తమేవ విదిత్యాఽతి మృత్యుమేతి | యస్త విజ్ఞానవా స్థితత్వమన్యన్ గృహశుచిః | సతు తత్పద మాప్నోతి యస్మా ద్భూయో న జాయతే | య ఏవం తదాహం బ్రహ్మస్మీతి స ఇదగ్ సర్వం భవతి” ఇత్యాది శ్రుతులు జ్ఞాని క సర్వజ్ఞత్వనివృత్తి ఫలమును బోధించుచున్నవి. ఈవిదేహము, దేహమున్నను జ్ఞానము జనించిన కాలమునందే సంభవించు నని తెలిసికొనవలయును. బ్రహ్మయం దవిద్యాధ్యాకోపిత మగు యీబంధములు యవిద్య నశించిన వెంటనే తిరిగి జనింపనందున నివర్తించి శ్రద్ధింపఁబడుచు లేనందున తత్త్వజ్ఞాన మతినికి యను వర్తించును. మనోవాక్వాసనాత్మయములన్ననో దృఢాభ్యాసము లేనందున భోగప్రదమగు ప్రారబ్ధకర్మచే బాధ్యమానము అగుటవలన సవాతప్రదేశప్రదీపమువలె సహసా నివర్తించును. కాన యిదానీంతనుడగు తత్త్వజ్ఞానికి తత్త్వజ్ఞానము మొట్టమొదట సిద్ధింప పోక్తిస్థితత్త్వజ్ఞానవిషయమై ప్రయత్నాపేక్ష లేదు. మరి యేమనిన మనోయవాసనాత్మయములే యతనికి ప్రయత్నసాధ్యములు. అందును నోవాక్ మసంప్రజ్ఞాతసమాధినిరూపముచే పూర్వమునందే నిరూపింపబడెను. ఇపుడు వాసనాత్మయము నిరూపింపబడుచుండెను. అందు వాసనాత్మయమును వసింపుడు “దృష్టభావనయా త్యక్తపూర్వా పరవిచారణమ్ | యదాదానం పదార్థస్య వాసనా సా ప్ర కీర్తితా” దృష్టభావనచే పూర్వాపరవిచారణను వదలి పదార్థముయొక్క యాదానము (స్వీకారము) వాసన యని చెప్పెను. ఈవిషయమై తమతమ దేశాచార, కులధర్మ, స్వభావభేద, తద్గతాపకల్పములబద్ధయందు ప్రాణుల కభినివేశమే సామాన్యముగ వాసన కుదాహరణము. అవాసన మలినమనియు, శుద్ధమనియు రెండు విధములు. శుద్ధవాసన దైవీసంపత్తు కాస్త్రసంస్కారప్రాబల్యమువలన తత్త్వజ్ఞాన సాధన మగుటచే నేకరూపమే. బాహ్యార్థ్యంతరభేదముచే మలినవాసన రెండువిధములు. బాహ్యమలినవాసన, లోకవాసన, కాస్త్రవాసన. దేహవాసన యని మూడు విధములు. “సర్వజనులు యెట్లు నన్ను నిందించరో యటుల నడచుకొనెదను” అను శక్యము కాని విషయమునందభినివేశము లోకవాసన “ఓ లోక మారాధయితుం నమర్థః” ఏదడు లోకమునంతవారాధించుటకు నమర్థుడు? ఏదడును కాదు అను వ్యాయముచే యిట్టి సర్వలోకారాధన యెవనికి నాచరించుటకు శక్యము కానందున, పరమపురుషార్థమున కుపయోగము కానందున యీ లోకవాసన మలినమని చెప్పబడుచున్నది

కాస్త్రవాసన- పాతవ్యసనమని, బహుకాస్త్రవ్యసనమని, అనుష్ఠానవ్యసనమని మూడు విధములు. అందు మొదటి దగు పాతవ్యసనము భరద్వాజానకు, రెండవది యగు బహుకాస్త్రవ్యసనము దుర్వాసునకు మూడవది యగు అనుష్ఠానవ్యసనము నిదాఘనకు కలదని తెలిసికొనవలయును. ఈ మూడువిధములగు కాస్త్రవాసనలు క్లేశకారులగుట వలనను, పురుషార్థానుపయోగులగుట వలనను, దర్పహేతువులగుటవలనను జన్మహేతువులగుట వలనను మలినవాసన అనబడును.

దేహవాసనయు - అక్షరశాస్త్రశాస్త్రము, గుణాధానశాస్త్రము, దోషపర్యవశాస్త్రము, యనియు మాదువిధములు అందు దేహమున సార్వభౌమికమై యాక్షరశాస్త్రశాస్త్రము విశోచనముయందు క్రమిద్దము. గుణాధానము లోకమున, కాస్త్రీయమున రెండువిధములు. మంచికబాదివిషయసంపాదనము లోకము. గంగాస్నానసాగ్రామాదితీర్థాదిసంపాదనము కాస్త్రీయము. దోషపర్యవశాస్త్రము గూడ లోకమున, కాస్త్రీయమున రెండువిధములు. క్రమశాస్త్రమున చెప్పబడిన యావధియంతట వ్యాధ్యాద్యపర్యవశాస్త్రము లోకము. క్షాదకస్నానాచమనములచే అశుభాద్యపర్యవశాస్త్రము కాస్త్రీయమున యనబడును. ఇన్నివిధములగు దేహవాసనలు అష్టామౌళికములగుటవలనను, అక్షరశాస్త్రము లగుటవలనను, పురుషార్థమున కుపయోగములు కాకపోవుటవలనను, జన్మహేతువులగుటవలనను మలినములే యని కాస్త్రీయమునందు ప్రసిద్ధములు.

కాన యీలోకవాసన, కాస్త్రీవాసన, దేహవాసన అను వాసనాత్రియము యవివేకము కుపాదేయములగుటచే ప్రతిభాసమానమైనను వివిధపునకు జ్ఞానోత్పత్తివిరోధి యగుటవలనను, విద్వాంసునకు జ్ఞానవిస్తావిరోధియగుటవలనను వివేకము యీలోకకాస్త్రీదేహవాసనాత్రియమును పరిత్యజింపవలయును. ఇట్లు మాదు విధములగు బాహ్యవాసన నిరూపింపబడెను.

అభ్యంతరవాసన యన్ననో కామకోపదమ్మదర్పాభ్యాసురసంపద్రూపము. సర్వానర్థములము, “మానసీవాసనా” అని చెప్పబడుచున్నది. ఇట్లు బాహ్యభ్యంతరవాసనాచతుష్టయమునకు యీయము శుద్ధవాసనచే సంపాదించునగును. ఈవిషయము వివేకమువల్ల “మానసీవాసనాః పూర్వం త్యక్త్యా విషయవాసనాః। మైత్ర్యాదివాసనా రామ గృహజామలవాసనాః।” అనిమాన్మెన్నడో చెప్పెను. ఈలోకమునందు గలవిషయవాసనాశబ్దముచే పూర్వమునందు చెప్పబడిన లోకవాసన, కాస్త్రీవాసన, దేహవాసన అనెడి మాదువాసనలను గ్రహింపనగును. మానసవాసనాశబ్దముచే కామకోపదంభదర్పాభ్యాసురసంపద్రూపము గ్రహింపనగును. లేక శబ్దస్పర్శ రూపరసగంధములు, విషయములు, వాట్లయొక్క భుజ్యమానత్వదశవలన జనించు సంస్కారము విషయవాసన యని యనబడును. శబ్దస్పర్శరూపరసగంధములయొక్క కామ్యమానత్వదశవలన జనించిన సంస్కారము మానసవాసన యనబడును. యీపక్షమున పూర్వమునందు చెప్పబడిన లోకవాసన, కాస్త్రీవాసన, దేహవాసన, అభ్యంతరవాసన అనెడి నాలుగువాసనలు బాహ్యభ్యంతరవాసనలకంటె వేరే వాసనలు లేనందున వైన చెప్పబడిన “విషయవాసన, మానసవాసన” అను రెండు వాసనలలోనే యంతర్భవించుచున్నది. అట్టివాసనల పరిత్యాగమునగ నట్టి వాసనలకు విరుద్ధమైన మైత్ర్యాదివాసనలను పుట్టించుటయే. అ మైత్ర్యాదివాసనలుభగవంతుడగు పరంజలిచే నూత్రితములు. పూర్వమునందు సంక్షేపముగ నాచే వ్యాఖ్యాతమైనను తిరిగి యిచట వ్యాఖ్యాతమింపుచుంటిని.

చిత్తము రాగ ద్వేషపుణ్యపాపములచే కలుషమై చేయబడును. మోహమువలన ననుభవింపబడుచుండిన గుణము ననుసరించి బయలుపడెడు “సర్వం సుఖజాతీయం మే భూయతో” (నిఖిలసుఖజాతీయము నాకు సంభవించుగాక) అను రాజసమగు నొకానొక వృత్తివిశేషమే రాగము. అది గుణానుకాయ. అట్టి గుణము దృష్టా దృష్టసామాగ్రి లేమింజేసిసంపాదించుటకు శక్యముకానందున నారాగము చిత్తమును కలుషముగ జేయును. ఎపుడు గుణవంతులగు ప్రాణులయందు “సర్వే ష్యేతే సుఖినో మదీయాః” (సుఖవంతులగు ఈసర్వులు నావారలే) అని మెత్రిని భావన చేయునో అపుడు వారల గుణములు స్వకీయముగ నే సంపన్నములు అనిభావించువానికి - యెట్లు తనకు రాజ్యము నివర్తించినను పుత్రాదు రాజ్యమును స్వకీయముగ భావించువానికి రాజ్యమునందు రాగము నివృత్తమైనట్లు గుణమునందు రాగము నివృత్తమగును. రాగము నివృత్తమైయుండ చిత్తము నిర్మలమగును. “ఇట్టి దుఃఖ మెపుడు నాకు ప్రాప్తింపకుండు గాక” అనెడి తమోగుగత రంజః పరిణామ మగు దుఃఖముననుసరించి బయలుపడెడి యొకానొక ధీమృత్తివిశేషమే ద్వేష మనబడును. అది దుఃఖానుకాయ. అ దుఃఖము శత్రువ్యాహ్వాదులందు తరి నివారించుటకు శక్యము కాదు. దుఃఖహేతువులగు శత్రువ్యాహ్వాదులన్ని

జీని సంహరించుట యెవరికిని శక్యముకాదు. కాననాద్యేషము యెల్లపుడు హృదయమును దహింపజేయును. యేసమయమున “తనకువలె యితరలందరికిని దుఃఖము సంభవింపకపోవుగాక” అని కరుణను దుఃఖము కలవారల విషయమై భావనచేయునో యట్టి సమయమున శరణాదిద్యేషము నివర్తించును. ద్యేషమునివర్తించు చిత్తము ప్రసన్న మగును. ఈవిషయమే “పాణి యథా ౭ త్మనో ౭ భీష్ట భూతానా మపి తే తథా । అత్మోపమ్యేన భూతేషా దయాం కుర్వన్తిసాధవః” అను స్మృతియు బోధించుచున్నది. “అత్మోపమ్యేన సర్వతః” అనుశ్లోకముచే శ్రీకృష్ణపరమాత్మయు ప్రేమవిషయమునే బోధించెను. అట్లేపాణిలు స్వభావమువలననే పుణ్యము ననుష్ఠింపరు. పాపమునైతే యనుష్ఠించెదరు. ఈవిషయమునే “పుణ్యస్య ఫల మిచ్ఛన్తి పుణ్యం నేచ్ఛన్తి మానవాః । న పాప ఫల మిచ్ఛన్తి పాపం కుర్వన్తి యత్నతః” (మానవులు పుణ్యఫలమును మాత్రము కోరెదరు. పుణ్యమునుమాత్రము కోరరు. పాపఫలముమాత్రము కోరరు. పయత్నముతో పాపమునుచేయుదురు) అను స్మృతియు బోధించుచున్నది. పుణ్యమాచరింపబడనిదై, పాప మాచరింపబడినదై పశ్చాత్తాపమును జనింపజేయును. ఈవిషయమునే “కి మహాగ్ం సాధు నాకరణం । కి మహం పాప మకరణం” అను శ్లోతి బోధించుచున్నది పుణ్యపురుషులయందు మదితను భావించినచో యావాసనావంతుడు స్వయముగనే యప్రమత్తుడై పుణ్యకర్మయందు ప్రవర్తించును. ఈవిషయమే “కర్మాశుక్లకృష్ణం యోగిన స్త్రివిధ మితరేషాం” అయోగులకు శుభకర్మ మని, యశుభకర్మయని, శుభాశుభకర్మమని కర్మము మాడువిధములు. అట్లే పాపపురుషులయందు పేక్షను భావించుచు స్వయముగ తానుకూడ యట్టి వాసన కలవాడై పాపములనుండి నివర్తించును. దానివలన పుణ్యాకరణ పాపకరణములవలన జనించు పశ్చాత్తాపము సంభవింపదు. పశ్చాత్తాపము లేమిఁజేసి చిత్తము ప్రసన్న మగును. ఇట్లే నుఖవంతులయందు మైత్రీని భావించు వానికి రాగమే నివర్తించదు. మరేమనిన? అనూయేర్పాదులుకూడ నివర్తించును. పరగుణములయందు దోషవిష్కరణ మనూయ యనఁజును. పరగుణములను సహింపలేకపోవుట యీర్ష్య యని యనబడును. యెపుడు మైత్రీకళమున పరనుఖము స్వీయనుఖ మగునో అపుడు పరగుణములయందనూయాదిక మెట్లుసంభవించును? సంభవముకాదు. అట్లే దుఃఖవంతులయందు కరుణను భావించువానికి శత్రుకథాదుల నాచరించు ద్యేష మెపుడు నివర్తించునో యపుడే దుఃఖత్వవిరోధియగు స్వనుఖత్వ ప్రయత్న దర్శముకూడ నివర్తించును. ఇట్లే దోషాంతరనివృత్తికూడ యూహింపవగును. వాసిష్ఠరామాయణాదులయందీ విషయము స్పష్టముగ జెప్పబడెను. ఇట్టి తత్త్వజ్ఞానము, మనోనాశనము, వాసనాక్షయమనెడి మూడున్ను యధ్యసేంపదగినవి. అందు యేదోయొక ద్వారముచే మాటిమాటికి తత్త్వానుస్మరణముతత్త్వజ్ఞానాభ్యాస మనబడును. ఈవిషయమే “తచ్చింతనం తత్కథన మన్యోన్యం తత్ప్రబోధనమ్ । ఏకదేకపరత్వంచ బ్రహ్మభ్యాసం విదు ర్భావః । సర్గాదావేత నోత్పన్నం దృశ్యం నాస్త్రేక సర్వదా । ఇదం జగ దహం చేతి బోధాభ్యాసం విదుః పరమ్” (తత్త్వచింతనము, అన్యోన్యముతత్త్వకథనము, అన్యోన్య తత్త్వప్రబోధము యనెడి తదేకపరత్వమునే బ్రహ్మభ్యాసమునుగ విద్వాంసులు తెలుసుకొనుచున్నారు. సర్గాదియందే యుత్పన్నము కాదు. యెల్లపుడు దృశ్యములేదు. ఈజగత్తు నేనే అని దానిని యుత్కృష్టమైన బోధాభ్యాసమునుగ తెలిసికొనుచున్నారు. అని చెప్పబడెను మనోనిరోధాభ్యాసము దృశ్యాభ్యాసవిరోధియోగాభ్యాసమే యని “అత్యంతాభావసంపత్తా జ్ఞాతురే యస్య కస్తునః । యుక్త్యా శాస్త్రైర్యతినేయే తే ప్రత్యాభ్యాసిన స్త్రితాః” జ్ఞాతృజ్ఞేయములయందు విధ్యాత్మబుద్ధియే యభావసంపత్తి యనఁజును. సర్వరూపముచే గూడ యప్రతీతి అత్యంతాభావసంపత్తి యనబడును. దానినిమిత్రము యోగముచేతను, శాస్త్రముచేతను యెవరు యర్పించెదరో వారును యభ్యాసులు అని చెప్పబడెను. “దృశ్యాసంధత బోధేన రాగద్యేషాది తాపీ । వృత్తి (రతి) ర్భవోదితా యా ౭ సా బ్రహ్మభ్యాస స్స ఉచ్యతే” దీనిచే రాగద్యేషాది క్షీణతాయాప వాసనాక్షయాభ్యాసము చెప్పబడెను. కాన నేక తత్త్వజ్ఞానాభ్యాసముచేతను, మనోనాశాభ్యాసముచేతను, వాసనాక్షయాభ్యాసముచేతను, రాగద్యేషకూన్యదగుటచే యెవడు స్వపరదుఃఖాదులయందు సమదృష్టికలవాడో యట్టివాడు పరమయోగి యనబడును. ఎవడు విషమదృష్టికలవాడో యట్టివాడు తత్త్వజ్ఞానవంతుడైనను అపరమయోగి యనబడును.

గీ॥ యోయం యోగస్త్వయా పోక్త స్సామ్యేన మధుసూదన ।

ఏతస్యాహం న పశ్యామి చంచలత్వాత్ స్థితిం స్థిరామ్ ॥

॥33॥

పదవిభాగము:— య:—అయం—యోగ:—త్వయా—పోక్త:—సామ్యేన—మధుసూదన—ఏతస్య—అహం—
న—పశ్యామి—చంచలత్వాత్—స్థితిం—స్థిరామ్.

ప్రతిపదార్థము:— పేమధుసూదన=ఓశ్రీకృష్ణ; త్వయా=నీచే; యం=ఏ ఈ; యోగ:—
యోగము; సామ్యేన=సామ్యముతోగూడ; ఉక్త:—చెప్పబడినో; ఏతస్య=అయోగమునకు; స్థిరాం=స్థిరమైన
స్థితిం=ఉనికిని; మనసః=(ఈపదమధ్యాహర్యము) మనస్సు; చంచలత్వాత్=చంచలమైనదగుటవలన; అహం=నేను
న పశ్యామి=చూడను; ॥33॥

శాంకరభాష్యమ్:—

ఏతస్య యథోక్తస్య సమ్యగర్థనలక్షణస్య యోగస్య దుఃఖసంపాద్యతా మాలత్వ్య
శుశ్రూషు ర్భృవం తాత్ప్రప్రపాయమ్— యోయం యోగస్త్వయా పోక్త స్సామ్యేన
సమత్వేన పే మధుసూదన! ఏతస్య యోగస్యాహం న పశ్యామి నోపలభే చంచలత్వా స్మనసః
కిం స్థిరా మచలాం స్థితిం ప్రసిద్ధ మేతత్ ॥33॥

శాంకరభాష్యకర్తవ్యబోధిని:—

సమ్యగర్థనరూపము, పూర్వోక్తము నగు యోగము దుస్సంపాద్యమని
యూహించి, తత్ప్రప్రపాయమును వినగోరినవాడై యర్జునుడు యిట్లు పలికెను— ఓమధు
సూదనా! సమ్యగర్థనరూపమగు యోగమును నీవుపదేశించితివి. కాని మనస్సు స్వభావముచే
చంచలమైన దగుటచే నీయోగమునకు స్థిరమైన స్థితి సంభవింప దని యూహించుచుంటిని. ॥33॥

శంకరానందీయము:— “సర్వభూత సుహృచ్చాంత, జ్ఞాన ముత్పద్యతే పుంసాం క్షయా త్ప్రపస్య
కర్మణః” అనుస్మృతివలన సర్వభూత సుహృత్తుగనుండి మనోవాక్కాయకర్మచే ప్రాణులకు పీడచేయనివానికి
శ్రమము, మననము, తజ్జన్యజ్ఞానము, జ్ఞానఫలమగు మోక్షము సిద్ధించును. మరియునికి సిద్ధింపదు. కాన శ్రమ
కాదనిష్ఠుడైన ముముక్షువగు యతి— తనసామ్యముచే సర్వప్రాణుల సుఖదుఃఖములను తెలిసికొని వారిల కుపద్రవ
మెటులను చేయరాదని బోధించుటకు “అత్యైవమ్యేన” అని చెప్పుచుండెను.

సర్వప్రాణి సుఖదుఃఖవేదన కర్మయందు తనసామ్యముచే సర్వప్రాణులయందుకల సుఖదుఃఖము
లను సమముగ నెవడు చూచునో అనగా యెట్లు తనకు సుఖమిష్టము, దుఃఖమనిష్టము, యగునో యట్లే సర్వ
ప్రాణులకు సుఖమిష్టము, దుఃఖమనిష్టమని తెలిసికొని వాఙ్మనఃక్రియలచే పరులకు కొంచమైన యెప్పుడైన
యెటులైన విక్షేపము చేయడో, ఇట్టి లక్షణములుకల యా యతియైత్యుష్టుడని సమ్మతుడు.

లేక, నిర్విముక్త స్వరూపముచేతనే యెటుల నేను దేహతద్ధర్మకర్మసుఖదుఃఖాది సంబంధరహితుడనో అట్లే
యీసర్వదేహులు దేహతద్ధర్మకర్మ సుఖదుఃఖాది సంబంధరహితులే యని యాత్మ సామ్యముచే విచారింప నంద
రకు నిత్యముక్తత్వమును ప్రత్యక్షుపైచే తెలిసికొనినవాడైనను బాహ్యదృష్టిచే సుఖమును, దుఃఖమును
తనతో సమముగ యే బ్రహ్మజేత్ర సర్వభూతములయందు చూచునో “కీటవద్విచరే స్మహీం” కీటమువలె
భూమిని (యందు) సంచరింపవలెను, అనునది మొదలగు స్మృతిప్రామాణ్యమువలన నేను ముక్తుడను. కానరాకు
పాపలేక మెంతమాత్రము లేదను యభిమానమును విడచి యంతట యాత్మబుద్ధిచే (సాక్షిమాత్రమునకు విక్షేపము
నెవడు చేయడో ఇట్లు సర్వప్రాణులయందు స్వబుద్ధిచే యనుకూలవర్తియగు యాయోగి (యోగనిష్ఠుడు) అను
బ్రహ్మవిత్తుగు యతి సర్వజ్ఞానులలోను యుత్తముడని యభిమతమీ. ॥34॥

గీ॥

చంచలం హి మనః కృష్ణ! ప్రమాధి బలవద్ధృఢం ।
తస్యాహం నిగ్రహం మన్యే వాయో రివ సుదుష్కరమ్ ॥

॥౩౪॥

శుద్ధవిభాగము:— చంచలం-హి-మనః కృష్ణ-ప్రమాధి-బలవత్ - ధృఢం-తస్య-అహం-నిగ్రహం మన్యే-వాయో: -ఇత-సుదుష్కరం.

. ప్రతిపదార్థము:— హేకృష్ణ=ఓకృష్ణభగవానుడా; మనః=మనస్సు, చంచలం=చంచలమైనదియు, ప్రమాధి=మతిచెడిస్వభావముకలదియు; బలవత్=బలముకలదియు, ధృఢం=ధృఢమైనదియు, భరితి (ఈపదము ధ్యాహార్యము) అగుచున్నది; అహం=నేను; వాయోరివ=వాయువుకంటె కూడ (ఇటుఇంతకల్పము అత్యర్థము) తస్య=తమననుయొక్క; నిగ్రహం=నిగ్రహమును; సుదుష్కరం=చేయుటకళకష్టమైనదిగ; మన్యే=తలచుచుంటిని. ॥౩౪॥

—:౬వ అధ్యాయము ౩౩వ శ్లోక వ్యాఖ్యానిశేషములు

శుద్ధమాదనసరస్వతీయము:— చెప్పినయర్థము నాజేపించుచు యర్జునుడు “యోఽయం యోగః” అని చెప్పుచుండెను.

సర్వశ్రమమదృష్టి స్వరూపమగు యే యోగము పరమయోగమో అనగా సమత్వముచే-విషమ-దృష్టి హేతువులగు చిత్తగతమైన రాగద్వేషాదుల నిరాకరణపూర్వకమైన యే యోగము సర్వజ్ఞుడగు నీచే చెప్పబడెనో సర్వజ్ఞుడగు కర్మ ప్రవర్తకుడైన యో శ్రీకృష్ణ! నీచే చెప్పబడిన సర్వవృత్తినిశోధరూపమగు యోగము యొక్క దీర్ఘ కాలానువర్తియగు స్థితినితలవను. నేను కాని, నావంటివాడు కాని యోగాభ్యాస నిపుణుడు తలవడు. యెందునిమిత్తము స్థితినితలవడనెడవా? మనస్సు చంచలమగుటవలన నట్టి యోగమునకు స్థితినితలవడు. ॥౩౩॥

శంకరానందీయము:— “అత్మసంస్థం మనఃకృత్వా నకించదపి చింతయేత్” “యథాదీపో నివాతస్థః నేజ్జలే సోపమాస్మృతా” ఇద్యాది శ్లోకములచే మనస్సున కాత్మ సంస్థత్వము, నివాతస్థ ప్రదీపమువలె నిశ్చలత్వము యోగులచే యోగసిద్ధికోరకు సంపాదించ దగినదని యంతః కరణ కాత్మసంస్థితత్వ స్థిరత్వముల సిద్ధి కుపాయజ్ఞానచే “యః” అను దానిచే యర్జునుడు చెప్పుచుండెను,

“యోగీ యుఁజీతసతతం” ఇత్యాదికముచే చెప్పబడిన ముముక్షువు కైకల్యార్థియగు యతికి కర్తవ్యముగ యే ధ్యానయోగము సాధారణ్యముగ నీచే చెప్పబడెనో అట్టి ధ్యానయోగము మనోనిశోధ సాధననిరూపణ పురస్కరముగ నీచే చెప్పబడలేదు. కాన మనస్సు చంచలమైనదగుటచే యీప్రతిపాదితమైన యోగము యొక్క స్థితినిఅనగా బ్రహ్మమునందంతః కరణ స్థిరీభావమునకు హేతువును (సాధనమును) నేనుయొరుగను. ॥౩౩॥

—: ౬వ అధ్యాయము—౩౪వ శ్లోక వ్యాఖ్యానిశేషములు:—

శుద్ధమాదనసరస్వతీయము:— సర్వలోక ప్రసిద్ధమగుటచే మనస్సుయొక్క చాంచల్యమునే “చంచలంహి” అను శ్లోకముచే నుపసాదనము చేయుచుండెను.

మనస్సు యెల్లపుడు చలనస్వభావము కలదని ప్రసిద్ధమే. ఇటు “హి” అనుపదము ప్రసిద్ధార్థకము. “భక్తానాం పాపాదిదోషా న్సర్వభా నివారయితు మశక్త్యానపి కృషతి=నివారయితి తేషామేవసర్వభా ప్రాప్తు మశక్త్యానపి పురుషార్థానా కర్షతి=ప్రాప్తయంతివా కృష్ణః” ఎన్నివిధములచేతను నివారించుట కళకష్టమైన భక్తుల పాపాదిదోషములను నివారించువాడు కాన “కృష్ణః” అని చెప్పుచున్నాడు లేక, యెన్నివిధములచేతనైన పొందుటకు కళకష్టముకాని పురుషార్థములను భక్తులకు పొందించువాడు కాన “కృష్ణః” అని చెప్పుచున్నాడు. అట్టి కృష్ణపదముచే గంబోధించుటవలన చిత్తచాంచల్యము దుర్నివార్యమైనను అట్టి చిత్తచాంచల్యమును నివారించి పొందుట కళకష్టమైనను సమాధిసుఖమును నీచేపొందుటకు సమర్థుడనని నూచింపబడెను. మనస్సు కేవలము చంచలమే కాదు. మరేమనిన? “ప్రమాధి” శరీరమును ఇంద్రియములను తోభిపెట్టు స్వభావముకలది. తోభిగ మగుటచే శరీరేంద్రియ సుఘాతమునకు వికళతాహేతువు. మరియు “బలవత్” అభిప్రేతమైనవిషయమునుండి యే యుపాయముచేతనుకూడ నివారించుట కళకష్టమైనది. మరియు “ధృఢం విషయవాసనా సహస్రీను-

కాంక్షాభాష్యము:—

చంచల మితి! చంచలం హి మనః కృష్ణైతి కృష్ణతే ర్విలేఖనార్థస్య రూపం! భక్తజనపాపాదిదోషాకర్షణా త్కృష్ణః । న కేవల మత్యర్థం చంచలం, ప్రమాధిచ ప్రమథనశీలం ప్రమాథ్నాతి శరీర మింద్రియాణిచ విషిషతి పరవశీకరోతి । కించ బలవన్న కేనచిన్నియంతం శక్యం । కించ దృఢం తంతునాగవ దచ్ఛేద్యం తస్మై వంభూతస్య మనసోఽహం నిగ్రహం నిరోధం మన్యే వాయో రివ । యథా వాయోః దుష్కరో నిగ్రహస్తతోపి మనసో దుష్కరం మన్య ఇత్యభిప్రాయః ॥

॥౩౪॥

కాంక్షాభాష్యతత్పరాధిని:—

భక్తుల పాపాదిదోషముల నాకర్షించు యో కృష్ణా! మనస్సుచంచలమైనది. మరియు శరీరమును, ఇంద్రియములను ఊభింపజేయును. ఎవనిచేతను. నియమింపబడునట్టిది కాదు. కాన బలిష్ఠమైనది. (అభిప్రేతవిషయమునుండి మరలించుటకు శక్యముకానిది). మరియు దృఢమైనది. అనగా తంతునాగము (వరుణపాశ మనెడి జలచరము) వలె దృఢమైనదగుటచే ఛేదించుట కశక్యమైనది. కాన యట్టి మనస్సును నిగ్రహించుట వాయువును నిగ్రహించుటకంటె గూడ దుష్కరమైనదిగ నేను తలంచెదను.

॥౩౪॥

మూలముగలచే ఛేదించుట శక్యము. శ్రీమద్భాష్యకారులు “తస్తు నాగవదచ్ఛేద్యం” అనిదృష్టాంత మొసగిరి. తంతు నాగమనగ నాగపాశము. నాగపాశమువలె దృఢమైనదని గ్రహింపవగును. లేక తంతునాగమనగ మహాహృద నివాసీయగు జంతు విశేషము. (అగుదు) అది అతిదృఢమగుటచే బలముకలది. అట్టి బలము కలదానికంటె బలము కలదగుటచే ప్రమథనశీలముకలవాటినికూడ బరిహర్షన దగుటచే యతిచంచలము. మహామత్త వనగజమును బంధించుట యెట్లు శక్యముకాదో అట్లే ఇట్టిమనస్సు యొక్క నిగ్రహము (నిర్వృత్తికముగ స్థాపనము) సర్వదా చేయుటశక్యము, అనితలచెదను. మరి యెట్లుదుష్కరమని తలచెద వనదనా! ఆకాశమునదోధూయమాన మైనవాయువునకు నిశ్చలత్వమును సంపాదించి నిరోధించుట యెట్లుశక్యమో అట్లే మనోనిగ్రహముశక్య మని యర్థము.

తత్త్వజ్ఞానము కలిగినను ప్రార్థకర్మభోగముకొలత జీవించియున్న పురుషునియొక్క కర్మత్వ భోక్తృత్వగుణదుఃఖరాగద్వేషాది స్వరూపముగు చిత్తధర్మము క్షేళహేతువగుటవలన బాధితానివృత్తిచేత బంధ మగును. చిత్తవృత్తినిరోధరూపముగు యోగముచే యా బంధనివారణమే జీవన్ముక్తి యనబడును. యే జీవన్ముక్తి సంపాదనచే “స యోగీ పరమా మతః” అని చెప్పబడెనో యట్టి జీవన్ముక్తి యోగముచేబంధనివారణమే. ఇచ్చట యొకవిషయము ప్రశ్నింపవలసియున్నది ఆదియేమనిన? యోగముచేబంధముసాక్షివలన నివారించబడునా? చిత్తము వలన నివారించబడునా? తత్త్వజ్ఞానముచేతనే సాక్షివలన బంధము నివారించబడియుండ యోగముచే సాక్షివలన బంధము నివారించబడునని చెప్పుట సంభవము కాదు. స్వభావవివర్ధయము సంభవించనందునను, బంధనివృత్తికి విరోధియగు ప్రార్థకర్మ యుండుటవలనను బంధము చిత్తమునుండి నివర్తించు నను రెండవపక్షము సంభవము కాదు. ఇతమునుండి ఆర్థ్యత్వమును, అగ్నినుండి యుష్ణత్వమును నివారించుట యెవనిశక్యము? యెవనిశక్యము కాదు. “వృత్తిక్షణపరిణామినోహి భావా ఋతే చిత్తశక్తే” అను న్యాయముచే చిత్తము ప్రతిక్షణము పరిణామ స్వభావము కలదగుటవలన ప్రార్థకర్మభోగముకల కర్మచే నిఖలావిద్యారత్కార్యసాళ మగుచుండ ప్రకృతమైన తత్త్వజ్ఞానమునకు కూడ వృత్తిబంధమునుచేసి (స్వప్రార్థకర్మ) ఫలదానముకొలుపు దేహేంద్రియాదిక మతస్థాపితము. కర్మచే స్వఫలగుణదుఃఖాదిభోగము చిత్తవృత్తులు లేనిదే సంపాదించుటకు శక్యము కాదు. కాన, విచా

శ్రీభగవానుచాచః—

గీ॥ అసంశయం మహాబాహో! మనో దుర్నిగ్రహం చలమ్ ।
అభ్యాసేన తు కాంతేయ! వైరాగ్యేణ చ గృహ్యతే ॥

॥౩౫॥

. పదవిభాగము:— అసంశయం—మహాబాహో!—మనో—దుర్నిగ్రహం—చలం—అభ్యాసేన—తు—కాంతేయ!—వైరాగ్యేణ—చ—గృహ్యతే
॥౩౫॥

కృతిరదార్థము:— శ్రీమహాబాహో!—దీర్ఘ బాహువులకంటె అర్జునుడా!; చలం—చంచలమైన; మనః—మనస్సు; దుర్నిగ్రహం—నిరోధించుటకు కష్టముకొనిది; ఇత్యతే—(ఈప్రపదమధ్యాహరము) ఈవిషయమునందు; అసంశయం—సంశయములేదు; శ్రీకాంతేయ=కుంతీపుత్రుడగు నోయర్జునా; తత్—(ఈపదమధ్యాహరము) అనునన్ము: అభ్యాసేన—అభ్యాసముచేతన; వైరాగ్యేణ—వైరాగ్యముచేతన; గృహ్యతే—నిగ్రహింపబడుచున్నది. (నిరోధింపబడుచున్నది.)
॥౩౫॥

రింప స్వాభావికమైనను చిత్తవృత్తుల యభిధనమతికష్టముగ యోగముచే కష్టమయ్యెడిది. కాని తత్త్వజ్ఞానమువలె యోగముకంటె గూడ సౌరభ్యమగుట కర్హయొక్క (సాంఖ్యమువలన చిత్తమునకు చాంచల్య మవశ్యభావియై యుండ యోగముచే చిత్తచాంచల్యనివారణ మకష్టమని నాబుద్ధ్యనుసారము నేను తలచెదను. కాన “అత్మ పశ్యేన సర్వత్ర సమదర్శి పరమా యోగీ మతః” అని చెప్పుట మంచిది కాదని యర్జునుని యాక్షేపము. ॥౩౪॥

శంకరానందీయము:— పూర్వమునందు చెప్పినవిషయమునే సవిశేషముగ “చంచలం” అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండెను.

“కృషి ర్భూతాచక కృష్ణో జగ్న్ నిర్వృత్తివాచకః । తయోరైక్యం పరం బహు కృష్ణ ఇత్యభిధీయతే” కృష్ణభాతువు భూతాచకము, జాగరము నిర్వృత్తివాచకము. భూనిర్వృత్తులైక్యమే పరం బ్రహ్మ. అట్టిపరంబ్రహ్మయే “కృష్ణ” అని చెప్పబడును. సదానందరూపమగుటవలన పరమాత్మ శ్రీకృష్ణుడని చెప్పు నొప్పును. అతనికి సంబుద్ధి “శ్రీకృష్ణ!” అనునది. ఓకృష్ణపరమాత్మ! మనస్సు చంచలమైనది. విచారింప కను రెప్పలు చపలమైనవే కాని వానివలన యనర్థమేమియులేదు. మనస్సుట్టిదికాదు. మలేమనిన? “ప్రమాథి” తత్త్వద్వివిషయవాసనలచేతన, తత్కార్యములగు రాగద్వేషలాభాదిదోషములచేతన, భీరపురుషునిగూడ విత్త భము కలవానినిగ జేయును. ఏమిచెప్పవలయును? పండితునిగూడ పరవశునిగ జేయునది. విచారింప నర్హవిషాదికము గూడ ప్రమథనస్వభావముకంటె అయినను మంత్రాదులచే నావిషము నిగ్రహించుటకు కష్టమగును. అట్టి మనస్సు బలవత్తగుటవలన, సారవత్తగుటవలన, మహావేగముకలదుగుటవలన స్వకత్తిచే వేగముకలదుగుటవలన మంత్రాదులచే యరికట్టుటకు సాధ్యము కాదు. యెట్లు మహావేగముకల బాణములు సాధవాంతరముచే ఛేదించుట కకష్టములా అట్లు మనస్సును ఛేదించుటకు వీలుపడదు. ఎందువలననిన “దృఢం” వజ్రసారము కలది, నూత్నమైనది. కాన ఛేదించుటకు వీలుపడదు. ఇట్టి అక్షణములకలది మనస్సు. కాన, యామనస్సుయొక్క నిగ్రహము— అకాశమున మహావేగముకల వాయువుయొక్క నిగ్రహమువలె కొటి యుపాయములే గూడ సుతరాం కష్టముకాదు. “అప్యభిసానా నృపాత స్సుమేరున్ముఖా దపి । అపి కన్నాకనా త్సాధో! విషమశ్చిత్తనిగ్రహః” సమాద్రమును మింగుటకంటెను, గొప్పదగు మేరువర్వతమును పెల్లగించుటకంటెను, కన్నీని మింగుటకంటెను చిత్తనిగ్రహము విషమమైనది. (కష్టమైనది) అను కాస్త్రప్రసీద్ధిని “హి” అనుశబ్దము ద్యోతన చేయుచున్నది. ॥౩౪॥

—౬వ అధ్యాయము—౩౫వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— అర్జునుని యాక్షేపమును పరిహరించుచు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “అసం

కాంక్షభాష్యము—

ఏవ మేతద్యథా బ్రవీషి—అసంశయం నాస్తి సంశయో మనో దుర్నిగ్రహం చల
మిత్రత్య హేమహాబాహో! కింత్యభ్యాసేన త్వభ్యాసోనామ చిత్తభూమౌ కస్యాం చిత్సమాన
ప్రత్యయావృత్తి శ్చిత్తస్య । వైరాగ్యం నామ దృష్టాదృష్టేష్టభోగేషు దోషదర్శనాభ్యాసా
ద్యైత్యష్ట్యం, తేనచ వైరాగేణ గృహ్యతే విజేపరూపః ప్రచార శ్చిత్తస్యైష్ట్యం తన్మనో,
గహ్యతే నిగృహ్యతే నిరుధ్యత ఇత్యర్థః

కాంక్షభాష్యకర్తవ్యబోధన—

దీర్ఘ బాహువులుకలయోయర్జునా! చంచలమైన మనస్సును నిగ్రహించుట కష్టసా
ధ్యము. నీవు చెప్పినమాటనిజమే. ఇటు సందేహములేదు. కాని ఈచిత్తభూమియందు సమానప్ర
త్యయావృత్తిరూపమైన యభ్యాసముచేతను, దృష్టములు, అదృష్టములునైన ఇష్టభోగముల
యందు దోషదర్శనాభ్యాసముచే గలిగిన తృప్తారాహిత్యము వైరాగ్యమనబడును. అట్టివైరా
గ్యము చేతను విజేపరూపమగు చిత్తప్రచారము నిరోధింపబడును. ఈవిధముగ మనస్సు నిరో
ధింపబడును. ||౩౫||

శయం” అనిచెప్పచుండెను. నీయొక్క చిత్తచేష్టిరము శిశువుగ లెలియబడెను. కాన చిత్తము నిగ్రహించుటకు
నీవుసమర్థుడవు కాగలవు. అను సంతోషముచే “హేమహాబాహో!” అని అర్జునుని సంబోధించుచుండెను.
సాక్షాన్మహాదేవునిచే కూడ చేయబడినప్రహరణములు ఈ బాహువులుకల యోజ్యునా! అని నిరతిశయమగు
యొక్కర్ష యర్జునకు నూచింపబడెను. ప్రారబ్ధకర్మప్రారబ్ధములన యసంయతాత్మచే దుఃఖముచేకూడమనస్సు
నిగ్రహించుటకు శక్యముకానిది. అని “ప్రమాధి, బలవత్, దృఢం, అని విశేషణిత్రయము కలిపిచెప్పబడెను.
స్వభావముచే చంచలమైనది మనస్సు అని యనుటయందు సంశయము లేదు. ఈవిషయమై సత్యమునే పలుకు
చుంటిని. ఇట్టిదైనను సమాధిమాత్రోపాయముకల యోగితే యభ్యాసముచేతను, వైరాగ్యముచేతను. ఇట్టి
మనస్సు సర్వకృత్తికూన్యముగ చేయబడును. ఇచట “తు” అను శబ్దము నిగ్రహములేనిసంయతాత్మకంబై
నిగ్రహముకల సంయతాత్మకు విశేషము కలదని నూచించుటకుప్రయోగింపబడెను. శేషం వైరాగ్యముచేతను
కాని, లేదా యభ్యాసముచేతను కాని మనోనిగ్రహము సాధ్యముకాదు. మరేమనిన? వైరాగ్యము, అభ్యా
సము యీరెండును “సమచ్చిర్య” కలనీయే మనోనిగ్రహమునకు సాధనములని నూచించుటకు సమచ్చయార్థక
మగు “చ” అను శబ్దము వ్రయోగింపబడెను. “హేకాశ్చేయ” అను సంబుద్ధితే నీవు నాతండ్రి తోబుట్టువుగు
కుంతికుమారుడవు. అత్యము నాచే నీవు గుఱువంతుడవుగ జేయదగినవాడని నీహసంబంధమాచనచే యూర
డించుచుండెను.

ఈలోకాపూర్వార్థముచే చిత్తమునకు హతనిగ్రహము సంభవింపదని, ఉత్తరార్థముచే క్రమనిగ్రహము
సంభవించునని చెప్పబడెను. మనోనిగ్రహము— హతనిగ్రహమని, క్రమనిగ్రహమని రెండువిధములు. అందు
చతుర్లోకాగ్రది జ్ఞానేంద్రియములు, వాక్చక్షాణ్ది కర్మేంద్రియములున్న వాటి గోళమాత్రప్రధానముచే
హతాత్మ నిగ్రహింపబడును. అదృష్టాంతముచే మనస్సుకు కూడ నిగ్రహించెదనని మాధునిక భ్రాంతిలుగను.
మనోగోళమైన హృదయకమలము నిరోధించుటకు శక్యము కానందున గోళనిరోధద్వారా జ్ఞానేంద్రియ
కర్మేంద్రియములను నిగ్రహించునటుల మనస్సు నిగ్రహించుటకును శక్యము కాదు. కనుకనే క్రమనిగ్రహము
యొక్కము. ఈవిషయమునే తపిష్ఠుడు క్రిందివిధముగ జెప్పెను. “ఉపవిశ్యోపదిశ్యత చిత్తజ్ఞేన మహుర్ముహుః ।
శక్యతే నమనో జేతుం వివా యుక్తి మనిద్దితామ్ । అంతుశేన వివా మస్త్రో యథా దుష్టమరంకజః । అధ్యాత్మ

విద్యాధిగమః సాధుసంగమ ఏకచ | వాసనాసంపరిత్యాగః ప్రాణస్పందనిరోధనమ్ | ఏతా స్తా యుక్తయః
 పుష్టాస్సన్తి చిత్తజయేకిం | సతీమ యుక్తి ష్యేతాసు హతా నియమయన్తి యే | చేత స్తే దీప ముత్సృజ్య
 వినిఘ్నన్తి తమోంజనైః” అంతుశమునువిడిచి దుష్టకులంగజమును జయించుట కెట్లువీలుపడదో యట్లే చిత్తస్వభావ
 మును చెలిసినవానిచే మాటిమాటికి కూర్చుని కూర్చుని యనిందితమగు యుక్తిని విడచి మనస్సును జయించుటకు
 శక్యము కాదు. అధ్యాత్మవిద్యను పొందుట, (తెలిసికొనుట) సాధుసాంగత్యము, వాసనాపరిత్యాగము, ప్రాణ
 చలననిరోధము అను యీ నాలుగును పరిపుష్టమై చిత్తజయమునందు సాధనము అగుచున్నవి. ఈనాలుగు
 యుక్తులుండ వీటిని విడచి యెవరు హతాత్ము చిత్తమును నిగ్రహించుటకు యత్నించెదరో వారు దీపమును
 విడిచి యంజనముచే (కాటుగచే) చీకటిని తొలగించువారే యగుదురు. అనగా చీకటిని తొలగించుప్రదీప
 మును విడిచి యంజనముచే చీకటిని తొలగించెదనను వాడెట్టి హాస్యాస్పదుడో అట్లే చిత్తనిగ్రహమునకు తగు
 సాధనములు, అధ్యాత్మవిద్యాధిగమము, సాధుసాంగత్యము, వాసనాపరిత్యాగము, ప్రాణస్పందనిరోధము, అను
 నాలుగు ముఖ్యసాధనము లుండ వాటిని విడిచి హతాత్ము మనస్సును నిగ్రహించెదనని మాటిమాటికి కూర్చుండిన
 చిత్తజ్ఞుడు హాస్యాస్పదు డగును.

శ్రీమనిగ్రహమునం దధ్యాత్మవిద్యాధిగమ మొక్కటియే యుపాయము. ఆ యధ్యాత్మవిద్యయన్ననో దృశ్య
 మునకు మిథ్యాత్వమును, దృశ్యస్తువునకు పరమార్థసత్యపరమానందస్వప్రకాశత్వమును బోధించును. అట్లుగనో
 యీమనస్సు మనోగోచరములగు దృశ్యములయందు మిథ్యాత్వముచే ప్రయోజనాభావమును, ప్రయోజనముకల
 పరమార్థసత్యపరమానందరూపమగు దృశ్యస్తువునందు స్వాగోచరత్వమును (మనస్సున కవిషయమగుటను) తెలిసి
 కొని నిరంధనాగ్నివలె స్వయముగనే యుపశమించును. ఎవడు తత్త్వము బోధితమైనను తెస్సగ చెలిసికొనలేదో,
 ఎవడు తెలిసికొనినను తత్త్వమును మరచునో వారిరువురకు సాధుసంగతియే యుపాయము. సత్పురుషులన్ననోమాటి
 మాటికి బోధించెదరు. మాటిమాటికి స్మరింపజేసెదరు.

ఎవడు విద్యామదాది దుర్వాసనచే పీడింపబడి, సాధువుల ననుసరించుట కుత్సాహమును పొందజో
 అట్టివానికి పూర్వమునందు చెప్పబడిన విశేషముచే వాసనాపరిత్యాగమే చిత్తనిరోధమునం దుపాయము. ఎవడు—
 వాసన లలిప్రబలమగుటవలన వాటిని త్యజించుటకు సమర్థుడు కాడో అట్టివానికి ప్రాణస్పందనిరోధమే మనో
 నిగ్రహమునం దుపాయము. ప్రాణస్పందము, వాసన యారెండున్న చిత్తప్రేరకములగుటవలన వారెంటి నిరోధ
 ముండిననో చిత్తనిరోధము (చిత్తకాంతి) సంభవించును. ఈవిషయమునే కవిషమహర్షి యాకిందివిధమున చెప్పెను.

“ద్యే వీజే చిత్తవక్షస్య ప్రాణస్పందన వాసనే, ఏకస్మిం భృతయోః క్షీణే క్షిప్రం ద్యే ఆపి
 నశ్యతః | చిత్తమనెడి వృక్షమునకు ప్రాణస్పందమని, వాసన యని రెండువీజములు కలవు. ఆరెంటిలో
 యేదోయొకటి నశించిన రెండును శీఘ్రముగ నశించును. “ప్రాణాయామ దృఢాభ్యాసై ర్యుక్త్యాచ గురు
 దత్తయా | అననాశనయోగేన ప్రాణస్పందో నిరుధ్యతే | ప్రాణాయామములను దృఢముగ నభ్యసించుట
 చేతను గురుప్రసాదిత యుక్తిచేతను, సిద్ధాసనాది యోగములచేతను, “అర్థమోదనేన” అనురీతిని యశనాది
 సంబంధముచేతను ప్రాణస్పందము నిరోధింపబడును.

“అసంగవ్యవహరిత్యా ద్భవభావనవర్జనాత్ | శరీరనాశదర్శిత్యా ద్వాసనా న ప్రవర్తతే | వ్యవ
 హరములతో సాంగత్యములేనివాడగుటవలనను, సంపారభావనను వర్జించుటవలనను, శరీరము నశించునదే యని
 తెలిసికొనుటవలనను వాసన ప్రవర్తింపదు.

“వాసనాసంపరిత్యాగా చ్చిత్తం గచ్ఛత్యచిత్తతామ్ || ప్రాణస్పందనిరోధాచ్చ యథేచ్ఛసి తిథాకురు ||
 వాసనను తెస్సగ విసర్జించుటవలన చిత్త మచిత్తత్వమును పొందును. ప్రాణస్పందనిరోధమువలనను చిత్త మచిత్తత్వ
 మును పొందును. కాన నోరామచంద్ర ! వాసనాపరిత్యాగప్రాణస్పందనిరోధమునెడి రెండింటిలో దేనిని
 నీవు కోరెదనో దానిని యాచరింపుము.

ఏతావస్థాత్మకం మన్యే రూపం చిత్తస్య రాఘవః యద్భావనం వస్తునోఽన్తర్వస్తుత్వేన రసేః చ |
యదా న భావ్యతే కించిద్యోపాదేయరూపి యత్ | స్థియతే సకలం త్యక్త్వా తదాచిత్తం న వాయతే | అవా-
సనత్వా త్వతతం యదాన మనుతే మనః | అమనస్తా తతోదేహి పరమాత్మ పదపదా” వస్తువు యంతర్వస్తువుగను,
రసస్వరూపముగను, యే భావముకలదో, దేనిని యోపాదేయ రూపము కలదానినిగ తలచుచో చిత్తము
యొక్క రూపమింతమాత్రమే యని నేను తలచెదను. ఎట్టిసమయమున సకలమును విడచియుండునో అట్టి
సమయమున చిత్తము జనింపదు యెప్పుడు వాసనలేనిదగుటచే మనస్సు యెప్పుడు దేనిని తలచుచో యప్పుడు పర-
మాత్మపదము నిచ్చు యమనస్తతః జనించును.

ఇచట ప్రాణస్పందనిరోధార్థము యభ్యాసము, వాసనాపరిత్యాగార్థము శైరాగ్యము అను
రెండు యుపాయములే పర్యవసితములు. సాధుసంగతి, యథాత్మ విద్యాధిగమ మన్ననో అభ్యాస శైరాగ్యోప-
పాదకములగుటచే యన్యథానీధములై అభ్యాసశైరాగ్యములలోనే యంతర్భవించుచున్నవి. కనుకనే శ్రీకృష్ణ
పరమాత్మచే “అభ్యాసేన శైరాగ్యేణ” అని అభ్యాసశైరాగ్యములు రెండే చెప్పబడెను. కనుకనే పతం-
జలియు “అభ్యాసశైరాగ్యాభ్యాం తన్నిరోధః” అభ్యాస శైరాగ్యములచేతనే మనోనిరోధము సంభవించునని
పైనూత్రిముచే చెప్పెను. పూర్వమునందు చెప్పబడిన ప్రమాణ, విపర్యయ, వికల్ప, నిద్రా, స్మృతులనెడి
యయిదు విధములగు వృత్తులయొక్కయు, అనురములగుటచే క్లిష్టమగు యనంతవృత్తులయొక్కయు, దైవము
లగుటచే యక్లిష్టములగు సర్వవృత్తులయొక్కయు, నిరోధము నిరంధనాగ్నివలె యుపశమమనెడు పరిణామము
అభ్యాసశైరాగ్యములనెడి రెంటిచేతనే కలుగును. యీరెండును సముచ్చిత్యకారణములు. ఈవిషయము యోగ
భాష్యమునందు “చిత్తమను నది యుభయతఃప్రవాహములుకలదై ప్రవహించుచున్నది. కల్యాణముకొలకు
ప్రవహించుచున్నది. పాపముకొలకును ప్రవహించుచున్నది అందు యే చిత్తనదీప్రవాహము కైవల్యపాగ్నిగ్ధ
రమై, విజేకనిమ్నమై, ప్రవహించునో అచిత్తనదీప్రవాహము కల్యాణవహామగును. ఏది యవిజేకనిమ్నమై
సంసార పాగ్నిగ్ధమగునో యది పాపవహాము. అందు శైరాగ్యముచే విషయసోతస్సు ఖిలముగ చేయబడును.
విజేకదర్శనాభ్యాసముచే కల్యాణసోతస్సు ఉద్భాటనచేయబడును. (తెరువబడును.) అరెంటియధీనమే చిత్త
వృత్తినిరోధము. అభ్యాసశైరాగ్యాధీనమే చిత్త వృత్తినిరోధమునుట. అని చెప్పబడెను. ప్రాగ్భర నిమ్న పదములు
“తదా విజేకనిమ్నం కైవల్యపాగ్నిగం చిత్తం” అను సూక్తిమువద్ద వ్యాఖ్యానింపబడెను. యెట్లు తీవ్రజేగ
ముతోగూడిన నదీప్రవాహమును నేటుబంధముచే (అనకట్టచే) మరలించి చిన్న కాలులు తగ్గి వాటిద్వారమున
క్షేత్రాభిముఖముగ తిర్యక్ ప్రవాహాంతర్ముఖముగ కల్పింపబడునో అట్లే శైరాగ్యముచే చిత్తనదీప్రవాహమును
మరల్చి సమాధ్యభ్యాసముచే ప్రకాంత వాహిత సంపాదింపబడును. కాన ద్వారభేదముచే యభ్యాసశైరాగ్యము
లకు సముచ్చయము.

అభ్యాసశైరాగ్యములలో నేదోయొకటియే చిత్తనిరోధమునకు ద్వారమన్నచో వీరిహియవలసరై
వికల్పము ప్రాప్తించును. “అనగా వీరిహిభిర్జుహోతియశైర్యా” అనుచోట వీరిహియవలసరై కాని, లేదా యవల-
సరై కాని హోమముచేయవలెను. అనుస్థితమున వీరిహియవలకు హోమమును కూర్చి వికల్పము ప్రాప్తించినటు-
లచటను యభ్యాసశైరాగ్యములకు వికల్పము ప్రాప్తించెడిని. అటగుచో క్రియారూపములగు మంత్రోజప,
దేవతాధ్యానముల కావృత్తిరూపమగు యభ్యాసము సంభవించును. సర్వవ్యాపారోపరమమగు సమాధియొక్క
యభ్యాసమననేమి? అను శంకను నివారించుటకు అభ్యాసమననెట్టిదో సూక్తిముచే చెప్పుచుండెను. “తత్తస్థితో
యతోఽభ్యాసః” అని స్వరూపావస్థితము, దృష్టము, శుద్ధము, అగు చిదాత్మయందు అవృత్తికచిత్తముయొక్క
ప్రకాంతవాహితరూప నిశ్చలత్వమే స్థితి. అట్టి స్థితినిమిత్తము మానసికోత్సాహము స్వభావచాంచల్యములన
బహిఃప్రవాహస్వభావముకల చిత్తమును అన్నిప్రకారములచేతను నిరోధింపగలనను యుత్సాహము యావత్త్య

మానమై యభ్యాస మనబడును. “సమ దీర్ఘకాల నైరస్తర్య సత్కారాఽఽనీవితో దృఢభూమిః” అ యభ్యాసమును దీర్ఘకాలము భేదములేకుండగ నేవింపబడిన విచ్ఛేదముండిదు. విచ్ఛేదములేమిఁజేసి నిరస్తరము అనీవితమగును. శ్రద్ధాతిశయముచే నేవింపబడిన దృఢభూమియై విషయవాసనలచే చలింపజేయుటకు కక్యముకాదు. అదీర్ఘకాలమైనను, దీర్ఘకాలమైనను “విచ్ఛిద్య విచ్ఛిద్య” అపి నేవించినచో శ్రద్ధాతిశయము లేకుండుటవలన యవిచ్ఛేదకషాయ నుభాస్వాదనములు పరిహరించుటకు కక్యముకావు. అట్లగుచో వృత్తానసంస్కారస్థాబ్యమువలన యభ్యాసము అదృఢభూమియై ఘమకొలకు సమర్థముకాదు. అందుచే దీర్ఘకాలము, నైరస్తర్యము, సత్కారము అని మూడు చెప్పబడినను. వైరాగ్యము - అపరమని, పరమని రెండువిధములు. అందు అపరవైరాగ్యము యతమానసంజ్ఞా, కృతిరేకసంజ్ఞా వికేంద్రియసంజ్ఞావశీకారసంజ్ఞా. అను భేదముచే నాలుగువిధములు. అందు పూర్వపూర్వభూమికా జయముచే నత్రోత్తర భూమికా సంపాదన వివక్షచే నాల్గవదియగు వశీకారసంజ్ఞావైరాగ్యము నే నూత్రిముచే నూత్రికారలు చూపిరి. “దృష్టానుకామిక విషయ విత్పన్నస్య వశీకారసంజ్ఞా వైరాగ్యమ్” శ్రీలు, అన్నపానములు, విశ్వర్యము, మొదలగునవి దృష్టమైన విషయములు మూడు. స్వర్గము, విదేహత్వ, ప్రకృతితయము, మొదలగునవి కైదికములుగ అనుకామికవిషయములు. అట్టి యుభయ విధములగు దృష్టానుకామిక విషయములందు తృప్తయున్నచో వివేకతారతమ్యముచే యతమానసంజ్ఞా వైరాగ్యము, కృతిరేకసంజ్ఞా వైరాగ్యము. వికేంద్రియసంజ్ఞా వైరాగ్యము సంభవించును ఈజగత్తునందు ఏది సారము యేది యసారము అని గురుకాన్త్రముచే తెలిసికొనగలనను యుద్వోగమే యతమానసంజ్ఞా వైరాగ్యము, తన చిత్తమునందు పూర్వమునందుండిన దోషములలో యభ్యసమాన వివేకముచే యాదోషము లుపశాంతములు, ఈదోషములు మిగిలియున్నవి. అని వైద్యునివలె వివేచనము కృతిరేకసంజ్ఞా వైరాగ్యము. దృష్టానుకామిక విషయ ప్రకృతి దుఃఖాత్మకము అను జ్ఞానముచే తృప్త, బహిరింద్రియ ప్రకృతిని పుట్టింపకపోయినను జౌత్సుక్యమాత్రముచే తృప్త మనస్సునందుండుటయే వికేంద్రియసంజ్ఞా వైరాగ్యమని యనబడును. మనస్సునందు తృప్తలేమిఁజేసి యన్నివిధములచేతను వైత్పన్న్యం అనగా జ్ఞానప్రసాద రూపము, తృప్తావిరోధియగు చిత్తప్రకృతి వశీకారసంజ్ఞా వైరాగ్యమనబడును. ఇట్టి వశీకారసంజ్ఞా వైరాగ్యము సంప్రజ్ఞాతసమాధి కంతరంగసాధనము. అసంప్రజ్ఞాతసమాధికి బహిరంగసాధనము. అసంప్రజ్ఞాతసమాధి కంతరంగసాధనము పరమవైరాగ్యమేయని గ్రహింపవలెను. ఈవిషయమునే నూత్రకారలు “తత్పరంపురుషఖ్యాతే ర్గుణవైత్పన్న్యమ్” సంప్రజ్ఞాతసమాధి పాటవముచే సత్త్వరజస్త మోగుణత్రియాత్మకమగు ప్రధానమువలన వేరు పరుపబడిన పురుషునికి సాక్షాత్కారత్వము జనించును. దానివలన నిఖిలగుణత్రియ కృతహారములయందు వైత్పన్న్యము కలుగును. అట్టి వైత్పన్న్యమే ఘమభూతమైన పరమ వైరాగ్యమనబడును. దానిపరిపాకమువలన చిత్తోపశమపరిపాకము, దానివలన కీర్ణముగ కైవల్యము సిద్ధించును.

[3౫]

కంకరానందీయము:— మనస్సునకు దుర్నిగ్రహత్వము లోకకాన్త్రప్రసిద్ధమే యని యంగీకరించియాయంగీకారమునే యనువదించుచు ముముక్షువునకు మనోనిగ్రహసాధనములు. శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “అనంశయం” అను శ్లోకము మొదలుకొని రెండు శ్లోకములచే బోధించుచుండెను. విచారింప మనస్సు - చంచలమగుటవలనను, ప్రమాధియగుటవలనను, బలవంతమగుటవలనను, దృఢమగుటవలనను, దుర్నిగ్రహమనుటయందు సందియములేదు. అయినను తన్నిగ్రహోపాయమును చెప్పెద వినుము. శ్రుతిస్మృతియుక్తముచే పూర్వమునందు చేప్పిన రీతిని నిఖిల ప్రపంచమునకు మిథ్యాత్వము తెలిసికొనిన విద్వాంసునకు విషయములయం దసత్వ తుచ్ఛత్వ బంధకత్వబుద్ధి లేస్సగ జనించును. అట్టి బుద్ధివలన, తీవ్రమోక్షేచ్ఛవలనను జనించిన విషయ వైకద్యమే వైరాగ్యమనబడును. అట్టి వైరాగ్యముచే మనోనిగ్రహము సంభవించును. పదార్థ మిథ్యాత్వజ్ఞానముచే రాగద్వేషాది దోషములు, రాగద్వేషశృంగ హేతువులు మరిలిపోవును. వానివృత్తిచే మనస్సు వశవర్తియై నిశ్చలమగును.

రాగద్వేషాదులులేని బాలాదులయందు మనశ్శాంతల్యమే చూడబడుచున్నదే! యెట్లు రాగద్వేషాదులు లేకపోవుటచేతను, వైరాగ్యమాత్రిముచేతను మనస్సునకు నిశ్చలత్వము సిద్ధించును? అని యాశంకింపవలెను.

బాలరకు పదార్థ మిభావ్యజ్ఞానము, రాగాద్యభావము సంభవించదు. కాన మనోనైశ్చల్యము సంభవించదు. అయినను అంగి లేమింటిని అంగమాత్రముచే కార్యము సిద్ధింపదు. కాన అంగిని ప్రధానముగ సంపాదించుటయునను యాశయుచుచే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “అభ్యాసేవ” అని చెప్పుచుండెను.

అభ్యాసమునగ విచారిత ప్రత్యయ తిరస్కారపూర్వకముగ సజాతీయ ప్రత్యయాకృతియే. అట్టి యభ్యాసముచే అసగా తీవ్రమౌత్సాహికత తీవ్రమైతాగ్ర్యక సాధనముచే చిరకాలము నిత్యనిరంతర భావియగు “బ్రహ్మైవాహం” అను బ్రహ్మప్రత్యయాభ్యాసముచే విచారిత ప్రత్యయములు నిశ్శేషముగ నశింప తద్వ్యా సనలు నిశ్శేషముగ నశించుటవలన “నిమిత్తాపాయే నైమిత్తిక స్యాప్యపాయః” కారణములేవిన్ (నశించిననో) కార్యముకూడ నశించునను న్యాయముచే మనశ్చింతనిమిత్తములగు వాననలు నశింప మనస్సు స్వయముగనే నిశ్చల మగును. కాన తీవ్రమౌత్సాహికతైరాగ్యములతోగూడిన సత్ప్రత్యయాభ్యాసమే మహానిగ్రమునందు, మనోనైశ్చల్యమునందు పరమకారణము. తస్మిన్ ననుష్ఠితమగు యభ్యాసముచేతనే మనస్సు నిశ్చలమగునని యర్థము ||౩౫||

పరమార్థప్రపః— రెండువిధములగు మహానిగ్రహోపాయముల నుపదేశింపబడినది “అసంశయం” అని చెప్పుచుండెను.

చాంచల్యాదిస్వభావముకల మనస్సునిరోధించుటకు శక్యము కానిదనినీవు చెప్పిన విషయముసందేహము లేనిది. అయినను యభ్యాసముచేతను, తైరాగ్యముచేతను, స్వాధీనము చేసుకొనబడును.

అందు అభ్యాసముగ నిరంతర మాత్మానుసంధానము. తైరాగ్యమునగ విషయతైరస్యము. ఈమనస్సు నిగ్రహింపబడిన అభ్యాసముకాని, తైరాగ్యముకాని, సిద్ధించును. అట్లే యభ్యాసతైరాగ్యములచేతనే మనో నిగ్రహము సిద్ధించును. పిచ్చికుడిరిన పెండ్లియొగును పెండ్లిఅయిన పిచ్చికుడురును. అనునట్లు అన్యోన్యశ్రియ దోషము ప్రాప్తించుననిన ఇది సత్యమే. కాని యీ యభ్యాస తైరాగ్యములు విచారాధీనములగుటవలన అన్యోన్య శ్రియము సంభవించును. అట్టి ప్రశ్నకుత్తరము “శనైశ్చనై రుపరమేత్” అని పూర్వమునందే శ్రీకృష్ణ పరమాత్మచే చెప్పబడినది.

“అభ్యాసేనచ కాస్తేయ తైరాగ్యేణచ గృహ్యతే” అను దానిచే స్మరితము. అది యెట్లనిన? పర మార్థప్రాప్తియందు అత్మవిచారమే కరణము. “దృష్టవ్య శ్రోతవ్యో నిదిధ్యాసితకః” అనుశ్రుతియే భోధిం చుచున్నది. “శదాహమేతం” ఇత్యాదిశ్రుతులు యావిషయమునే బోధించుచున్నవి. అందు యాత్మ దేహేంద్రియాది దృష్టయగుటవలన ఘటదృష్ట ఘటము కానటుల దేహేంద్రియాదులకంటె తేరు. అట్టి యాత్మ యెట్టి దని చారింప రూపరసాది గ్రాహకత్వమునందు ప్రతిక్షణము యశ్వేషింపదగినది. అట్టి యశ్వేణమే ప్రస్తుతమగు యభ్యాసము. అట్లే యుర్బత్తనంతరము ననంతకాలమువాచే నుఖములలో యేది యధికముగ ననుభూతము? అని పరామర్శింప బాల్య, బౌగంధ, క్రూర, యావన, వార్ధకాద్యవస్థలయందు విస్తారముగ దుఃఖమే యనుభూతముగ స్మరింపబడుచున్నది. అట్లే విషయలాభార్థము గొప్ప ప్రయత్నము ప్రాణాంతకమగునది చేయ బడినది. కాన అది దుఃఖరూపమే. భోగసమయ మన్ననో నిమేషమాత్రమే. నుఖముగూడ నిమేషమాత్రమే. అట్టి నుఖముకూడ మత్స్యమిషన్యాయమున పరిణతియందు విరసమగుటవలన దుఃఖపర్యవసాయియే. అని విచార ముచే తైరాగ్యముయొక్క రీతి సంభవించును.

మఱియు మనస్సు విషయలోపమైనను అభ్యాసము, విరాగము సంభవించును. ఈవిషయమే యోగ శాస్త్రమందు “యత్రైవ యతి చపలం నను చిత్తమేతత్తత్రైవ భాతి పరమేశ్వర ఏవ సాక్షాత్ । ప్రాగ్దృఢ దోషధ విరమే విరసః పదార్థ స్వాత్మా చిరం నుఖద ఇత్యనిశం విచింత్యః” చపలంగు చిత్తమెచట కేసునో యచటనే సాక్షాత్తు పరమేశ్వరుడే భాసించుచుండెను. పదార్థము మొట్టమొదట దుఃఖప్రదమైనను అనంతరమున విరమమునందు విరసమే యగును. అత్మ యొక్కటియే చిరకాలము నుఖప్రదమని యెల్లప్పుడు విచారించి” అని చెప్పబడినది.

గీ॥ అసంయతాత్మనా యోగో దుష్పాప్ర ఇతి మే మతిః ।

వశ్యాత్మనాతు యతతా శక్యోఽవాప్తు ముపాయతః ॥

॥౩౬॥

పదవిభాగము:— అసంయతాత్మనా- యోగః- దుష్పాప్రః -ఇతి-మే- మతిః -వశ్యాత్మనా తు-
యతతా- శక్యః -అవాప్తుం - ఉపాయతః ॥

ప్రతిపదార్థము:— అసంయతాత్మనా= అసంయత=నియమింపబడని; అత్మనా= అంతఃకరణముగల
వానిచే; యోగః= యోగము; దుష్పాప్రః=పొందుటకు శక్యముకానిది; ఇతి=ఇట్లని; మే=నాయొక్క; మతిః=
అభిప్రాయము; వశ్యాత్మనాతు= వశ్యమైనయంతఃకరణమువారు; యతతా=ప్రయత్నముచేయువాడును అగు
యోగిచే; ఉపాయతః, ఉపాయముచే; అవాప్తుం=పొందుటకు; శక్యః=శక్యమైనది. ॥౩౬॥

కనుకనే “కాస్తేయ! మహాబాహో!” అని సంబుద్ధిచే వివేకత్వములు గ్రహింపవగును. మేమన్నచో
స్వాత్మభావమునందుండినవారలమైన నీకు సాహాయ్యమును చేయగలము. అని యర్థము. ॥౩౭॥
నీలకంఠీయము;—

మనస్సునకు దుర్గ్రహత్వము (విషయములందు పోకుండగ నరికట్టుట శక్యముకాకపోవుట) నంగీకరించి
క్రిశ్చిష్టపరమాత్మ ముందు విధమున చెప్పుచుండెను. విచారింప మనస్సు విషయములయందు ప్రవేశింపకుండగ
నరికట్టుట శక్యమైనది కాదు. అయినను సముచ్చితమగు నభ్యాసశైరాగ్యముచే నిగ్రహమున శక్యమగు
మనస్సునకు నిగ్రహింపవచ్చును. అభ్యాసమునగ నొకానొకచిత్త మనెడి భూమియందు సమానమగు ప్రత్య
యావృత్తి అది యెట్లనిన ఇతరవృత్తిలేక తైఠానరవలె “బ్రహ్మైవాహం నమ్మి” అను చిత్తవృత్తియొక్క
యావృత్తి. శైరాగ్య మనగ దృష్టభోగములగు సృష్టందనవనితాదులయందు, అదృష్టములగు స్వర్గాదిభోగము
లయందును, తత్సాధనముయందును నోషజ్ఞానపురస్కరముగర్భవైశేషములు. వ్యవసాయము. (కృషి) చేయువాడు
క్షేత్రమునందు కావ్యసీరును పెట్టుచు ఓకక్షేత్రముయొక్క ద్వారమును మూసివేసి రెండవక్షేత్రముయొక్క
ద్వారమును తెరచును. అట్లే శైరాగ్యముచే విషయప్రవాహము నరికట్టి యభ్యాసముచే శక్యమగువాహము
తెరచబడును. కాన నభ్యాసశైరాగ్యములు రెండును యావశ్యకములు. ఈవిషయమునే “అభ్యాసశైరాగ్యభ్యాస
తన్నిరోధః” అనుయోగముతోమహాడ బోధించుచున్నది.

—౬వ అధ్యాయము—౩౬వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు:—

మధునూదనసరస్వతీయము:—

ప్రాకృత భోగముకలిగినట్టిన్ని తత్త్వజ్ఞానముకన్న ప్రబలమైన కర్మచేత స్వఫలదానముకొలుకు మనస్సు
యొక్కవృత్తులు జనించుచుండ నావృత్తుల నిరోధించుట యెటుల శక్యమగును. అని నీవుపలికిన విషయమై
చెప్పెదమినుము. అని “అసంయతాత్మనా” అని క్రిశ్చిష్టపరమాత్మ చెప్పమొదలిడెను.

తత్త్వసాక్షాత్కారము జనించినను వేదాంతవ్యాఖ్యానాది వ్యాసంగములన కాని, అసాక్షాదిదోషము
లన కాని, అభ్యాసశైరాగ్యముచే నిరుద్ధముకాని మనస్సుకలవాడు “అసంయతాత్మనా” అని
చెప్పబడును, తత్త్వసాక్షాత్కారము కల యట్టివానిచే మనోవృత్తి నిరోధము ప్రాకృతకర్మకర్మచిత్తచాంచ
ల్యములనదుఃఖము (కష్టము) చేకూడ పొందుటకు శక్యము కాదు. అని నీవు పలికెదవు. అందువిషయమై నాయ
భిప్రాయముకూడ నదియే.

అట్లగుచో యే యుపాయముచే మనోవృత్తినిరోధము ప్రాప్తించును? అని ప్రశ్నించెదవా? చెప్పెద
మినుము. శైరాగ్యపరిపాకముచే వాసనాక్షయమైయుండ విషయపారతన్యకూన్య మంతఃకరణమగును. అట్టివాడు
వశ్యాత్మ అనగా స్వాధీన మొనరించుకొనిన యంతఃకరణమువారు. ఇటు “తు” అను శబ్దము అసం
యతాత్మతైక్షణ్యదోష్టరూపము. అనగా అసంయతాత్మకంటె సంయతాత్మ విశిష్టమైనది యాశయము.
లేదా “తు” అను శబ్దము అవధారణార్థము అనగా సంయతాత్మయే యని భావము. అట్టి ప్రయ
త్నించువానిచే విషయప్రసక్తి ఖలీకృతమైనను అత్మప్రసక్తియొక్క యుద్ధాటనార్థము ప్రాగ్గుక్తమగును.

శాంతిభాష్యము:—

యః పున రసంయతాత్మా తేన— అసంయతాత్మనాఽభ్యాసవై రాగ్యాభ్యామసంయత ఆత్మాంతరణం యస్య సోఽయ మసంయతాత్మా తేనాసంయతాత్మనా యోగో దుష్ప్రాప్తో దుఃఖేన ప్రాప్యత ఇతి మే మతిః। యస్తు పునర్యశ్యాత్మాఽభ్యాసవై రాగ్యాభ్యాం వశ్యతామాపాదిత ఆత్మా మనో యస్య సోఽయం వశ్యాత్మా తేన వశ్యాత్మనాతు యతతా భూయోపి ప్రయత్నం కుర్వతా శక్యోఽవాప్తుం యోగ ఉపాయతో యథోక్తాదుపాయాత్॥

శాంతిభాష్యతత్పరీక్షాధిని:—

అభ్యాస వైరాగ్యములతో నంతఃకరణమును స్వాధీన మొనరించుకొననివానికి యోగము పొందశక్యముకానిదని నాఽభిప్రాయము. అట్లు కాక నెవ డంతఃకరణమును అభ్యాసవైరాగ్యములచే స్వాధీనమొనరించుకొనునో వాడు వైరాగ్యపూర్వకమగు మనోనిరోధముచే యోగమును పొందుటకు సమర్థుడగును. ॥3౬॥

యభ్యాస మొనరించువానిచే సర్వచిత్తనిరోధము చిత్తచాంచల్యకారణమగు ప్రాగ్భక్తకర్మలను తిరస్కరించి పొందుటకు శక్యమైనది.

అతిబలవంతమగు ప్రాగ్భక్తకర్మల యభిధనమెట్లు సంభవించు ననిన ఉపాయమునవప్రాప్తిం చును. అనగా పురుషకారమున ప్రాప్తిం చును. లోకము కాని, జైదికము కాని, యుపాయము ప్రాగ్భక్తకర్మల పేక్ష చే ప్రబలమగుటవలన పురుషకారరూపోపాయమే యోగప్రాప్తికి సాధనము. అట్లు కానిచో లోకము కృష్యాది ప్రయత్నమునకు జైదికము జ్యోతిష్కోపమాది ప్రయత్నమునకు జైయర్థము ప్రాప్తిం చెడినది. ప్రాగ్భక్తకర్మ యున్నచో దానివలననే ఫలముప్రాప్తిం చుచుండ ప్రయత్నముచే నేమి ప్రయోజనము? ప్రాగ్భక్తకర్మలేనిచో యెన్నివిధములైనను ఫలముప్రాప్తింపనందున పురుషకారముచే నేమి ప్రయోజనము? అను ప్రాగ్భక్తకర్మకు సదసత్త్వవికల్పన ప్రాప్తింప పురుషకారము వ్యర్థము కావలసివచ్చును.

స్వయముగ నదృష్టరూపముగకర్మ దృష్టసాధనసంపత్తిలేనిచే ఫలమునుపుట్టించుటయం దసమర్థమగుట వలన కృష్యాదులయందు పురుషప్రయత్నమపేక్షితమేయనెదవా? యోగాభ్యాసమునందును, యోగాభ్యాసముచే సాధింపదగిన జీవన్ముక్తిని సుఖాతిశయరూపమగుటచే ప్రాగ్భక్తకర్మ ఫలంతెచ్చుకొనుట వలన పురుషప్రయత్నము నపేక్షించునదియే యగుటంజేసి సమాధానము సమానమే.

లేక, ప్రాగ్భక్తకర్మమగు కర్మ దృష్టమగుటవలన తత్త్వజ్ఞానముకంటె ప్రబలమని కల్పించుచో అట్లే కాస్త్రీయమగు ప్రయత్నము యంతటను ప్రాగ్భక్తకర్మకంటె ప్రబలమై చూడబడుటవలన ప్రాగ్భక్తకర్మకంటెను యోగాభ్యాసము ప్రబలము. ఈవిషయమునే బసిష్ఠమహర్షి యాకింఁదివిధమున పేర్కొనెను.

“సర్వమేకేనా హిసదా సంసారే యునందన! సమ్యక్ప్రయుక్తా శ్చిర్యైతా పౌరుష త్సమవాప్యతే”
ఓ రామచంద్ర! ఈసంసారమునం దెల్లపుడు సర్వము- రెప్పుగ ప్రయోగింపబడిన పౌరుషమువలన నందరిచే పొందబడుచున్నది.

“ఉచ్ఛాస్త్రం కాస్త్రీకం చేతి పౌరుషం ద్వివిధం స్మృతం। త్రోచ్ఛాస్త్ర మన్యాయ పరమార్థాయ కాస్త్రీకమ్॥” పౌరుషము ఉచ్ఛాస్త్రమని, కాస్త్రీకమని రెండువిధములు. ఉచ్ఛాస్త్రీకమనగ కాస్త్రనిషిద్ధమని యర్థము. కాస్త్రీకమనగ కాస్త్రనిహితమని యర్థము. కాస్త్రనిషిద్ధపౌరుషము నరకాది ప్రాప్తికి హేతువు. కాస్త్రనిహితము- ధర్మాగ్ధకామమోక్షము అనెడి నాల్గు పురుషార్థములలో నుత్కృష్టమగు మోక్షమునుగూర్చి యంతఃకరణశుద్ధిద్వారా హేతువగును.

“శుభాశుభాభ్యాం మార్గాభ్యాం వహన్తీ వాసనాసరిత్ । పౌరుషేణ ప్రయత్నేన యోజనీయా శుభే పథి॥” వాసనయనెడి నది శుభాశుభములనెడి మార్గముల ప్రవహించుచున్నది. అట్టిదానిని పౌరుషరూప మగు ప్రయత్నముచే శుభమార్గమున సమకూర్చవలెను.

“అశుభేషు సమావిప్లం శుభేష్యేవావతారయ । స్వమనః పురుషార్థేన బలేన బలినాం వర॥” బలవంతులలో క్రేష్టుడవగు యోరామచంద్ర! అశుభములయందు కూరుచుండిన నీమనస్సును బలమైన పురుషార్థముచే శుభములయందే ప్రవేశపెట్టుము. “ద్రాగభ్యాసవశా ద్యాతి యదా తే వాసనోదయమ్ ॥ తదాభ్యాసస్య సాఫల్యం విద్ధి త్వమరిమర్దన!” శత్రుసంహారకుడవగు ఓ రామచంద్రప్రభు! అభ్యాసవశమున నీమనస్సు శ్రీఘ్రముగ నెప్పుడు వాసనోదయమును పొందునో అపుడే నీవు అభ్యాసము సఫలమని తెలిసికొనుము. ఇచటవాసనయనగ శుభవాసనయని యర్థము.

“సందిగ్ధాయామపి భృశం శుభాశుభ సమాహర । శుభాయాం వాసనావృద్ధౌతాత ! దోషో న కశ్యన॥” సందిగ్ధమైనదానివిషయమైగూడ నత్యంతము శుభవాసననే సమకూర్చుము. వాసనావృద్ధి శుభమగుచో దోషమేమియు లేదు.

“అవ్యుత్పన్నమనా యావ ద్భవా నజ్ఞాతతత్పరః । గురుశాస్త్రప్రమాణైస్త్వం నిరీతం తావ దాచర ॥” ఓ రామచంద్ర! నీవవ్యుత్పన్నమనముగ్గుడై పరమతత్వమును తెలిసికొననివాడవగుచో గురుశాస్త్రప్రమాణములచే నిరీతమునే యాచరింపుము.

“తతఃపక్వకషాయేణ నూనం విజ్ఞాతవస్తునా । శుభోప్యసౌ త్వయాత్యాజ్యో వాసనాఘోనిరోధినా॥” అనంతరము పక్వకషాయము, తెలియబడిన యాత్మతత్వముకల నీచే శుభమగునట్టి యీవాసనాసమాహము కూడ నిరోధసమాధిచే విడవనగును అని చెప్పెను. కాన నవివేక నిబంధనమైన సాక్షిగతమగు సంసారము వివేక సాక్షాత్కారమువలన తొలగినను ప్రార్థనార్థపర్యవస్థాపితములగు చిత్తముయొక్క స్వాభావికమగు వృత్తులు యోగాభ్యాసప్రయత్నముచే తొలగ జీవన్ముక్తుడై పరమయోగి యగును. చిత్తవృత్తినిరోధములేనిచో తత్త్వజ్ఞానవంతుడైనను అపరమయోగియే యని సిద్ధము. మిగిలినట్టి యధికవిషయములు జీవన్ముక్తివివేకమున సవిస్తరముగ చూడవగును. 13౬॥

శంకరానందీయము:— మరియు వీర్రాజుగారు చెప్పిన వైరాగ్యములు లేనట్టియు, ఆత్మతత్వము జ్ఞాతమైనను తత్త ద్విషయ వాసనచే విషయములయందే ప్రవృత్తి కాన చిరకాలము నిత్యము, నిరంతరము, అత్యంతాస్థుడే బ్రహ్మమునందు స్థాపింపబడని చిత్తముకల అనగా సమాధియోగము ననుష్ఠింపని యతిచే జ్ఞానయోగము అనగా శుక్తికాదర్శనముచే శుక్తిప్రత్యయమువలె బ్రహ్మమాత్రాదర్శనముకలయు, అప్రతిబద్ధము అగు అధిష్ఠాన (బ్రహ్మాదర్శన సముత్పన్న సత్త బ్రహ్మప్రత్యయము) నిత్యనిరంతరాభ్యాస దుఃఖములేనిదే పొందుటకు శక్యము కాదు. అని పరమేశ్వరుడనగు నానిశ్చయము. కొటి శ్రవణములుచేసినను యతికి సమాధి లేనిదే సమ్యగ్దర్శనము సిద్ధించదని యర్థము.

ముముక్షువగు యతికి సమాధిచేతనే సమ్యజ్ఞానముమోక్షము సిద్ధించును. కాన సమాధియేయదగినదని నూచించుటకు “వశ్యాత్మనా” అని చెప్పెను. అసంయతాత్మకంబై వశ్యాత్మకు శాంతజ్యోత్స్వితనార్థము “త్వ” అనుశబ్దము ప్రయోగింపబడెను. వీర్రాజుగారు చెప్పిన వైరాగ్యములచే నుతరాం విషయములయందప్రవృత్తమైన యంతఃకరణము, ఇంద్రియములుకల వానిచేతనైతే అత్యంతశ్రద్ధచే యథాకాలము, యథాతీతము యోగ సిద్ధికోరిక యత్నముచేయు యోగిచేతనే చెప్పబడిన తత్తములుకల యోగ మియుపాయముచేతనే పొందుటకు శక్యమగును. మరి యితర యేయపాయములచేతన పొందుటకు శక్యము కాదు. 13౭॥

అర్జున ఉవాచ:—

గీ॥ అయతి శ్చౌద్ధయోపేతో యోగా చ్చలితమానసః ।
అప్రాప్య యోగసంసిద్ధిం కాం గతిం కృష్ణ గచ్ఛతి ॥

॥౩౭॥

పదవిభాగము:— అయతిః- శ్చౌద్ధయా- ఉపేతః- యోగాత్- చలితమానసః- అప్రాప్య- యోగ
సంసిద్ధిం- కాం- గతిం- కృష్ణ- గచ్ఛతి ॥౩౭॥

పరిశీలనాద్యము:— అర్జునః=అర్జునుడు; ఉవాచ=పలికెను; అయతిః=ప్రాయత్నములేనట్టియు;
శ్చౌద్ధయా=యోగమార్గమునందు అస్తికృబుద్ధితో; ఉపేతః=కూడినట్టియు; యోగాత్=యోగమార్గమునుండి;
చలితమానసః- చలిత=చలించిన; మానసః=మనస్సుకలసాధకుడు; యోగసంసిద్ధిం=సమ్యక్సర్వనిరూపమగు యోగ
ఫలమును; అప్రాప్య=పొందక; పేకృష్ణ=ఓకృష్ణభగవానుడా ? కాం=ఎట్టి; గతిం=గతిని; గచ్ఛతి=
పొందును? ॥౩౭॥

—౬వ అధ్యాయము—౩౭వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు.—

మధునూదనసరస్వతీయము:— ఇంతవరకు గురు గంగీధముచే ఉత్పన్నతత్వజ్ఞానియై యుత్పన్న జీవ
స్మృతికలవా డపరమయోగియనియు, ఉత్పన్నతత్వజ్ఞానియై యుత్పన్నజీవస్మృతికలవాడు పరమయోగియని
సమ్మతమని చెప్పబడినది. వారిరువురికి జ్ఞానమువలన నజ్ఞానము నశించినను యెంతవరకు ప్రార్థనభోగముకల కర్మ
యుండునో యంతవరకు దేహేంద్రియసంఘాత ముండుటవలన ప్రార్థనభోగకర్మ నశింప వర్తమానదేహేం
ద్రియ సంఘాతము పోవుటవలన, తిరిగి శరీరేంద్రియోత్పాదకము లేనందున యట్టి యిరువురికి విదేహకైవల్యము
ప్రాప్తించుటయందు యేసంశయము లేదు.

వివరు ప్రార్థనకర్మలచే పొందబడిన వివిదిసాపర్యవృత్తిశుద్ధికలవాడై కృతకార్యుడగుటవలన
సర్వకర్మలను పరిత్యజించి పొందబడిన పరమహంసపరివ్రాజక భావముకలవాడై ఆత్మసాక్షాత్కారముచే జీవ
స్మృతుడు, పరప్రబోధనదత్తుడు, పరమహంసపరివ్రాజకుడు నగు గురువుయొక్క సమీపమున కేగి వానివలన
వేదాంతమహావాక్యోపదేశమును పొంది యా యుపదేశమునం దసంభావనా విపరీతభావనల నెడి ప్రతిబంధములను
తొలగించుటకు “ఆధాతో బ్రహ్మజ్ఞానా” అను నూత్రిముమొదలుకొని “ఆనావృత్తి శ్చబ్ధా దనావృత్తి
శ్చబ్ధాత్” అను నూత్రిమువరకు నాలుగధ్యాయములు కల యుత్తరమీమాంసా శాస్త్రముచే శ్రీకణిమనననిధిధ్యా
సనలను గురుప్రసాదమువలన చేయుట కారంభించును. వాడు శ్రీధ్యాశుజ్ఞుడనను ఆయు వత్సముగుటచే నప్రప్రయ
త్నముకలవా డగుటవలన నప్రాప్తజ్ఞానపరిపాకముకలవాడై శ్రీకణిమనననిధిధ్యాసనలు చేయుచుండగనే మధ్య
యందు మృతిని పొందునో, అట్టివాడు కర్మలను యుపాసనలను విడచుటవలన జ్ఞానపరిపాకకూన్యడు కాన
నజ్ఞానము నశింపనివాడై ముక్తిని పొందడు. ఉపాసనాసహితకర్మఫలముగు దేవభోగమును యర్హిరాది మార్గముచే
సనుభవింపడు. కేవల కర్మఫలముగు పితృలోకమును ధూమాదిమార్గముచే ననుభవింపడు. కనుకనే యిట్టి యోగ
భ్రష్టుడు అజ్ఞాడగుటంజేసి దేవయాన పితృయాన సంబంధములేనివాడగుటవలన వర్ణాశ్రమాచారభిష్టుడువలె
ప్రతికూలభావముచే కష్టదశను పొందునా? లేక శాస్త్రనిందితకర్మ కూన్యడుగాన వామదేవునివలె కష్టదశను
పొందడా? ఇట్లు సంశయపర్యాకులమనస్కుడై యర్జునుడు “అయతిః” అని చెప్పుచుండెను.

“అయతిః” న యతిః, అయతిః, అల్పార్థే నత్” “అయతిః” అనునోట యల్పార్థమున నత్
ప్రాయుక్త ఆప్రప్రయత్నముకలవాడై గురువేదాంత వాక్యములయందు విశ్వాసబుద్ధిరూపమగు శ్చౌద్ధతో
కూడినవాడైముగించుట “శ్చౌద్ధయా” అను పదము శమదమాదుల కుపలక్షణము. అనగా శ్చౌద్ధతోటి, శమదమాదుల
తోటికూడినవాడై దానిచే నిత్యానిత్యకస్తువివేకము, ఇహమత్రీఫలభోగవిరాగము, శమదమోపరతి, తదితా

శాంకరభాష్యము:—

తత్ర యోగాభ్యాసాంగీ కరణేన పరలోకేహలోక పాప్తినిమిత్తాని కర్మాణి సంన్యస్తాని యోగసిద్ధిఫలంచ మోక్షసాధనం సమ్యగ్దర్శనం న పాప్తిమితి యోగీ యోగ మార్గా న్మరణకాలే చలితచిత్త ఇతి తస్య నాశ మాశంక్య — అయతి రప్రయత్నవా న్యోగ

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

ఇట సాధకుడు యోగము నభ్యసించుచుండుటచే నిహలోకపరలోకపాప్తిసాధనము లగు కర్మలను సంన్యసించును. మరియు నట్టిసమయమున నింకను యోగసిద్ధికి ఫలము, మోక్షసాధనమునగు సమ్యగ్దర్శనము కలుగలేదనుకొనుము. అట్టి మరణసమయమున యోగి యోగమార్గమునుండి చలించిన మనస్సుకలవాడగుచో వాని కథోగతి (ఉభయభగ్గిష్టత్వము) కదా! యని

శ్రీధాదిసంపత్తు, మముత్తత్వము అనెడి సాధనచతుష్టయసంపన్నుడు అయి గురుసన్నిధి కేగి శేషాంత వాక్యశ్రవణాదులను చేయువాడైనను తన యాయువు అప్పుడుగుటచే మరణకాలమునందు యింద్రియములు వ్యాకులమగుటచే సాధనానుష్ఠానము సంభవింపనందున శ్రీధాది పరిపాకమునుండి పొందబడిన తత్త్వసాక్షాత్కారములను చలితమనస్కుడై, అనగా తత్త్వమును పొందని మనస్సుకలవాడు. యోగనిష్పత్తి లేకపోవుటచే యోగసిద్ధిని పొందక తత్త్వజ్ఞానము కారణముగాగల యజ్ఞానతత్కార్యనిష్పత్తిని అపరాధవృత్తిసహితమైన దానిని పొందక తత్త్వజ్ఞాదు కాకయే మృతుడై ఓ కృష్ణ! ఏగతిని పొందును. అనగా కర్మపరిత్యాగములను, జ్ఞానము జనింపనందున కాస్త్రోక్త మోక్షసాధనముల ననుష్ఠింపనందున, కాస్త్రునిందితకర్మ నాచరింపని వాడగుటలను అట్టివాడు గుగతిని పొందునా! లేక దుర్గతిని పొందునా!

[38]

శంకరానందీయము:— ఇట్లు యోగ పాప్తిప్రయోగమును తెలిసికొని తిరిగి ఇహపరలోకములయందు సుఖకారణములైన శ్రాంతస్మారకర్మలను సంన్యసించి యోగనిష్ఠయందు ప్రవృత్తుడైన యోగసిద్ధి సంభవింపకుండగనే మృతుడై స్వర్గాపర్గసాధనములులేని యతికి యేగతి పాప్తింపగలదు? అను శంకచే యోగిని తెలుసుకొన గోరి యర్జునుడు “అయతిః” అను దానిచే ప్రశ్నించుచుండెను.

యోగానుష్ఠానముచేతనే సమ్యగ్దర్శనము, దానిచేతనే మోక్షముప్రాప్తింపును అని నిశ్చయపూర్వకమగు యాస్తిక్యబుద్ధిచే కూడుకొనినవాడైనను, “అయతిః” యోగసిద్ధికోటకు యత్నమును చేయనివాడై, అనగా “శ్రేయాంసే బహువిహ్నూని భవంతి మహతా మపి” అను న్యాయముచే ప్రతిబంధకకర్మలమున సంపాప్తివిచిత్ర విఘ్నవిశేషముచే సమాధిప్రవృత్తుడు. కనుకనే “యోగా చ్చలితమానసః” “బ్రహ్మైవాహం” అని బ్రహ్మమునందే యత్మచే ధీనైశ్చల్యము యోగ మనబడును. అట్టి యోగమునుండి యంతకాలమునందు బాహ్యవాసనచే గను దుష్కర్మచేతను విపరీతభావమును పొందిన మానసముకలవాడై నశించిన స్మృతికలయతి విదేహముక్తితోపును ఘని కూర్చుండి కాన సమ్యగ్దర్శనముయోగ మనబడును. అట్టి సమ్యజ్ఞానముయొక్క సంసిద్ధి యనగ నింతరసమాధ్యనుష్ఠానముచే యప్రతిబద్ధత్వము. “సర్వ మిద మహం చ బ్రహ్మైవ” అను యప్రతిబద్ధబ్రహ్మజ్ఞానమే యోగసంసిద్ధి యనబడును. సమాధిఫలముగునట్టి దానిని పొందకయే స్వయముగ మరణించి యేగతిని పొందును? అని యర్జునుడు ప్రశ్నించెను. ఇచట “కాం” అను కింకబ్బము అవిజ్ఞాతపదార్థజ్ఞానార్థకముకాని, యాక్షేపార్థకముమాత్రముకాదు. “గమ్యత ఇతి గతిః” అట్టి వానిచే పొందదగిన యర్థమేది? అని యర్థము.

అట్టి యతికి స్వర్గసంపాదకమగు కర్మానుష్ఠానము లేనందున స్వర్గపాప్తి లేదు. విష్ణువిదేహతోపాసన లేనందున బ్రహ్మసంపాప్తియు లేదు. సమాధిసంభావితతత్త్వసాక్షాత్కారము లేనందున ముక్తియు పాప్తిం

కాంక్షాభ్యాసము—

మార్గే శ్రద్ధయాఽఽస్తి కృబుద్ధ్యా చోపేతో యోగా దంతకాలేపి చలితం మానసం మనో
యస్య స చలితమానసో భ్రష్టస్మృతిస్సోఽప్రాప్య యోగసంసిద్ధిం యోగఫలం సమ్యగ్దర్శనం
కాం గతిం పాకృష్ట గచ్ఛతి॥

కాంక్షాభ్యాసవిధానము—

యాశంకించుకొని యర్జునుడు పలుకుచున్నాడు— యోగి ప్రయత్నరహితుడైనచో నాతడెంత
శ్రద్ధా (ఆస్తికృ) వంతుడైనను మరణకాలమున యోగమునుండి విచలితమైన చిత్తముకలవాడై
యగును. అందుచే యోగఫలమగు సమ్యగ్దర్శనమాతనికి సంభవింపనేరదు. ఓశ్రీకృష్ణ! అట్టియెడ
నాతడేగతిని (పురుషార్థము) పొందును.

॥32॥

పదు. పాపాచరణ లేనందున దుశ్శాసని దుర్గతియు వ్యాప్తింపదు. కాన నప్రాప్తయోగసంసిద్ధు డగు యతికి
యోగతి పట్టగలదో దానిని చెప్పుమని “కాం గతిం కృష్ట గచ్ఛతి” అను యర్జునవాక్యమున కాశయము.

యోగసంసిద్ధిని పొందకపోయినను ఇట్టి యతికి పూర్వజన్మములయం దాచరితపుణ్యకర్మ యుండుట
వలన నాయతికి యాకర్మచే పుర్ణాదిలోకప్రాప్తి కలుగుమండ “కాం గతిం కృష్ట గచ్ఛతి” అని యర్జునుని
ప్రశ్నయే యసంగత మని శంకింపజనదు.

అట్టి పూర్వజన్మకృతపుణ్యకర్మలు చిత్తశుద్ధిని కలుగజేసి నశించుటవలన పుర్ణాదిప్రాప్తకర్మ లేమింజేసి
యర్జునుని “కాం గతిం కృష్ట గచ్ఛతి” అను ప్రశ్న యుపపన్నమే యగును. అనగా “జన్మాంతరసహసేషు
యజ్ఞ దానపరోధ్వరైః । స రాజాం క్షీణపాపానాం కృష్ణే భక్తిః ప్రజాయతే” జన్మాంతరసహస్రములయం
దాచరించిన యజ్ఞ దానపరోధ్వరములచే నశింప జేయబడిన పాపముకల మనుష్యులకే శ్రీకృష్ణపరమాత్మయందు
భక్తి జనించును, “స్వవర్ణాశ్రమధర్మేణ తపసా హరితోషణాత్ । సాధనం ప్రభవే త్పుంసాం శైరాగ్యాది
చతుష్టయమ్” స్వవర్ణాశ్రమవిహితధర్మముచేతను, తపస్సుచేతను శ్రీహరి సంతసించును. అట్టి హరి తో యము
వలన పురుషులకు శైరాగ్యాదిసాధనచతుష్టయసంపత్తి ప్రాప్తింపదు.

“నిత్యనైమిత్తికై రేన నియమే నేక్యరార్పితైః । బహుజన్మకృతైవైవప్ర సత్త్వశుద్ధిం సమశ్నుతే”
నియమముచే యాశ్వరార్పితములు, అనేకజన్మకృతములు నగు నిత్యనైమిత్తికకర్మలచేతనే బ్రాహ్మణుడు సత్త్వ
శుద్ధిపొందుచున్నాడు. “స్వకర్మణా తమభ్యర్చ్య సిద్ధిం విస్తతి మానవః” మనుష్యుడు తన వర్ణాశ్రమవిహిత
కర్మచే పరమేశ్వరుని పూజించి యంతఃకరణపరిశుద్ధిని పొందుచున్నాడు, అని చెప్పుటవలన నీక్యరార్పితముగు
పూర్వజన్మోపార్జితపుణ్యకర్మలకు చిత్తశుద్ధియే ప్రయోజన మగుటవలన చిత్తశుద్ధికల అయతికిని, యోగచలితమన
ముగ్ధుడగు యతికి పుర్ణాప్రాప్తికి హేతు నగు కర్మ లేమింజేసి యర్జునుని “కాం గతిం కృష్ట గచ్ఛతి” అను
ప్రశ్న ముపపన్నమే.

అట్లగుచో సంన్యాసమునుమాత్రము స్వీకరించిన యతికి “సంన్యాసా ద్భ్రహ్మణ స్థానం” అను
స్మృతిప్రసిద్ధసంన్యాసక్రియామాత్రమువలన బ్రహ్మలోకప్రాప్తి సంభవించుమండ యర్జునుని “కాం గతిం
కృష్ట గచ్ఛతి” అను ప్రశ్న యసంగతమే యని శంకింపవలదు. అట్టివాని సంన్యాసమన్యధాసిద్ధ మగుటవలన
యర్జునుని “కాం గతిం కృష్ట గచ్ఛతి” అను ప్రశ్న ముపపన్నమే. అనగా “ఏతేషుక ప్రవ్రాజిషో లోక
మిచ్ఛంతః ప్రవ్రాజంతి” “సంన్యస్య శ్రవణం కుర్యాత్” ఇత్యాదిశ్రుతిస్మృతివిహితసన్యాసము శుభ్రత్వంగ
మగుటచే శ్రవణాదిరూపార్థసిద్ధియందే యుపక్షేప మగు శక్తికల దగుటవలన సంన్యాసమునకు బ్రహ్మలోకప్రా
ప్తకర్మ ముపపన్నము. కాన యర్జునుని “కాం గతిం కృష్ట గచ్ఛతి” అను ప్రశ్న ముపపన్నమే. ఎట్లన ?
“జ్యోతిష్టోమేన స్వర్గకామో యజేత” అను శ్రుతివిహితజ్యోతిష్టోమయోగము స్వర్గమును పొందించుటయందే

మృత్యుసంకల్పముకలదుటవలన స్వర్గమును పొందించుటయందే యాయాగమునకు సామర్థ్యము. ఫలాంతరమును పొందించుటయందు సామర్థ్యము లేదు. ఇందుకు “స యథాకామో తత్కర్తు ర్భవతి యతత్కర్తు ర్భవతి త త్కర్మ కురుతే త దభిసంపద్యతే” అను శ్లోతియే ప్రమాణము. కాన శ్రీకణాంగముగ న్వీకరించినవివిదిషా సంన్యాసము శ్రీకణాదులయందే యుపక్షిణమగుటవలన యిదికి చానికంటె వేరగు పుణ్యకర్మ కనుపింపనందునను యర్జునిని “కాం గతిం కృష్ణ గచ్ఛతి” అను ప్రశ్న సమంజసము.

అట్లగుచో “సంన్యాసా ద్భ్రహ్మణ స్థానం” అను స్మృతివాక్యముకానర్థక్యమని శంకింపవలదు. “సన్యాసా ద్భ్రహ్మణ స్థానం” అను స్మృతి సంన్యాసమువలన బ్రహ్మలోకము పొందెనునని చెప్పుచున్నది సత్యమే. యేసంన్యాసమువలన బ్రహ్మలోకము పొందెనునని చెప్పుచున్నది? అనగా విద్యత్సంన్యాసము వలన బ్రహ్మలోకపొందె యనియో? వివిదిషాసంన్యాసమువలన బ్రహ్మలోకప్రాప్తి యనియో? అపత్సంన్యాసము వలన బ్రహ్మలోకప్రాప్తియనియో? “నతస్యప్రాణా ఉత్కృప్తున్” విద్యత్సంన్యాసికి ప్రాణోత్కృప్త మును లేదనిబోధించుచుండ విద్యత్సంన్యాసమునకు బ్రహ్మలోకప్రాప్తి ఫలము కానందున ప్రధమపక్షము సంభవింపదు.

వివిదిషాసంన్యాసము శ్రీకణమననాదిసిద్ధియే ఫలము కలదుటవలన బ్రహ్మలోక ప్రాప్తిరూపఫలాంతరము కల్పించుట సంభవింపదు. కాన “సంన్యాసా ద్భ్రహ్మణ స్థానం” అను స్మృతి వివిదిషాసంన్యాసవిషయము కానందున రెండవపక్షము కూడ సంభవింపదు. విద్యత్సంన్యాస వివిదిషాసంన్యాసపక్షములు సంభవింపనందున పరిశేషన్యాయమున “సంన్యాసా ద్భ్రహ్మణ స్థానం” అను స్మృతిచే బోధింపబడు బ్రహ్మలోకప్రాప్తి అపత్సంన్యాసవిషయమే యగుటవలన సార్థకమగుటచే యేయనుపపత్తియు సంభవింపదు. ఈవిషయమునే “అప ద్యపి చ కుర్వీత సంన్యాసం బ్రాహ్మణోత్తమః । యదునుష్ఠానమాత్మేణ ప్రయాతి బ్రహ్మణః పదమ్” ఏసంన్యాస స్వీకారమాత్రముచే బ్రహ్మపదమును పొందునో అట్టి సంన్యాసమును అపత్తునందైన బ్రాహ్మణుడు స్వీకరింప వలయును అని స్మృతిబోధించుచున్నది.

అపత్తునందు సంన్యసించినను తిరిగి జీవించి వివేకి శ్రీకణమననాదులచే జ్ఞానమును పొంది ముక్తుడగును. కాన నాపత్సంన్యాసమునకు బ్రహ్మలోకక ఫలమెట్లు సంభవించు ననెదవా? వినుము-జ్ఞానాంతరమున మోక్షేచ్ఛచే సంన్యసించిశ్రీకణాదుల నొసరించినవానికి ప్రతిబంధకమున జ్ఞానము కలుగకుండినచో తిరిగి యీజన్మమునందు అపద్యుపదేశమున, పూర్వసంస్కారమువలనను సంన్యసించి శ్రీకణమననముచే జ్ఞానమునుపొంది ముక్తుడగును, అని యాయర్థమునే శ్రీకృష్ణపరమాత్మయు “శుచీనాం క్రిమతాం గేహేయోః ద్రష్టౌ భిజాయతే” అని చెప్పుగలడు. కాన విరోధమేమియు సాగింపదు.

పొందఁడని యోగసంసిద్ధి కల యతియొక్క సంన్యాసము శ్రీకణాదిమాత్రఫలక మగుటచే నుపక్షిణమైనను అట్టి యతి “భిక్షాటనం జప శ్వాచం స్నానం ధ్యానం సురార్చనమ్ । కర్తవ్యాని షడేతాని యతీనాం నృపదడవత్” భిక్షాటనము, జపము, శ్వాచము, స్నానము ధ్యానము సురార్చనము అను నీయాయను నృపదండమువలె నాచరింపవలయు నని స్మృతిబోధించుటచే నట్టి వాటి నాచరించుచుతికి స్వర్గాదిప్రాప్తకమగు మంత్రజపాదులవలన స్వర్గము పొందెనుచుండ యర్జునిని ప్రశ్న యొట్టపాసగునని శంకింపజనదు. స్తోత్రమంత్ర జపాదికము భేదప్రత్యయ ఘటితమగుచే విపరీతహేతుభావనాహేతువగుటవలన బ్రహ్మవిద్విషయము కానేరదు. “నైతాదృశం బ్రాహ్మణస్యాస్తి విత్తం” “ఉపతః క్రియాభ్యః” నైవధర్మీ నచాధర్మీతూష్టీం కించిదచినయేత్” అని యితి సర్వకర్మోపరమము స్మరింపబడెను. “ధ్యానయోగపరో నిత్యం” అను స్థలమున నిదిధ్యానుభవము క్రియాంతరానరకాళము నిమిత్తము “నిత్యం” అను పదమిచ్చట నిశంకింపబడెనని శ్రీభాష్యకారులచే నన్యాభ్యాసింపబడెను నిరంతరయోగనిష్ఠాపరమ డగు యతికి మంత్రజపాది పుణ్యకర్మానుష్ఠానము సంభవింపనందున తన్ముతక మగు పుణ్యలోకము సంభవింపదు. కాన నర్జునుడు “కాం గతిం కృష్ణ గచ్ఛతి” అని ప్రశ్నించుట సమంజసము యగును.

గీ॥ కచ్చిన్నోభయవిభ్రష్ట శ్చిన్నాభి మివ నశ్యతి,
అప్రతిష్ఠో మహాబాహో! విమూఢో బ్రహ్మణః పథి

॥౩౮॥

పదవిభాగము:—కచ్చిత్ - న - ఉభయవిభ్రష్టః - చిన్నాభి - ఇత - నశ్యతి - అప్రతిష్ఠః - మహాబాహో!
-విమూఢః - బ్రహ్మణః - పథి ।

ప్రతిపదార్థము:— హేమహాబాహో! = గొప్పబాహువులుకల యో ఆరునా! యోగీ-పూర్వోక్తయోగి
(ఈపదమధ్యావర్తము) అప్రతిష్ఠః = నిరాశ్రయుడై; బ్రహ్మణఃపథి = బ్రహ్మపాపిజ్ఞిమార్గమునందు; విమూఢస్సన్
= విమూఢుడై; ఉభయవిభ్రష్టస్సన్ = కర్మమార్గ యోగమార్గములనుండిభ్రష్టుడై; చిన్నాభిమివ = చిన్న; విడిపోయిన;
అభిమివ = మేఘమువలె; నశ్యతికచ్చిత్ = నశింపడా; ఏమి ॥౩౮॥

శాంకరభాష్యమ్:—

కచ్చిదితి । కచ్చిత్కిం నోభయవిభ్రష్టః కర్మమార్గా ద్యోగమార్గాచ్చ విభ్రష్టః సంచ్చి
న్నాభిమివ నశ్యతి కిం వా న నశ్యత్యప్రతిష్ఠో నిరాశ్రయో హే మహాబాహో! విమూఢ
స్సన్బ్రహ్మణః పథి బ్రహ్మప్రాప్తిమార్గే. ॥౩౮॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

గొప్పబాహువులుకల యో శ్రీకృష్ణా! యోగికర్మమార్గమునుండియు, యోగ
మార్గమునుండియు భ్రంశమును పొందినచో నిరాశ్రయుడై, బ్రహ్మప్రాప్తిమార్గమునందు
విమూఢుడై విడిపోయిన మేఘమువలె నశింపడుకదా? ॥౩౮॥

—:౬ వ అధ్యాయము ౩౮ వ శ్లోకవ్యాఖ్యానవిశేషములు:—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— ఈసంశయబీజము (కారణము.) నే “కచ్చిత్” అనుదానిచే వివరించు
చుండెను. ఇచట “కచ్చిత్” అను శబ్దము సాధిలాషప్రకారము. “హేమహాబాహో!” సర్వభక్తుల సర్వోప
ద్రవనివారణ సమర్థములు, లేక పురుషార్థ చతుష్టయ దానసమర్థములగు నాలుగుబాహువులుకల యో శ్రీకృష్ణ!
ఈచెప్పటచే వీడినట్లుప్రశ్నించునా? నన్నుఅని ప్రశ్నిమిత్రకమగు శ్రోధము శ్రీకృష్ణునకు లేదనియు, అట్టి
ప్రశ్నకు సమాధాన మిచ్చుటయందు సహిష్ణుత్వము కలదనియు నూచింపబడెను. “బ్రహ్మణః పథి” బ్రహ్మ
ప్రాప్తిమార్గమును జ్ఞానమునందు చిత్తభ్రంశముకలవాడు, అనగా బ్రహ్మత్వైక్యసాక్షాత్కారము జనింపనివాడు,
ఉపాసనంతోగూడిన సర్వకర్మలను పరిత్యజించుటవలన దేవయాన పితృయానమార్గమున హేతువులగునుపాసనా
కర్మలనెడి సాధనములులేనివాడై, కర్మమార్గమునుండి, జ్ఞానమార్గమునుండి, విభ్రష్టుడై వాయువుచేపూర్వమేఘము
నుండి విశకలితమై యుత్తరమేఘముతో కలిసికొనిన మేఘ మెటుల వర్షమునకు యోగ్యము కాక యంత
రాళమున నశించునో యట్లేపూర్వకర్మమార్గమునుండి విచ్చిన్నుడై యుత్తరజ్ఞానమార్గమును పొందక యంతరాళ
మునందు కర్మఫలముగాని, జ్ఞానఫలముకాని, పొందుట కయోగ్యుడై నశించునా? లేక నశింపడా? యన్ని
యర్జునుని ప్రశ్న. ఈచెప్పటచే జ్ఞానకర్మసముచ్చయపక్షమున ఇట్టివానికి జ్ఞానఫలము సంభవింపకున్నను కర్మ
ఫలము సంభవించుటవలన సుభయభ్రష్టత్వము సంభవింపనిందున జ్ఞానకర్మసముచ్చయము సంభవింపదు. అట్టి వానికి
కర్మఫలము సంభవించినను కర్మఫలకామనా పరిత్యాగమువలన కర్మభ్రంశ కలుగునా? కలగదా? యని
ప్రశ్నించుట సమంజసమే యని శంకింపజనదు. నిష్కామకర్మలకు మాడ ఫలము కలదని యాపస్తంబవచనాదుల
నిదివరకే చాచిట్ట మే ముదహరించియే యుంటిమి. కాన సర్వకర్మత్యాగి విషయమే యనర్థప్రాప్తికం
జనించుటవలన యీ యర్జునునిప్రశ్న యనియే నిర్ధారణ చేయనగును. ॥౩౮॥

గీ॥ ఏతం మే సంశయం కృష్ణ! చేత్తు మర్హస్యశేషతః,
త్వదన్య స్సంశయస్యాన్య చేత్తా నహ్యుపద్యతే॥

॥౩౯॥

పదవిభాగము:— ఏతం-మే-సంశయం-కృష్ణ-చేత్తు అర్హ-ని-అశేషతః-త్వదన్యః-సంశయస్య-అన్య-చేత్తా-ని-హి-ఉపపద్యతే

ప్రతిపదార్థము:— ఓకృష్ణ=ఓశ్రీకృష్ణభగవానుడా; ఏతం=లూకొక్తమగు; మే=నాయును; సంశయం=ఉభయభిప్రాయ ప్రయుక్తమగు నాశయమున నీవే నిశ్శేషముగ తొలగించుట కర్హుడవు. నీకంటె నితరుడగు దేవుడుగాని, ఋషిగాని, వేరొకడు యీసంశయమును తొలగించుటకు సమర్థుడు లేడు. కాన సర్వజ్ఞుడవగు నీవే యీసంశయనివారణార్హుడవని యర్థము. ॥౩౯॥

శాంకరభాష్యము:—

ఏతదితి । ఏతస్మై మమ సంశయం కృష్ణ! చేత్తు మవనేతు మర్హస్యశేషత స్త్వదన్య స్త్వతోన్య ఋషి ర్దేవో వా చేత్తా నాశయితా సంశయస్యాన్య నహి యస్మాదుః పపద్యతే సభ వ త్యత స్త్వమేవ చేత్తు మర్హసీత్సర్వః

॥౩౯॥

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

ఓ కృష్ణప్రభూ! పూర్వోక్తమగుయతివిషయకమగు యుభయభిప్రాయ ప్రయుక్త నా శాసత్వ సత్త్వరూపమగు సంశయమును నీవే నిశ్శేషముగ తొలగించుట కర్హుడవు. నీకంటె నితరుడగు దేవుడుగాని, ఋషిగాని, వేరొకడు యీసంశయమును తొలగించుటకు సమర్థుడు లేడు. కాన సర్వజ్ఞుడవగు నీవే యీసంశయనివారణార్హుడవని యర్థము. ॥౩౯॥

గీతారహస్యవిమర్శనము:— శ్రీ బాలగంగాధరతిలక్చరణములు కర్మజ్ఞానసముచ్చయమును విహంగ మన్యాయము ననుసరించి యంగీకరించిరి. అట్లు కర్మజ్ఞాన సముచ్చయమే యంగీకరించినచో యోగభిప్రాయము అపస్తంబాది మహర్షులు మొదలగువారిచే నంగీకరింపబడిన నిష్కామకర్మఫలము పొందెనుచుండ “కచ్చి న్నోభయ విభిష్ట శ్చిన్నాభి మివ నశ్యతి” అను యుభయభిప్రాయప్రశ్న యనుపపన్న మగును. కాన తిలక్చరణ శయుల కర్మజ్ఞానసముచ్చయ మీ గీతావచనమునకు విరుద్ధమగును. కాన కర్మజ్ఞానసముచ్చయ మెటుల చూచినను పొసగదు. ॥౩౯॥

—౬వ అధ్యాయము—౩౯వ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేషములు.—

మధునూదనసరస్వతీయము:— వెనుకచూపబడిన సంశయమును తొలగించుట కర్హుడగు శ్రీ కృష్ణపర మాత్మను “ఏతస్మై” అను శ్లోకముచే స్మార్తించుచుండెను.

ఓ కృష్ణపరమాత్మ! నీవు నిశ్శేషముగ సంశయమును యధర్మమును నశింపజేయుట ద్వారము నీ సంశయమును తొలగించుటకు తగుదువు. నాకంటె యితరుడగు ఋషికొని, దేవుడుకొని, నీసంశయము తొలగించకలడనెదివా? పరమేశ్వరుడు, శేషకర్త, పరమగును, కారణికుడు, అగు నీకంటె యితరుడు అగు వా డనిశ్చయమగుటచే అసర్వజ్ఞుడు. అట్టి ఋషికొని, దేవుడుకొని, యోగభిప్రాయ పరలోకగతి విషయమగు సంశయమును తెస్సగు మంచి సమాధాన ప్రదానపూర్వకముగ తొలగించువాడు సంభవింపడు. కాన, ప్రత్యక్ష దర్శివి, పరమగుడవునగునీవే యీసంశయమును ఛేదించుటకు తగుదువు. ॥౩౯॥

శంకరానందీయము:— ఓ శ్రీకృష్ణ! సదానందస్వరూప! పరమాత్మ । సర్వజ్ఞుడవు, పరమేశ్వరుడవు. అగు నీవేనా యీసంశయమును నిశ్శేషముగ శుభ్ర స్మృతియుక్తులచే ఛేదించుటకు సమర్థుడవు. యీసంశయము తొలగించినచో మమ తువులు భయము లేనివారై సర్వకర్మలను సన్యసించి యోగనిష్ఠయందు ప్రవర్తించెదరు సర్వజ్ఞులు, మహానుభావులు అగు దేవతలుకొని, ఋషులుకొని నీసంశయమును తొలగించెదరు. వారలనడుగుమనె

శ్రీభగవానువాచ—

గీ॥ పార్థ! నై వేహ నాముత్య వివాళ స్తస్య విద్యతే।
న హి కళ్యాణకృత్కశ్చిద్దుర్గతిం తాత! గచ్ఛతి॥

౪౦

పదవిభాగము:— పార్థ!-న-ఏవ-ఇహ-న-అముత్య- వివాళ-స్తస్య-విద్యతే- న-హి- కళ్యాణకృత్-
కశ్చిత్-దుర్గతిం-తాత-గచ్ఛతి ।

వృత్తిపదార్థము:— హే పార్థ! కుంతిపుత్రుడగు నో అర్జునా! తస్య=అట్టియోగభిష్టునకు; ఇహ= ఈలోకమునందుకాని; అముత్య=పరలోకమునందుకాని; వివాళ=హీనజన్మప్రాప్తి దూషమగువివాళము; నవిద్యతే= లేదు; తాత! ఓతండ్రి!; కళ్యాణకృత్=యోగరూపమగు పరమశుభమునుజేయువాడగు; కశ్చిత్=ఒకకానొకడును; దుర్గతిం=చెడుఫలితమును; నగచ్ఛతి=పొందడు; ||౪౦||

దవా? దేవతలకు, ఋషులకు నీవే అదిపురుషుడవు సర్వజ్ఞుడవు. కాన నీకంటెనితరుడగు, దేవతకాని, ఋషి కాని యీ సంశయమును నివర్తింపజేయువాడులేడు. “మేధావీభిన్నసంశయ,” అని నీకే సర్వసంశయచేత్తృత్వము కాస్త్రప్రసిద్ధము. అని ప్రసిద్ధిద్యోతనార్థము “హి” అను శబ్దమిచట నిశ్చింతపడెను. ||౪౧||

—; ౬వ అధ్యాయము ౪౦ వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు:—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— ఇట్లుయర్జునునిచే చేయబడిన “యోగభిష్టుడునకించునా? నకింపదా? యనుయాశంకను తొలగించుటకు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “పార్థ” అను శ్లోకముచే చెప్పుచుండెను.

“ఉధృతివిభిష్టుడగు యోగి నకించును” అనుదాని కర్థమేమి ఉచ్చుంఖల వృత్తికలవాడువలె జేదవిహిత కర్మపరిత్యాగమువలన శిష్యులచే నిందింపదగిన వాడగు ననియా? లేక శరీరపాతానంతరమున నికృష్టగతినిపొందు ననియా? అనగా “అద్వైతయోగ పథోర్న కతరణ చ న తే కీటాః పతంగా య దిదం దందకూకమ్” అను శ్రుత్యుక్తరీతిని కీటపతంగదందకూకాదిజన్మలను, “వాస్తాశుల్కాముఖః ప్రేతో విప్రో ధర్మా తస్యకర్మణా చ్యుతః” అని మనువుచెప్పినరీతిని బ్రాహ్మణుడు స్వధర్మమును పరిత్యజించినచో మరణించినపిమ్మట ఉల్కాముఖుడై వాంతాకియై జన్మించునా?

ఓ యర్జునా! యథాకాస్త్రముగ సర్వకర్మల సన్యసించునట్టిన్ని, సర్వతః విరక్తుడై నట్టిన్ని, గురు సన్నిధికి శ్రవణాదుల నాచరించినట్టిన్ని, యోగము సిద్ధంపకుండగ మధ్యనేమరణించినయోగభిష్టునకిహలోకమున పరలోకమున పినాళము లేదు. ఎందువలననిన? కాస్త్రవిహితకారి యెవడైనను యీ లోకమున యపఖ్యాతినిగాని, మరణించినపిదప కీటకాదిజన్మములనుకాని పొందడు. ఈ యోగభిష్టున్ననో సర్వోత్కృష్టుడు కనుక దుర్గతిని పొందడని చెప్పవలసరములేదు. యెంతమాత్రము దుర్గతిని పొందడనియే యాశయము “తనో త్యాత్మానం పుత్రరూపేణేతి పితా తత ఉచ్యతే స్వార్థకేఽణి తత ఏవ తాతః” తండ్రి తన స్వరూపమునే పుత్రరూపముగ జేయునుగాన తండ్రియే “తాత! అని పిలువబడును. తండ్రియే పుత్రరూపమున నుండుటచే కుమారునకు మాడ “తాత!” అను శబ్దము వర్తించును. శిష్యుడుమాడ పుత్రస్థానీయుడగుటంజేసి శిష్యుడగు యర్జునునియందలి కృపాతిశయమును తెలుపుచుచేయుటకు యర్జునుని “తాత” అని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యిచట సంబోధించెను.

• స్వధర్మభిష్టుడువలె యోగభిష్టుడు దేవయాన, పితృయాన సంబంధములేనివాడగుటవలననికృష్టగతిని పొందును. అను అనుమానమునందేయబడిన దేవయాన పితృయాన సంబంధము లేనివాడగుటవలన అను హేతు వసిద్ధము. ఎందువలననిన? పంచాగ్నివిద్యయందు “య ఇత్థం విదు క్యేచామి అరణ్యే శ్రద్ధాం సత్య ముపాసతే తేఽర్చి రభిసంభవన్తి” అను శ్రుతి పంచాగ్నివిద్యోపాసకులువలె పంచాగ్నివిద్యోపాసకులు కాని శ్రద్ధాసత్య వంతులగు ముముక్షువులకు దేవయానమార్గముద్వారా బ్రహ్మలోకప్రాప్తిని బోధించుటవలన యీ హేతు

శాంకరభాష్యమ్—

పార్థేతి । పేపార్థ నైవేహ లోకే నాముత్ర పరస్మిన్వా లోకే వినాశ స్తస్యవిద్యతే నాస్తి । నాశో పూర్వస్మా ద్దీనజన్మ పాప్తిః । స యోగభిష్టస్య నాస్తి । నహి యస్మా

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

ఓకాన్తేయ! అట్టి యోగభిష్టుడగు యోగి ఇహలోకమున హీనజన్మ పాప్తిరూపము, పరలోకమున నారక్కాది పాప్తిరూపము నగు వినాశమును పొందనేరడు. ఓతండీ! అట్టివాడు శ్రద్ధ, ఇంద్రియసంయమము, కొంతవరకు నాచరించి, శ్రవణాదికము కలవాడు గాన

వసిద్ధమే యగును. శ్రవణాదిపరాయణుడు అగు యోగభిష్టునకు “శ్రద్ధాన్వితో భూత్వా” అను శ్రుతిబోధితమగు శ్రద్ధయు, “కాంతోదాంతః” అను శ్రుతి బోధితమగు అన్యతభాషణరూపవాగ్ద్యపారనిరోధరూపమగు సత్యము ప్రాప్తములు. దమమనగ బహిరిందియము యుచ్ఛంఖలవాగ్ద్యపారనిరోధమే. యోగకాన్త్రమున “అహింసా సత్యాస్తేయ బ్రహ్మచర్యపరిగ్రహా యమాః అహింస, సత్యము, చార్యములేకుండుట, బ్రహ్మచర్యము, పరిగ్రహము లేకుండుట యమములు. ఈయమములు యోగాంగముగఁ జెప్పబడినవి. సత్తకబ్ధముచే బ్రహ్మమే చెప్పబడినను వేదాంతశ్రవణాదికము సత్యబ్రహ్మచింతనరూపమగుటవలన యోగులు పంచాగ్ని విద్యోపాసకులు కాకున్నను పంచాగ్నివిద్యోపాసకులవలె బ్రహ్మలోకము ప్రాప్తించుట నిస్సంశయమే. ఈవిషయమునే “సంన్యాసా ద్బ్రహ్మజన్మాన్” అను స్మృతియు బోధించుచున్నది. అట్లే పృథివీసము వేదాంతవాక్యవిచారము చేయువానికి యెనుబది కృచ్ఛ్రకృతములు జేయువాని ఫలము ప్రాప్తించునని స్మృతి బోధించుచున్నది. ఈచెప్పుటవలన దేలిన యాశయమేమనిన? సంన్యాస, శ్రద్ధ, సత్య, బ్రహ్మవిచారము లో యేదో యొకదాని నవలంబించినను బ్రహ్మలోకము ప్రాప్తించునని దేలిన యాశయము నాలిగింటి నవలంబించినవానికి బ్రహ్మలోకము ప్రాప్తించుటలో చిక్కిమేమున్నది. చిక్కిమేమియు లేదు. కనుకనే యోగి చరితము సర్వసుకృతరూపమని “తస్య నా వా ఏకం విదుషో యజ్ఞశ్చ” అను శ్రుతిచే తైత్తిరియులు చెప్పుచుండిరి. ఈవిషయమునే స్మృతియు “స్నాతం తేన సమస్తతీర్థసలిలే సర్వాఽపి దత్తాఽశని, ర్యజ్ఞానాం చ కృతం సహస్ర ఋఖిలా దేవాశ్చ సంపూజితాః । సంసారాచ్చ సమద్భృతా స్స్వపితరస్త్రైలోక్యపూజ్యో హ్యసౌ, యస్య బ్రహ్మవిచారణే త్షణిమపి క్షైర్యం మహాః ప్రాప్నుయాత్” ఎవని మనస్సు త్షణికాలమైనను బ్రహ్మవిచారణయందు స్థిరత్వము పొందునో వాడు సమస్తపుణ్యసమయందు స్నానమాచరించినవాడు, అనేకు హిమాచలమధ్యనుండు నిఖిలభూమిని దానము చేసినవాడు, సహస్ర యజ్ఞము లాచరించినవాడు, నిఖిలదేవతలను పూజించినవాడు యగును. వాని పితృదేవతలు సంసారమునుండి యుద్ధరింపబడినవారిగుదురు వేయే అట్టివాడు మల్లోకముయందుండువారచే పూజ్యాడని బోధించుచున్నది. ||౪||

శంకరానందీయము:—“న్యాస ఇతి బ్రహ్మ బ్రహ్మ హి పరః పరో హి బ్రహ్మ తాని వా ఏత్యావతరాణి తపాంశి న్యాస ఏవాత్యరేచయత్” అను శ్రుతి సంన్యాసమనకు బ్రహ్మస్వరూపత్వమును, సర్వతపస్సుకంటె యుక్త్యుత్తమమును బోధించుచున్నది. అట్లే “వేదాంతవిజ్ఞానమనిశ్చితార్థా స్సంన్యాసయోగా ద్యతయశ్చుద్ధసత్త్వాః” అను శ్రుతియు సంన్యాసయోగముకల యతులకు శుద్ధసత్త్వమును, వేదాంతాన్త విజ్ఞాతృత్వమును బోధించుచున్నది. ఋతం తపస్సత్యం తపశ్శ్రుతం తపశ్శాంతం తపః” “కమేన కాంతా శ్చివ మాచరిన్తి కమేన నాకం మనయోఽన్యవిద్వన్ । తస్మా చ్చమం పరమం వదన్తి దమేనదానాః కిల్బిష మవధూన్వన్తి దమేన బ్రహ్మచారిణస్సువరగచ్ఛన్ । దమేభూతనాం దురాధర్షన్ । సత్యం పరిం పరం సత్యం సత్యేన నమకర్ణాల్లోకచ్ఛ్యవన్తే కదాచి న సతాం హి సత్యం” ఇత్యాది శ్రుతివాక్యముచే ముముక్షుధర్మములగు

కాంక్షరభాష్యమ్:—

తక్కుకాణకృచ్ఛభకృత్కృచ్ఛద్గురతిం కుత్సితాం గతిం హేతాత ! తనోత్థ్యాత్మానం పుత్రరూపే డేతి పితా తాత ఉచ్యతే పితైవ పుత్ర ఇతి పుత్రోపి తాత ఉచ్యతే శిష్యోపి పుత్ర ఉచ్యతే గచ్ఛతి ।

॥౪౦॥

కాంక్షరభాష్యకత్వబోధిని:—

శుభకృత్తు (మంచినిచేసినవాడు) అగును. అట్టివాడు దుర్గతినిపొందనేరడు. (“ఇట తాత అను శబ్దముకేనలము తండి)నే చెప్పనది యైనను “ఆత్మావైపుత్రనామాసి” అనుశ్రుతిచొప్పున తాత శబ్దముచే బుత్తుడుకూడ జెప్పబడును. కనుక పుత్రస్థానీయుడగు శిష్యుని గూడ తాత” అను శబ్దముచే బిలుచుట యవిరుద్ధము.

॥౪౦॥

ఋతసత్యశ్రుతకాన్తాదులకు తపస్వము చెప్పబడుచున్నది. “మానసంశై పాజాపత్యం” “మనసశ్శ్చిన్త్రియా తాంచ వ్రాత్యాకాగ్యం పరమంతపః” “అశ్వమేధ సహస్రాణి వాజపేయ శతానిచ । విశ్వ ధ్యానయోగస్య కలాం శార్దూని షోడశీం” అను శ్రుతిస్మృతులు సమాధికి పరమతపస్వమును బోధించుచున్నవి. “అథ యద్యజ్ఞ ఇత్యాచక్షతే । బ్రహ్మచర్యమేవ బ్రహ్మలోకం నిగచ్ఛ బ్రహ్మచర్యైక నిష్ఠయా అహింసా పరమార్థశ్చో యయా యతి తివిష్టవమ్” తపసామసి సర్వపాంశైరాగ్యం పరమ తపః” “సత్యం త్థిం త్తమాత్థిం త్తర మిన్ద్రియనిగ్రహః । సర్వభూతదయాత్థిం త్థిరమార్జన మేవచ” ఇత్యాది శ్రుతిస్మృతులు ముముక్షుధర్మములగు బ్రహ్మచర్యాదులకు పరమమహత్వమును బోధించుచున్నవి. విఘ్నముచే విహతమైన యోగముకల జడభరత వీర హవ్యాదులకు జన్మాంతరమున యోగ పారంగతత్వము విఘ్నపురాణమునందు, వాసిష్ఠాదులయందు ప్రసిద్ధమే. ఇట్లు నిరుక్తతలములచేతను, సంన్యాస ఋతసత్య శమదమాద్యుత్తమ తపస్సులచేతను, బ్రహ్మచర్యాద్యుత్తమ ధర్మములచేతను కూడుకొనిన యతికి యొకానొక దుష్కర్మకళమున యోగభ్రంశ సంభవించినను అట్టి బ్రహ్మ జేత్రకు యిహలోకమునకాని, పరలోకమునకాని, యే యనర్థము లేదని “పార్థ” అను శ్లోకముచే శ్రీకృష్ణ పరమార్థు చెప్ప మొదలిడెను.

తనచే సమర్పించబడిన బ్రహ్మవిద్యను శిష్యప్రశిష్యద్వారమున వివరింపజేయువా డగుటవలన యర్జునుని “హేతాత” అని సంబోధించెను. ఓ యర్జునా ! సమాధినిష్ఠయందు ప్రవృత్తమైన సంన్యాసఋతసత్యశమదమాద్యుత్తమతపోవిశిష్టుడైన, బ్రహ్మచర్యాహింసాదివిశేషధర్మములు కల యతికి దుష్కర్మకళమున బ్రహ్మచార్గప్రచ్యుతి సంభవించినను యీ భూలోకమున “వివాళః” శిష్టగర్హణచే ప్రాప్తమైన ప్రతిష్ఠాభంగరూపవివాళము “నైవాస్తి” లేదు. అనగా అట్టియతి బ్రహ్మవిద్యయందు శ్రద్ధా మొదలగు విశేషగుణములు కలవాడగుటవలనను, బ్రహ్మచర్యాద్యుత్తమధర్మములు కలవా డగుటవలనను శిష్టులు నిందించుట సంభవింపనందున వాళములేదని యాశ యము. శాస్త్రము నతిక్రమింపకుండగ సంకల్పపూర్వకముగ యజ్ఞకాలను ప్రశంసించి యగ్నిహోమియాంత కృతులను నాచరించి జైత్రవళమున మిగిలిన కృత్యకళమునకు విఘ్నము ప్రాప్తింప శ్రద్ధావంతుడగునట్టి యజ మానుని శోక్రియములు నిందింపనటుల వైచెప్పబడిన యతికి యీ లోకమున ప్రతిష్ఠాభంగరూపముగు వివాళము సంభవింపదు. అట్లే పరలోకమునను యీ యతి కల్యాణకృత్గుటవలన దుశ్శోని దుర్గతి ప్రాప్తిరూపముగు వివాళము ప్రాప్తింపదు. శుభము నాచరించువాడెందును దుర్గతిని పొందడు. సద్గతిని పొందును. ఈవిషయమునే “తద్య ఇహ రమణీయ చరణా ఆభ్యాశో హ యత్రై రమణీయాం యోని మాపద్యేరన్ బ్రాహ్మణ యోనిం వా త్తత్రియయోనిం వా శైశ్యయోనిం వా” అనుశ్రుతియు బోధించుచున్నది.

లేక, అటకల్యాణరూపత్వాన్ని త్యకల్యాణసంక్రయాలే । స్మృత్యాణాం వరదత్వాచ్చ బ్రహ్మతస్మ గతంబిదుః” “మంగలానాంచ మంగళమ్” “పవిత్రం మంగళం వరమ్” ఇత్యాది వాక్యములు పరబ్రహ్మము నకు మంగళస్వరూపత్వమును బోధించుటవలన మంగళస్వరూపముగు బ్రహ్మమును స్వస్వరూపముగ సాక్షాత్తు తెలిసికొనువాడు కల్యాణకృత్తు. అట్టి బ్రహ్మవిత్తుగు బ్రాహ్మణుడుకాని, క్షత్రియుండుకాని, యితరుడుకాని, యోగభ్రంశమును పొంది నరకమును పొందడు, జడభరతాదుః యందీవిషయము ప్రసిద్ధమే యని “హి” అను శబ్దము దోహతనచేయుచున్నది.

ధ్యానయోగమునందు ప్రకృతమైన యతి బ్రహ్మజేత కాదు. బ్రహ్మజేతయే యగుచో ధ్యానాభ్యాసక్రియయే సంభవింపదు. ధ్యానయోగాభ్యాసముకూడ స్వాధ్యాయాభ్యాసమువలె క్రియయే యగును. “తస్య కార్యం న విద్యతే” “నైవాస్తి కించిత్కర్తవ్యం” అను వాక్యములు బ్రహ్మజేతకు కర్తవ్యాభావమును బోధించుచున్నవి అని యనెదవా ? సత్యమే. బ్రహ్మజేతకు కర్తవ్యము కాదు. వాడు కృతకృత్యుడు, వానికి చతురింది యమునకు రూపమువలె బహిరంతః బ్రహ్మోపపత్తియే. అయినను యావిషయమున నిన్నొకటి యడుగదగియు న్నది. “అత్మావాఽకే దృష్టకృత్యో శ్చోక్తవ్యో సుంతవ్యో నిదిధ్యానీతవ్యః” అను శ్రుతిచే ముముక్షువునకు నిది ధ్యాన కర్తవ్యముగ బోధింపబడుచున్నది. అట్టి నిదిధ్యాన శ్రవణ మొనరించినవానికా ? శ్రవణ మొనరించినవాని కనెదవా ? అట్లుగనో జేదస్తార్థ కూన్యన కాత్మానాత్మావిశేషవిభాగజ్ఞానము లేమింటేనీ అట్టివానికి నిదిధ్యాసయే యుపపన్నము కాదు. శ్రవణ మొనరించువానికే నిదిధ్యాస యని యనెదవా ? అట్లుగనో శ్రవణాదులచే తెలియబడిన యాత్మతత్వముకలవానికి నిదిధ్యాస యనెదవా ? శ్రవణాదులచే నాత్మతత్వము తెలియబడినవానికే నిదిధ్యాసయనెదవా ? శ్రవణాదులచే నవిదితాత్మతత్వముకలవానికి నిదిధ్యాసయే సంభవింపనందున రెండవ పక్షము సంభవింపదు. నిదిధ్యాసయనగ విజాతీయప్రత్యయతిరస్కార పూర్వకముగ సజాతీయప్రత్యయావృత్తియే కదా. అట్టి నిదిధ్యాస లెస్సగ తెలియబడిన యాత్మతత్వము కలవానికే సిద్ధించుచున్నది. ఎట్లనిన ? “ఘటప్రత్యయమునకు విజాతీయము పటప్రత్యయము” అను జ్ఞానము ఘటపటముల స్వరూపతక్షణజ్ఞానానంతరమే కలుగును. ఘటపటముల సందర్శనముకలవానికే ఘటపటవిజ్ఞానము సిద్ధించును. యితరునకు సిద్ధింపనట్లు అత్మప్రత్యయముల కనాత్మప్రత్యయములు విజాతీయములు అను జ్ఞాన మాత్మానాత్మ స్వరూపమును, తక్షణమును తెలిసినవానికే సిద్ధించును. తత్సాక్షాత్కారము కలవానికే యట్టి విజ్ఞానము కలుగును. యితరునకు కలుగదు. లోకమున యెవడును గండభేరండమును చూడనివాడు దృష్టమగు గరుడాదులవలె భావించుటకు శక్యుడు కాదు. అట్లే యవిజ్ఞాతమైన యాత్మతత్వము కల తదనుభవకూన్యుడు స్వానుభవము లేనందున యనాత్మనువలె యాత్మను భావన చేయుటకు సమర్థుడు కాదు. కాన అనాత్మవలె తద్విలక్షణముగ నాత్మస్వరూపమును లెస్సగ తెలిసినవానికే నిదిధ్యాసరూపముగు సమాధి కర్తవ్యమగును. “త మేవ ధీరో విజ్ఞాయ ప్రజ్ఞాం కుర్వీత బ్రాహ్మణః” “త మేవైకాంశానథ అత్మాని మన్యా వానో విముంచథ” అని చెప్పి నిరుక్తతక్షణముకల యాత్మ తెలిసినవానికే “ఓమిత్యేకం ధ్యాయథ అత్మానమ్” అను శ్రుతి యాత్మధ్యానమును విధించుచుండెను.

అత్మజ్ఞానికి ధ్యానముతోగాని, సమాధితోగాని, నేమి ప్రయోజనముని తలపఠదు, ధ్యానసమాధి లాత్మజ్ఞానాప్రతిబంధహేతువులు. “సర్వమిద మహంచ బ్రహ్మైవ” అని సర్వమునకు తనకు బ్రహ్మమాత్రత్య విజ్ఞానము బ్రహ్మమునందే యాత్మతాజ్ఞానమున్న యప్రతిబద్ధమై శ్రుతిమాత్రముచే ధ్యానసమాధిలు లేనిదే సిద్ధింపదు. “సమాహితో భూత్వాఽఽత్మ శ్యేవాత్మానం పశ్యతి సత్య మాత్మానం పశ్యతి” అని బ్రహ్మజేతకు బ్రహ్మమునందే యాత్మత్యవిజ్ఞానము సిద్ధించుటకు నిదిధ్యాసాదిక మతశ్యము కర్తవ్యమని వర్ణననీతము.

గీ॥ పాప్య పుణ్యకృతాం లోకా నుషిత్యా శాశ్వతీ స్సమాః,
శుచీనాం శ్రీమతాం గేహ యోగభ్రష్టోఽభిజాయతే ॥

పదవిభాగము:— పాప్య-పుణ్యకృతాం-లోకాన్-ఉషిత్యా-శాశ్వతీః-సమాః- శుచీనాం-
శ్రీమతాం-గేహ-యోగభ్రష్టః-అభిజాయతే- ॥౪౦॥

ప్రతిపదార్థము:—యోగభ్రష్టః=యోగమునుండి భ్రంశము పొందినవాడు; పుణ్యకృతాం=అశ్వమేధాది
పుణ్యకర్మం జేసినవారియొక్క; లోకాన్=పుణ్యలోకములను; పాప్య=పాండి; శాశ్వతీః=అనేకములైన;
సమాః=సంవత్సరములు; ఉషిత్యా=నివసించి; శుచీనాం=శుద్ధోక్తకర్మకారులగు; శ్రీమతాం=విశ్వరూపములగు;
గేహ=గృహమునందు; అభిజాయతే=పుట్టుచున్నాడు. ॥౪౦॥

శాంకరభాష్యమ్:—

కిం త్వస్య భవతి—యోగమార్గే ప్రవృత్త స్సంన్యాసీ సామర్థ్యా త్పాప్య గత్వా
పుణ్యకృతా మశ్వమేధాదియాజీనాం లోకాం స్తత్ర చోషిత్యా వాస మనుభూయ శాశ్వతీ
ర్నిత్యా స్సమా సంవత్సరాం స్తద్భోగక్షయే శుచీనాం యథోక్తకారిణాం శ్రీమతాం విభూ
తిమతాం గృహ యోగభ్రష్టోఽభిజాయతే॥ ॥౪౦॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

యోగమార్గమునందు ప్రవర్తించుచున్న యోగమార్గమునుండి భ్రష్టుడగుచో నాతడు
అశ్వమేధాది యోగముల ననుష్ఠించినవా రేలోకములను పొందెదరో యాలోకములనే పొంది
యట యనేక సంవత్సరములు నివసించి యాభోగక్షయము కాగానే యథాశాస్త్రోక్త కర్మ
కారులగు శ్రీమంతులెఱిగింపబడును. ॥౪౦॥

—౬వ అధ్యాయము—౪౦వ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేషములు:—

మధునూదనసరస్వతీయము:— యోగభ్రష్టుడు శుభము నాచరించువాడగుటచే లోకద్వయమునందతనికి
నాశములేనిచో యేమి పొందెను. అను శంకపై “పాప్య” అని చెప్పబడినది.

సర్వకర్మసంన్యాసీ యోగమార్గప్రవృత్తుడై జీవాంతకాలము చేయుచుండగ నంతరాళమున
మరణించి యొకానొకడు పూర్వోపదితభోగ వాసనాప్రాదుర్భావమువలన విషయములను కోరును. మరి
యొకడు జైరాగ్యభావనా దార్ఢ్యము వలన విషయములను కోరడు. వారిరువురిలో మొదటివాడగు విషయములను
కోరువాడు అశ్వమేధ కర్మమును జేసినవారలు పొందు పుణ్యలోకములను యచ్ఛిరాదిమార్గముచే పొంది (ఇట
“లోకాన్” అని బహువచనము భోగభూమి భేదముల ననుసరించి ప్రయోగింపబడినది) బ్రహ్మపరిమాణ
ముచే నక్షయమగు సంవత్సరములు నివసించి తదంతమున (కల్పంతమున) విశ్వరూపములైన పరమశుద్ధులైన
మహేశాజ చక్రవర్తుల కులమునందు భోగవాసనా శేషము యుండుటవలన నజాతకర్మ జనకాదులవలె యోగ
భ్రష్టుడు జనించును. అనగా భోగవాసనా ప్రాబల్యమున బ్రహ్మలోకాంతమునందు సర్వకర్మ సంన్యాస
యోగ్యుడై మహారాజై జనించును. ॥౪౦॥

శంకరానందీయము:— పూర్వమునందు చెప్పిన విధమున సమాధినాచరించు బ్రహ్మజేత్రకు దుష్కర్మ
వలన సమాధివిఘ్నము పొందినది మధ్యమరణము పొందినచో నాయనికి దుర్గతి లేదు. మరియు
సద్గతియే పొందించునని “పాప్య” అను శ్లోకముచే చెప్పబడినది.

యోగమార్గమునందు ప్రవృత్తమైన బ్రహ్మజేత్రయగు యతి యోగసిద్ధిని పొందనివాడై మరణించి
“వాజమేధ సహస్రాక్షి రాజనూయకతానిచ! వాజపేయసహస్రా ణ్యశ్వమేధకతాని చ ॥ విశ్వజ్ఞాక
యోగస్య కలాం నార్హన్తిషోడశీమ్” అనేకవేల వాజమేధములు, అనేక రాజనూయ యోగములు, వాజపేయ

గీ॥ అథవా యోగినా మేవ కులే భవతి ధీమతాం ।

ఏతద్ధి దుర్లభతరం లోకే జన్మ యదీదృశం ॥

॥౪౨॥

పదవిభాగము:— అథ-వా-యోగినాం- ఏవ-కులే-భవతి-ధీమతాం- హి-దుర్లభతరం-లోకే-జన్మ-యత్ -ఈదృశం ।

॥౪౨॥

ప్రతిపదార్థము:— అథవా=అట్లు కానిచో; ధీమతాం=బ్రహ్మవిద్యావేత్తలగు; యోగినాం=యోగులగుదరిదుర్లభము; కులే=కులమునందే; జన్మ=పుట్టుక; భవతి=యగుచున్నది; లోకే=లోకమునందు; ఏతద్ధి=ఈ; జన్మ=పుట్టుక; ఈదృశం=యిట్టిదే; దుర్లభతరం=దుర్లభమైనదికదా;

॥౪౨॥

సహస్రములు, అశ్వమేధ శతములు ఒక జ్ఞానయోగముయొక్క పదువారవకములకు సరిపడవు “మనస్సేంద్రియాణాంచ హైర్మాతాగ్ర్యం పరమంతః” మనస్సునకు యింద్రియముల కేకాగ్రత పరమతపస్సు అని యశ్వమేధాది క్రితులొకటకంటె ధ్యానయోగము మహత్తరపుణ్యకర్మయనియు, పరమతపస్సునియు, పృథి వోధించుటవలన యట్టి పుణ్యకర్మ మహిమచేతనే స్వయముగ నశ్వమేధాది మహాక్రితులూ నాచరించినవారూ మహాలోకమును పొంది యనేకసంవత్సరములు యచట భోగముల ననుభవించి యనంతరమున యీ లోకమునందు యోనిబీజ కర్మాదులచే శుద్ధులైన భాగ్యవంతులగు గృహస్థులవంశమునందు యోగధ్రష్టుడు జనించును. కర్మధ్రష్టుడైనాత్రము జనింపడు. కర్మ నాచరించువానికిమాత్రము కర్మభింక పొందించినచో తైపాకమువలె సాంకర్మ్యవలననే ఫల మవశ్యంభావి యగుటవలన పుణ్యలోకపొందియు, శుచిశ్రీమంతుల వంశమున జనించుటయు సంభవింపదు. అట్లు యోగికి కాదు. యోగికి దేవతాదస్యమువలె నెంతెంత యోగానుష్ఠానమో అంతంతఫలము పొందించును. కనుకనే యోగభింక పొందించినను యోగికి పుణ్యలోకపొంది, శుచిశ్రీమంతుల ప్రమాది సంభవించునని యర్థము.

॥౪౦॥

—౪౨వ అధ్యాయము—౪౨వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు:—

మధునూదనసరస్వతీయము:— కైరాగ్యభావనాదార్థ్యమువలన నెవడు విషయములను కోగడ్డో యట్టి వానిగూర్చి “అథవా” అను శ్లోకముచే జెప్పించుండెను.

శ్రీధర్మకైరాగ్యాది కల్యాణగుణము లధికమైయుండ భోగవాసనలేమింజేసి పుణ్యమాచరించు వారలలోకమును పొందక దరిదురులు, బ్రహ్మవిద్యావంతులు నగు బ్రహ్మణులకులమునందే యోగధ్రష్టుడు యోగిజనించును. శ్రీమంతులగు త్రితీయులకులమున జన్మింపడు. “యోగినాం” అని చెప్పుటచేత కర్మకర్మగృహమున కాదని స్పష్టపరుపబడెను. పవిత్రులైన శ్రీమంతులగు త్రితీయులగృహమునందు జన్మముకూడ ననేకనుకృతసాధ్యమగుట వలనను, మోక్షపర్యవసాయి యగుటవలనను దుర్లభమే.

పవిత్రులు, దరిదురులు, బ్రహ్మవిద్యావంతులు నగు బ్రహ్మణులకులమునందు జన్మించుట శుకాదులవలె దుర్లభమైనదానికంటె దుర్లభము. సర్వప్రమాద కారణకూన్యమైన యట్టి జన్మము దుర్లభము. అని రెండవవాడు భోగవాసనాకూన్యమగుటచే సర్వకర్మ సంన్యాసార్హుడగుటవలన స్తుతింపబడుచుండెను.

॥౪౨॥

శంకరానందీయము:— “మనోహరాణాం భోజ్యానాం యువతీనాంచ వాగసామ్ । విత్తస్యాపి చ సాన్నిధ్యా చ్చులే చ్చిత్తం సతామపి । తస్మాన్నిత్యం తతస్త్యక్త్య మముక్షు ర్దూరతో వసేత్” మనోహరముగు భోజ్యములైన స్త్రీయొక్కయు, వస్త్రముల యొక్కయు, ధనముయొక్కయు, సాన్నిధ్యమువలన సత్పురుషులయొక్కయు చిత్తముచలించును. కాన, నిత్యము అట్టి సాన్నిధ్యమును విడచి ముముక్షువు దూరముననుండ వలెను న్యాయముచే విషయసాన్నిధ్యమే విశేషకరమైయుండ శ్రీమంతుని గృహమునందు జన్మించిన యుత్తమ భక్తుడు యోగికి విషయభోగామషక్తిచే రాగద్వేషాదులచే మనస్సుయొక్క తోధను విడచి తిరిగి విశేషకైరాగ్యాది విజ్ఞాన యోగము శ్రీఘ్రిముగ సంభవింపదని యోగసిద్ధికి కాలవ్యవధానమును సహింపనివాడై శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “అథవా” అని పక్షావరమును చెప్పుచుండెను.

కాంక్షాభ్యామ్—

అథేతి । అథవా శ్రీమతాం కులా దన్యస్మిన్ యోగినామేవ దరిద్రాణాం కులే భవతి జాయతే ధీమతాం బుద్ధిమతాం ఏతద్ధి జన్మ యద్దరిద్రాణాం యోగినాం కులే దుర్లభ తరం దుఃఖలభ్యతరం పూర్వ మపేక్ష్య లోకే జన్మ యదీదృశం యథోక్తవిశేషణే కులే ॥౪౨॥

కాంక్షాభ్యామిత్యబోధని—

ఓఅర్జునా! పూర్వోక్తవిధముగా గానిచో నట్టియోగభ్రష్టుడు బ్రహ్మవిద్యోవేత్తలు దరిద్రులునగు వారివంశముననే జన్మించును. లోకమున యిట్టి యోగభ్రష్టుడు శ్రీమంతులవంశ మునబుట్టుటకంటె బ్రహ్మవిద్యోవేత్తలగు దరిదులయిండ్లలో జన్మించుట దుర్లభము ॥౪౩॥

శ్రీమంతులకంటె విఠ్ఠలులుగు దరిదులు, పవిత్రులు, ధీమంతులు ఆగు యోగులమునందు అట్టి యోగభ్రష్టుడు జన్మించును. లేక, బ్రహ్మజేత మరణకాలమున ప్రాచీనకర్మఫలమున హృదయమునందు విషయభోగేచ్ఛా జేగముకలవాడైనచో పుణ్యాత్ముల లోకమున ననుభవించి శేషానుభూతి కొరత శ్రీమంతుల గృహమునందు జన్మించును. హృదయమునందు చిత్తశోధక సత్కర్మ విశేషఫలమున తీవ్రమౌషధేచ్ఛాజైరాగ్య ముండినచో అట్టి సమయమున నాయోగి “అథవా” ఇట “అథ-వా” అని పదద్వయము. వాశబ్ద మనధార తారకము. జేహపాతానంతరమునందే జ్ఞానులు అందునను జ్ఞానియోగనిష్ఠులగువారల కులమునందే జన్మించును. ఇట్టి జైరాగ్య మౌషధేచ్ఛా జేగమున కనురూపముగు బ్రహ్మనిష్ఠులై జ్ఞానుల కులమునందు యీ శరీరపాతానం తరమునం దీజన్మమే దుర్లభతరము. గృహస్థులకు జ్ఞానమే దుర్లభము. అందట్టిబ్రహ్మనిష్ఠకలవారల కులమునందు లోకాంతరమును, యోన్యంతరమును పొందక కాలవ్యవధానము లేకుండగనే జన్మించుట దుర్లభతరము. అట్టి జన్మము గొప్పతపస్సుచే అభ్యసము కాదు. కనుకనే యిట్టి జన్మము దుర్లభతరమని చెప్పబడుచున్నది.

శమదమజైరాగ్య సంన్యాసాద్యంతరంగ సాధనములు లేని బహిష్కృతులగు గృహస్థులకు జ్ఞానోత్పత్తి కధికారిమే సంధివింపనందున శ్రీరణాదులచే వారల కపరోక్షజ్ఞానమే సంధివింపదు. అపరోక్షజ్ఞానము పరమహంసలకే ప్రాప్తించును కదా. కాన జ్ఞానులగు గృహస్థులకులమునందు యోగభ్రష్టుడు జన్మించునని చెప్పట యెట్లు పొసగునని శంకింపజనదు.

ముఖ్యాధికారియగు పరమహంసకే జేదాంతశ్రీరణాదులచే బ్రహ్మత్వైకత్వ విజ్ఞానము జనించును. అత్రమాంతరనిష్ఠునకు జనింపదు. కాన, గృహస్థునకు జ్ఞానము లేనిచో వారలకు జ్ఞాననిష్ఠ యెక్కడ ? అని యనిదవా? అట్లగుచో “ధీమతాం” కర్మకాస్త్రార్థ జ్ఞానవంతులగు “యోగినాం” కర్మయోగుల కులమునందు యోగభ్రష్టుడు జన్మించును. అని చెప్పెదవా? అట్లగుచో శ్రోత్రియకులమున జన్మించుట సత్కర్మకలవారికి కూడ సాధారణమగుటవలన నెవరెవరు సత్కర్మవంతుల వారందురు “రమణీయ చ-జాః” అను శ్రుతివలన శ్రోత్రియుల కులమునదే జన్మించెదరు. యోగభ్రష్టున కట్టిజన్మమునకు దుర్లభతరత్వా నుపపత్తి ప్రమాతార్థాపత్తిచే నీకృతానుగ్రహముకల కొందరుగృహస్థులకు కూడ శుద్ధాత్ములగు వారలకు జ్ఞానము, జ్ఞానయోగిత్వము యగీకరింపవలయును. అట్లంగీకరించినచో ప్రాచీనులగు రసిషాగస్త్యాదులకు, జనకాశ్వపత్యదులకు, అధునికులగు వాచస్పతిఖండనకారాదులకు అనాత్మజ్ఞత్వము సంధివింపబడినది. అట్ల గుచో “అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా అను నూత్త్రస్థ మగు “అథ” అను శబ్దముచే నూదితమైన శ్రీరణసాధన మగు సాధనచతుష్టయసంపత్తి లేకున్నను, శ్రీరణాదులచే జ్ఞానము సిద్ధించుచో “అథ” అను శబ్దమున కాన ర్థకృతము సంధివింప నని శంకింపజనదు. అట్టి గృహస్థులకు కూడ యీజన్మమున జనించిన జ్ఞానముచే జన్మాంతరమందు శమదమసంన్యాసాద్యుత్తమసాధనములు కలవని యూహించుటవలన “అథ” అను శబ్ద మర్థవత్తే యగును. అట్లగుచో శమదమసంన్యాససాధనములు కలవారల శ్రీరణాదులచే జనించిన జ్ఞానముచే

గీ॥ తత్ర తం బుద్ధిసంయోగం లభతే పూర్వదేహికం ।
యతతే చ తతో భూయ స్సంసిద్ధౌ కురునందన ॥

॥౪౩॥

పదవిభాగము:—తత్ర-తం-బుద్ధిసంయోగం-లభతే-పూర్వదేహికం-యతతే-చ-తతో-భూయః-సంసిద్ధౌ-కురునందన ॥౪౩॥

ప్రతిపదార్థము:—తత్ర=బ్రహ్మతత్వమును దరిదురించుకొనునందు పూర్వదేహికం=పూర్వదేహసంబంధముగూ, తం=ఆ; బుద్ధిసంయోగం=ఆత్మవిషయకబుద్ధితో సంబంధమును; సః=ఆయోగభ్రష్టుడు; (ఈపదమధ్యాపూర్వము) లభతే=పొందుచున్నాడు; తతో=ఆ పూర్వకర్మసంస్కారము వలన; భూయః=ఎక్కువగా; సంసిద్ధౌ=మోక్షమువిషయమై; యతతే=శ్రీకృష్ణాద్యనుష్ఠాన విషయకముగ ప్రయత్నము జేయుచున్నాడు. ॥౪౩॥

వారము కాజన్మమునందే ముక్తి సిద్ధించుచుండ తిరిగి జనించుట యట్టివారము కలుగుట పొసగుననెడవా! వారి కట్టిసాధనసంపత్తి పూర్వజన్మవందున్నను ప్రతిబంధకమున సమ్యక్జ్ఞానము జనింపలేదు. కనుకనే పూర్వజన్మమునందట్టి వారముకు మోక్షముసంభవము కాదు. జన్మాంతమునందు ప్రతిబంధము నివర్తింప సమ్యక్జ్ఞానము, యోగనిష్ఠ, పరమోపకాంతియు సంభవించును. “క్రమాత్తస్యాపి జాయతే” అను స్మృతివాక్యవిశేషమువలన “క్రమాత్” అశ్రమకృమమువలన, లేక జన్మకృమమువలన, లేక చిత్తపరిపాకక్రమమువలన “తస్యాపి” అశ్రమాంతరవంతులకు కూడ (గృహస్థులకు)-కూడ జ్ఞానముజనించును, అట్టి గృహస్థులకు-విషయానుభావకకర్మచే సమాధివృత్తాన నిరోధము సంభవించుటవలన సమాధివృత్తానము సంభవించు నను శంకయు తొలగింపబడెను. కాన నిట్టి నిరంతరబ్రహ్మనిష్ఠులు, నిత్యానందామృతపాయులు అగునట్టి గృహస్థులకు సంన్యాసముచే సాధింపదగిన దేదియు లేదు. అట్టివాని దృష్టిచే విషయానుభూతి యాభాసరూప మగుటవలన స్వప్నపదార్థమువలె మిథ్యయగుటంజేసి విషయానుభూతి, బ్రహ్మనుభూతు లొకనికి సంభవము కావను శంకయు తొలగింపబడెను. అట్టివారముగ సర్వమిథ్యాత్వదర్శకులకు ప్రత్యవాయానర్థము లేనందున ఒకానొక సమయమునందు వానిచే కర్మ చేయబడును ఒకానొకసమయమునందు కర్మ చేయబడదు. కాన నట్టివానికి కృతవారలొపము ప్రాప్తించు నను శంకయు సంభవింపదు. “కౌచమాచమనం స్నానం నతు చోదనయాచరేత్” అన్యాం శ్చ నియమాన్ జ్ఞానీ యథాహం లీలయేశ్వరః” పరమేశ్వరునడనగు నేను లీలచే యెటుల జేయుచుంటినో యట్లే జ్ఞానియు లీలచేతనే కౌచము, ఆచమనము, స్నానము మరి యితర కర్మలను యాచరించును. విధివిహితమని మాత్రమే యాచరింపడు. అని యీశ్వరునికివలె జ్ఞానికిని విధి, తన్ని యనుభంగమువలన దోషము లేదని స్మృతి బోధించుచున్నది. ॥౪౩॥

—౪౩వ అధ్యాయము—౪౩వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు—

మధునూదనసరస్వతీయము:—ఏకారణమువలన నిట్టి జన్మద్వయము దుర్లభమును శంకపై “తత్ర” అని చెప్పుచుండెను.

పూర్వదేహమునందైన-సర్వకర్మసంన్యాస, గురూపసదన, శ్రమణ, మనన, నిదిధ్యాసలొ యేదేది యనుష్ఠింపబడెనో అంతవరకగు బ్రహ్మత్వైక్య విషయకముగ బుద్ధిచే తత్సాధనకలాపమును యీరెందువిధములగు జన్మములందు పొందుచున్నాడు. అంతమాత్రమే కాదు అట్టి సాధనకలాపముచే తిరిగి యిదివరకు పొందబడిన భూమికకంటె నధికముగ భూమికను సంపాదించుటకు మోక్షమునిమిత్తము ప్రయత్నించుచున్నాడు. అనిగా మోక్షము ప్రాప్తించువరకు భూమికలను సంపాదించుచున్నాడు. ఓకురునందన! నీకును పవిత్రులగు శ్రీమంతులకులమునందు యోగభ్రష్టజన్మ ప్రాప్తించినది. పూర్వవాసనాకళమున ననాయాసముగనే నీకు జ్ఞానలాభము కాకలదని గూచించుటకు మహాప్రభావముకల కురువుయొక్క కీర్తనము “కురునందన” అని చేయబడెను. ఈవిషయమే భగద్వసిష్ఠకవచమునందు “శ్రీరామా వాచ, ఏక మథ ద్వితీయాం వా తృతీయాం భూమికా మత । ఆరూఢస్య మృతస్యాథ కీదృశీ భగవ న్గతిః” పూర్వమునం దేడుభూమికలు వ్యాఖ్యానింపబడెను అందు నిత్యానిత్య కస్తువివేకమువలన నిహముత్యార్థభోగైర్యాము, దానివలన శమదమక్రద్ధాదితా

కాంక్షభాష్యమ్:—

యస్మాత్—తత్ర యోగినాం కులే తం బుద్ధిసంయోగం బుద్ధ్యా సంయోగం బుద్ధిసంయోగం లభతే పౌర్వదేహికం పూర్వస్మిన్దేహే భవం పౌర్వదేహికం యతతే చ ప్రయత్నం కరోతి తతస్తస్మాత్పూర్వకృతా తస్మాత్కారా ధూయోబహుతరం సంసిద్ధౌసంసిద్ధినిమిత్తం హే కురునందన॥

॥౪౩॥

కాంక్షభాష్యతత్వభోధిని:—

యోగభ్రష్టుడు యథోక్తకర్మకారులు, శ్రీమంతులునగువారి కులమునబట్టుటకంటె దరిదురిలగు బ్రహ్మజ్ఞానుల కులమున బట్టుటలో జాగ్రత్తము నీశ్లోకమున చెప్పుచున్నాడు. కురువంశోద్భవుడవగు నోయర్జునా! యోగభ్రష్టుడు దరిదులు, బ్రహ్మజ్ఞానులునగువారికులమున బట్టిన పూర్వదేహసంబంధమగు జ్ఞానముకలవాడగును. అందుచే నాతడు పూర్వజన్మసంస్కారముచే లెస్సగ మోక్షవిషయమై శ్రీవణాద్యనుష్ఠానరూపముగ ప్రయత్నించును ॥

॥౪౩॥

సర్వకర్మ సంస్థాపాది పురస్కరముగ ముముక్షు జనించును. యాముముక్షయే శుభేచ్ఛ. ఇదియే సాధనచతుష్టయ సంకల్పిరూపమగు ప్రథమభూమిక. దానివలన గురుసన్నిధికిగెళుచును. తదాంతవాక్యవిచారణయే రెండవ భూమిక (శ్రవణమనన సంపత్తు). అనంతరమున శ్రవణమనన పరినిష్పన్నమై తత్త్వజ్ఞానమునకు నిర్విచికిత్సతారూపమే “తనుమానసా” అను మూడవభూమిక (నిదిధ్యాససంపత్తు). తత్త్వసాక్షాత్కారమే నాల్గవభూమిక యనఁబడును. అయిదు ఆరయేనభూమికలు జీవన్ముక్తియొక్క యవాంతరభేదములు అని తృతీయాధ్యాయమున వివరింపబడెను. అందు నాల్గవభూమికను పొంది మరణించినవానికి జీవన్ముక్తి లేకున్నను విదేహాకైకత్యము తప్పక ప్రాప్తించును. సంశయము లేదు. అయిదు, ఆరు, యేను భూమికలను పొందినవాడు జీవించియున్నను ముక్తుడే. చతుర్థభూమికయందు విదేహుడా! అను సంశయము లేదు. సాధనభూత భూమికాత్రియమునందు కర్మత్యాగము వలన జ్ఞానము లభింపనందునను ఆశంక సంభవించును. ప్రశ్నయు సాధనభూత భూమికాత్రియమునందే. ఈ విషయముననే వషిష్టమహర్షి చే “యోగభూమిక యోగ్రాంతజీవితస్య శరీరణిః । భూమికాంకానుసారేణ క్షీయతే పూర్వదుష్కృతమ్ । తతస్సురవిమానేషు లోకపాతపురేషు చ । మేదూపవనకుండేషు రమతే రమణీ సఖః ॥ తపస్సుకృతసంభారే దుష్కృతేచపరాకృతే । భోగక్షయా త్వరితే జాయంతే యోగినో భువి । శుచీనాం శ్రీమతాం గోపా గుప్తే గుణవతాం సతామ్ । జనిత్వా యోగమేతలే సేవంతేయోగవాసితాః ॥ తత్ర ప్రాగ్భావనాభ్యస్తం యోగభూమికృమం బుధాః ! దృష్ట్వా పరిపతన్యచ్చై రత్తరం భూమికాత్రియమ్” అని ప్రాగ్భావనాభ్యస్త భోగవాసనా ప్రాబల్యమున నల్పకాలాభ్యస్త తైరాగ్యవాసనా దౌర్బల్యముచే ప్రాణోత్క్రాంతిసమయము ప్రాదుర్భూత భోగస్పృహకలవాడైన సర్వకర్మసంస్థాపియే చెప్పబడెను. మరియు తైరాగ్యవాసనాప్రాబల్యమున ప్రకృష్ట పుణ్యప్రకటిత పరమేశ్వర ప్రసాదవశముచే ప్రాణోత్క్రాంతి సమయమున ననుద్భూతభోగ స్పృహకల సంస్థాపి భోగవ్యవధానము లేకుండగనే బ్రహ్మవేత్తలగు బ్రహ్మణులయొక్క సర్వప్రమాదకారణ కూన్యమగు కులమునందు సమత్వముడో అట్టివానికి ప్రాచీన సంస్కారాభివ్యక్తివలన ననాయాసముగనే మోక్షము సంభవించుటవలన వెనుకటివానివలె మోక్షమునుగూర్చి యాశంక లేదు. అని చెప్పెను. పరమశాదుణికుడైన భగవంతునిచే నైతే “అధవా” అని వత్సాంతరము నవలంబించి చెప్పబడెను.

॥౪॥

శంకరానందీయము:—“శిలోంఛవృత్త్యాపరితుష్టచిత్తో, ధర్మంమహాన్తంవిరజంజాసాణిః । మయ్యర్పితాత్మా గృహవీరతిష్ఠ, స్నాతిప్రసక్తస్సమప్రైతికాన్తిమ్” (శిలావృత్తిచేతను, ఉంచువృత్తి చేతను సంతోషించినయంతఃకరణముకలవాడై శ్రేష్ఠమగు గొప్పధర్మము నాచరించువాడై పరమేశ్వరునియందే యర్పితమైన యంతఃకరణము కలవాడై యెవడు గృహమునందే యుండి విషయములయం దతిప్రసక్తుడుకాడోయట్టివాడుకాంతిని లెస్సగపొందుచున్నాడు. అను వచనప్రామాణ్యమువలన అక్షకోటి గృహస్థులలో యెకానొక గృహస్థుడు యాశ్వరామ

గీ॥ పూర్వాభ్యాసేన తేనైవ హియతే హ్యవశోపి సః ।

జిజ్ఞాసురపి యోగస్య శబ్దబ్రహ్మతివర్త తే ॥

॥౪౪॥

పదవిభాగము:— పూర్వాభ్యాసేన— తేన— ఏక— హియతే— హి— అవశో— అపి— సః— జిజ్ఞాసుః— అపి— యోగస్య— శబ్దబ్రహ్మ— అతివర్తతే.

॥౪౪॥

పరిపద్యము:— సః=దరిద్రయోగికులమునందు బుట్టినయోగభ్రష్టుడు; అవశో=అవశ్యత నైనను; తేనైవ=అట్టి; (బలవత్తరమైన) పూర్వాభ్యాసేన=పూర్వజన్మకృతాభ్యాసముచేతనే; హియతే=యోగాభ్యాసము గూర్చి తినుకువెళ్ళబడును; సః=అట్టివాడు; యోగస్య=యోగమును; జిజ్ఞాసురపి=తెలిసికొనునిచ్చుకలవాడైనను; (యిదివరకుయోగాభ్యాసముచేయనివాడైనను.) శబ్దబ్రహ్మ=వేదపరిపాదితమగు శబ్దము; అతివర్తతే=అతిక్రమించుచున్నాడు.

॥౪౪॥

గ్రహమునకు పాత్రుడై జ్ఞానియు, జ్ఞానయోగియునై జనించును. కొన జ్ఞానులు, జ్ఞానయోగులు అగు గృహముల గృహమునందు యోగభ్రష్టులకు కిక్కుముగ యోగసిద్ధికొనుట జన్మ మంగీకరింపవలయును. ఈ విషయమున సుప్రపదులుటకు “తత్త్వ” అని చెప్పుచుండెను.

జ్ఞానవంతులగు యోగుల కులమునందు జన్మమును పొంది యా యోగి పూర్వజన్మానుష్ఠిత శ్రీర దాదులచే హియతేనైవ, జ్ఞానులు, యోగులు నగు పితృదులచే నుపదిష్టమైన “తం బుద్ధిసంయోగం” తండ్రి యేధర్మముకలవాడో యాధర్మమునే కొమరినికొలుపదేశించును ఇది లోకప్రసిద్ధమే. హియతేనైవ దనుష్ఠితమగుటవలన నగ్నివలె నంతర్లీనమై బ్రహ్మవేత్తయగు తండ్రిచే వేదాంతవాక్యములచేత వ్యక్తిత్వమును తలవలెకత్వ ప్రవేశదనరూపము, ముక్తిసిద్ధికి పరమాపాయమునగు జ్ఞానయోగమును పూర్వజన్మమునందేనాటబడిన దగుటవలన స్వల్పపదేశముచేతనే యుక్తకాలముననే పొందుచున్నాడు. జ్ఞానమునకు సమ్యక్త్వమును సుం పాదించునది యంతమాత్రిముచే పురుషుడు కృతార్థుడు కాడు. కాన ముముక్షు వశ్యము జ్ఞానమునకు సమ్యక్త్వమును సుంపాదించవలయునని నూచించుటకు “యతే” అని చెప్పుచుండెను. పితృదులవలన జ్ఞానయోగము నుపొందినపిమ్మట జ్ఞానముయొక్క సమ్యక్త్వసిద్ధికొరకు తిరిగి యాజన్మమునందుకూడ ప్రయత్నించును. శక, య సంస్కారవేగమువలననే తిరిగి అధికతరముగ జ్ఞానముయొక్క యప్రతిబద్ధత్వసిద్ధికొరకు పూర్వమువలె నియమముగ గురూపదిష్టరీతిచేతనే సత్యము నిరంతరము సమాధి నాచరించును.

॥౪౪॥

—౬వ అధ్యాయము— అవశోకవ్యాఖ్యానిశేషములు:—

మధునూదనసరస్వతీయము:— ఏయోగద్రష్టుడు బ్రహ్మవేత్తలగు బ్రాహ్మణుల వంశమునందు పుట్టుచో అట్టివానికి మధ్యయందు విషయభోగవ్యవధానము లేనందున అన్యవహితహియతేనైవ దగు సంస్కారము యొక్క యుబోధవలన తిరిగి సర్వకర్మసంన్యాసపూర్వకమగు జ్ఞానసాధనలాభము సంభవించు గాక. ఏయోగద్రష్టు శ్రీమంతులగు మహారాజచక్రవర్తుల గృహమునందు (కులమునందు) యనేకవిధములగు విషయభోగముల వ్యవధానముచే జన్మించునో అట్టి వానికి విషయభోగవాసనా ప్రాబల్యమువలన ప్రమాదకారణములు సంభవించుట వలన యత్యవహితజ్ఞానసంస్కారోబోధము యెటుల సంభవించును? త్తత్త్వియుడు కొన సర్వకర్మసంన్యాసా నరుడగు వానికి జ్ఞానసాధనలాభమెటుల సంభవించును. అను శంకను “పూర్వాభ్యాసేన” అను శ్లోకముచే తోచింపుచుండెను.

అతివరవ్యవహిత జన్మోపచితమైన హియతేనైవ హ్యవశోపి సః— మూల సాధనముకొరకు య త్నింపనివాడును హతాత్మగ భోగవాసనలను వదలి మూల సాధనోన్ముఖుడై చేయబడును. ఎందువలననన స్వల్ప కాలాభ్యస్తజ్ఞానవాసన వస్తువిషయక మగుట చేత న వస్తు విషయక ముల భోగవాసనలకంఠే ప్రసక్తిమగుటవలన గ్రహింపనగును. అది యెట్లున? ఓ యర్జున! యుద్ధమునందు ప్రవృత్తమైన నీజ్ఞానముకొనుట ప్రయత్నింపనివాడైనను పూర్వసంస్కారప్రాబల్యమున హతాత్మగ రణభూమియందు జ్ఞానో

శాంకరభాష్యము:—

కథం పూర్వదేహబుద్ధిసంయోగ ఇతి, తదుచ్యతే—యః పూర్వజన్మని కృతోఽభ్యాస స్పృహర్వాభ్యాస స్తేనైవ బలవతా హ్రియతే హి యస్మా దవశోపి స యోగభ్రష్టో న కృతం చే ద్యోగాభ్యాససంస్కారా ద్బలవత్తర మధర్మాదిలక్షణం కర్మ తథా యోగాభ్యాసజనితేన సంస్కారేణ హ్రియతే, అధర్మశ్చేద్యబలవత్తరః కృతస్తేన యోగజోపి సంస్కారోఽభిభూయతవ॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

దరిమ్రీలు యోగులు నగు వారి కులమున బుట్టిన యోగభ్రష్టుడవశుడైనను బలవత్తరమగు పూర్వజన్మకృత యోగాభ్యాసపాటవముచేతనే యాకర్షింపబడును. (అనగా నట్టివాడు పూర్వజన్మమునందాచరించిన యోగాభ్యాసము వల్ల బుట్టినసంస్కారముకంటె బలవత్తరమగు యధర్మరూపమగు కర్మనాచరింపనిచో నపుడు యోగాభ్యాస జనిత సంస్కారమాతనిని తిరిగి యోగమార్గమునందు ప్రవర్తింపజేయును. ఒకవేళ యధర్మమే బలవత్తరమైనచో నా యధర్మముచే యోగజమగు సంస్కారమభిభూయమానమై యుండును. కాని నశింపదు).

స్మృఖుడైన నీత యీ విషయమున యా యతికి దృష్టాంతము. కనుకనే “నేహాభిక్రమనాశోఽస్తి” అని పూర్వమునందు చెప్పబడెను. అనేకజన్మసహస్ర వ్యవహితమైనను జ్ఞానసంస్కారము సర్వవిరోధినాకర్మాద్యమున తన కార్యము నవశ్యము నెరవేర్చునదియే యని యభిప్రాయము.

క్షత్రియునకు సర్వకర్మ సంస్థానములేకున్నను జ్ఞానాధికారముమాత్రముకలదు. అది యెట్లు? అనేకరక్షకుల మధ్యనున్నను యశ్యాదివస్తువు దొంగవానిచే స్వయముగ నిచ్చయింపకున్నను రక్షకులనందరిని తిరస్కరించి తనసామర్థ్యవిశేషమువలన నపహరింపబడును. అనంతరమున నాచోరులకు యా యశ్యాదిక మెరుడపహరింపబడినవి విమర్శసంభవించును. అట్లే యనేక జ్ఞానప్రతిబంధకముల మధ్యనుండు యోగభ్రష్టుడుండినను తాను స్వయముగ నిచ్చుగించినవాడైనను ప్రబలమగు బలవత్తరమయిన జ్ఞానసంస్కారముచే స్వసామర్థ్యవిశేషము వలననే నిఖిలప్రతిబంధకములను తిరస్కరించి యాత్మవశము చేసుకొనబడును. అని “హ్యయే” ధాతుప్రయోగముచే నూచించుచుండెను.

కనుకనే సంస్కార ప్రాబల్యమువలన జిజ్ఞాసువుకూడ మోక్షసాధనజ్ఞానమునకు విషయమైన ప్రధమభూమికయందున్న సంస్థానీయు యా ప్రధమభూమికయందే మృతుడై మధ్యకాలము నందనేకవిషయముల ననుభవించి మహారాజచక్రవర్తికులమునందు జన్మించినవాడైనను అట్టి యోగభ్రష్టుడు పూర్వమునందు సంపాదించబడిన జ్ఞానసంస్కార ప్రాబల్యమువలన నాజన్మమునందే కర్మ ప్రతిపాదకమగు వేదమును యతిక్రమించుచున్నాడు. అనగా కర్మాధికారాతిక్రమముచే జ్ఞానాధికారియగునని యర్థము. ఈ చెప్పబడెన జ్ఞానకర్మ సముచ్చయపక్షమున జ్ఞానికి కర్మకాండాతిక్రమము సంభవింపనందున కర్మ జ్ఞానసముచ్చయనాదము నిరాకృతమని తెలిసికొనదగును.

॥౪౪॥

శంకరానందీయము:— యెల్లప్పుడు సమాధ్యనుష్ఠానమునందు కారణమును “పూర్వాభ్యాసేన” అను శ్లోకముచే తెప్పుచుండెను.

పూర్వజన్మమునందు శ్రద్ధచేతను, తీవ్రమోక్షేచ్ఛచేతను, అత్యంతతైరాగ్యముచేతను, చిరకాలము నిత్యము నిరంతరము నియమముచే చేయబడిన సంతత సమాధ్యావృత్తిచేతనే సంస్కారరూపముగ బుద్ధిస్థమైన యభ్యాసతగముచే సర్వకర్మలను యథాకాంత్రముగ విడచిబెట్టిన యోగభ్రష్టుడగు యతి స్వయముగ నవశుడైనను బలా

శాంకరభాష్యమ్—

తత్ర యే తు యోగజ స్సంస్కార స్వయమేవ కార్య మారభతే । న దీర్ఘ కాలస్థస్యాపి వినాశ స్తస్యాస్తీ త్యర్థః । జిజ్ఞాసురపి యోగస్య స్వరూపం జ్ఞాతుమిచ్ఛన్యోగమార్గేప్రవృత్త స్సంన్యాసి యోగభ్రష్టస్సానుర్థ్యా తోసిపి శబ్దబ్రహ్మ వేదోక్తకర్మానుష్ఠానఫల మతివర్తతేఽపాకరిష్యతి కిముత బుద్ధ్యా యో యోగం తన్నిష్ఠోఽభ్యాసం కుర్యాత్

॥౪౪॥

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

ఆయధర్మము నశింపగనే యోగజమగు సంస్కారము స్వయముగ కార్యము నారంభించును. కాన యోగస్వరూపమును తెలిసికొన కోరినవాడైనను (ఇదివరకు యోగమును తెలిసికొననివాడైనను) ప్రస్తుతము యోగమార్గమున బ్రవృత్తుడగు సంన్యాసి వేదోక్తకర్మానుష్ఠాన ఫలము నతిక్రమించుచున్నాడు. అనగా వేదోక్తకర్మఫలమును నశ్వరమగు దానినిగ నెంచి యంత కంటె యుత్కృష్టమగు మోక్షమును పొందుచున్నాడని యర్థము. ఇక యోగమును దెలిసికొని తన్నిష్ఠుడై యభ్యాసము జేయువాడు మోక్షము నొందునని వాని విషయ మేమి చెప్పవలెను ?

॥౪౪॥

త్కారముగ యోగనిష్ఠయందే స్థాపింపబడును. కర్మనిష్ఠయందు స్థాపింపబడదు. విషయభోగనిష్ఠయందు స్థాపింపబడదు కాన సంసిద్ధినిమిత్తము తిరిగిపూర్వముకంటెనధికతరముగ యత్నించును, అనిపూర్వముతో నన్వయింపనగును.

“అహరహ స్సంధ్యాముపాసీత్” “ఉదితే నూర్యే ప్రాతర్జుహోతి” “దర్శపూర్ణమాసాభ్యాం యజేత్” “యావజ్జీవ మగ్నిహోత్రం జహోతి” అను మొదలగు శ్రుతులయొద్దేశమున, “కౌతంఛాపి తథా స్మార్తం కర్మాల్లంబ్య వసేద్వీజః । తద్విహీనః పతత్యేవ హ్యాలంబరహితాంధవత్” అలంబనములేని యంధునివలె కౌతస్మార్తాది కర్మరహితుడగు ద్వీజుడు పతించును. కాన ద్వీజుడు కౌతస్మార్తాది కర్మ నాచరించుచునే యుండవలెనను స్మృత్యుద్దేశమున తిరస్కరించి బ్రాహ్మణుడై కౌతస్మార్త కర్మ నన్నిటినీ సంస్మరించి, యోగభ్రష్టుడు యెటుల యోగనిష్ఠయందే ప్రవర్తించును ? అని శంకింపజనదు. “జన్మాంతర సహస్రేషు బుద్ధిర్యా భావితా పురా । తామేవ భజతే జన్తయదేవో నిరర్థకః” అను న్యాయముచే జన్మాంతరమున కర్మయగుచో కర్మరతుడు, ధర్మయగుచో ధర్మరతుడు. పాపియగుచో పాపరతుడు, భక్తుడగుచో భక్తిరతుడు, జ్ఞానియగుచో జ్ఞానరతుడు, యోగియగుచో యోగరతుడు తనసంస్కారానురూపముగ నగును. సంస్కారము లేనిదే యెవడును యుపదేశితత్వము కాదు. అట్లే యీ యోగభ్రష్టుడును నిఖిలవేదకాస్త్రాదికము నధ్యయన మొనరించి “నఃకర్మణా నప్రజయా” ఇత్యాది శ్రుతివాక్యములచే కర్మలు మోక్షసాధనములు కావని నిశ్చయించి ప్రాచీనముగ జ్ఞానయోగాభ్యాససంస్కార వేగమువలన జైదికములగు నిఖిలకర్మలను సంస్మరించి బ్రహ్మనిష్ఠయందే యుండునని చెప్పవలెను. ముముక్షువుకూడ సర్వకర్మలను పరిత్యజించి శ్రవణాదులయందే యుండునని “జిజ్ఞాసుః” అను శ్లోకముచే చెప్పవలెను.

యోగస్య శ్రవణాదిసంజాత విజ్ఞానవత్తం యోగినం క్వభావం బ్రహ్మభావం యోజయతి గమయతి యోగో నిర్వికేషః పరమాత్మా” శ్రవణాదులవలన జనించిన విజ్ఞానముకల యోగిని బ్రహ్మభావమును పొందించి నిర్వికేషపరమాత్మయే యోగమనబడును. అట్టి బ్రహ్మమును దెలిసికొనుచున్నచో ముముక్షువు మోక్షక కామనచే వేదమును, తదుపదేశమును, తత్ప్రతిపాద్యకర్మను— “ఎతమేవ ప్రవాజికో లోకమిచ్ఛన్తః । వేదానిమం లోకమమంచ పరిత్యజ్యాత్మాన మన్విచ్ఛేత్” ఇత్యాది శ్రుతిస్మృతిలబ్ధమువలన పరిత్యజించి శ్రవణాదులయందే ప్రవర్తించునని యర్థము.

॥౪౪॥

గీ॥ ప్రయత్నాద్యతమానస్తు యోగీ సంశుద్ధకిల్బిషః ।
అనేకజన్మసంసిద్ధ స్తతో యాతి పరాం గతిమ్ ॥

॥౪౪॥

పదవిభాగము:— ప్రయత్నాత్ - యతమానః - తు - యోగీ - సంశుద్ధకిల్బిషః - అనేకజన్మసంసిద్ధః - తతః - యాతి - పరాం - గతిం.

॥౪౫॥

ప్రతిపదార్థము:— ప్రయత్నాత్ = గాఢప్రయత్నమున; యతమానః = ప్రయత్నము చేయుచున్న; యోగీ = బ్రహ్మజ్ఞాని; సంశుద్ధకిల్బిషః = నశించినపాపములుకలవాడై; (ఇటు సంసిద్ధియనగ - బూర్తిగనశించుటయే); అనేకజన్మసంసిద్ధః = అనేకజన్మకృతముచే గల్గిన సంసిద్ధికలవాడై; తతః = దానితఱన; పరాం = ఉత్కృష్టమగు; గతిం = మోక్షరూపగమనమును; యాతి = పొందుచున్నాడు.

॥౪౫॥

కాంక్షరభాష్యమ్ —

కుతశ్చ యోగిత్యం శ్రేయశ్చి—ప్రయత్నా ద్యతమానోధికం యతమాన ఇత్యర్థః । తత్ర యోగీ విద్వాన్సంశుద్ధకిల్బిషా విశుద్ధకిల్బిషస్సంశుద్ధపాపోఽనేకేషు జన్మసు కించిత్కించి త్సంస్కారజాత మపచిత్వ తేనోపచితే నానేకజన్మకృతేన సంసిద్ధోఽనేకజన్మసంసిద్ధ స్తతో లబ్ధసమ్యగ్దర్శన స్సన్యాతి పరాం ప్రకృష్టాం గతిమ్ ॥

॥౪౫॥

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఈయాత్మసంయమయోగము శ్రేష్ఠమనుటకు కారణాంతరము నీశ్లోకమున జెప్ప చున్నాడు- యోగవిషయమై యధికముగ ప్రయత్నము చేయు బ్రహ్మజ్ఞాని నిర్ధూతనిఖిల పాపుడై యనేకజన్మములనుండి కొద్ది కొద్దిగ సంపాదించబడిన యోగవిషయమున సంస్కారముల సముదాయము నభివృద్ధి నొదించుచు యట్టి జన్మార్జితసంస్కారజాతముచే సంసిద్ధుడై అందుచే గలిగిన సర్వోత్కృష్టమగు మోక్షరూపవరమపురుషార్థమును పొందుచున్నాడు.

॥౪౫॥

—:౬వ అధ్యాయము ౪౫ వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు:—

మధునూదనసరస్వతీయము:— ప్రథమభూమికయందు మృతుడైనవాడైనను అనేక ప్రమాద కారణములకల మహారాజకులమున యనేకభోగవాసనావ్యవహితమైన జన్మము పొందియు యోగభ్రష్టుడు పూర్వమునందు సంపాదించబడిన జ్ఞానముయొక్క సంస్కారప్రాబల్యముచే కర్మాధికారము నతిక్రమించి జ్ఞానాధికారియగును. ఇక రెండవభూమికయందుకాని, మాడవభూమికయందుకాని, మృతుడై విషయభోగాంతమున మహారాజకులమున జన్మించినవాడై, లేక భోగము ననుభవింపకయే బ్రహ్మవిద్యాసంపన్నుడగు బ్రహ్మజ్ఞుని కులమునందు జన్మించినవాడైన యోగభ్రష్టుడు కర్మాధికారము నతిక్రమించి జ్ఞానాధికారియై జ్ఞానసాధనమును సంపాదించి జ్ఞానఫలలాభముచే సంసారబంధనమునుండి ముక్తుడగునని చెప్పవలయునా ! తప్పకముక్తుడే యగును. ఈ విషయమునే “ప్రయత్నాత్” అను శ్లోకముచే చెప్పచుండెను.

పూర్వమునందు చేయబడిన ప్రయత్నముకంటె నత్యధికప్రయత్నమును చేయువాడై యోగి పూర్వమునందు సంపాదించబడిన సంస్కారముకలవాడై యా యోగప్రయత్న పుణ్యముచేతనే జ్ఞానప్రతిబంధక నిఖిలపాపములను తొలగించుకొని, కనుకనే సంస్కారాభివృద్ధితనను, పుణ్యాభివృద్ధిషతనను యనేకజన్మచే సంసిద్ధుడై, సంస్కారాతిశయముచేతను, పుణ్యాతిశయముచేతను, చిరజన్మమునుపొంది దానినుండిసాధనపరిపాక ముతలన మోక్షమును పొందుచున్నాడు. ఈ విషయమున సందియము లేదు.

॥౪౫॥

శంకరానందీయము:—తీవ్రమోక్షచ్ఛాస్త్రరాగ్యముచే యోగవిషయమై యధికతరప్రయత్నముచేసిన యతికి ఫలమును “ప్రయత్నాత్” అను శ్లోకముచే చెప్పచుండెను.

గీ॥ తపస్విభ్యోఽధికో యోగీ జ్ఞానిభ్యోపి మతోధికః ।

కర్మిభ్యశ్చాధికో యోగీ తస్మా ద్యోగీ భవాద్భున ॥

॥౪౬॥

పదవిభాగము:— తపస్విభ్యః- అధికః- యోగీ-జ్ఞానిభ్యః- ఆపి-మతః- అధికః-కర్మిభ్యః- చ-అధికః- యోగీ- తస్మాత్- యోగీ- భవ- అర్జున.

॥౪౬॥

ప్రతిపదార్థము:— యోగీ=ఆత్మసంయమయోగి; తపస్విభ్యః=తపశ్శాలిరకంటె; అధికః=శ్రేష్ఠుడు; జ్ఞానిభ్యః=జాస్తార్థపాండిత్యముకలవారికంటె; అధికః=శ్రేష్ఠుడని; మతః=తలవదెను; కర్మిభ్యశ్చ=అగ్నిహోత్రాది కర్మకారులకంటె; అధికః=శ్రేష్ఠుడు; తస్మాత్=ఆకారణమువలన; భవం=(ఈపదమధ్యాహర్యము) నీవు; యోగీ=యోగిజ్ఞ; భవ=అగుము; ॥౪౬॥

ఉత్కృష్టమగు ప్రయత్నమువలన సంసిద్ధికొను యతమానుడైన అనగా తత్పరత్వముగ నిత్యము నిరర్త రము నియమముగ సమాధినిష్ఠ నాచరించువాడై కాలాంతరఫలసిద్ధికల మందప్రయత్నముకల భేదపుకంటె యితడు వేరని చెప్పటకు “తు” అను శబ్దము ప్రయోగింపబడెను. ప్రకృష్టప్రయత్నము కలిగినట్టి తీవ్రమోక్షేచ్ఛకల బ్రహ్మజేత్ర యగుయతి “సంశుద్ధకిల్బిషః” నిత్యనిరన్తరసమాధినిష్ఠచే తస్యగనిర్యాపితమైన (పాంగూట్టబడిన) అజ్ఞానతత్కార్యములు కలవాడై, అనగా నిశ్శేషముగ వినష్టమైనబాహ్యవాసనా తత్కార్య కామకర్మఫలములు కలవాడై “అనేజన్మ సంసిద్ధః” కపింజలాధికరణిన్యాయమున యొకటికొని దనేకము, మూటియందు కూడ బహువచన పర్యవసాయికొన యొకటిరెండు మూడుజన్మములందు సమ్యగ్దర్శనము కలవాడై, అనగా యప్రతిబద్ధ విజ్ఞానము కలవాడై, నిశ్శేషముగ నశించిన భేదప్రత్యయము కలవాడై, యాసమ్యగ్దర్శనముచేతనే పరమపురుషార్థ మగు “గతిం” తనచే పొందబడునది గతి యనుపించుకొనును. స్వస్వరూపమగు పరమావస్థాపరమమైన విదేహ ముక్తిని “యాతి” పొందుచున్నాడు. అనగా నిర్విశేషనిత్యశుద్ధబుద్ధముక్త సత్యపరమానందాద్వితీయ బ్రహ్మస్వరూ పమగు స్వస్వరూపముచే నుండునని యర్థము.

ఈ చెప్పటచే తీవ్రమోక్షేచ్ఛకల యతి శ్రమణమునన నిదిధ్యాన సమాధులయందు క్రియాంతరమున కన కాళము లేకుండునటుల యధికప్రయత్నముచే నుండవలయును, అల్పప్రయత్నముకలవానికిమాత్రముచిరకాలమునకే ముక్తి సంభవించునని నూచింపబడెను. ॥౪౬॥

నీలకంఠీయము:— ఇట్లు యోగభిక్షునకు గతిని చెప్పి యెవడు శబ్దస్మరూపరసగంధము అనెడి విషయముచే లాగబడుచుండినను ప్రయత్నముచే యోగమునే యభ్యసించుటకు ప్రకరించునో అట్టివాని గతిని “ప్రయత్నాత్” అను శ్లోకముచే చెప్పుచుండెను. వాయునిశోధాదిరూపమగు హతయోగమువలన, భేదర్యాది మద్రాభ్యాసమున నెవడు ప్రయత్నము చేయుచు పాపరహితు డగునో, ఈవిషయమునే “ప్రాణాయామై ర్దహే దినః” ప్రాణాయామముచే పాపమును (దహింపజేయవలెను) అని మనువు చెప్పెను. నిఖిలహతయో గములు పాపనివృత్త్యపాయమలే కాని తత్త్వసాక్షాత్కారమునందు సాక్షాత్సాధనములు కావు. కనుకనే అట్టి యోగి యనేజన్మచే ప్రాప్తమైన యోగము కలవాడై యనంతరమున మోక్షమును పొందును. ఈచెప్పటచే “చక్షు శ్చైవాంతరే భ్రువోః” అని పంచమాధ్యాయాంతమున నూత్రిత విషయము వ్యాఖ్యానింపబడెను. ॥౪౬॥

—, ౬వ అధ్యాయము. ౪౬వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు:—

మధునూదనసరస్వతీయము:— అర్జునునిగూర్చి శ్రద్ధాతియోత్పాదనపూర్వకముగ యోగమును విధించుటకొను యిపుడు యోగి “తపస్విభ్యః” అను శ్లోకముచే స్తుతింపబడుచుండెను.

యోగి కృచ్ఛ్రచాంద్రాయణాది తపః పరాయణులకంటెను యుత్కృష్ఠుడు. ఎందువలననిన? తత్త్వ జ్ఞానానంతరము మనోనాశవాసనాక్షయ కార్యగుటవలన యనగ్రహింపనగును. మరియు “విద్యయా తదాశోహన్తి యత్ర కామాః పరాగాతాః, న తత్రదక్షిణాయాన్తి నావిద్యాంస స్తపస్వినః” యోగసానమునందు నిఖిల కామములు పరాగతములై యాస్థానమును విద్యచే నధిష్ఠింపుచుండిరి. అట్టి స్థానమును కర్మము అవిద్యాంసులు తపశ్శీలులు.

శాంకరభాష్యమ్—

యస్మాదేవం తస్మాత్--తపస్విభ్యోఽధికో యోగీ జ్ఞానిభ్యోపి జ్ఞానమత్ర శాస్త్ర పాం
డిత్యం తద్వద్భ్యోపి మతో జ్ఞాతోధికః శ్రేష్ఠతీకర్మిభ్యోఽగ్నిహోత్రాది కర్మ తద్వద్భ్యో
ధికో యోగీ విశిష్టో యస్మాత్తస్మా ద్భ్యోగీ భవార్జున !

॥౪౬॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధినః—

ఈయోగము పరమపురుషార్థప్రాప్తకము గాన యీయోగి తపశ్శాలురకంఠే
నధికుడు; శాస్త్రార్థపరిజ్ఞానము కలవారికంఠేకూడ నధికుడుగా తలవలడుచున్నాడు. మరియు
నగ్నిహోత్రాది కర్మకారులకంఠే నధికుడు. ఓచుద్బునా! నీవట్టి యోగివి కమ్ము. ॥౪౬॥

పొందరు. అను శ్రుతివలనను యోగి యుత్కృష్టుడనిచెప్పనొప్పును. కనుకనే దక్షిణాసహిత జ్యోతిష్తోమాది
కర్మానుష్ఠాతలకంఠేను యోగి యుత్కృష్టుడు. ఎందువలననిన? కర్మలు తపస్సులు అజ్ఞానులగుటచే మోక్ష
నర్హులకాన యని గ్రహింపనగును. పరోక్షజ్ఞానవంతులకంఠేను యపరోక్షజ్ఞానముకలవా డధికుడు. ఇట్లే మనో
నాశవాసనాక్షయములు లేమింటేనీ జీవన్ముక్తుడు కాని యపరోక్షజ్ఞానము కలవానికన్నను మనోనాశవాసనాక్ష
యములు కల జీవన్ముక్తుడగు యోగి యధికుడు. కాన నోయర్జునా! యోగభ్యర్థుడగు నీవును యిపుడధికప్రయత్న
బలమువలన యుగవత్సంపాదిత తత్త్వజ్ఞానమనోనాశవాసనాక్షయములచే సాధనపరిపాకమువలన జీవన్ముక్తుడవగుము.
ఇచట “అర్జున” అను సంబుద్ధిచే శుద్ధుడని నూచింపబడెను. ॥౪౬॥

శంకరానందీయము: —శమదమసంన్యాసాద్యుత్తమసాధనసంపత్తి కలిగినట్టియు, అధికతరప్రయత్న
సమనుష్ఠితసమాధినిష్ఠాసంభావితాద్వైతవిజ్ఞానవంతుడు అగు నట్టి యోగిచే పొందదగినది మోక్షము. కాన,
అద్వైతవిజ్ఞానముకల యోగికి అన్యసాధనానుష్ఠానము కలవారలకంఠే యాధిక్యమును “తపస్విభ్యః” అను
శ్లోకముచే చెప్పుచుచుండెను.

కృచ్ఛ్రచాంద్రాయణాదిపంచాగ్నిమధ్యస్థత్వాది తపోనిరతులైన ముముక్షువులకంఠే పైనచెప్ప
బడిన అక్షయములుకల బ్రహ్మజేత్రయగు యతి యధికుడు. అనగా “తపసా క్మనం హన్తి” తపస్సుచే క్మన
మును (పాపమును) నశింపజేయుచున్నాడు. అను స్మృతివలన వారి తపస్సు పాపనివృత్తియే ప్రయోజనముగా
కలదగుటచే నత్పథముకలదనుటవలన స్వత్ప్రప్రయోజనముకల ప్రాజాపత్యాది లోకగాములగు తపశ్కీలురుకంఠే
జ్ఞాననివృత్తి పునరావృత్తిరహిత విదేహముక్తిపథగామియగు బ్రహ్మజేత్ర యుత్తము డని యాశయముగానమిమాం
సాశాదిస్తార్థజ్ఞానము ధర్మానుష్ఠానానుష్ఠానైకప్రయోజనము కలదగుటచే నత్పథముకలది. కాన నట్టివారల
కంఠే బ్రహ్మజేత్ర యధికుడని భావము.

విచారింప “యస్తు వ్యాకురుతే యస్తు మీమాంసతే గిరం । తావుశౌ పుణ్యకర్మాణౌ పంక్తి
పావన పావకా” ఎవడు వాక్కును వ్యాఖ్యానించునో, యెవడు వాక్కును విచారణచేయునో అనగా మీమాం
సాది శాస్త్రమున నభ్యయనముచేయునో, ఎవడు వాటిని విచారణచేయునో వారియగు పుణ్యకర్మ కలవారలు;
పంక్తిపావన పావనులు అని యాశయము. అట్టివారలైనను దానిచే పుణ్యలోక ప్రాప్తియు, పునరావృత్తియు
సంభవించును. కాన వారలకంఠేను పైనచెప్పబడిన యోగి యధికుడు.

మరియు నగ్నిహోత్రాది శైధికకర్మనిష్ఠులకంఠేను యోగి యధికుడు! విచారింప “అపామసోమ
మమృతా ఆభూమ” “అక్షయ్యం హ శ్చై చాతుర్మాస్యయాజిన శ్చుకృతం భవతి” అను శ్రుతులు కర్మ
కమృతత్వమును, శుకృతమున కక్షయ్యత్వమును బోధించుచున్నవి. అయినను చాతుర్మాస్యాది కర్మవలన జనిం
చినపుణ్యమున కగ్నిహోత్రాది జనిత పుణ్యాపేక్షచే నక్షయ్యత్వము కాని యా యక్షయ్యత్వము స్వాభావికము
కాదు. అట్టివారల కమరత్వము మర్త్యాపేక్షచే మాటిమాటికి మరణరాహిత్యమే. “నాకస్య పృష్ఠే తే శుక్య

గీ॥

యోగినా మపి సర్వేషాం మద్గతేనాంతరాత్మనా ।

శ్రీధ్ధావా నృజతే యో మాం స మే యుక్తతమో మతః ॥

॥౪౭॥

ఇతి శ్రీమహాభారతే శతసాహస్యాం సంహితాయాం వైయాసక్యాం

భీష్మపర్వణి శ్రీమద్భగవద్గీతాసూపనిషత్సు ఐహ్యవిద్యాయాం

యోగశాస్త్రే శ్రీకృష్ణార్జునసంవాదే

ధ్యానయోగో నామ

షష్ఠ్యధ్యాయః ॥౬॥

పదవిభాగము:— యోగినాం- అపి- సర్వేషాం- మద్గతేన- అంతరాత్మనా- శ్రీధ్ధావాన్- భజతే-
యా- మాం- స- మే- యుక్తము- మతః ॥౪౭॥

పరిపదార్థము:— యా-ఎవడు; శ్రీధ్ధావాన్=శ్రీధ్ధకలవాడై; మద్గతేన=నా (వానుదేవుని)యందుం
చుబడిన; అంతరాత్మనా=మనస్సుతో; మాం=నన్ను; భజతే=సేవించుచున్నాడో; సః=అట్టివాడు; మే=నాకు;
సర్వేషాం=సమస్తమగు; యోగినాం=రుద్రాదిత్వాదిపరాయణులగు యోగులలో; యుక్తము=అత్యంతము
యుక్తుడుగ; మతః=అభిప్రేతుడు; ॥౪౭॥

తేనాథాత్వేనాంకం హీనతరం నా విశన్తి” అను శ్రుతికర్మలకు పునరావృత్తిని బోధించుచున్నది. కాన
కర్మలకంటెను నిరుక్తక్షణములకంటె యోగి యధికుడు. ఇట్లు “చ” అను పదమువలన ఉక్తానుక్తములగు సాం
ఖ్యయోగాది మతనిష్ఠులకంటెను జ్ఞాననిష్ఠుడగు ఐహ్యవేత్తయే శ్రీకృష్ణుడని జ్ఞాపనచేయబడినది. కాన నో యజ్ఞనా!
నీవు ముముక్షువగుచో యోగి వగుము. యోగనిష్ఠాజనిత సమ్యజ్ఞాననిష్ఠాబలముచే పునరావృత్తిరహితమగు విదేహ
కైకల్యమును పొందగలవు. ॥౪౮॥

—౬వ అధ్యాయము— ౪౮ వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు:—

మధునూదనసరస్వతీయము:— సర్వయోగి శ్రీకృష్ణుడైన యోగిని చెప్పుచు “యోగినాం” అను శ్లోక
ముచే యీ యధ్యాయము నుపసంహరించుచుండెను.

వసురుద్రాదిత్వాది త్వాద్రదేవతాభక్తులలో యెవడు భగవంతుడనను, వానుదేవుడను, అగు నాయందు
పుణ్యపరిపాక విశేషముచే ప్రియివి శేషమువలన నిమగ్నమైన యంతఃకరణచే ప్రాగ్జన్మమందైన సంస్కారపాటవము
వలననుసాధుసంగతివలనను నన్ను సేవించుటయందు దత్తకయముగ శ్రీధ్ధకలవాడై “యా వానుదేవుడు మనుష్యుడు
యాశ్వరాంతరసాధారుణుడు” అను యభిప్రాయమును వదలి నన్ను సగుణుడైన నారాయణునిగనో, యాశ్వ
రునిగనో, లేక నిర్గుణునిగనో, చింతించునో అట్టివాడే నాభక్తుడు మరియు సమాహితచిత్తులగు యుక్తు
(యోగు) లలో శ్రీకృష్ణుడు. అని పరమేశ్వరుండను, సర్వజ్ఞుడను అగు నాయొక్కనిచ్చితము. యోగాభ్యాస
క్షేత్రము సమానమైనను, భజనాయాసము సమానమైనను మద్భక్తికూన్యలకంటె మద్భక్తుడై శ్రీకృష్ణుడగుటవలన
నీవు నాభక్తుడవు, యుక్తముడవు, అనాయాసముగ యగుటకు సమర్థుడవు అని భావము.

యీ యధ్యాయముచే నంతఃకరణశుద్ధికి హేతువగు కర్మయోగులయొక్క మర్యాదయు, అనంతర
మున సర్వకర్మసంన్యాసికి సాంగముగ యోగమును వివరించియు, అక్షేపనకూడని పూర్వకముగ మనోనిగ్రహా

కాంక్షాభ్యాసః—

యోగినా మితి । యోగినా మపి సర్వేషాం రుద్రాదిత్యాదిధ్యానపరాణాం మధ్యే
మద్గతేన మయి వాసుదేవే సమాహితే నాంతరాత్మనాంతరకరణేన శ్రద్ధావాన్మృద్ధధానస్స
స్పృశతే సేవతే యో మాం స మే మమయుక్తమోఽతిశయేన యుక్తో మతోఽభి
ప్రేత ఇతి ॥

॥౪౭॥

ఇతి శ్రీమత్పరమహంసపరివ్రాజకాచార్య గోవిందభగవత్పూజ్య
పాదశిష్యశ్రీమచ్ఛ్రీమద్భగవతఃకృతే
శ్రీభగవద్గీతాభాష్యేఽభ్యాసయో
గోనామ షష్ఠోఽధ్యాయః ॥
హరిః ఓమ్ తత్సత్ ॥

కాంక్షాభ్యాసత్వబోధిని—

ఎవడు శ్రద్ధావంతుడై నా (వాసుదేవుని) యందుసమహితాంతఃకరణముకలవాడై,
నన్ను సేవించునో యట్టియోగి రుద్రాదిత్యాదిపరాయణులగు యోగులందరిలో అతిశయించిన
యోగముకలవాడుగ నాకు అభిమతుడు.

॥౪౮॥

ఇట్లు నూరువేల సంఖ్యకలిగి, వ్యాసప్రోక్తము, సంహితారూపము నగు మహాభారత
మునం దంతర్గతమైన భీష్మపర్వమునందున్న యుపనిషద్భాషము, బ్రహ్మవిద్యా
రూపమును, యోగశాస్త్రమును, నగు భగవద్గీతలయందున్న శ్రీకృష్ణార్జునసంవా
దమునందు గల ఆత్మసంయమయోగ మను పేరి షష్ఠాధ్యాయనకు గౌత
మసగోతుడగు తర్కరత్న, న్యాయవేదాంత విద్యాపారీణ బులుసు
అప్పన్నశాస్త్రిచే రచింపబడిన, ఆనందగిరీయవ్యాఖ్యానుస్సృత
శ్రీ భగవద్గీతాశాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని
స మాప్త ము.
హరిః ఓమ్, తత్సత్,

పాయము నుపదేశించియు, యోగభ్రష్టులకు పురుషార్థకూన్యతాశంకను తొలగించియు, శ్రీకృష్ణపరమాత్మ
కర్మకాండను, త్వంపదార్థ నిరూపణమును సమాప్తిని పొందించెను. అటుపిమ్మట “శ్రద్ధావాన్మృద్ధతే యోమాం”
అను దానిచేనూచింపబడిన భక్తియోగమును, భజనీయుడు, భగవంతుడు, వాసుదేవరూపము అగు తత్పదార్థమును
నిరూపించుటకొఱకు ముందుదియగు యథ్యానుషట్క మారంభించుచుండెను “ఇతి శివమ్”

॥౪౯॥

ఇట్లు మధునూదన సరస్వతీ విరచిత శ్రీమద్భగవద్గీతా
షష్ఠాధ్యాయ గూఢార్థ దీపికకు “తర్కరత్న
న్యాయవేదాంత విద్యాపారీణ” బులుసు
అప్పన్నశాస్త్రి విరచితతాత్పర్యబోధిని
స మాప్త ము.

శంకరానందీయము:- విదేహముక్తి క సాధారణ కారణముగు సమ్యగ్దర్శనముయొక్క సిద్ధికొరకు సమాధి నధిష్టించిన యోగి పరమపురుషార్థసాధకుడగుటవలన వాని కితరతాపనుశకంబై యధికత్వమును చెప్పి యెల్లపుడు సమాధి ననుష్ఠించనిచో శ్రీవణ శ్రీవణకోటులచేగూడ సమ్యగ్దర్శనము సిద్ధింపదు. సమ్యగ్దర్శనము లేనిచో విదేహముక్తియు సిద్ధింపదు. కాన ముముక్షునగు యతి కవశ్యము సమాధి కర్తవ్యమని జ్ఞాపకముచేయుటకు వానికి సమాధి శ్రమకంబై యితరమైన బాహ్యముగు దేశ, కాల, మూలబద్ధ ఆసననియమాది శ్రమరహితముగు సమాధిని నూచించుటకు స్వేచ్ఛచే సమాధినిష్ఠను శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “యోగినాం” అను శ్లోకముచే స్తుతించుచుండెను.

“సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ । సర్వం హ్యేతద్బ్రహ్మ । బ్రహ్మైవేదం సర్వమ్” ఇత్యాది శ్రుతిశతముల చేతను “సోఽహం సచత్వం సచ సర్వమేతత్” “భూతానివిష్ణుర్భువనాని విష్ణుః” “వానుదేవస్సర్వం” ఇత్యాదిస్మృతిసహస్రములచేతను, “ప్రపంచమంతయు మరుజలమువలె బ్రహ్మవివర్తముగాన బ్రహ్మస్వరూపమే” అను యుక్తికొటులచేతను అర్థము నిర్ధారితమైయుండ సర్వము బ్రహ్మమాత్రముగుటయందు శ్రద్ధకలవాడై (శ్రద్ధ యనగ విపరీతభావనలేకుండగ నిశ్చితార్థానువృత్తబుద్ధి వృత్తివిశేషము.) యే ముముక్షునగు బ్రహ్మవిద్యతి “మద్గతేన” శ్రుతియు, దృష్టయు, స్పృష్టయు, మతము విజ్ఞాతము సర్వము బ్రహ్మమే” అనియు పూర్వోక్త శ్రుతిస్మృతి యుక్తులచే నిర్ధారితమైన సచ్చిదానందైక రసస్వరూపుడను అద్వితీయుడను అగునాయందు స్థాపితమైనట్టిన్ని, బహిరంతఃసర్వత్ర మత్సత్త్వానువర్తియగు యంతరాత్మ స్వరూపమైన చిత్తముచే నిరుక్త అక్షణములు కల నన్ను సేవించునో అనగా “సర్వమిదమహంచ బ్రహ్మైవ” “నేను, యీ జగత్తు సర్వము బ్రహ్మమే” అని చూచునో, అనగా ఆహరవిహర శయ్యాసనాదులయందు సత్వావస్థలయందును సర్వదా వృత్త్యంతరము లేకుండగ పరమాత్మ స్వరూపముగు నన్ను తన యాత్మగ ననుసంధానమొనరించునో అట్టివాడు విరాడీరణ్యగర్భేశ్వరాదుపాసకులగు సర్వయోగులకంటెను యుక్తతముడు. విరాడాదుపాసకులగు యోగులు అవిద్యాపటవ్యవహితదృష్టిచే యుపాస్యోపాసకాది భేదము నవలంబించి విరాడాదుల నుపాసించెదరు. యీ యోగియన్ననో శ్రీవణాదిజన్య జ్ఞానాగ్నినిర్దగ్ధద్యౌతభ్రమపటలుడై తనను, నిఖిలజగత్తును బ్రహ్మమాత్రముగానే చూచుచున్నాడు. కాన నితడుత్తమయోగి యనబడును. అని పరమేశ్వరుడనగు నాకభిమతము.

ఈచెప్పుటచే యెవడు బ్రహ్మైవైతయో వాడు యెల్లపుడు బ్రహ్మనిష్ఠకలవాడయియుండవలెను. అని బోధింపబడెను. వృత్త్యంతరము లేకుండగప్రత్యగ్దృష్టిచే “సర్వముబ్రహ్మమాత్రమే” అను దర్శనమే నుకరమగు సమాధి అని నూచితము.

॥౪౪॥

ఇట్లు శ్రీశంకరానందసరస్వతీ విరచిత శ్రీమద్భగవద్గీతా వ్యాఖ్యానవాక్య తాత్పర్యబోధినికి “తర్కరత్న, న్యాయబేదాంత విద్యాపారీజ”
ములుగు అప్పన్నశాస్త్రిచే రచింపబడిన తాత్పర్యబోధిని
సమాప్తము.

శ్రీధరీయము:- యమనియమాదిపరులగు యోగులమధ్య నాభిక్తుడే శ్రీకృష్ణుడని “యోగినాం” అను శ్లోకముచే చెప్పబడినది.

నాయం దానకమైన మనస్సుచే నెవడు పరమేశ్వరస్వరూపుడను, వానుదేవుడను అగునన్ను శ్రద్ధాయుక్తుడై సేవించునో అట్టివాడు యోగయుక్తులలో శ్రీకృష్ణుడని నాకు సమ్మతము. కాన నో యర్జున! నీవుకూడ నాభిక్తుడవగు మని భావము.

ఆత్మయోగ మవోచద్యోధిక్తియోగశోమణిమ్ |
తం ననే పరమానందం మాధవం భక్తిశేవధిమ్ |

1821

ఇట్లు శ్రీధరవిరచిత శ్రీభగవద్గీతా షష్టాధ్యాయ టీకకు “తర్కరత్న,
న్యాయశేదాంత విద్యాపారీజ” బులుసు అప్పన్నకాశ్రమీ
విరచిత తాత్పర్యబోధిని
స మా ప్ర ము

భాష్యోత్కర్ష దీపిక:— యీ యారవయధ్యాయముచే సంన్యాసహేతువగు కర్మయోగముయొక్క
యాధార్థ్యరూపము, మనోనిగ్రహోపాయమునగు అంగముతోగూడిన ధ్యానయోగమును, యోగభ్రష్టులకు దుర్గతి
లేకపోవుటచే నుగతచేత మోక్షప్రాప్తిని వానుదేవభజనకు శ్రేష్ఠత్వమును బోధించుచున్న యీ సాధనముచే
శుద్ధంత్యపదార్థాభిజ్ఞునకు వాక్యార్థజ్ఞానమునలన మోక్షముని ప్రసాధితము.

ఇట్లు ధనపతి నూరివిరచిత శ్రీభగవద్గీతా షష్టాధ్యాయ భాష్యోత్కర్ష
దీపికకు “తర్కరత్న, న్యాయశేదాంత విద్యాపారీజ”
బులుసు అప్పన్నకాశ్రమీ విరచిత తాత్పర్యబోధిని
స మా ప్ర ము

పరమార్థప్రప:— యమనియమపరాయణులగు యోగులలో నాభక్తుడు శ్రేష్ఠుడని “యోగినాం”
అను శ్లోకముచే చెప్పబడుచున్నది.

నాయం దానక్తమగు మనస్సుచే నెవడు పరమేశ్వరుడనగునన్ను శ్రద్ధాయుక్తుడై నేవించునో వాడు
యోగయుక్తులలో శ్రేష్ఠుడు అని నామతము. కాన నోఅర్జునా? నీవు నాభక్తుడనగుమని భావము. నాభక్తుడు
నాయనుగ్రహముచే సకలసాధనములతో స్వయముగనే యొక్కసారియే కూడుకొనినవాడై యగును. ఈవిష
యమునే “యోగే యోగేతవస్తరం వాజే వాజే హవామహే” శునశ్శేషుడు ప్రాణాపానముల యోగము,
మనఃపవనములయోగము దుస్సాధ్యమైయుండ విఘ్నకర్తలగు కామకోపాదులతో మాటిమాటికి సంగ్రా
మము ప్రాప్తించుచుండమేము పరమాత్మ నాహ్వానించుచుంటిమి. ఎందునిమిత్తమనిన? “ఉతయో”రక్షణనిమిత్తము
పరమాత్మ యెట్టివాడు? “వస్తరం” రక్షించువాడు. మేమెట్టివారము? “సఖాయః” పరమేశ్వర ప్రేమా
స్పదులమగుటచే యనుగ్రహింపబడుచున్నది.

“ఎహ్యేహి బుద్ధే భవభీతికాంతైశ్చ గచ్ఛాశు గోవిన్దపరారవిందమ్ | యద్యన్తరా త్వం విషయాని
హన్యః శ్రోత్ర త్వ మమృతహలోచనేతి” హేబుద్ధ! సంసారిభీతికాంతికొలు గోవిన్దపదారవిన్దమునుకూర్చి
రమ్మరమ్మ, మధ్యమార్గమున విషయములు నిన్ను బాధించినచో ఓ యంభోయహలోచన శ్రీకృష్ణ! అని
గోలపెట్టుము అని యాయాశ్చర్యక్రియ ప్రవేశయమునే బోధించుచున్నది. 1821

—షష్టాధ్యాయతాత్పర్యము—

“ప్రోక్తో విజ్ఞానయోగ స్థిరమనసి సదాత్మానుసంధానరూపో, నోచే దభ్యాసయోగో బహిరపవిత్రే
చాసనాది క్రమేణ | అన్తశ్చో గానువృత్తా స్వయముపరమతేదృశ్యతఃప్రాప్త్య తోషం, శ్చ రాగ్యాభ్యాసయోగా
త్పరిహరతి శనైశ్చేగ మిత్యహ వక్షే ||”

యీయారవయధ్యాయమునందలి స్థిరమనమనస్సుకలవాని విషయమై సదాత్మానుసంధానరూపమగు
విజ్ఞానయోగము చెప్పబడెను. లేదా బహిరింద్రియములచే చలించువానివిషయమై యాసనాది క్రమముచే

యభ్యాసయోగము చెప్పబడినది. అపలయోగానుకృతి సంభవింప సంతోషమును పొంది దృశ్యమునుండి
స్వయముగ నుపరతుడగును. శ్రీరాగాభ్యాస యోగమువలన మెల్లిమెల్లిగ జేగమును పరివారించుచున్నాడని
చెప్పెను. ||౪౩||

ఇట్లు దైవజ్ఞు పండితమూరి విరచిత శ్రీభగవద్గీతా షష్టాధ్యాయ పరమార్థప్రపకు
“తర్కరత్న, న్యాయజేదాంత విద్యాపారీజి” బులును
అప్పన్న శాస్త్రి విరచిత (ఆగతార్థ) గ్రహణరూప
మగు) తాత్పర్యబోధిని.

స మా ప్ర ము

నీలకంఠీయము!— కర్మప్రధానమగు త్వంపదార్థవిజేకము సమాప్తము. ఇటుపైన ఉపసనాప్రాధా
న్యముచే తత్పదార్థమును నిరూపణ చేయదలచినవాడై తదుపాసనమునుమహాభయము కలదానినిగ “యోగినాం” అను
శ్లోకముచే స్తుతించుచుండెను.

“దైవ మేవాపరే యజ్ఞం” ఇత్యాదిశ్లోకములచే చతుర్థాధ్యాయమునందు చెప్పబడిన పదురెండుయోగము
లలో నెవడు వానుజేతస్వరూపమగు నాయందు పొందిన (సమర్పితమగు) చిత్తముచే శ్రద్ధకలవాడై నన్ను
సేవించునో వాడు వాకు మిక్కిలి శ్లాఘ్యుడై యభిప్రేతుడగును. కాన నోఅర్హునా! నీవు మద్యక్షుడగు మని
యాశయము. ||౪౪||

ఇట్లు నీలకంఠాచార్యవిరచిత శ్రీమద్భగవద్గీతాషష్టాధ్యాయ భారత భావదీపమునకు
బులును శంకటశాస్త్రిచే రచియింపబడిన తాత్పర్యబోధిని

సమాప్తము.



